



مَحْفَظَةُ النَّاسِيْدِ زَوَّاحِشِيْنَ شَاهِ مَدِيْنَةِ

www.maktabah.org

Digital Certificate

Serial No.:

ID:

Key ID:

Finger Print:

یہ ڈیجیٹل سرٹیفکیٹ اس بات کی علامت ہے کہ یہ نسخہ اصلی ہے

زوار الیڈمک پبلیکیشنز



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

زينة الفتنة

www.maktabah.org



زوارا کیڈمک پبلیکیشنز

www.maktabah.org

زبدۃ الفقہ

خلاصہ عمدۃ الفقہ

(مکمل تین حصے)

حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ رحمۃ اللہ علیہ

زوار اکیڈمی پبلی کیشنز

www.maktabah.org

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ

نام کتاب :	زبدۃ الفقہ - خلاصہ عمدۃ الفقہ (مکمل)
مؤلف :	مولانا سید زوار حسین شاہ رحمہ اللہ
تعداد :	ایک ہزار
اشاعت اول :	رجب المرجب ۱۳۲۸ھ / جولائی ۲۰۰۷ء
اشاعت اول :	جمادی الاول ۱۳۳۰ھ / مئی ۲۰۰۹ء
قیمت :	۳۳۰ روپے
صفحات :	۵۵۲

تقسیم کنندہ

خواجہ حسن ناصر ڈی۔ ۱۰۷۔ فرحان ٹاور۔ گلستان جوہر، فون: ۲۹۲۳۲۲۹۔ ۲۹۲۳۲۲۹۔ ۳۰۱۔

﴿ملنے کے پتے﴾

دارالاشاعت :	اردو بازار، کراچی
فضلی بک سپرائیز :	اردو بازار، کراچی، فون: ۲۲۱۳۹۹۱
مکتبہ الانور :	بخاری ٹاؤن، کراچی
اسلامی کتب خانہ :	بخاری ٹاؤن، کراچی، فون: ۳۹۲۷۱۵۹
بیت الکتاب :	نزد جامعہ اشرف المدارس - گلشن اقبال کراچی
مکتبہ فیض القرآن :	قاسم سینٹر، اردو بازار، کراچی، ۲۲۱۷۷۷۷
کتاب سرائے :	فرسٹ فلور، الحمد مارکیٹ، اردو بازار، لاہور۔ فون: ۷۳۲۰۳۱۸
ادارۃ اسلامیات :	۱۹۰، انارکلی۔ لاہور، فون: ۷۳۵۳۲۵۵، ۷۳۳۳۹۹۱
مکتبہ مجیدیہ :	بیرون بوہڑ گٹ۔ ملتان
مکتبہ القادری :	نزد جامعہ خیر العلوم، خیر پور تاسیوالی۔ بھادکپور

ناشر

زوار حسین شاہ

۷-۳-۱۷، ناظم آباد نمبر ۳، کراچی۔ فون: ۲۶۸۴۷۹۰

E-mail: syed.azizurrahman@gmail.com

www.maktabah.org

فہرست

کتاب الایمان

۳۸	قصا کی تین قسمیں	۱۷	عرضی ناشر
۴۸	۷۔ بعث بعد الموت	۲۰	پیش لفظ
۵۲	حوض کوثر	۲۳	ایمان کا بیان
۵۲	دوزخ کا بیان	۲۳	اسلام
۵۳	جنت کا بیان	۲۴	اسلام کا پہلا رکن، محمد
۵۶	اعراف کا بیان	۲۴	صفتِ ایمان
۵۷	ایمان کے ارکان، احکام و شرائط وغیرہ	۲۵	۱۔ اللہ تعالیٰ پر ایمان لانا
۵۷	ارکانِ ایمان	۲۷	۲۔ فرشتوں پر ایمان لانا
۵۸	ایمان کے احکام	۲۸	۳۔ اللہ تعالیٰ کی کتابوں پر ایمان لانا
۵۹	شرائطِ ایمان	۲۹	۴۔ رسولوں پر ایمان لانا
۶۰	شش کلمہ	۳۱	ہجرت
۶۲	جنات کا بیان	۳۲	عقیدہ
۶۲	کلماتِ کفر اور اس کے موجبات	۳۲	صحابہ کرامؓ
۶۲	تعریفِ کفر	۳۳	ولایتِ داوود علیہ السلام
۶۲	شرائطِ کفر و کفر	۳۴	حجروہ و کرامت
۶۳	احکامِ کفر	۳۷	۵۔ آخرت پر ایمان لانا
۶۳	وہ چیزیں جن سے کفر لازم آتا ہے	۳۷	عذابِ قبر
۶۵	نفاق کا ذکر	۴۰	علاماتِ صغریٰ
۶۶	شرک کی تعریف و اقسام	۴۲	علاماتِ کبریٰ
۶۷	رسومِ کفار و جہال	۴۷	۶۔ قدرِ خیر و شر

۷۵	واجبات اسلام	۶۸	بدعت کا بیان
۷۶	سنن اسلام	۷۰	کبیرہ گناہوں کا بیان
۷۶	مستحبات و سنن زوائد	۷۲	احکام شریعت کا بیان
۷۸	مکروہات تحریمہ و تنزیہیہ	۷۴	فرائض اسلام

کتاب الطہارۃ

۹۵	غسل کا بیان	۸۰	طہارت کا بیان
۹۵	فرائض غسل	۸۱	وضو کا بیان
۹۶	غسل کی سنتیں	۸۱	وضو کے فرائض
۹۶	غسل کے مستحبات و آداب	۸۲	وضو کی سنتیں
۹۷	غسل کے مکروہات	۸۴	وضو کے مستحبات و آداب
۹۷	غسل فرض ہونے کے اسباب	۸۵	مکروہات وضو
۹۸	اقسام غسل	۸۶	وضو کا مسنون و مستحب طریقہ
۱۰۰	متفرقات	۸۸	ادعیہ ماثورہ وضو
۱۰۰	غسل کا مسنون طریقہ	۸۹	مسواک کا بیان
۱۰۱	پانی کا بیان	۸۹	مسواک کی فضیلت
۱۰۱	مطلق پانی	۸۹	مسواک کے فوائد
۱۰۲	جاری پانی	۹۰	مسواک کے مستحبات و طریقہ
۱۰۲	راکد (بند) پانی	۹۰	مکروہات مسواک
۱۰۳	کتوئیں کے احکام	۹۱	مسواک کا حکم
	جن چیزوں کے گرنے سے کتوئیں	۹۱	اقسام وضو
۱۰۳	کا تمام پانی ناپاک ہو جاتا ہے		جن چیزوں سے وضو ٹوٹ جاتا ہے
۱۰۵	جن صورتوں میں تھوڑا پانی نکالا جاتا ہے	۹۲	اور جن سے وضو نہیں ٹوٹتا
۱۰۶	جن صورتوں میں کتوئیں ناپاک نہیں ہوتا	۹۳	وضو کے متفرق مسائل

۱۲۶	موزے کے مسح میں فرق	۱۰۷	کنوئیں کے پاک کرنے کا طریقہ
۱۲۷	حیض و نفاس و استحاضہ کا بیان	۱۰۹	مقید پانی
۱۲۷	حیض کا بیان	۱۰۹	مستعمل پانی
۱۲۸	نفاس کا بیان	۱۱۰	اور جانوروں کے جموئے پانی کا بیان
۱۲۹	استحاضہ کا بیان	۱۱۱	جن صورتوں میں پانی نجس نہیں ہوتا
۱۳۰	متفرق مسائل	۱۱۲	متفرقات
۱۳۱	حدیث اصغر و اکبر کے احکام	۱۱۳	تیمم کا بیان
۱۳۶	مغذور کے احکام	۱۱۳	تعریف
۱۳۶	تعریف	۱۱۳	تیمم واجب ہونے کی شرطیں
۱۳۶	شرائط	۱۱۳	تیمم کا حکم
۱۳۷	احکام مغذور	۱۱۳	تیمم صحیح ہونے کی شرطیں
۱۳۸	نجاستوں کا بیان	۱۱۷	تیمم کے ارکان
۱۳۸	نجاستوں کے پاک کرنے کا طریقہ	۱۱۸	تیمم کی سنتیں
۱۳۲	دیگر مسائل متعلقہ	۱۱۸	تیمم کرنے کا پورا مسنون طریقہ
۱۳۳	نجس چیزوں کا بیان	۱۱۹	تیمم کو توڑنے والی چیزیں
۱۳۴	نجاست غلیظہ	۱۲۰	تیمم کے متفرق مسائل
۱۳۴	نجاست خفیفہ	۱۲۲	موزوں پر مسح کرنے کا بیان
۱۳۵	متفرق مسائل		جو چیزیں موزوں پر مسح جائز
۱۳۶	استحباب کا بیان	۱۲۲	ہونے کے لئے ضروری ہیں
۱۳۷	مکروہات استحباب	۱۲۴	مسح کا مسنون طریقہ
۱۳۸	مستحب و آداب بیت الخلاء	۱۲۵	مسح توڑنے والی چیزوں کا بیان
۱۵۰	مکروہات بیت الخلاء	۱۲۵	جبیرہ و عصا پر مسح کا بیان
			جبیرہ و عصا پر مسح اور

کتاب الصلوٰۃ

۱۵۲	وہیچہ از مؤلف	نماز کے علاوہ اذان و اقامت کہنے
۱۵۳	نماز کا بیان	کے مستحب مواقع
۱۵۳	اسلام کا دوسرا رکن نماز ہے	اذان کا جواب دینے کا بیان
۵۳	نماز پڑھنے کے ذمے	اذان و اقامت کے جواب کا طریقہ
۵۴	اوقات نماز اور اس کے مسائل	جن صورتوں میں اذان کا جواب نہ دے
۱۵۴	۱۔ نماز فجر کا وقت	نماز کی شرطوں کا بیان
۱۵۴	۲۔ نماز ظہر و جمعہ کا وقت	۱۔ بدن کی طہارت
۱۵۵	۳۔ نماز عصر کا وقت	۲۔ نماز کے پکڑنے کا پاک ہونا
۱۵۵	۴۔ نماز مغرب کا وقت	۳۔ نماز کی جگہ کا پاک ہونا
۱۵۵	۵۔ نماز عشاء اور کا وقت	جن مقامات میں نماز پڑھنا طرہ ہے
۱۵۵	نمازوں کے مستحب اوقات	۴۔ ستر عورت
	جن وقتوں میں نماز جائز نہیں اور	اصحاب ستر کی تفصیل
۱۵۷	جن میں مکروہ ہے	مسائل متعلقہ ستر
۱۶۰	اذان اور اقامت کا بیان	نماز میں ستر کھل جانے کے مسائل
۱۶۰	اذان کے کلمات	برہنہ نماز پڑھنے کے مسائل
۱۶۰	تکبیر اقامت	ستر نجس کے متعلق مسائل
۱۶۰	تکبیر اقامت کے کلمات	نماز کے لئے مستحب لباس وغیرہ
۶	اذان و اقامت کہنے کا مستحسن طریقہ	۵۔ قیہن و فہرست
۶۰	اذان و اقامت کے شرط طہارت و کس	ستہر قبلہ سے عاجز ہونے کے مسائل
۶۲	اذان و اقامت کے سنن و مستحبات و مکروہات	نفل سے قبلہ معلوم کرنے کے مسائل
۱۶۵	مؤذن سے متعلق سنن، مستحبات و مکروہات	تحری والے کے پیچھے نماز پڑھنے کے مسائل
۱۶۷	اذان و اقامت کے احکام	ننانہ کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کے مسائل

۲۳۴	قاری کی لغزشوں کا بیان	۱۹۶	۶۔ حیثیت کا بیان
۲۳۶	امامت کا بیان	۱۹۶	فرض عین نماز کی نیت کا بیان
۲۳۷	جماعت کا بیان	۱۹۷	نماز جنازہ کی نیت کا بیان
۲۳۷	جماعت کی تعریف	۱۹۸	نماز واجب کی نیت کا بیان
۲۳۷	جماعت کی بعض حکمتیں اور فائدے	۱۹۹	سنت نفل کی نیت
۲۳۸	جماعت کا حکم	۱۹۹	نفس نہ زکی بیت کے مسائل
۲۳۸	شرک جماعت کے عذرات	۲۰۰	نیت بدلنے کے مسائل
۲۴۰	جماعت نے واجب ہونے کی شرطیں	۲۰۰	دو نمازوں کو ایک نیت میں جمع کرنا
۲۴۰	جماعت کے پیش ہونے کی شرطیں	۲۰۱	مفت دارالامام مقتدی کی نیت کے مسائل
۲۴۳	جن چیزوں کے پیچھے نماز کو وجہ تجزیہ ہے	۲۰۲	ماہی کے اقسام مع احکام
۲۴۴	بس کے پیچھے مکہ، تبرک سے	۲۰۳	نیت میں ریاء و سود کے مسائل
۲۴۴	امامت کا زیادہ مقدار کون ہے	۲۰۳	ارکان نماز
	دارالامام مقتدی کے کتب ہونے	۲۰۴	۱۔ غیر تحریرہ
۲۴۵	اور صفوں کی ترتیب کا بیان	۲۰۵	۲۔ قیام
۲۴۶	ترتیب صفوف	۲۰۶	۳۔ قرأت
۲۴۶	مختلف مسائل	۲۰۷	۴۔ رکوع
	عورت کی نمازات سے مرد کی	۲۰۷	۵۔ دو رکعت
۲۴۷	نماز فاسد ہونے کے شرائط و مسائل	۲۰۸	۶۔ قعدہ اخیرہ
	جن چیزوں میں مقتدی کو امام کی	۲۰۹	واجبات نماز
۲۴۹	متابعت کرنی چاہئے اور جن میں نہیں	۲۱۱	نماز کی سنتیں
۲۵۰	جن چیزوں میں امام کی متابعت کی جائے	۲۱۶	مستحبہ نماز
۲۵۰	جن چیزوں میں امام کی متابعت نہ کی جائے	۲۱۷	نماز کی پوری ترکیب
	نو چیزیں جن کو خواہ امام کرے	۲۲۸	نماز کے اندر عورتوں کے مخصوص مسائل
۲۵۰	یا نہ کرے مقتدی ان کو ادا کرے	۲۳۰	قرأت کا بیان
۲۵۱	مقتدی کے اقسام	۲۳۳	نماز سے باہر قرآن کی تلاوت کے مسائل

۲۸۸	سنن و نوافل کے مخصوص مسائل	۲۵۵	نماز میں حدیث (یعنی بے وضو)
۲۸۹	نماز نفل توڑ دینے کے مسائل	۲۵۶	ہونے اور بنا کی شرائط کا بیان
۲۹۱	بیٹھ کر نفل وغیرہ نماز پڑھنے کے مسائل	۲۵۷	خفیہ کرنے کا بیان
۲۹۲	نماز نذر	۲۶۳	مفسدات نماز کا بیان
۲۹۳	نماز تراویح	۲۶۸	نکروہات نماز
۲۹۹	نماز توڑ دینے کے احکام و عذرات	۲۷۸	نماز کے آگے سے گزرنے
۳۰۰	جماعت میں شامل ہونے کے مسائل	۲۷۹	اور مترے کے مسائل
	تہ فرض پڑھنے والے کا اسی فرض	۲۸۰	مسائل مساجد کا بیان
۳۰۰	کی جماعت میں شامل ہونا	۲۸۱	وتر کا بیان
	نماز ست و نفل وغیرہ پڑھتے	۲۸۲	قنوت نماز
۳۰۱	ہوئے جماعت فرض کا قائم ہو جانا	۲۸۲	سنن اور نفل نمازوں کا بیان
۳۰۳	مقتدری جماعت کا پانے والا کب ہوتا ہے	۲۸۲	سنن مؤکدہ
۳۰۳	نوافل کے بعد مسجد سے باہر جانے کے مسائل	۲۸۲	سنن غیر مؤکدہ
۳۰۴	قضا نمازوں کے پڑھنے کا بیان	۲۸۲	تحیۃ المؤمنین
۳۰۵	جن صورتوں میں نماز کی قضا واجب نہیں	۲۸۲	تحیۃ المسجد
۳۰۶	نماز قضا کر دینے کے عذرات	۲۸۲	نماز اشراق
۳۰۶	قضا نمازوں کا حکم اور پڑھنے کا طریقہ	۲۸۲	نماز چاشت
۳۰۷	قضا نمازوں میں ترتیب کا حکم	۲۸۲	نماز تہجد
۳۰۸	ترتیب ساقط ہونے کی صورتیں	۲۸۲	نماز ستارہ
۳۱۱	قضا نماز کے متفرق مسائل	۲۸۲	نماز حاجت
۳۱۲	فدیے کے مسائل	۲۸۲	صلوۃ الیسع
۳۱۲	جدہ مسجد کا بیان	۲۸۲	نماز بوقت سفرو واپسی سفر
۳۱۳	جدہ مسجد کا طریقہ صحت ضروری احکام	۲۸۲	نماز توبہ
۳۱۵	جن چیزوں سے جدہ مسجد واجب ہوتا ہے	۲۸۲	نماز قن
	جن صورتوں میں جدہ مسجد سے تدارک	۲۸۲	نماز احرام

۳۴۲	وطن اسی وطن اقامت کی تشریح	۳۱۵	مکن نہیں بلکہ اعادہ ضروری ہے
۳۴۳	متفرق مسائل		جن صورتوں میں نہ سجدہ سہو واجب
۳۴۴	سواری اور کشتی میں نماز پڑھنے کے مسائل	۳۱۶	ہوتا ہے اور نا اعادہ ضروری ہوتا ہے
۳۴۴	سواری پر نفل نماز پڑھنے کے مسائل	۳۱۶	جن صورتوں میں سجدہ سہو ساقط ہو جاتا ہے
۳۴۵	فرض نماز سواری پر پڑھنے کے مسائل	۳۱۶	سجدہ سہو واجب ہونے کے مسائل
۳۴۶	کشتی و جہاز میں نماز پڑھنے کے مسائل	۳۲۲	سجدہ سہو کے متفرق مسائل
۳۴۷	ریل گاڑی میں نماز پڑھنے کے مسائل	۳۲۳	مسائل شک
۳۴۷	نماز جمعہ کا بیان	۳۲۵	سجدہ تلاوت کا بیان
۳۴۷	فضائل یوم جمعہ	۳۲۶	سجدہ تلاوت کا مسنون طریقہ
۳۴۸	نماز جمعہ کا حکم		شرائط فرائض و سنن و مستحبات و
۳۴۹	نہر جمعہ واجب ہونے کی شرطیں	۳۲۶	مفسدات سجدہ تلاوت
۳۴۹	نماز جمعہ صحیح ہونے کی شرطیں	۳۲۷	سجدہ تلاوت واجب ہونے کے باب
۳۵۱	مسائل خطبہ جمعہ	۳۲۷	نماز میں آیت سجدہ پڑھنے کے مسائل
۳۵۱	جمعہ کے خطبے کے فرائض		تداعیل جو تلاوت و تبدیل و
۳۵۲	خطبہ کی سنتیں و مستحبات	۳۳۱	اتحاد مجلس کا بیان
۳۵۲	ممنوعات و مکروہات خطبہ	۳۳۲	سجدہ تلاوت کے متفرق مسائل
۳۵۵	خطبہ پڑھنے کا مسنون طریقہ	۳۳۳	سجدہ شکر کا بیان
۳۵۶	نہر جمعہ کے متفرق مسائل	۳۳۴	مریض و معذور کی نماز کا بیان
۳۵۷	جمعہ کے سنن و آداب	۳۳۷	مسافر کی نماز کا بیان
۳۵۸	عیدین کی نماز	۳۳۷	مسافر و سفر شری کی تعریف
۳۵۸	نماز عیدین کا حکم وغیرہ	۳۳۷	احکام سفر
۳۵۹	عید کے دن کے سنن و مستحبات	۳۳۹	نیت اقامت کے مسائل
۳۶۰	مکروہات عیدین	۳۴۰	تابع و متبوع کی نیت کے مسائل
۳۶۱	عیدین نماز کا وقت	۳۴۱	مسافر و قہر کی امامت و اقتداء کے مسائل
۳۶۱	عیدین کی نماز کا طریقہ	۳۴۱	نماز کے اندر نیت بدلنے کے مسائل

۳۶۱	نماز جنازہ واجب ہونے کی شرطیں	۳۶۲	خطبہ عیدین کے مسائل
۳۶۱	صحیح نماز جنازہ کی شرطیں	۳۶۳	عیدین کی نماز کے متفرق مسائل
۳۶۳	ارکان نماز جنازہ	۳۶۵	ایام تشریق کی تکبیروں کا بیان
۳۶۳	نماز جنازہ کی سنتیں	۳۶۶	نماز کسوف کا بیان
۳۶۳	نماز جنازہ کا وقت	۳۶۷	نماز خسوف کا بیان
۳۶۳	مفسدات نماز جنازہ	۳۶۸	نماز استسقاء کا بیان
۳۶۴	نماز جنازہ کا مفصل طریقہ	۳۷۰	نماز خوف کا بیان
۳۶۵	مہبوب و احق ن نماز جنازہ کا طریقہ	۳۷۲	نماز ینزہ اور اس کے مستحبات کا بیان
۳۶۶	صفوں کی ترتیب اور پیادہ ہزاروں کی نماز	۳۷۳	قریب المات والے کے احکام
۳۶۷	نماز جنازہ پڑھنے کا زیادہ حق کس کو ہے	۳۷۵	روح نکل جانے کے بعد کے احکام
۳۶۸	نماز جنازہ کے متفرق مسائل	۳۷۷	فصل میت کا بیان
۳۶۸	یک جہد سے دوسری جہد لے جانے کا بیان	۳۸۱	فصل ایسے والے کے لئے احکام
۴۰۲	زیارت قبور کا بیان	۳۸۳	میت کی تجہیز و تکفین کا بیان
۴۰۴	تعزیت کا بیان	۳۸۳	کفن کا حکم و تفصیل
۴۰۵	سوتی اقمار کے متفرق مسائل	۳۸۵	کفن لوں دے اور اس سے متعلقات
۴۰۶	شہید کا بیان	۳۸۶	کفن پہنانے کا طریقہ
۴۰۶	شہید کی اقسام	۳۸۷	نقشہ تفصیلی کفن مع متعلقات
۴۰۷	شہید کامل کے احکام	۳۸۸	متعلقات کفن
۴۰۷	شرائط شہید کامل	۳۸۹	جنازہ اٹھا کر چلنے کا بیان
۴۰۷	شہید ناقص کی تفصیل	۳۹۱	نماز جنازہ کا بیان
		۳۹۱	نماز جنازہ کا حکم

کتاب الزکوٰۃ

۲۲۸	گائے بیل اور بھینس کی زکوٰۃ کا بیان	۴۱۰	دیباچہ از مؤلف
۴۲۹	بکری و بھیر کی زکوٰۃ کا بیان	۴۱۱	زکوٰۃ کا بیان
۴۳۰	انہ نورس کا بیان جن میں زکوٰۃ نہیں ہے	۴۱۲	زکوٰۃ کے معنی
۴۳۱	سونے اور چاندی کی زکوٰۃ کا بیان	۴۱۱	زکوٰۃ کا حکم
۴۳۶	ماہ تجارت کی زکوٰۃ کا بیان	۴۱۱	زکوٰۃ کی فرضیت کا سبب
۴۳۸	مفقوق مسائل	۴۱۱	زکوٰۃ فرض ہونے کی شرطیں
۴۴۱	عاشر کا بیان	۴۱۲	۱۔ آزاد ہونا
۴۴۴	کان اور دھینے کا بیان	۴۱۲	۲۔ مسلمان ہونا
۴۴۶	عشر ثانی بھتی اور پھوس کی زکوٰۃ کا بیان	۴۱۲	۳۔ عاقل ہونا
۴۵۱	مصارف زکوٰۃ و عشر کا بیان	۴۱۲	۴۔ بالغ ہونا
۴۵۱	۱۔ فقیر	۴۱۲	۵۔ بقدر نصاب مال کا مالک ہونا
۴۵۱	۲۔ مسکین	۴۱۳	۶۔ مال نصاب کا پورے طور پر مالک ہونا
۴۵۱	۳۔ عامل		۷۔ مال نصاب کا اس کی اصلی
۴۵۲	۴۔ رقاب	۴۱۳	حاجتوں سے زائد ہونا
۴۵۲	۵۔ غارم	۴۱۴	۸۔ مال نصاب کا قرض سے بچا ہوا ہونا
۴۵۳	۶۔ فی سبیل اللہ	۴۱۶	۹۔ مال نصاب کا بڑھنے والا ہونا
۴۵۳	۷۔ ابن السبیل	۴۱۸	۱۰۔ مال پر ماں کا گزرتا
۴۵۳	زکوٰۃ ادا کرنے کا طریقہ	۴۲۰	زکوٰۃ کی ادائیگی کی شرط
۴۵۶	جس لوگوں پر زکوٰۃ دینا پڑ نہیں	۴۲۳	زکوٰۃ ادا کرنے کا وقت
۴۵۹	بیت مال کے اقسام اور ان کے مصارف		سانہ (چرنے والے جانوروں)
۴۶۰	صدقہ فطر کا بیان	۴۲۵	کی زکوٰۃ کا بیان
		۴۲۶	انہوں کی زکوٰۃ کا بیان

کتاب الصوم

۴۷۹	چاند کیسے کا بیان	۴۶۶	روزے کا بیان
۴۷۹	چاند کیسے کا حکم	۴۶۶	روزے کی غرضیت
۴۷۹	رویت ہلال کا ثبوت	۴۶۶	روزے کی تعریف
	مطلع صاف نہ ہونے کی صورت	۴۶۶	روزے کا حکم
۴۸۰	میں رمضان کے چاند کا ثبوت	۴۶۶	روزے رکھنے کی حکمتیں
	مطلع صاف ہونے کی صورت	۴۶۶	روزے کی خوبیاں اور فوائد
۴۸۱	میں رمضان کے چاند کا ثبوت	۴۶۷	روزہ کی اقسام
	مطلع صاف نہ ہونے کی صورت میں	۴۶۷	۱۔ فرض معین روزے
۴۸۲	شوال کے چاند کا ثبوت	۴۶۸	۲۔ فرض غیر معین روزے
	مطلع صاف ہونے کی صورت	۴۶۸	۳۔ واجب معین روزے
۴۸۲	میں ہلال شوال کا ثبوت	۴۶۸	۴۔ واجب غیر معین روزے
	عید الاضحیٰ اور باقی نو مہینوں کے	۴۶۹	۵۔ مستنون روزے
۴۸۳	کے چاند کا ثبوت	۴۶۹	۶۔ مستحب روزے
	کسی کی شہادت پر شہادت دینے	۴۷۱	۷۔ مکروہ تحریمی یا تراجم روزے
۴۸۳	سے چاند کا ثبوت	۴۷۱	۸۔ مکروہ تنزیہی روزے
	رویت ہلال کی خبر ایک شہر سے دوسرے شہر میں	۴۷۳	روزے کا دقت
۴۸۳	بھیل جانے سے چاند کا ثبوت	۴۷۳	روزے کا کرکن
۴۸۳	چاند دیکھنے کے متفرق مسائل	۴۷۳	روزے کی شرطیں
۴۸۵	اختلاف مطلع معتبر ہے یا نہیں	۴۷۴	روزہ کی نیت کا بیان
	داڑھ لیس، ہمارے ٹیلیفون اور خط کے	۴۷۴	روزے کی نیت کا حکم
۴۸۵	ذریعے رویت کے ثبوت کا حکم	۴۷۵	روزے کی نیت کا دقت
۴۸۶	ریڈیو، ٹیلیوژن کی خبر کا حکم	۴۷۶	نیت میں روزے کا تعین کرنا
۴۸۷	روزے کی سنتیں اور مستحبات	۴۷۷	روزے کی نیت کے متفرق مسائل
	جن چیزوں سے روزہ نہیں ٹوٹتا اور وہ چیزیں	۴۷۸	شک کے دن کا روزہ

۴۸۹	جوروزے میں مکروہ ہیں یا دہ مکروہ نہیں	۵۰۴	کھانا پینا صرف صورت یا صرف معنایا جانا
۴۹۰	جن چیزوں سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور	۵۰۵	جماع کا صرف صورت یا صرف معنایا جانا
۴۹۱	قضا و کفارہ دونوں واجب ہوتے ہیں	۵۱۰	روزہ توڑنے والی چیز کا قضا سے صادر ہونا
۴۹۲	کھانا اور پینا صورتاً و معنیاً ایک ساتھ پایا جانا	۵۱۱	عدم رضامندی یعنی اگر اکرہ پایا جانا
۴۹۳	جماع کا حقیقتاً ایک ساتھ پایا جانا	۵۱۲	اضطرار ہونا
۴۹۴	جماع سے کفارہ واجب ہونے کے مسائل	۵۱۳	روزہ توڑنے والا امر روزہ دار کے فعل سے واقع ہونا
۴۹۵	عذر انظار کرنا	۵۱۴	لیکن کفارہ واجب ہونے کی کسی ایک شرط کا نہ پایا جانا
۴۹۶	رضامندی سے انظار کرنا	۵۱۵	روزہ توڑنے کے بعد کوئی ایسا عذر لاحق ہونا جس سے روزہ رکھنا مباح ہو جاتا ہے
۴۹۷	اضطرار نہ ہونا	۵۱۶	روزہ توڑنے سے پہلے کوئی ایسا عذر لاحق ہونا جس سے روزہ نہ رکھنا مباح ہو جاتا ہے
۴۹۸	روزہ دار کے فعل سے روزے کا ٹوٹنا	۵۱۷	روزہ توڑنے والی چیز کا رمضان کے ادائی روزوں میں واقع نہ ہونا
۴۹۹	روزہ توڑنے کے بعد ایسا عذر لاحق ہونا جس سے روزہ نہ رکھنا مباح ہو جاتا ہو	۵۱۸	رمضان کے ادائی روزوں میں
۵۰۰	روزہ توڑنے سے پہلے کسی ایسے عذر کا لاحق نہ ہونا جس سے روزہ نہ رکھنا مباح ہو جاتا ہو	۵۱۹	نیت کارات میں واقع ہونا
۵۰۱	روزے کا توڑنا رمضان کے ادائی روزے میں سے ہو	۵۲۰	روزہ دار کا مکلف نہ ہونا
۵۰۲	رمضان کے ادائی روزے کی نیت رات کے وقت کرنا	۵۲۱	عمر اور روزہ توڑنا شب کی وجہ سے ہوا ہو
۵۰۳	روزہ دار کا مکلف ہونا	۵۲۲	طلوع فجر یا غروب آفتاب میں تردد کے وقت بحر میں کھانا یا انظار کرنا اور ہلکی حالت میں
۵۰۴	روزہ توڑنا شب کے بغیر ہو یا شب بے گل ہو	۵۲۳	تانبے نہ کرنا
۵۰۵	غروب میں تردد کی حالت میں انظار کرنا	۵۲۴	جب وقت میں تردد ہو تو اشبات کرنے والے کی گواہی قبول کرنا اور نفی کرنے والے کی گواہی نہیں
۵۰۶	وقت میں تردد ہو تو نفی کرنے والے کی شہادت پر اعتماد کرنا	۵۲۵	عادت اور یقینی عذر کے گمان سے روزہ توڑ دینا اور پھر اس عذر کا لاحق نہ ہونا
۵۰۷	عادی و یقینی عذر کا گمان نہ ہونا	۵۲۶	قضا و روزہ کا بیان
۵۰۸	روزے کے کفارہ کا بیان		
۵۰۹	روزہ ٹوٹ جانے کی وہ صورتیں جن میں صرف قضا واجب ہوتی ہے		

۵۳۰	اقسام نذر	۵۱۶	وہ عذرات جن سے روزہ نہ
۵۳۰	مال کی نذر کے مصادر	۵۱۶	رکھنا یا توڑ دینا مباح ہے
۵۳۰	نذر معین و غیر معین کے روزوں کے مسائل	۵۱۶	۱۔ مرض
۵۳۰	ایک سال کے روزوں کی نذر	۵۱۷	۲۔ سفر
۵۳۲	ایک ماہ یا چند ماہ کے روزوں کی نذر کرنا	۵۱۸	۳۔ جبر و اکراہ
۵۳۵	روزوں کی نذر کے متفرق مسائل	۵۱۹	۴۔ حمل
۵۳۶	اعتکاف کا بیان	۵۱۹	۵۔ ارضاع (دودھ پلانا)
۵۳۶	اعتکاف کی تعریف	۵۱۹	۶۔ بھوک
۵۳۶	اعتکاف کی اقسام	۵۱۹	۷۔ پیاس
۵۳۸	اعتکاف کا حکم۔ اعتکاف کا رکن	۵۲۰	۸۔ جہاد
۵۳۸	اعتکاف کی شرطیں	۵۲۰	۹۔ بڑھا پاؤ ضعف
۵۴۰	اعتکاف کی خوبیاں	۵۲۱	احکام نذریہ
۵۴۱	اعتکاف کے آداب و مستحبات	۵۲۳	۱۰۔ حیض
جن چیزوں سے اعتکاف فاسد ہو جاتا ہے اور جن	۵۲۳	۱۱۔ نفاس	
۵۴۲	چیزوں سے فاسد نہیں ہوتا	۵۲۳	۱۲۔ بیہوشی
۵۴۲	وہ چیزیں جو اعتکاف میں حرام یا	۵۲۳	۱۳۔ جنون
۵۴۵	مردہ ہیں اور جو مردہ نہیں	۵۲۵	۱۴۔ حیائت
۵۴۶	اعتکاف کے متفرق مسائل	۵۲۶	نظری روزے کے احکام
۵۴۸	شب قدر اور اس کے احکام		بے روزہ شخص کو روزہ داروں
۵۴۸	فضائل شب قدر	۵۲۷	کی مشابہت کرنا
۵۴۸	یہ اقدار کے تعین کے متعلق اقوال		جن لوگوں پر روزہ داروں کی
۵۴۹	علامات الیۃ القدر	۵۲۷	مشابہت کرنا واجب ہے
۵۴۹	احکام الیۃ القدر		جن لوگوں پر روزہ داروں کے
۵۵۰	روزے میں انکسٹن لگوانے کا شرعی حکم	۵۲۸	ساتھ مشابہت واجب نہیں ہے
۵۵۱	صیام الاربعین کی حقیقت اور حکم	۵۲۸	نذر کا بیان
		۵۲۸	نذر کی تعریف۔ نذر کا حکم
		۵۲۹	نذر کا رکن۔ نذر کی شرطیں

عرض ناشر

الحمد للہ زبدۃ الفقہ خاصہ عمدۃ الفقہ کے تینوں حصے یک جا مجدد صورت میں قارئین کی خدمت میں نئے انداز میں مشینی کتابت کے ساتھ پیش کرنے کی سعادت حاصل کی جا رہی ہے۔

زبدۃ الفقہ کا پہلا حصہ پہلی بار ۱۹۷۳ء میں دوسرا حصہ ۱۹۷۴ء میں اور تیسرا حصہ ۱۹۷۸ء میں ادارہ مجددیہ کے زیر اہتمام شائع ہوا تھا، اس کے بعد آج تک تینوں حصے دسیوں بار ادارہ مجددیہ کے زیر اہتمام شائع ہو چکے ہیں۔

۱۹۹۸ء میں ادارہ مجددیہ کے ناظم محترم حاجی محمد اعلیٰ صاحب کے حکم پر پہلی بار زبدۃ الفقہ کو زوار الیڈمی پبلی کیشنز نے پرانی کاپیوں سے شائع کیا تھا، پھر جلد ہی ۹۹ء میں دوبارہ انہی کاپیوں سے شائع کرنا پڑا، اس دوران کمپیوٹر کمپوزنگ کا کام جاری رہا۔ در ۲۰۰۰ء میں یہ قیمتی اور مقبول ترین کتاب پہلی بار شایان شان انداز میں شائع کرنے کی سعادت حاصل ہوئی۔

اب قارئین کی سہولت کے لئے اسے مزید بہتر انداز میں پیش کیا جا رہا ہے، اور تینوں حصوں کو یک جا اور مجدد کر دیا گیا ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ طباعت، کاغذ اور کتابت تینوں چیزوں پر خاص توجہ دی گئی ہے، اور کاغذ درآمدی استعمال کیا جا رہا ہے۔ ہمیں امید ہے کہ اس ایڈیشن کو بھرپور پذیرائی حاصل ہوگی۔

اس دوران زبدۃ الفقہ کے پہلے دو حصے مختلف اداروں کے تحت سندھی پشتو اور صحیح قرآنی زبانوں میں بھی ترجمہ ہو کر شائع ہو چکے ہیں۔

دعا ہے اللہ تعالیٰ اس کتاب کو پورے عام اسلام میں پھیلانے اور تمام مسلمانوں کو اس سے استفادے کی توفیق ارزانی فرمائے اور اسے مؤلف و شریک ذخیرہ آخرت بنائے! آمین۔
وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ و آلہ و اصحابہ اجمعین ۵

ناظم ادارہ

کتاب الایمان

ایمان کا بیان

پیش لفظ

نُحَمِّدُهُ، وَنُصَلِّيُّ عَلَى رَسُوْلِهِ الْكَرِيْمِ O

اما بعد، عن اس رضی اللہ عنہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ وَمُسْلِمَةٍ
 (الحديث رواه ابن ماجہ والبیہقی: المسئلة کتاب العلم)

یہ حدیث اور دیگر بہت سی احادیث علم کی فضیلت میں وارد ہیں، ہر زمانے میں علمائے کرام
 علم دین کی اشاعت اور تعلیم و تعلیم میں مصروف رہے ہیں، حق سناہد و تعالیٰ نے اس عاجز کے دل
 میں بھی اشاعت علم، یوں کوشش میں حصہ دار بننے اور احیاء آخرت بنانے کے لئے کتاب عمدۃ
 الفقہ مرتب کرنے کا حیاں ڈالا، چنانچہ اس کی جلدوں کو کتاب الایمان اور کتاب الطبابت پر مشتمل
 ہے حق الوسخ حزم و احتیاط اور مناسب تفصیل و جزئیات کے ساتھ پیش کر دی گئی تھی، قبولیت عامہ
 نے ہمت افزائی کی، دوسری جلد شروع کرتے وقت یہ دہم و گمن بھی نہ تھا کہ عمدۃ الفقہ کی جلد دوم
 یعنی کتاب الصلوۃ اس قدر ضخیم ہو جائے گی لیکن بغض و تعان وہ بھی خاصی جامعیت اور شریعت و وسط
 کے ساتھ شائع ہوئی خواص و عوام سب نے اس کو پسند کیا۔ جلد سوم جو کتاب الصوم اور کتاب
 الزکوۃ پر مشتمل ہے وہ بھی اسی طرح شریعت و وسط بلکہ حوالیات کے ساتھ شائع ہوئی اور اب جلد
 چہارم یعنی کتاب الحج و زکریا تالیف ہے اور امید ہے کہ جلد ہی ہی تکمیل پا کر ہدیہ ناظرین ہوئی، اس
 کے متعلق بھی اندازہ ہے کہ نئی مرتب و جامعیت میں نئی جلدات سے کسی طرح کم نہ ہوگی۔ حق سبحانہ
 و تعالیٰ کا بے حد و بے انتہا شکر و سپاس ہے کہ یہ کتاب مقبول عام ہوئی اور خصوصاً علما حضرات نے
 اس کو بہت پسند فرمایا۔

عمدۃ الفقہ جلد سوم کی ترتیب و تالیف کے وقت اس عاجز کو خیال آیا کہ عمدۃ الفقہ اپنی

جامعیت و ضخامت کے اعتبار سے اہل علم حضرات کے لئے تو یقیناً مفید ہے لیکن عوام الناس کو عام طور پر زیادہ مطلوبات کے پڑھنے کے لئے وقت نکالنا اور تفصیلی جزئیات کو یاد رکھنا مشکل ہے اس لئے عمدۃ الفقہ کی ہر جلد کا ایک خلاصہ کیوں نہ تیار کیا جائے، جسے عوام بھی سہولت اپنے دماغ میں محفوظ رکھ سکیں اور عامہ رس میں بچوں کو اور مساجد میں بڑی عمر والوں کو باقاعدہ اس کی تعلیم دی جائے، اور تبیینی مجالس میں اس کا اس جاری کیا جائے تو یقیناً اس کے بہت عمدہ نتائج و اثرات حاصل ہوں، نیز کائنات پر یونیورسٹیوں سے نصاب میں بھی اس کی شمولیت عقائد و احکام اسلام کی ترویج اور روشنی کی اصلاحی تربیت کے نہایت مفید ثابت ہو سکتی ہے، چنانچہ ان خیالات کی صورت اختیار کر کے درمۃ الفقہ مجدد اول کا خلاصہ طبع ہوا۔ پیش کیا جا رہا ہے۔

درمۃ الفقہ کے خلاصہ کا نام "زبدۃ الفقہ" تجویز کیا گیا ہے، بلکہ اول سے حصہ کتاب الایمان کا خلاصہ اول اور کتاب غرر الحقائق کا خلاصہ، مقبول فرمایا ہے۔ نندہ اس ترجمہ اللہ عز و جل باقی مجلدات کا خلاصہ حصہ سوم و چہارم وغیرہ بھی شائع ہوگا۔

دیئے تو عالم فہم و دربار میں رہاں سازم پر کئی فقہ سادات و مدرسے و مدارس تعلیم و علم و ابن دین و غیرہ کافی عرصہ سے شرف و شہرت حاصل چلے آئے ہیں اور عامہ مسلمانوں و اس سے دینی نفع حاصل کرنا سہل و آسان درمۃ فقہ انتصار و انہاس کے ساتھ بہت زیادہ جزئیات کی حامل ہے جو کہ ایک مختصر رسالے یا کتاب میں نہیں مل سکتیں، اور جدید کے تقاضوں کے مطابق زبان پر بالخصوص توجہ دہی کی ہے کہ عام فہم اور سہل ہو، مسائل کی ترتیب بھی لائیں ہے جس سے یاد رکھنے میں سہولت ہوگی۔

امید ہے کہ قارئین کرام اس رسالے و پسند فرما کر خود دو کمال میں اس کی تعلیم و ترویج دیں گے، اس میں کوئی غلطی پائی جائے تو زبردہ نوازش کی نشاندہی و جو کوتاہیاں ہوں ان کے متعلق اپنے مشوروں سے مطلع فرمائیں تاکہ نندہ اشاعت میں ان کی اصلاح و تدارک کیا جاسکے، اور کتاب کی فہمیت میں اضافہ ہو جائے، نیز نکتہ غرض صحیح عقائد و احکام دین کی اشاعت و تبلیغ ہے جس میں ہم مسلمان و مخلص کے ساتھ حسب توفیق و حیثیت حصہ لینا ضروری ہے تاکہ ہم سب کو ثواب و اجر حاصل ہو۔

اما ہے کہ اللہ تعالیٰ اس عاجز کو خصوصی نیت عین فرمائے اور اس عاجزانہ پیشکش کو مقبول

فرما کر اہل اسلام کو اس سے پوری حُرّت مستفید ہونے اور عمل کرنے کی سعادت نصیب فرمائے، آمین بحضرت سید المرسلین صلوٰۃ اللہ و سلامہ علیہ و علیٰ آلہ و اصحابہ اجمعین، برحمتک یا ارحم الراحمین۔

الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا يَنْهَكُنَا عَنْ هَذَا يَا اللّٰهُ سُبْحَانَ
رَبِّكَ رَبَّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ
الْعَالَمِينَ ۝

احقر سید زوار حسین غفرلہ ولوالدیہ

جمعہ ۱۱ صفر ۱۳۹۳ھ مطابق ۱۶ مارچ ۱۹۷۳ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ایمان کا بیان

ذہب آدمی عاقل، بالغ ہو جائے تو اس کو ایمان، یعنی صدقہ و سواہ و برحق مان کر فرض ہو جاتا ہے۔ جس کو تحصیل آتا ہے، ایمان۔ نے نے بعد از ممبرات فرائض و اجابت وغیرہ اس پر لازم وجہت میں اور تمام نعمات و خیرات مسجوتے میں۔

فرض دو قسم کے ہیں

۱۔ دائمی جو ہمیشہ فرض ہو، وہ ایمان پر ثابت قدم رہنا اور مہم و کم و شرم و کم و شرم ہے۔
(یہ مقدمے علق رہتا ہے)

۲۔ وقتی جیسے نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج (یہ کا حاصل علم ہوتا ہے)۔

فرائض کا علم حاصل ہونا فرض ہے۔ جس کو سب کی فرض کا وقت آجائے، ان فرض کے متعلق احکام شرع کا علم حاصل رہنا بھی ضروری ہو جاتا ہے مثلاً ذہب آدمی ایمان و یاباغ، اقامہ ان چیزوں کا جاننا ضروری ہے جن کے بغیر صحیح نہیں ہوتا۔ اور جب تک فرض ہوئی تو نماز کے احکام کا سیکھنا فرض ہے، ماہ رمضان المبارک کے آنے پر روزے کے احکام، رمضان صاحب نصاب ہونے پر زکوٰۃ کے احکام کا سیکھنا علیٰ ہذا تعلیل صحیح، نکاح، طلاق و حیض و نفاس و نوب و شرا وغیرہ کے احکام کا سیکھنا اپنے اپنے وقت پر فرض ہو جاتا ہے۔ ایمان و نماز روزہ اور حیض و نفاس کے احکام کا علم بقدر ضرورت حاصل کرنا ہر مومن مرد و عورت پر فرض عین ہے۔

اسلام

اسلام ہی پابند ہے (ایمان) ہے جو تمام دین و دیر کی بھلائیوں اور نیک باتیں سکھاتا ہے۔

انہدقانی نے نزدیک مقبول و پسندیدہ دین اسلام ہی ہے۔ بھوہ تعالیٰ

إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ (آل عمران: ۲)

بیچک دین اللہ تعالیٰ کے نزدیک اسلام ہی ہے۔

ایضاً قال اللہ تعالیٰ:

وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا (المائدہ: ۱)

میں نے تمہارے لئے دین اسلام کو پسند فرمایا ہے۔

اور اسلام کے ماننے والے لوگ مسلمان کہلاتے ہیں۔

اسلام کا پہلا رکن کلمہ

اسلام کا پہلا رکن کلمہ ہے اور وہ یہ ہے:

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ

اللہ کے سوا کوئی عبادت کے قابل نہیں (یعنی اللہ کے رسول ہیں۔

اس کو کلمہ طیبہ، کلمہ توحید اور پہلا کلمہ کہتے ہیں۔

دوسرا کلمہ جو کلمہ شہادت کہلاتا ہے یہ ہے:

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ شَهِدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

میں کوئی دین سوا اللہ کے نہیں مانتا اور میں کوئی دیناؤں کے رسول نہیں

(ﷺ) اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں

جس نے کلمہ طیبہ یا کلمہ شہادت کے صحیح روئے یقین اور زبان سے اقرار کیا

مسلمان ہے۔

صفت ایمان

۱۔ ایمان مجمل یہ ہے۔

أَمَنْتُ بِاللَّهِ كَمَا هُوَ بِاسْمَائِهِ وَ صِفَاتِهِ وَقُلْتُ جَمِيعَ أَحْكَامِهِ

میں اللہ پر ایمان کیا جیسا کہ وہ اپنے ناموں اور صفات کے ساتھ ہے اور میں نے

اس کے تمام احکام قبول کئے۔

۲۔ ایمان مفصل یہ ہے

اٰمَنْتُ بِاللّٰهِ وَ مَلٰئِكَتِهٖ وَ كُتُبِهٖ وَ رُسُلِهٖ وَ الْيَوْمَ الْاٰخِرِ وَ الْفَلَٰقِ خَيْرٌهُ وَ شَرُّهُ
مِنَ اللّٰهِ تَعَالٰی وَ الْبَغْيِ بَعْدَ الْمَوْتِ۔

میں اللہ تعالیٰ پر اور اس کے فرشتوں، ورس کی کتابوں اور اس کے رسولوں پر
قیامت کے دن پر اور اس پر کہ بھی ورس کی قدرندہ حق نہ صرف سے سوتی ہے
اور موت کے بعد اٹھائے جانے پر ایمان لایا۔

ایمان مفصل میں کن سات چیزوں کا ذکر ہے۔ ۱۔ پرہمسکت و ایمان نامہ ورس کی ہے
اور ۱۰ سات چیز یہ ہیں ۱۔ اللہ تعالیٰ ۲۔ اس کے فرشتے ۳۔ اس کی کتابیں ۴۔ اس کے
رسول ۵۔ یوم آخرت ۶۔ تقدیر کا مخاب اللہ تعالیٰ کے دست کے ۷۔ بارہ روزہ سورہ ہما۔ اس
کی تفصیل قرآن میں ہے

۱۔ اللہ تعالیٰ پر ایمان لانا

اللہ یہ اس ات کا اسم ذات ہے جو واجب و خود ہے۔ اس کا وجود خود وقت۔ حال و بعد
ہے۔ ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہے گا۔ نہ کسی کوئی تدبیر نہ تھا۔ نہ اس کا بعد میں نہ وقت نہ حال
نہ بعد کا حال ہے۔ اللہ تعالیٰ کے وجود میں چیز واجب و ضروری نہیں۔ اس کا وجود اس کے حالات
کے بہت سے صفاتی نام ہیں۔ مثلاً خالق، رزق، دین، یوم و لیلہ، مدبر، قادر، عظیم۔ یہ حدیث تیس
میں ناموں ۹۹ جنی ایک مسموٰن آئے ہیں اور بعض روایت میں اس سے دو اور نام بھی
آئے ہیں۔ قرآن وحدیث میں آئے ہوئے ناموں کے علاوہ اپنے نام سے بھی بعض اعلیٰ ناموں
سے اللہ تعالیٰ کو اپکارنا سزا جڑ نہیں ہے۔ چاہے جس ناموں کے حق کے مطابق ہوں۔ مثلاً اللہ تعالیٰ
لو عام کہیں گے، لیکن عقل کہنا جڑ نہیں۔ اللہ تعالیٰ کے صفات اللہ کی ذات مقدس سے اس
طرح پر متعلق ہیں کہ نہ عین ذات ہیں اور نہ غیر ذات۔ اس کے اللہ کی صفات یعنی علم و قدرت وغیرہ
اللہ نہیں لہر سکتے اور نہ اس کا غیر ہی کہہ سکتے ہیں۔ اللہ صفات و صفات ذات و صفات مایہ کہتے ہیں
اور وہ یہ ہیں ۱۔ وحدت یعنی اللہ ایک ہے۔ اس کی ذات و صفات میں اس کا کوئی شریک نہیں اور وہی
عبودت کے لگتی ہے۔ اس کے سوا کوئی محبت کے۔ حق نہیں ہے۔ ۲۔ قدرت یعنی وہ ہمیشہ سے ہے اور
ہمیشہ رہے گا، جو ہمیشہ سے ہوا اس کو کہتے ہیں۔ ۳۔ جو ہمیشہ رہے اس کو ابدی کہتے ہیں، پس اللہ

تعالیٰ ازلی بھی ہے اور ابدی بھی ورقہ محمدی مومن کے بھی معنی ہیں۔ ۳۔ حیۃ ہمیشہ سے زندہ ہے اور ہمیشہ زندہ رہے گا، وہی وقیم ہے۔ ۴۔ قدرت کائنات کے پیدا کرنے، ورقہ محمدی رکھنے پھر فنا کرنے اور پھر موجود کرنے پر اور ہر چیز پر قادر ہے۔ ۵۔ علم کوئی چیز چھوٹی ہو یا بڑی اس کے علم سے باہر اور اس سے پوشیدہ نہیں، اور وہ اس کو موجود ہونے سے پہلے اور مٹ جانے کے بعد بھی جانتا ہے، وہ ہر بات کو خوب اچھی طرح جانتا ہے۔ ۶۔ راہہ اللہ تعالیٰ جس چیز کو چاہتا ہے، اپنے اختیار و ارادہ سے پیدا کرتا اور مٹاتا ہے۔ کائنات کی کوئی چیز اس کے رد و اختیار سے باہر نہیں اور وہ اس کام میں مجبور نہیں، جو چاہتا ہے کرتا ہے کوئی اس کو رد نہ کرے۔ ۷۔ نہیں۔ ۸۔ مع ۸۔ وہ ہر بات کو سناتا اور ہر چیز کو دیکھتا ہے، ہلکی سے ہلکی آواز کو سنتا اور چھوٹی سے چھوٹی چیز کو دیکھتا ہے، ایک ذرہ اندھیرے اور اجالے کا کوئی فرق نہیں۔ ۹۔ کلام یعنی بات کرنا، یہ صفت بھی اللہ تعالیٰ کے سے ثابت ہے، اس کا کلام آواز سے پاک ہے اور وہ اس کے سے زبان وغیرہ کی چیز کا محتاج نہیں اس نے اپنے رسولوں و پیغمبروں کے ذریعے اپنے کلام اپنے بندوں کو پہنچایا ہے، تمام ان باتیں اور سچے اس کا کلام ہیں۔ ۱۰۔ خلق و تکوین یعنی پیدا کرنا اور وجود میں لانا، وہی ہے زمین، آسمان، چاند، سورج، ستارے، فرشتے، آدمی، کن، غرض تمام کائنات و پیدا کیا۔ تمام کائنات پہلے سے بالکل پیدہ تھی، پھر اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا۔ اس سے موجود ہوئی اور وہی تمام کائنات کا، ملک سے اس مذکورہ صفات و صفات ثابت یا صفت شریعت کہتے ہیں۔ ان سے ملا وہ بھی صفت ہیں۔ مثلاً مارنا، زندہ کرنا، عزت دینا، دولت دینا، رزق دینا وغیرہ جو سب ازلی و ابدی و قدیم ہیں، ان میں کی بیشی و تغیر و تبدل نہیں ہو سکتا۔ اس کی تمام صفات بے عیب اور ہمیشہ رہنے والی ہیں، وہ زمین و درجیم ہے، اب الملک ہے۔ سب کا بادشاہ ہے، اپنے بندوں و آفتوں سے بچاتا ہے، عزت و بزرگی اس سے، مومنوں کو بخشے والے سے، برادرست ہے، بہت دینے والا ہے، تمام مخلوق کو روزی دیتا ہے، جس کی چاہت روزی دے دے اور جس کی چاہت نہ دے، جس کو چاہے عزت دے، اور جس کو چاہے ذلت دے، جس کو چاہے پست کرے، جس کو چاہے بلند کرے، انصاف اور عقل و برداشت والے، خدمت و عبادت کی قدر کرنے والے، دعا قبول کرنے والے، سب پر حاکم ہے اس پر کوئی حاکم نہیں، اس کا کوئی کام حکمت سے خالی نہیں، سب کے کام ماننے والا ہے، وہی جانتا اور مانتا ہے، تو پتہ قبول کرنے والے، حدیث دینے والے، جو سزا کے قابل ہیں اس کو سزا دینے والا ہے، اس کے عقیدے کے بغیر ایک ذرہ بھی حرکت نہیں کر سکتا اور تمام عالم کی حفاظت سے نہیں تھکتا، تمام ناقص حقیقتیں اس کی بارگاہ سے دور ہیں، وہ سب عیبوں سے پاک ہے مخلوق کی فسقوں سے

برکی ہے۔ وہ نہ کھاتا ہے نہ پیتا ہے نہ سوتا ہے نہ ادا گھتا ہے، نہ دوسری سے پیدا ہوا، نہ اس سے کوئی پیدا ہوا، اور نہ اس کا باپ ماں ہے نہ بیٹا بیٹی ہے، وہ کسی بھی نبوی رشتہ داروں، خیمہ و قلم، تعلقات سے پاک ہے۔ زبان و مکان، اطراف و جہات، طوس و غرض، جسم و جوہر، شکل و صورت، رنگ و بو، ہمت و بلاکت غرض کہ ہر عیب و حدود سے پاک و برکی ہے، قرآن مجید اور حدیثوں میں بعض جہلہ جو لحد تعوی کے لیے ایسی باتوں کی خبر دی کہ ان کی حقیقت مہد تقویٰ ہی بتا جاتا ہے ان کے متنی ائمہ تعوی کے حوالے سے جہ میں وہ کسی کا متنا نہیں، سب کے متنا ہیں اس کی چیز کی حالت نہیں وہ بے مثل ہے کوئی چیز کے مثل و شائبہ نہیں، قلم و مداد اس کا مثل نہیں۔

۲۔ فرشتوں پر ایمان لانا

[illegible]

علیحدہ ہیں، یہ چاروں فرشتے ذاتی سب فرشتوں سے افضل ہیں، ان کے علاوہ اور فرشتے بھی ہیں جو آپس میں کم زیادہ مرتبہ رکھتے ہیں، یعنی کوئی زیادہ مقرب ہے کوئی کم، ان میں سے مشہور فرشتے یہ ہیں ۱۔ راز کا تین، ۲۔ حفظ، ۳۔ منکر نکیر، ۴۔ حی س، ۵۔ کرامات و دیگر اعمال خیر میں حاضر ہونے والے فرشتے، ۵۔ رضوان یعنی درود جنت اور ان کے ماتحت فرشتے، ۶۔ مالک یعنی دارودنہ جہنم اور ان کے ماتحت فرشتے، ۷۔ اللہ تعالیٰ کا عرش ٹھکانے والے فرشتے، ۸۔ وقت اللہ تعالیٰ کی یاد و عبادت و تسبیح و تہلیل و تہلیل میں مشغول رہنے والے فرشتے، ۸۔ سب فرشتے معصوم ہیں، ان میں سے بعض آدم پر رکھتے ہیں، بعض قین اور بعض چار پر رکھتے ہیں اور بعض بہت زیادہ مال پر ان کی حقیقت خدا ہی مہتر جانتا ہے، یہ سب باتیں قرآن مجید اور صحیح حدیث میں مذکور ہیں، ان میں شک کرنا یا ان کی توہین و دشمنی کفر و وبال ہے۔

۳۔ اللہ تعالیٰ کی کتابوں پر ایمان لانا

خدا تعالیٰ کی کتابوں سے مراد وہ صحیفے (تبیوٹی کتابیں) اور کتابیں ہیں جو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبیوں پر نازل فرمائی ہیں، یہ صحیفے در کتاب میں بہت سی ہیں جس کی کئی یقینی طور پر معصوم نہیں اس میں سے یہ ہے چار کتابیں مشہور ہیں ۱۔ توریت جو حضرت موسیٰ علیہ السلام پر عربی زبان میں نازل ہوئی، ۲۔ زبور جو حضرت داؤد علیہ السلام پر عبرانی زبان میں نازل ہوئی، ۳۔ انجیل جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر عبرانی زبان میں نازل ہوئی، ۴۔ قرآن مجید جو ہمارے پیغمبر حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر عربی زبان میں نازل ہوا، ان چار بڑی کتابوں کے علاوہ کچھ صحیفے (تبیوٹی کتابیں) حضرت آدم علیہ السلام پر اور کچھ حضرت شیث علیہ السلام پر اور کچھ حضرت ابراہیم علیہ السلام پر اور کچھ حضرت موسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئے، ان کے علاوہ کچھ اور بھی صحیفے ہیں جو بعض دوسرے پیغمبروں پر نازل ہوئے یہ سب کچھ قرآن مجید سے ثابت ہے۔ اور ان کو نہ ماننے والا کفر کا کافر ہے۔ لیکن قرآن مجید سے یہ ثابت ہے کہ موجودہ توریت و زبور و انجیل جو یہودیوں اور مسیحائیوں کے پاس ہیں اسی نہیں ہیں۔ بلکہ ان لوگوں نے اصل کتابوں کو رد و بدل کر دیا ہے۔ اس لیے ان کے متعلق یہ اعتقاد رکھنا چاہئے کہ یہ صحن آسمانی کتابیں ہیں، بلکہ یہ اعتقاد رکھتے تھے کہ یہ اصلی نہیں ہیں ان ماموں کی کتابیں ان نبیوں پر نازل ہوئی تھیں، قرآن مجید کے نازل ہونے سے وہ کتابیں اور ان کی شریعت مفسوخ ہو گئی اور قرآن مجید سب سے آخری کتاب ہے اس کے

حکام قیامت تک جاری رہیں گے، یہ ہر قسم کے رو بہ دل (تحریف) سے محفوظ ہے اور قیامت تک محفوظ رہے گی، آسمانی کتابوں میں سب سے افضل قرآن مجید ہے، یعنی اس میں ثواب اور اس کا فائدہ مند ہونا سب سے زیادہ ثابت ہے، اس کی چند فضیلتیں یہ ہیں۔ ۱۔ اس کا ایک ایک حرف اور ایک ایک لفظ حق کہہ کر زیر پریشانی یا شوشہ تک ہر قسم کی کمی بیشی سے قیامت تک محفوظ ہے۔ ۲۔ اس کی چھوٹی سے چھوٹی سورت کے مثل بھی کون شخص کہیں جانتا۔ ۳۔ اس نے پہلی سب کتابوں اور شریعتوں کے بہت سے احکام منسوخ کر دیئے ہیں۔ ۴۔ سب کتابیں اپنے اپنے وقت میں ایک ہی دفعہ نازل ہوئی ہیں، لیکن قرآن مجید کو دس فضیلتیں حاصل ہیں۔ اول یہ کہ ایک ہی دفعہ میں ۵۰ رمضان المبارک کو لیلۃ القدر میں لوح محفوظ سے آسمان دنیا پر نازل ہوا، پھر ماہ سے تیس برس تک ضرورت کے وقت تھوڑا تھوڑا نازل ہوتا رہا، درمیان میں شرح سے لوگوں کے دلوں میں اترتا آیا، یہ سب حکمت الہی پر مبنی تھا۔ ۵۔ اس کے احکام یہ معتقد ہیں کہ قیامت تک ہر زمانے اور ہر قوم کے مناسب ہیں، ۶۔ حضور نور سلی مند یہ دھرم کے زمانے سے آج تک قواقر سے ساتھ نقل و حرکت چلا رہا ہے جو اس کے یقینی قطعی ہونے اور تائید و تہدیل سے محفوظ ہونے کی ثبوت دلیل ہے۔ ۷۔ قرآن مجید ہزاروں آسمانوں سمندر کے سینوں میں صدر سام سے آج تک محفوظ چلا آ رہا ہے اور انشاء اللہ تعالیٰ قیامت تک یہ سلسلہ جاری رہے گا، یہی وجہ ہے کہ سلام کے دشمنوں کو کسی وقت اس میں کمی بیشی کرنے کا موقع نہیں مل سکا اور نہ انشاء اللہ قیامت تک مل سکے گا۔

۴۔ رسولوں پر ایمان لانا

رسولوں پر ایمان لانے کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں تک اپنے احکام پہنچانے سے اس ہی میں سے کچھ بندوں کو چن لیا ہے۔ جس کو نبی و رسول کہتے ہیں، نبی اور رسول، اللہ تعالیٰ کے بندے اور انسان ہوتے ہیں، وہ کہے ہوتے ہیں، کبھی جھوٹ نہیں بولتے، ہر قسم کے صغیر و کبیرہ گستاخوں سے معصوم ہوتے ہیں، اللہ تعالیٰ کے احکام پوری طرح پہنچا دیتے ہیں اور ان میں کمی بیشی نہیں کرتے اور نہ کسی چیز کو چھپاتے ہیں۔ رسول ان پیغمبروں کہتے ہیں کہ وہی شریعت اور کتاب دی گئی ہو، انہی پر بغیر کو کہتے ہیں خواہ اسے نبی شریعت اور کتاب دی گئی ہو یا نہ دی گئی ہو بلکہ وہ پہلی شریعت اور کتاب کا تابع ہوں، میں اس نبی سے اور ہر نبی رسول نہیں ہے۔ (بعض علماء نے نبی اور رسول کو ایک ہی معنی میں لیا ہے) نبوت اور رسالت اپنے کسب و کوشش

سے حاصل نہیں ہوتی، بلکہ جس کو خدا تعالیٰ وہی بناتا ہے، پس یہ مرتبہ خدا تعالیٰ کی طرف سے عطا کیا جاتا ہے۔ سب نبی مرد ہوئے ہیں۔ کوئی عورت نبی نہیں ہوئی، دنیا میں بہت سے رسول اور نبی آئے بعض روایتوں میں ان کی تعداد ایک لاکھ چوبیس ہزار آئی ہے، بعض میں ایک لاکھ چونتیس ہزار اور بعض میں دو لاکھ چوبیس ہزار، یہ تعداد قطعی نہیں ہے، غالباً کثرت کے بیان کے لئے ہے، اُن کی صحیح تعداد اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے ہمیں، آپ کو اس طرح ایمان لانا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ نے جتنے رسول و نبی بھیجے ہم ان سب کو حقیقی اور رسول و نبی مانتے ہیں، ان میں تیس سو تیرہ رسول ہیں۔ سب سے پہلے نبی حضرت آدم علیہ السلام ہیں اور سب سے آخری رسول حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، آپ ﷺ حاتم ہیں، آپ پر رسالت و نبوت نتم ہوئی ہے۔ آپ قیامت تک تمام انسانوں اور جنوں کے رسول ہیں، آپ کے بعد قیامت تک حقیقی یا ظنی یا بروزی کسی قسم کا کوئی نبی یا رسول نہیں آئے گا، آپ ﷺ کے بعد جو شخص حقیقی یا ظنی یا بروزی کسی بھی قسم کی پیغمبری کا دعویٰ کرے وہ جھوٹا اور کافرو دجال ہے۔

حضرت آدم علیہ السلام، حضرت نوح مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان میں جو پیغمبر آئے
ان میں سے بعض کے اسماں راہی قرآن مجید و حادیث میں آئے ہیں، ان میں سے تھوڑا سا یہ
ہیں حضرت نون، حضرت ثئیث، حضرت ابراہیم، حضرت احق، حضرت اسمعیل، حضرت یحییٰ،
حضرت یونس، حضرت سلیمان، حضرت یوسف، حضرت موسیٰ، حضرت ہارون،
حضرت زکریا، حضرت یسٰی، حضرت یسع، حضرت یوسف، حضرت لوط، حضرت
ادریس، حضرت ذوالنفل، حضرت صالح، حضرت ہود، حضرت شعیب، حضرت عیسیٰ علی نبیا و مرسلین
الصلوة والسلام۔ اور سو بیستوں میں بعض کامر بہ بعض سے ملائے۔ بارے پیغمبر حضرت محمد
صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ نام نہیں اور رسولوں سے افضل اور بزرگ ہیں۔ خدا تعالیٰ کو آپ
پر کمال ہے اور فراموش نہ رہیں۔ خدا تعالیٰ نے بعد آپ کا مرتبہ سب سے بڑھا دیا ہے

بعد از خدا بزرگ توئی قصه مختصر

آپ محمد مصطفیٰ امین علیہ السلام زاد میں ہیں اور عرب کے مشہور و بزرگ ترین خاندان قریش میں سے ہیں۔ مکی عرب کے مشہور و نامور علمائے کرام میں پیدا ہوئے، عرب کے تمام خاندانوں میں سنان قریش کی عزت و مرتبہ سب سے زیادہ تھا اور یہ دوسرے خاندانوں کے سردار مانتے جاتے تھے، پھر حدیث قریش میں ایک شاخ بنی شمر تھی، جو قریش کی دوسری شاخوں

سے زیادہ عزت رکھتی تھی، آپ ﷺ ہی شام بنی ہاشم میں سے ہیں، اس لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہاشمی بھی کہتے ہیں، ہاشم آنحضرت ﷺ کے پردادا کا نام ہے، آپ کا سلسلہ نسب چار پشت تک ہر مسلمان کو یاد رکھنا چاہئے، وہ اس طرح ہے۔ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف چالیس برس کی عمر میں آپ پر حق کا نزول شروع ہوا۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنا کلام قرآن مجید اور اپنے حکام اتارنے شروع کئے۔ اس کے بعد آپ ﷺ تھیں سارے زندہ رہے، ظہور نبوت سے تیرہ سال تک یعنی کل تیرہ سو سال منہ معظّمہ میں اور دس سال مدینہ منورہ میں قیام پزیر رہے۔ جب آپ نے منہ معظّمہ میں ستر سال کی تبلیغ شروع کی تو منہ معظّمہ کے کفار مشرکین نے آپ ﷺ کو طرح طرح کی تکلیفیں پہنچانی شروع کر دیں، آپ پر ہتکتا رہتے رہتے۔

ہجرت

آخر جب ان کی دشمنی کی کوئی حد نہ رہی اور سب نے مل کر آپ ﷺ کو قتل کرنے کا ارادہ لیا تو حضور انور ملیہ الصلوٰۃ الاسلامیہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکمت چنے لیا۔ دس مکہ مکرمہ کو چھوڑ کر مدینہ منورہ آکر ٹھہر گئے اس واقعہ کو ہجرت کہتے ہیں۔ دس مناسبت سے مسلمانوں کا سن ہجری پارس ہوا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ صیبہ شریف سے جانے کی خبر سن کر مسلمان بھی جن لوگ کافر تھے وہ بڑے تھے، مسند آہستہ مدینہ منورہ چلے آئے، ان مسلمانوں کو جو مکہ مکرمہ سے اپنے گھر بار چھوڑ کر مدینہ طیبہ چلے آئے مہاجرین کہتے ہیں اور مدینہ صیبہ کے مسلمان جنہوں نے آنحضرت ﷺ کو رہنمائی کی مدد کی انصار کہلاتے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دس سال مدینہ منورہ کے قیام کے زمانہ میں اللہ پاک نے آپ ﷺ کو وہ فتوحات نصیب کیں جن کی برکت سے آج اسلام دنیا کے گوشہ گوشہ میں رچ بسا ہے۔ چند دن آپ ﷺ کی عمر میں دامت شہدہ پیر تاریخ ۱۲ ربیع الاول ۱۱ھ بروز شنبہ آپ ﷺ کو مدینہ منورہ میں جنت البقیع میں سپرد خاک کیا گیا۔

انک میت و انھم مقنون ان اللہ و کائنات لہ جعون۔

(آپ ﷺ کے منسل حالات و اخلاق و عادات وغیرہ کتب احادیث و شمائل و سیر و تواریخ

میں ملاحظہ کریں)۔

عقیدہ

انبیاء علیہم السلام اپنی اپنی قبروں میں کی طرح یہ حیاتِ حقیقی زندہ ہیں، جیسا کہ دنیا میں تھے، کھاتے پیتے ہیں، جہاں چاہیں آتے جاتے ہیں، تصدیقِ وعدۃ الہی کے سے ایک آن کو ان پر موت طاری ہوئی، پھر زندہ ہو گئے، ان کی یہ حیات شہدائے حیات سے بہت ارفع و اعلیٰ ہے۔ لیکن اس کی کیفیت اللہ ہی بہتر جانتا ہے۔

صحابہ کرام

ہر پیغمبر کے زمانے میں جو لوگ اس پیغمبر پر ایمان لائے وہ اس کے صحابی ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بھی صحابی ہیں، صحابی اس شخص کو کہتے ہیں جس نے ایمان و حالت میں حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہو، آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا ہو، اور اس شخص کی موت ایمان پر ہوئی ہو۔ صحابی بن رہا ہے۔ آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر مسلمان ہوئے اور احکام پر ان کی وفات ہوئی۔ صحابہ کرام میں سے ہر کسی کو ہم سے مرتبے آپس میں کم زیادہ ہیں، لیکن تمام صحابہ بقی امت سے افضل ہیں، ان میں سے ہر ایک کو ہم سے اپنی ماری عمر تک اعمال کرنے میں بڑا نفع و نفع پہنچا کرے، برابر سونے والے تھیں، ان میں سے ہر ایک کو ہم سے بڑا اور ایک نفع (تقریباً یہ) کے خیرات کرے کی اور بھی نہیں موصول اور کوئی بڑے سے بڑا غیر نبی ولی یہ نبی صحابی کے مرتبہ کو نہیں پہنچ سکتا، تمام امت کا ان بات پر اجماع ہے کہ تمام صحابہ میں سب سے افضل حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں، جو تمام امت سے افضل ہیں، ان کے بعد حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ، پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ، تمام امت سے افضل ہیں، ان کے چاروں بزرگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اسی ترتیب سے جو اوپر بیان ہوں آپ ﷺ کے خلیفہ ہوئے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس دنیا سے تشریف لے جانے کے بعد دین کا کام سنبھالنے اور جو انتظامات آپ ﷺ فرماتے تھے انہیں قائم رکھنے کے لیے جو شخص تمام مسلمانوں کی اتفاق رائے سے آپ ﷺ کا کام مقوم ہو اسے خلیفہ کہتے ہیں۔ چنانچہ سب سے پہلے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور ان کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلیفہ ہونے، ان چاروں کو خلافت کے بعد و خلفہ راشدین و چارویہ کہتے ہیں، ان چاروں کے

بعد حضرت امام حسن بن علی رضی اللہ عنہما خلیفہ ہوئے، اور ان کی مدت خلافت تک تمام خلفاء کی خلافت کی مدت تیس سو سال ہے، اس کو خلافت راشدہ کہتے ہیں۔ جس کا ذکر حدیث شریف میں ہے، ان چار یار کے بعد مجموعی طور پر سب اہل بیت باقی صحابہ سے افضل ہیں، اہل بیت میں تمام ازواج مطہرات اور حضرت علیؑ (جن کا ذکر چار میں آچکا ہے) حضرت فاطمہ الزہراء، حضرت حسن و حسین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین شامل ہیں۔ زوج مطہرات میں حضرت عائشہؓ و حضرت خدیجہ الکبریٰؓ سب سے افضل ہیں اور صاحبزادیوں میں حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا سب سے افضل ہیں۔ فتح مکہ سے قبل اللہ کی راہ میں خرچ کرنے والے اور جہاد میں شامل ہونے والے صحابہؓ بعد والوں سے افضل ہیں، نیز جنگ بدر میں شامل ہونے والے صحابہؓ سابقین و افضل ہیں۔ ان کے علاوہ باقی صحابہؓ میں ایک کو دوسرے پر فضیلت نہ دی جائے، سب کو افضل جانے اور کسی کی شان میں ادنیٰ سی گستاخی بھی نہ کرے ورنہ ایمان ضائع ہو جائے گا۔ صحابہ کرامؓ کے اندرون بیٹھنے والوں اور ان کے آپس کے اختلافات کو نیک نیتی پر قیاس کرنا چاہئے۔ تمام صحابہؓ مجتہد تھے۔ مجتہد سے خطا و صواب دونوں صادر ہوتے ہیں لیکن ان کی خطا اجتہاد کی خطا ہے جس پر وہ ایک درجہ ثواب پائیں گے، غیر صحابی نے جس صحابی کی تنقید کی وہ نجات پا گیا اس لئے تمام صحابہ کرامؓ متبرک و معیار شریعت ہیں، ان کی شان میں زبان طعن دراز کرنا اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ناراضگی کا سبب اور سخت حرام ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں اس وبال سے بچائے آمین۔ حضرت امام حسن و امام حسین رضی اللہ عنہما یقیناً اعلیٰ درجے کے شہدا کرام سے ہیں۔ ان کی شہادت کا منکر گمراہ و بے دین ہے۔

ولایت و اولیاء اللہ

جو مسلمان اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرے، کثرت سے ذکر و عبادت کرے، گناہوں سے بچتا رہے، خدا اور رسول ﷺ کی محبت دنیا کی تمام چیزوں سے زیادہ رکھتا ہو، وہ اللہ کا مقرب اور پیارا ہو جاتا ہے۔ ایسے شخص کو ولی کہتے ہیں، ویسے تو ہر مومن ولی ہے۔ لیکن جو شخص قریب باری تعالیٰ کا ایک خاص مقام حاصل کر لیتا ہے اصطلاح شرع میں اس کو ولی کہتے ہیں اور اس کی پہچان یہ ہے کہ وہ مسلمان متقی پرہیزگار ہو، عبادت بہت زیادہ کرتا ہو، اللہ و رسول ﷺ کی محبت ہر چیز کی محبت سے زیادہ رکھتا ہو، دنیا کی حرص نہ ہو اور آخرت کا خیال اس کو ہر

وقت لگا رہتا ہو۔ تمام صحابہؓ ولی ہوئے ہیں، بلکہ وہ غیر صحابی ولی کے مقابلے میں اعلیٰ درجے کے ولی ہیں، جس طرح کوئی صحابی یا ولی خواہ کتنا ہی بڑا درجہ رکھتا ہو کسی نبی کے برابر نہیں ہو سکتا، اسی طرح صحابی ہونے کی فضیلت بھی بہت بڑی ہے اور کوئی غیر صحابی ولی خواہ کتنا ہی بڑا درجہ رکھتا ہو کسی ادنیٰ صحابی کے برابر بھی نہیں ہو سکتا۔ صحابہؓ کے بعد اولیاء اللہ میں تابعین کا مرتبہ ہے۔ پھر تبع تابعین کا، اولیاء اللہ کے بہت سے سلسلے ہوئے ہیں۔ جن میں سے چار سلسلے بہت مشہور اور دنیا میں رائج ہیں۔ وہ یہ ہیں چشتیہ، قادریہ، نقشبندیہ، سہروردیہ، ان کی مزید تفصیل تصوف کی کتابوں سے حاصل کریں۔ ایسا شخص جو خلاف شرع کام کرے مثلاً نر نہ پڑھے یا ڈاڑھی منڈائے یا کوئی اور شریعت کے خلاف کرے اس کو ولی سمجھنا بالکل غلط ہے خواہ اس سے کتنی ہی خارق عادت باتیں ظاہر ہوں اور خواہ وہ ہوا پر اُڑنے یا پانی پر چلنے لگے، جب تک کوئی شخص اپنے ہوش و حواس میں ہے اور اس کو عبادت کرنے کی طاقت حاصل ہے، یرن دانے کے بعد اس کو شریعت کی پابندی کرنا فرض ہے، کوئی عبادت اس کو معاف نہیں ہوتی، ورنہ ہی کوئی گناہ کی بات اس کے لئے جائز ہوتی ہے، ایسے شخص سے جو خلاف شرع باتوں پر عمل کرتا ہو کشف و خوارق عادات کا ظاہر ہوتا استدراج اور دھوکا ہے، لیکن اگر کوئی شخص غلبہ بہت لمبی میں مستغرق ہو کر یا کسی دماغی صدمہ کی وجہ سے اپنے آپ سے بے خبر ہو جائے حتیٰ کہ اپنے کھانے پینے پہننے وغیرہ سے بھی بے خبر ہو جائے تو وہ شرع کی پابندی سے بری اور آزاد ہو جاتا ہے، ایسے شخص کو برانہ کہنا چاہئے اور اس کی پیروی بھی نہیں کرنی چاہئے۔

معجزہ و کرامت

۱۔ معجزہ

بعض خلاف عادت باتیں اللہ پاک اپنے رسولوں و نبیوں کے ہاتھ سے ظاہر کر دیتا ہے، جن کے کرنے سے دنیا کے لوگ عاجز ہوتے ہیں، تاکہ لوگ ان باتوں کو دیکھ کر اس نبی کی نبوت کو سمجھ لیں، نبیوں اور رسولوں کی ایسی خلاف عادت باتوں کو معجزہ کہتے ہیں بعض پیغمبروں کے مشہور معجزے یہ ہیں:

۱۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا (لاٹھی) سانپ کی شکل میں بن کر جاوگروں کے جاوہر کے سانپوں کو نگل گیا اور سب جاوہر عاجز ہو گئے اور ایمان لے آئے۔

۲۔ ید بیضا: یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ہاتھ اللہ تعالیٰ ایسا روشن کر دیتا کہ اس کی چمک آفتاب کی روشنی پر غالب آ جاتی تھی۔

۳۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے سمندر پر لٹھی ماری جس سے بارہ راستے بن گئے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ان کے ہمراہی ان راستوں سے پار اتر گئے، فرعون اور اس کے ساتھی جب ان راستوں سے گزرنے لگے اور وہ سب دریا میں داخل ہو گئے تو سب پانی آپس میں مل گیا اور فرعون مع لشکر غرق ہو گیا۔

۴۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے حکم سے مردوں کو زندہ کر دیتے۔

۵۔ اور بادرواؤ اندھوں کو آنکھوں والا کر دیتے۔

۶۔ اور کوڑھیوں کو اچھا کر دیتے تھے۔

۷۔ اور مٹی کا جانور (چڑیا) بنا کر زندہ کر کے اڑا دیتے تھے۔

۸۔ حضرت داؤد علیہ السلام کے ہاتھ میں اوبانرم ہو جاتا تھا وہ اس سے زرہ وغیرہ بنا لیتے تھے۔

۹۔ حضرت داؤد علیہ السلام کی سر ملی آواز سے پرندے جانور اور پانی وغیرہ ٹھہر جاتے تھے۔ اور بھی بہت سے معجزے ان پیغمبروں اور دوسرے پیغمبروں سے ظاہر ہوئے ہیں۔ تفصیل کے لئے کتب تاریخ و حدیث و تفسیر ملاحظہ کریں۔ ہمارے حضور پرنور صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی بکثرت بلکہ تمام انبیاء علیہم السلام سے زیادہ معجزے ظاہر ہوئے ہیں۔

آنچہ خواہاں ہمہ وارندہ تو تھا داری

آپ ﷺ کے معجزات اور ان کی تفصیلات کے لئے کتب حدیث و تفسیر و سیر ملاحظہ ہوں، البتہ چند مشہور معجزے یہ ہیں:

۱۔ آپ ﷺ کا سب سے بڑا اور ناقیامت زندہ معجزہ قرآن مجید ہے، دنیا کے بڑے بڑے عالم و فاضل عربی و ان انہی کی کوشش کے باوجود اس کی چھوٹی سے چھوٹی سورت کے مانند نہ بنا سکے اور نہ قیامت تک بنا سکیں گے۔

۲۔ معراج شریف حضور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے حکم سے رات کو جاگتے میں اپنے جسم مبارک کے ساتھ براق پر سوار ہو کر مکہ معظمہ سے بیت المقدس تک اور وہاں سے ساتوں آسمانوں اور سدرة المنتہی تک اور پھر وہاں سے جہنم تک اللہ تعالیٰ کو منظور تھا تشریف لے گئے اور آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ کے قرب کا وہ مقام حاصل ہوا کہ آج تک کسی پیغمبر کو بھی حاصل نہیں ہوا اور نہ ہوگا اور

اس کی کیفیت کو نہ کوئی آج تک بیان کر سکا اور نہ آئندہ کبھی بیان کر سکے گا۔ اسی رات میں آپ ﷺ کو جنت و دوزخ کی سیر کرائی گئی، آپ ﷺ نے تمام ملکوتی اسماوت والارض کو دیکھا اور پھر اپنے مقام پر واپس آ گئے، یہ سب کچھ رات کے ایک ذرا سے وقت میں ہوا، حتیٰ کہ آپ ﷺ کا بستر ابھی گرم تھا اور مکان کی زنجیر ابھی تک مل رہی تھی۔ اس سیر کو معراج کہتے ہیں۔ یہ معراج جسمانی تھی اور حق تھی اور اس میں شبہ کرنا اور نہ ماننا کفر ہے، اس معراج جسمانی سے پہلے غالباً چار یا پانچ مرتبہ خواب میں بھی معراجیں ہوتی تھیں، ان کو منیٰ معراجیں کہتے ہیں، کیونکہ منام خواب کو کہتے ہیں، انبیاء علیہم السلام کے خواب بچے و غلطی و خطا سے محفوظ ہوتے ہیں، دیگر انبیاء علیہم السلام کو بھی اپنے اپنے مقام کے مطابق معراجیں ہوئیں، لیکن حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی جسمانی معراج سب سے اعلیٰ و افضل ہے۔

۳۔ شق القمر: کفار مکہ کے معجزہ طلب کرنے پر آپ ﷺ نے چاند کے دو ٹکڑے کر دیے۔ ایک ٹکڑا مشرق میں اور دوسرا مغرب میں چلا گیا اور بالکل اندھیرا ہو گیا۔ سب حاضرین نے دیکھ لیا پھر وہ دونوں ٹکڑے آپس میں مل گئے اور چاند اصلی حالت پر ہو گیا۔

۴۔ آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کے دئے ہوئے علم غیب سے بہت سی آنے والی باتوں کی پہلے سے خبر دی اور وہ اسی طرح واقع ہوئیں۔

۵۔ آپ ﷺ کی دعا کی برکت سے ایک دوا دیویوں کا کھانا ٹیکڑوں آدمیوں نے پیٹ بھر کر کھایا اس کے علاوہ آپ ﷺ کی انگلیوں سے پانی کا ابٹنا، درختوں، پتھروں اور جانوروں کا آپ کو سلام کرنا و سجدہ کرنا، کنکریوں کا کلہ پڑھنا وغیرہ آپ ﷺ کے بے شمار معجزات ہیں۔ جو خرق عادت کسی نبی سے نبوت سے پہلے ظاہر ہو اس کو اہم کہتے ہیں۔

۲۔ کرامت

جو خرق عادت کسی نبی کے پھر سے ظاہر ہو اور وہ شخص دلی ہو تو اس کو کرامت کہتے ہیں، اللہ تعالیٰ اپنے نیک بندوں کی نوگوں کے دلوں میں عزت و بزرگی بڑھانے کے لئے ان سے کرامات ظاہر کر دیتا ہے، اولیاء اللہ اور نیک بندوں سے کرامت کا ظاہر ہونا حق ہے، اگر مومن صالح سے خرق عادت ظاہر ہو تو اس کو معونہ کہتے ہیں، اور اگر یہ خرق عادت ایسے شخص سے ظاہر ہو جو خلاف شریعت چلتا ہو خواہ وہ مدعی اسلام ہو یا کافر تو اس کو نقض حاجت کہتے ہیں، پھر اگر وہ ظاہری یا

خفیہ اسباب کے بغیر، تو اس کو استدراج کہتے ہیں، اور اگر اس کا کوئی ظاہری یا خفیہ سبب ہو تو سحر (جادو) ہے۔ صاحب استدراج و سحر کو لی سمجھنا اور اس کی خرقی عادت کو کرامت سمجھنا سخت غلطی اور شیطانی دھوکہ ہے۔ ایسے کافر سے جو نبوت کا دعویٰ کرے خرقی عادت اس کے دعوے کے خلاف ظاہر ہوتا ہے، جیسا کہ مسیلمہ کذاب نے کسی ایک آنکھ والے کی اندھی آنکھ کے صحیح ہونے کی دعا کی تو اس کی دوسری آنکھ بھی اندھی ہو گئی، اس کو اہانت کہتے ہیں۔ یہ ضروری نہیں کہ ہر ولی سے ضرور کوئی کرامت ظاہر ہو، بلکہ ممکن ہے کہ کوئی شخص اللہ کا ولی ہو اور ساری عمر میں اس سے ایک بھی کرامت ظاہر نہ ہو اور یہ بھی ضروری نہیں کہ جس سے زیادہ کر، متیں ظاہر ہوں وہ زیادہ افضل ہو۔

۵۔ آخرت پر ایمان لانا

یوم آخرت پر ایمان لانے کا مطلب یہ ہے کہ قیامت کا دن اور اس کی سختیاں حق ہیں، قبر میں مسکرتگیر کا سواں و جواب در سب کافروں اور بعض گنہگار مومنوں کو قبر کا عذاب ہوتا حق ہے۔

عذاب قبر:

ہر جاندار کو موت کا مزہ چکھنا ہے اور مرنے کے بعد ہر انسان کو اس کے عملوں کی جزایا سزا ملے گی اس کے دودر ہے ہیں، ایک مرنے کے بعد سے قیامت تک اس کو عالم برزخ کہتے ہیں، اور دوسرا درجہ قیامت سے لے کر ابد الابد تک ہے اس کو حشر و نشر کہتے ہیں۔ اس میں پوری پوری جزا و سزا ہوگی، سب کفار اور بعض گنہگار مومنوں کو قبر کا عذاب ہوتا ہے۔

بعض گنہگار مومنوں سے قبر کا عذاب معاف بھی ہو جاتا ہے یہ وہ گنہ گار کے مطابق عذاب پاکر نجات پا جاتے ہیں۔ صالح مومن مرد و عورت قبر میں عیش و آرام سے رہتے ہیں، وارثوں اور دیگر مسلمانوں کی خیر خیرات کرنے قرآن شریف و نوافل وغیرہ پڑھنے اور اس کا ایصال ثواب و دعا کرنے سے بھی میت کے عذاب قبر میں تخفیف ہو جاتی ہے مگر کافر کو مرنے کے بعد کوئی خیرات یا دعا وغیرہ نفع نہیں دیتی، خواہ کوئی مومن ہی ایسا کرے اسی طرح اگر کوئی کافر کسی کافر یا مومن مردے کے لئے دعا کرے یا صدقہ دے تو ہرگز اس کو نفع نہ دے گا ثواب پہنچانے کے لئے کسی خاص چیز یا خاص وقت یا خاص طریقہ پابندی شرع شریف میں نہیں ہے۔ ایسی پابندی سے بچنا چاہئے، بلکہ جس وقت جو کچھ میسر ہو وہ مالی یا دینی ثواب کا کام ادا کر کے اس کا ثواب بخش دیا جائے۔ ایصال ثواب کا کام رسم کی پابندی، کھادے اور نام و شہرت کے لئے نہ کرے اور بلا ضرورت ادھار یا

سودی قرض لے کر رسوم کی پابندی کرنا اور بھی گناہ ہے، کسی ایسی مصلحت سے وقت وغیرہ کی پابندی کی جائے جو شرعاً جائز ہو اور اس کو شرع کی طرف سے لازمی نہ سمجھا جائے تو کوئی حرج نہیں ہے، مگر آج کل جاہلوں کی رسی پابندی کے خوف سے پچنا ضروری ہے ورنہ وہ دلیل بنا سکیں گے۔

قبر میں مردے سے سوال و جواب کی تفصیل یہ ہے کہ جب مردے کو اس کے خویش و اقارب قبر میں رکھ کر واپس جاتے ہیں تو وہ ان کی جوتیوں کی آواز سنتا ہے اس وقت اس کے پاس دو فرشتے آتے ہیں ایک کو منکر اور دوسرے کو نکیر کہتے ہیں۔ جو اس کو بٹھا کر پوچھتے ہیں۔

مَنْ دُنْتُكَ، مَنْ بَيْتُكَ، مَا دِيْنُكَ

تیرا رب کون ہے، تیرا نبی کون ہے، تیرا دین کیا ہے،

مومن بندہ جواب دیتا ہے:

رَبِّيَ اللهُ، بَيْتِي مُحَمَّدٌ، دِيْنِي الْاِسْلَامُ

میرا رب اللہ تعالیٰ ہے، میرے نبی محمد ﷺ ہیں، میرا دین اسلام ہے۔

بعض روایات میں دوسرا سوال اس طرح ہے:

مَا كُنْتَ تَقُولُ فِيْ هَذَا الرَّحْلِ

تو اس آدمی یعنی محمد ﷺ کے بارے میں کیا کہتا تھا،

مومن بندہ جواب دیتا ہے:

هُوَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وہ اللہ کے رسول ﷺ ہیں۔

وہ فرشتے کہیں گے تجھے کس نے بتایا وہ کہے گا میں نے اللہ کی کتابیں پڑھیں، اس پر ایمان لایا اور تصدیق کی۔ پس اس کے لئے قبر میں جنت کی طرف ایک دروازہ کھول دیا جائے گا۔ جس سے جنت کی ٹھنڈی ٹھنڈی ہوا اور خوشبو اس کے پاس آتی رہے گی اور اس کی قبر کشادہ اور نورانی کر دی جائے گی اور اس سے کہا جائے گا کہ دو لبہا کی طرح بے فکر سو جا۔ اگر وہ بندہ کافر یا منافق ہوتا ہے تو ان سوالوں کے جواب میں کہتا ہے:

هَٰذَا هَٰذَا لَا اَذْرِيْ

افسوس میں کچھ نہیں جانتا۔

وہ فرشتے اس کو لوہے کے گرزوں (تھوڑوں) سے ایسا مارتے ہیں کہ سوائے جن وانس کے

تمام مخلوق اس کی جنہیں سنتی ہے اور قبر اس کو اس قدر دہاتی ہے کہ اس کی پسلیاں ادھر کی ادھر اور ادھر کی ادھر نکل جاتی ہیں پھر دوزخ کی کھڑکی اس پر کھول دی جاتی ہے۔ اور وہ حشر تک اس عذاب میں مبتلا رہتا ہے، البتہ بعض مومنوں کو بقدر گناہ عذاب پورا ہو کر اس سے پہلے بھی اس عذاب سے رہائی ہو جاتی ہے اور کبھی محض اللہ پاک کے فضل و کرم سے اور کبھی دنیا کے لوگوں کی دعا اور صدقہ و خیرات وغیرہ کے ایصال ثواب سے بھی عذاب سے رہائی حاصل ہو جاتی ہے، جمعہ کے روز کی برکت سے بھی ہر گناہگار مومن کو اس روز عذاب سے رہائی ہو جاتی ہے۔ غلطہ قبر (قبر کی تنگی و گھبراہٹ) نیک بندوں کو بھی ہوتا ہے جو کسی گناہ کے سبب یا کسی نعمت کا شکر ادا نہ کرنے کے سبب ڈرا سی دیر کے لئے ہوتا ہے پھر اُسی وقت دور ہو جاتا ہے، بعض کو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے نہیں بھی ہوتا۔ مرنے کے بعد ہر روز صبح اور شام کے وقت ہر مردہ کو اس کا ٹھکانا دکھا دیا جاتا ہے جنتی کو جنت دکھا کر خوشخبری دیتے ہیں اور دوزخی کو دوزخ دکھا کر اس کی حسرت بڑھاتے ہیں۔

جو لوگ قبر میں دفن نہیں کئے جاتے بلکہ جدائیے جاتے ہیں یا پانی میں ڈوب کر مر جاتے یا جانور کھا جاتے ہیں وغیرہ، ان کو بھی عذاب قبر ہوتا ہے، قبر سے مراد وہ گڑھا نہیں جو زمین کھود کر میت کو اس میں دفن کیا جاتا ہے۔ بلکہ وہ مقام ہے جہاں مرنے کے بعد برزخ میں روح کو رکھا جاتا ہے۔ نیل کی روح کے مقام کو عالم ہال یعنی علیین کہتے ہیں اور بروں کی روح کے مقام کو عالم پست یعنی سفین کہتے ہیں اور وہ عذاب سانپ پھکولو ہے کی سلاخوں وغیرہ سے جیسی اس عالم کے مناسب ہوں روح کو دیا جاتا ہے اور جسم کے ساتھ روح کا ایک ادنیٰ سا تعلق باقی رہنے کی وجہ سے زمین گڑھے کو بھی قبر کہہ دیتے ہیں اور بعض اوقات اس قبر میں رکھے ہوئے جسم پر بھی اس عذاب و ثواب کے اثرات مرتب ہو کر اہل دنیا کی عبرت کے لئے ظاہر ہوتے رہتے ہیں۔

علماء نے مسلمان کے گناہ معاف ہونے کے دس سبب لکھے ہیں: ۱۔ توبہ، ۲۔ استغفار، ۳۔ نیک اعمال، ۴۔ دنیا میں کسی بلا میں گرفتار ہونا، ۵۔ غلطہ قبر، ۶۔ مسلمانوں کی دعا کی برکت، ۷۔ مسلمانوں کا صدقہ جو اس کی طرف سے دیں، ۸۔ قیامت کی سختی، ۹۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت، ۱۰۔ محض رحمت الہی۔

جو لوگ قبر کے عذاب اور منکر نکیر کے سوال و جواب سے محفوظ رہیں گے یہ ہیں: ۱۔ غازی یا شہید، ۲۔ جو کی رات یا جمعہ کے دن مرنے والا۔

تناخ (آواگون) مسلمانوں کے عقیدے کے بالکل خلاف ہے یہ ہندوؤں اور بعض کافر

فلسفیوں کا عقیدہ ہے جو نہایت لہجہ اور غلط ہے۔

انبیاء علیہم السلام اس دنیا سے پردہ فرمانے کے بعد اپنی قبروں میں اپنے اجسام کے ساتھ زندہ ہیں۔ اور اس زندگی کی کیفیت اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے۔ شہداء بھی زندہ ہیں۔ لیکن انبیاء علیہم السلام کی زندگی سب سے قوی تر ہے، صدیقین دو مگر اولیاء اللہ و حفاظ بھی زندہ ہیں۔ اولیاء اللہ اور شہداء کی روحن سبز پرندوں کے جسم میں داخل ہوتی جاتی ہیں وہ بہشت میں پھرتی ہیں اور اس کی مہروں کا پانی چیتی ہیں۔ ان کی ارواح کو اجازت ہوتی ہے کہ جہاں چاہیں پھریں، کالمین کی ارواح کبھی کبھی اللہ تعالیٰ کی اجازت سے اس جسمانی دنیا میں ظاہر ہو کر تصرف بھی کرتی ہیں اور اپنے دوستوں کی مدد کرتی اور دشمنوں کو سزا دیتی ہیں۔

قیامت کا دن اس دن کو کہتے ہیں جب ہر فیصلہ الہیہ اور صورت چھوکیں گے، قیامت کا آنا برحق ہے۔ اس کا ٹھیک وقت اللہ تعالیٰ کے سو کوئی نہیں جانتا اتنا معلوم ہے کہ جمعہ کا دن اور مہرم کی دسویں تاریخ ہوگی۔ اس کی جوشائیں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی ہیں، سب حق ہیں اور وہ دو قسم پر ہیں۔ ۱۔ علامات صغریٰ، ۲۔ علامات کبریٰ۔

علامات صغریٰ

جو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے وصاب مبارک سے سے امام مہدی علیہ السلام کے ظہور تک ظاہر ہوں گی، بہت زیادہ ہیں ان میں سے کچھ مختصر آئیے ہیں۔

۱۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا سداورانی سے پردہ فرمانا۔

۲۔ بیت المقدس کا فتح ہونا۔

۳۔ ایک عام وبا کا ہونا (یہ دونوں نشانیاں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں پوری ہوئیں)

۴۔ مال کا زیادہ ہونا (یہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ہوا)۔

۵۔ ایک فتنہ جو عرب کے سرگرمیوں میں داخل ہوگا (یہ شہادت عثمان رضی اللہ عنہ کا سبب تھا)۔

۶۔ مسلمانوں اور نصاریٰ میں صلح ہوگی، پھر نصاریٰ غدار کریں گے، (یہ علامت آئندہ ہونے

والی ہے)۔

۷۔ علم اٹھ جائے گا جہل بڑھ جائے گا،

۸۔ زنا اور شراب خوری کی بہت ہی کثرت ہوگی۔

۹۔ عورتیں زیادہ اور مرد کم ہوں گے۔ (یہ غالباً حضرت امام مہدی علیہ السلام کے زمانے میں جہاد میں مردوں کے بکثرت شہید ہونے سے ہوگا)۔

۱۰۔ جھوٹ بولنا کثرت سے ہوگا۔

۱۱۔ بڑے بڑے کام ناپلوں کے سپرد ہوں گے، بے علم اور کم علم لوگ پیشوا بن جائیں گے، کم درجہ کے لوگ بڑی بڑی اونچی عمارتیں بنائیں گے۔

۱۲۔ لوگ مصیبتوں کی وجہ سے موت کی آرزو کریں گے۔

۱۳۔ سردار لوگ مالی غنیمت کو اپنا حصہ سمجھیں گے۔

۱۴۔ امانت میں خیانت بڑھ جائے گی۔

۱۵۔ زکوٰۃ دینے کو جرمانہ سمجھیں گے۔

۱۶۔ علم دنیا حاصل کرنے کے لئے پڑھیں گے۔

۱۷۔ لوگ اپنے ماں باپ کی نافرمانی دوران پر تفتیش کریں گے۔

۱۸۔ مرد عورت کا فرار دار درماں باپ یا فرمان ہوگا اور دوست کو نزادیک اور باپ کو دور

کرے گا۔

۱۹۔ مسجدوں میں لوگ شور کریں گے۔

۲۰۔ ناسق لوگ قوم کے سردار ہوں گے اور رذیل لوگ قوم کے ضامن ہوں گے۔

۲۱۔ بدی کے خوف سے شریر آدمی کی تعظیم کی جائے گی۔

۲۲۔ باجے علانیہ ہوں گے، کانے بجانے اور ناچ رنگ کی زیادتی ہو جائے گی۔

۲۳۔ امت کے پچھلے لوگ پہلے بزرگوں پر لعنت کریں گے۔

۲۴۔ سرخ آندھی۔

۲۵۔ زلزلے۔

۲۶۔ زمین میں دھننا۔

۲۷۔ صورتیں بدل جائیں۔

۲۸۔ پتھر برسا وغیرہ دیگر علامات ظاہر ہوں گی اور اس طرح پے درپے آئیں گی، جس

طرح تا گناہوں کے ارتجاع کرتے ہیں۔ مختصر یہ کہ، جیسے کام اٹھنے جائیں گے اور برے کاموں

اور گناہوں کی کثرت ہوتی جائے گی۔

۲۹۔ نصاریٰ تمام ملکوں پر چھا جائیں گے۔

۳۰۔ مسلمان میں بڑی بل چل بچ جائے گی اور سمجھا کر حضرت امام مہدی علیہ السلام کی

تلاش میں مدینہ منورہ میں آئیں گے اور امام مہدی علیہ السلام مکہ چلے جائیں گے۔ بعض اور علامات بھی ہوں گی مثلاً:

۳۱۔ درندے جانور آدمی سے کلام کریں گے۔

۳۲۔ کوڑے پر ڈال ہوئی جوتی کا تسمہ کلام کرے گا اور آدمی کو اس کے گھر کے بھید بتائے

گا۔ بلکہ خود انسان کی ران اسے خبر دے گی۔

۳۳۔ وقت میں برکت نہ ہوگی، سال مہینے کی مانند اور مہینہ ہفتے کی اور ہفتہ دن کی مانند ہوگا

اور دن ایسا ہو جائے گا جیسے کہ کسی چیز کو گنگی اور جلدی بھڑک کر ختم ہو گئی۔

۳۴۔ ملک عرب میں کھیتی اور باغ و زہریں ہو جائیں گی، مال کی کثرت ہوگی۔

۳۵۔ نہر فرات اپنے خزانے کھول دے گی، مدہ سونے کے پہاڑ ہوں گے۔

۳۶۔ اس وقت تک میں بڑے و جال ہوں گے وہ سب نبوت کا دعویٰ کریں گے حالانکہ

نبوت حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم ہو چکی ہے، ان میں سے بعض مزرچکے ہیں مثلاً سیلہ

کذاب، طلحہ بن خویلد، اسود غسی، سجاح عورت جو کہ بعد میں اسلام لے آئی۔ مرزا غلام احمد

قادیانی وغیرہم اور جو باقی ہیں ضرور ہوں گے، در بھی بہت سی علامات حدیثوں میں آئی ہیں۔

علامات کبریٰ

حضرت امام مہدی رضی اللہ عنہ کے ظہور سے فتح صورت تک مندرجہ ذیل علامات ظاہر ہوں گی۔

۱۔ حضرت امام مہدی علیہ السلام کا ظہور ہوگا۔ مہدی کے معنی ہیں ہدایت پایا ہوا۔ امام مہدی

موعود یعنی جن کا علامات قیامت میں ذکر ہے، و قریب قیامت میں جن کے ظہور کا وعدہ ہے ایک

خاص شخص ہیں جو دجال موعود (یعنی جس دجال کا امام مہدی سے پہلے ہونے کا وعدہ ہے) کے

وقت میں ظاہر ہوں گے اور دجال کے ظاہر ہونے سے پہلے وہ نصاریٰ سے جنگ کر کے فتیاب

ہوں گے، آپ کا نام محمد والد کا نام عبد اللہ و مدہ کا نام آمنہ ہوگا۔ آپ حضرت امام حسن رضی اللہ

عنہ کی اولاد سے ہوں گے۔ مدینہ کے رہنے والے ہوں گے۔ قد مائل بہ درازی، قوی الجثہ رنگ

سفید سرخی مائل چہرہ کشادہ، ناک باریک و بلند زبان میں قدرے لکنت، جب کلام کرنے میں تنگ

ہوں گے تو زانو پر ہاتھ ماریں گے، آپ کا علم لدنی ہوگا، چالیس برس کی عمر میں ظاہر ہوں گے اس کے بعد سات یا آٹھ برس تک زندہ رہیں گے۔ جب مدینہ منورہ سے مکہ مکرمہ آئیں گے لوگ ان کو پہچان کر ان سے بیعت کریں گے اور اپنا بادشاہ بنائیں گے، اس وقت غیب سے یہ آواز آئے گی۔

هَذَا خَلِيفَةُ اللَّهِ الْمَهْدِيِّ فَاسْتَمِعُوا وَأَطِيعُوا

یہ خدا تعالیٰ کا خلیفہ مہدی ہے اس کی بات سنو اور اطاعت کرو۔

۲۔ اس سال ماہ رمضان میں تیرہویں تاریخ کو چاند اور ستائیسویں تاریخ کو سورج گہن ہوگا۔

۳۔ امام مہدی رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں اسلام خوب پھیلے گا، امام مہدی سنت نبوی ﷺ پر عمل کریں گے، عرب کی فوج ان کی مدد کو جمع ہوگی، تبعہ کے دروازے کے آگے جو خزانہ مدفون ہے جس کو تاج الکعبہ کہتے ہیں نکالیں گے اور مسلمانوں میں تقسیم فرمائیں گے، دمشق کے قریب نصاریٰ کے لشکر جرار کے ساتھ جنگ ہوگی، مسلمانوں کے تین فریق ہوں گے ایک وہ جو نصاریٰ کے خوف سے بھاگ جائیں گے ان کی توبہ کبھی قبول نہ ہوگی، درودِ حاجت کفر میں مرجائیں گے ایک فریق شہید ہو جائے گا اور افضل شہدا کا مرتبہ پائے گا، تیسرا فریق فتح پائے گا اور ہمیشہ فتنہ سے امن میں رہے گا۔

۴۔ دجال موعود ایک خاص شخص ہے یہ قوم یہود سے ہوگا اور اس کا لقب مسیح ہوگا، دانی آکھ اندھی ہوگی اس میں انگوڑے دانے کی مانند خونہ ہوگا اس کے بال جشبیل کے بالوں کی مانند نہایت پیچیدہ ہوں گے، ایک بڑا کدھاس کی سواری کئے لئے ہوگا اور اس کے ماتھے کے عین بیچ میں کافر اس طرح لکھا ہوگا ”ک ف ر“ جس کو ہر ذی شعور پڑھ لے گا، اول ملک شام و عراق کے درمیان ظاہر ہو کر نبوت کا دعویٰ کرے گا پھر اصفہان میں آئے گا اور ستر ہزار یہودی اس کے تابع ہوں گے۔

اور وہ خدائی کا دعویٰ کرے گا اس کے ساتھ آگ ہوگی جس کو وہ دوزخ کہے گا اور ایک باغ ہوگا جس کا نام بہشت رکھے گا۔ دراصل اس کی دوزخ جنت کی تاثیر رکھتی ہوگی اور اس کی جنت دوزخ کے اثر والی ہوگی، زمین میں دائیں بائیں فساد ڈالتے پھرے گا اور بادل کی طرح پھیل جائے گا، اس سے پہلے تخت قحط ہوگا وہ عجیب عجیب کرشمے دکھائے گا، جو استدراج کے حکم میں ہوں گے، مسلمانوں کو ان کی تسبیح و جلیل روٹی اور پانی کا کام دے دیں گے پھر مکہ کی طرف آئے گا، لیکن فرشتوں کی حفاظت کے سبب مکہ معظمہ میں داخل نہ ہو سکے گا، پھر مدینہ منورہ کا ارادہ کرے گا اور احد پہاڑ کے پاس ڈیرہ لگائے گا، مدینہ منورہ کے اس وقت سات دروازے ہوں گے ہر دروازہ پر دو محافظ فرشتے ہوں گے اس لئے دجال اندر نہ جاسکے گا۔ پھر دمشق کی طرف روانہ ہوگا جہاں امام مہدی ہوں گے وہ امام مہدی سے

مقابلہ کرے گا، امام مہدی رضی اللہ عنہ لشکر درست کر کے جنگ کے لئے تیار ہوں گے۔

۵۔ اتنے میں عصر کے وقت دمشق کی جامع مسجد کے مشرقی سفید منارہ پر زرد لباس پہنے ہوئے دو فرشتوں کے بازوؤں پر ہاتھ دھرے ہوئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے اتریں گے، جب سر نچا کریں گے تو پسینے سے قطرے ٹپکیں گے اور جب سر اٹھائیں گے تو موتیوں کے دانوں کی مانند قطرے گریں گے۔ پھر امام مہدی رضی اللہ عنہ سے ملاقات کریں گے اور ایک دوسرے کو امامت کے لئے کہیں گے، غالباً پہلے امام مہدی رضی اللہ عنہ امام ہو کر نماز پڑھائیں گے تاکہ نکریم امت ہو، پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام امامت فرمائیں، کیونکہ آپ نبی ہیں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام دجال کے قتل کے لئے آمادہ ہوں گے، آپ کے دم کی یہ تاثیر ہوگی کہ جس کافر کو وہ ہوا لگ جائے گی مر جائے گا اور جہاں تک ان کی نظر جائے گی وہ ہوا بھی وہاں تک جائے گی، آپ دجال کا تعاقب کریں گے، باب لئذ (ملک شام کا پہاڑ یا گاؤں) کے پاس اسے گھیر لیں گے اور نیزہ سے قتل کر کے اس کا خون لوگوں کو دکھائیں گے، اگر اس کے قتل میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام جلدی نہ کریں تو وہ کافر تک کی طرح خود بخود پکھل جائے، پھر لشکر اسلام دجال کے لشکر کو کہ اکثر یہودی ہوں گے بکثرت قتل کرے گا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام حکم دیں گے کہ خنزیر قتل کئے جائیں اور صلیب کہ جس کو نصاریٰ پوجتے ہیں تو زدی جائے اور کسی کافر سے جزیہ نہ لیا جائے بلکہ وہ اسلام لائے پس اس وقت تمام دنیا میں دین اسلام پھیل جائے گا، کفر مٹ جائے گا خوب انصاف رائج ہوگا جو رد ظلم دنیا سے دور ہو جائے گا۔ امام مہدی رضی اللہ عنہ کی خلافت سات یا آٹھ یا نو برس ہوگی (باختلاف روایات) پھر آپ دنیا سے تشریف لے جائیں گے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور مسلمان ان کے جنازے کی نماز پڑھ کر دفن کریں گے۔

۶۔ اس کے بعد تمام انتظام حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اختیار میں ہوگا اور دنیا اچھی حالت پر ہوگی پھر یکا یک وحی الہی سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو کوہ طور کی طرف لے جائیں گے اور قوم یاجوج ماجوج کا خروج ہوگا۔ جو یافث بن نوح کی اولاد میں سے ہیں، ذوالقرنین بادشاہ نے ان کے راستے کو جو دو پہاڑوں کے درمیان میں تھا مستحکم بند کر دیا تھا، اخیر زمانہ میں اس وقت وہ دیوار ٹوٹ جائے گی اور یہ عارت گرتو م پھیل جائے گی، کوئی ان سے مقابلہ نہ کر سکے گا آخر کار آسمانی بلا سے خود بخود مر جائیں گے پھر زمین میں خیر و برکت ظاہر ہوگی لوگوں کو مال کی کچھ پرواہ نہ ہوگی ایک سجدہ کرنا دنیا و مافیہا سے اچھا جانیں گے، یہ خیر و برکت سات برس تک رہے گی، اس عرصہ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام نکاح بھی کریں گے اور ان کے اولاد بھی ہوگی پھر دنیا سے انتقال فرمائیں گے اور آنحضور

صلی اللہ علیہ وسلم کے ردۃ مبارک میں دفن ہوں گے۔ اور قیامت میں وہیں سے اٹھیں گے۔
۷۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ایک شخص کو غلیفہ مقرر فرمائیں گے وہ اچھی طرح عدل کے ساتھ حکومت کرے گا لیکن شرفساد و کفر و الحاد پھیل جائے گا۔ اسی طرح دو تین شخص کیے بعد دیگرے حاکم ہوں گے، لیکن کفر و الحاد بڑھتا جائے گا۔ پھر اس زمانہ میں ایک مکان مشرق میں اور ایک مکان مغرب میں دھنس جائے گا جہاں منکرین تقدیر رہتے ہوں گے۔

۸۔ انہی دنوں آسمان سے ایک دھواں نمودار ہوگا کہ اس سے مؤمنین کو زکام سام معلوم ہوگا اور کافروں کو نہایت تکلیف ہوگی۔

۹۔ انہی دنوں ماہ ذی الحجہ میں قربانی (۱۰ ذی الحجہ) کے دن کے بعد کی رات بہت دراز ہوگی یہاں تک کہ بچے چلا اٹھیں گے اور مسافر تک ول ہو جائیں گے اور موسیقی چراگاہ میں جانے کے لئے نہایت شور کریں گے، لیکن صبح نہ ہوگی یہاں تک کہ لوگ ڈر کر روئیں چلائیں گے اور توبہ توبہ پکاریں گے اس رات کی درازی تین یا چار رات کے برابر ہو جائے گی۔

۱۰۔ پھر قمری آفتاب تھوڑے نور کے ساتھ جیسا کہ گن کے وقت ہوتا ہے مغرب کی جانب سے طلوع کرے گا اور اتنا بلند ہو کر جتنا کہ چاشت کے وقت ہوتا ہے پھر غروب ہو جائے گا، اور حسب عادت مشرق سے طلوع کرے گا اس کے بعد کسی کی توبہ قبول نہ ہوگی۔

۱۱۔ اس کے دوسرے روز مکہ کا پہاڑ صفانا م زلزلہ آ کر شق ہو جائے گا اور ایک جانور جس کی عجیب صورت ہوگی باہر آئے گا اور لوگوں سے کلام کرے گا اس کو دلیہ الارض کہتے ہیں، اس کے ایک ہاتھ میں عصا ہے موٹی اور دوسرے میں مہر سلیمانی ہوگی، عصا سے ہر مسلمان کی پیشانی پر ایک لورانی خط بنائے گا اور مہر سے ہر کافر کی پیشانی پر ایک سخت سیاہ دھبہ لگائے گا، اس وقت تمام مسلمان و کافر کھلم کھلا پچانے جائیں گے اور یہ علامت کبھی نہ بدلے گی، کافر پھر برگز ایمان نہ لائے گا اور مسلمان ہمیشہ ایمان پر رہے گا، اس کے سو برس بعد قیامت آئے گی۔

۱۲۔ پس دلیۃ الارض کے نکلنے کے کچھ عرصہ بعد یعنی جب قیامت میں چالیس برس رہ جائیں گے تو شام کی طرف سے ایک خوشبودار ٹھنڈی ہوا (ہوائے سرد) چلے گی جو بھٹلوں کے نیچے سے گزرے گی جس کے اثر سے کوئی اہل ایمان اور اہل خیر زمین پر نہ رہے گا سب مر جائیں گے حتیٰ کہ اگر کوئی مومن پہاڑ کے غار میں چھپا ہوگا تو یہ ہوا پہاڑ کے غار میں پہنچ کر اس کو مارے گی پھر سب کافر ہی کافر رہ جائیں گے۔

۱۳۔ پھر حبشہ کے کفار کا غلبہ ہوگا وہ خانہ کعبہ کو گرا دیں گے اور اس کے نیچے سے خزانے نکالیں گے ظلم و فساد پھیلے گا جانوروں کی طرح لوگ کوچہ بازار میں ماں، بہن سے جماع کریں گے، قرآن کا غدو سے اٹھ جائے گا، شہر آجڑ جائیں گے، قحط و وبا کا ظہور ہوگا۔ اس کے بعد ملک شام میں کچھ ارزانی ہوگی اور اس میں ہوگا، دوسری جگہ کے لوگ وہاں آئیں گے جس سے وہاں لوگوں کی کثرت ہوگی۔

۱۴۔ کچھ مدت کے بعد جنوب کی طرف سے ایک آگ نمودار ہوگی اور لوگوں کو گھیر کر ملک شام کی طرف لائے گی جہاں مرنے کے بعد مشر ہوگا۔

۱۵۔ اس کے بعد پانچ برس تک پھر لوگوں کو خوب عیش و آرام میسر ہوگا۔ لوگ شیطان کے بہکانے سے بتوں کی عبادت کریں گے، ان کو روزی کی فراخی حاصل ہوگی اور زمین پر کوئی اللہ اللہ کہنے والا باقی نہ رہے گا تب صور پھونکا جائے گا اور قیامت قائم ہو جائے گی۔ لوگ اس وقت عیش و آرام میں ہوں گے اور مختلف کاموں میں مصروف ہوں گے کہ یکا یک جمعہ کے روز جبکہ محرم کا عاشورہ ہوگا اعلیٰ الصباح آواز آئے گی وُب حیران ہوں گے کہ یہ کیا ہے وہ آواز آہستہ آہستہ بلند ہوتی جائے گی یہاں تک کہ کڑک اور رعد کے برابر ہوگی تب لوگ مرنے شروع ہوں گے۔

صور ایک چیز بگل کی مانند ہے۔ حضرت اسماعیل علیہ السلام اس کو منہ سے بنائیں گے اس کی آواز کی شدت سے ہر چیز فنا ہو جائے گی، چاند امر جائیں گے درخت اور پہاڑ روٹی کے گالوں کی طرح اڑتے پھریں گے، آسمان کے تارے چاند سورج ٹوٹ کر گر پڑیں گے، آسمان پھٹ کر ٹکڑے ٹکڑے ہو جائے گا زمین معدوم ہو جائے گی۔ بعض علماء نے کہا ہے کہ فنائے کلی سے یہ

آٹھ چیزیں مستثنیٰ ہیں ان کو فنا نہ ہوگی ۱۔ عرش، ۲۔ کرسی، ۳۔ لوح، ۴۔ قلم، ۵۔ بہشت، ۶۔ دوزخ، ۷۔ صور، ۸۔ ارواح۔ لیکن ارواح پر ایک قسم کی بیہوشی طاری ہوگی اور بعض علما فرماتے ہیں کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے ہر چیز فنا ہو جائے گی اور ان آٹھ مذکورہ چیزوں میں بھی ایک دم بھر کے لئے فنا آئے گی، اس وقت اللہ تعالیٰ فرمائے گا۔

يٰۤاَيُّهَا الْمَلٰٓئِكَةُ اٰتُوْنِیْ

آج کس کا ملک ہے؟

جب کوئی جواب نہ دے گا تو اللہ تعالیٰ آپ ہی فرمائے گا۔

اِنَّہٗ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ

ملک اللہ واحد و قہار ہی کا ہے۔

یہ پہلے نئے کا بیان تھا۔ چالیس سال کے بعد پھر صور پھونکا جائے گا اس سے ہر چیز دوبارہ موجود ہو جائے گی، اس کی کیفیت والبعث بعد الموت میں درج ہے۔

۶۔ قدرِ خیر و شر

قدرِ خیر و شر کے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہونے کا مطلب یہ ہے کہ بندے کے افعال خواہ وہ نیک ہوں یا بد سب کا خالق اللہ تعالیٰ ہے اور بندے فاعل و کاسب ہیں اور کسب پر جزا و سزا مرتب ہے، نیکی کے کسب سے اللہ پاک راضی ہے اور بدی کے کسب سے ناراض ہوتا ہے، تقدیر کا خلاصہ مطلب یہ ہے کہ دنیا میں جو کچھ بھلا یا برا ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کے علم میں اس کا ایک اندازہ مقرر ہے، کوئی اچھی یا بری بات اللہ تعالیٰ کے علم اور اندازے سے باہر نہیں اور اس کے ہونے سے پہلے بلکہ ہر چیز کے پیدا کرنے سے پہلے اللہ تعالیٰ سب کچھ ہمیشہ سے جانتا ہے اور اپنے علم اور اندازے کے موافق اس کو پیدا کرتا ہے، پس بندوں کے سب، فساد، اللہ تعالیٰ کے ارادے اور مشیت و قضاء قدر سے ظاہر ہوتے ہیں، لیکن بندے کو اس کے افعال میں اختیار دیا ہے، پس جب بندہ کسی کام کا ارادہ کرتا ہے تو اس کو ایک قسم کی قدرت اللہ تعالیٰ کی طرف سے عنایت ہوتی ہے۔ پس اگر وہ بندہ اس قدرت کو نیک کام پر لگا دے تب بھی اس کو اختیار ہے اور اس اختیار کے نیک کام میں استعمال کرنے کی اس کو جزا یعنی اچھا بدلہ ملے گا اور اگر برے کام میں خرچ کرے تب بھی اس کو اختیار ہے اور اس اختیار کو برے کام میں استعمال کرنے کی سزا یعنی برا بدلہ ملے گا، اسی قدرت و اختیار پر شرعی احکامات کا دار و مدار ہے، تقدیر یعنی قدرِ خیر و شر پر ایمان لانا تو آخر کی حد کو پہنچ گیا ہے اور اس کا منکر کافر ہے۔ لیکن اس مسئلہ میں زیادہ بحث مباحثہ نہ کرے، کیونکہ اگر اسی کا خطرہ ہے اور کچھ فائدہ نہیں، اسی لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تاکید کے ساتھ اس بحث سے منع فرمایا ہے۔ اگرچہ اللہ تعالیٰ نیکی و بدی کا خالق ہے مگر صرف خالقِ خیر (یزدان) یا صرف خالقِ شر (اہرمن) کہنا کفر ہے اور یہ مجوس کا عقیدہ ہے۔ وہ اس طرح دو خدا مانتے ہیں، بلکہ یوں کہنا چاہئے۔

خالقِ الخیر و الشرینا خالقِ کلّ شئی۔

ہر چیز کا خالق و متصرف خدا کو جانے، ستاروں و دیگر زمینی و آسمانی علامات کو کسی چیز کے ہونے میں مؤثر حقیقی نہ جانے کہ یہ شرک ہے، اسباب کے درجہ میں جاننا جائز ہے، یعنی مجاز اس فعل کو اس سبب کی طرف منسوب کرنا اور یہ سمجھنا کہ یہ تاثیرات ان چیزوں میں اللہ تعالیٰ نے رکھی

ہیں اور اسی کے ارادہ و اختیار سے ان کی تاثیرات ظاہر ہوتی ہیں جائز ہے۔

قضا کی تین قسمیں

قضا تین قسم کی ہوتی ہے۔

۱۔ مبرم حقیقی یعنی جو علم الہی میں کسی شے پر معلق نہیں۔

۲۔ معلق محض جس کا کسی چیز پر معلق ہونا فرشتوں کے صحیفوں میں ظاہر فرما دیا گیا ہے۔

۳۔ معلق جو مبرم کے مشابہ ہے یعنی جو ملائکہ کے صحیفوں میں معلق ظاہر نہیں فرمائی اور علم الہی میں معلق ہے، مبرم حقیقی کی تبدیلی ناممکن ہے۔ قضائے معلق اکثر اسیا اللہ کی دعا و تصرف سے مل جاتی ہے اور جس قضا کو علم الہی کے اعتبار سے معلق اور مصحف ملائکہ کے اعتبار سے مبرم کہتے ہیں وہ بھی اکابرین میں سے خاص خاص بزرگوں کی دعا و تصرف سے مل جاتی ہے۔ حضرت سیدنا غوث اعظم شیخ عبدالقادر جیلانی قدس سرہ العزیز اسی کے معلق فرماتے ہیں کہ میری دعا سے قضائے مبرم رد کردی جاتی ہے اور اسی کی نسبت حدیث شریف میں ارشاد ہے:

إِنَّ الدُّعَاءَ يَرُدُّ الْقَضَاءَ بَعْدَ مَا يَبْرُم

بیشک دعا قضائے مبرم کو الٹ دیتی ہے۔

واللہ اعلم بالصواب، حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ السانی نے بھی اپنے ایک مرید کے لئے ایسی ہی قضا کے رد کے لئے دعا و تصرف کیا جو مقبول ہو۔ (مزید تفصیل مکتوبات حضرت مجدد الف ثانی کے مکتوب نمبر ۲۱۷ ج ۱ میں ملاحظہ فرمائیں)

۷۔ بعث بعد الموت

والبعث بعد الموت کا مطلب یہ ہے کہ مرنے کے بعد سب کو قیامت کے دن دوبارہ زندہ کر کے اٹھایا جائے گا، پس اول صورت پھونکنے کے بعد جب چالیس برس کا عرصہ گزر جائے گا اور اتنی مدت تک احدیت صرف ظہور ہو چکے گا تو خدا تعالیٰ اسرائیل علیہ السلام کو زندہ کرے گا پھر وہ صورت پھونکیں گے، جس کو نوحہ ثانی کہتے ہیں، جس سے ازل عرش کو اٹھانے والے فرشتے پھر جبریل و میکائیل اور عزرائیل علیہم السلام ابھیں گے پھر نئی زمین و آسمان اور چاند و سورج موجود ہوں گے، پھر ایک سینہ بر سے گا جس سے سبزہ کی طرح ہر روح والی چیز جسم کے ساتھ زندہ ہو جائے گی، اس دوبارہ پیدا کرنے اور حساب کتاب کر کے جزا و سزا کے طور پر جنت و دوزخ میں بھیجے گا شرع میں

بعث و نشر اور حشر و نشر کہتے ہیں اور اس دن کو یوم الحشر، یوم الحجۃ، یوم الدین اور یوم الحساب کہتے ہیں، اس کا منکر کافر ہے، سب سے پہلے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم قبر مبارک سے اس طرح باہر تشریف لائیں گے کہ آپ کے اپنے ہاتھ میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا ہاتھ ہوگا اور بائیں ہاتھ میں حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا ہاتھ ہوگا، پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام پھر اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پھر صدیقین پھر شہداء پھر صالحین پھر، درمیان میں یہ کہتے ہوئے انھیں گے:

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي اَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ اِنَّ رَبَّنَا لَغَفُوْرٌ شَكُوْرٌ

پھر اور کفار اور اشرار یہ کہتے ہوئے انھیں گے:

يَا وَيْلَتَا مِنْ مِّمَّا فُتِنَا مِنْ فِرْقَانَا۔

نیلوں کا گردہ الگ ہوگا اور بروں کی جماعت الگ، ہر شخص برہنہ بنے تختہ اشعہ گا، سب سے پہلے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو جنت کا سفید بس پہنایا جائے گا ان کے بعد حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان سے بہتر لباس پہنایا جائے گا، اُس کے بعد اور رسولوں اور نبیوں کو پھر مؤذنوں کو لباس پہنایا جائے گا پھر کوئی پیدل کوئی سو رہو کر میدان حشر میں جائیں گے، کافر منہ کے بل چلتا ہوا جائے گا، کسی کو مانگہ تھیت کرے جائیں گے، کسی کو آگ جمع کرے گی اس روز آفتاب ایک میل کے فاصلے پر ہوگا اس دن کی تپش ناقابل بیان ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنی پناہ میں رکھے، بیسیہ (مغز) کھولتے ہوں گے، س سٹرت سے سینہ نکلے گا کہ سترت زمین میں جذب ہو جائے گا پھر جب زمین جذب نہ کر سکے گی تو اوپر چڑھے گا کسی کے ٹخنوں تک ہوگا کسی کے گھٹنوں تک، کسی کے گلے تک اور کافر کے تو منہ تک چڑھ کر نگام کی طرح جکڑ لے گا، جس میں وہ ڈبکیاں کھائے گا، پیاس کی شدت سے زبانیں سوکھ کر کاٹنا ہو جائیں گی اور بعض کی منہ سے باہر نکل آئیں گی، دل اُٹل کر گھلے میں آجائیں گے، ہر شخص بقدر گناہ اس تکلیف میں مبتلا ہوگا۔

پھر سب کو نامہ اعمال دیئے جائیں گے۔ مومنوں کو سامنے سے دائیں ہاتھ میں اور کافروں کو پیچھے سے بائیں ہاتھ میں ملیں گے۔

نیکیاں اور بدیاں میزانِ عدس میں تولی جائیں گی، جس کا نیکی کا پلہ بھاری ہوگا وہ جنت میں جائے گا اور جس کا وہ پلہ ہلکا ہوگا وہ دوزخ میں جائے گا اور جس کے دونوں پلے برابر ہوں گے وہ کچھ مدت اعراف میں رہے گا، پھر اللہ تعالیٰ کی رحمت سے جنت میں جائے گا۔ میزان میں اعمال تولنے کی کیفیت اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے۔ حقوق العباد کا بدلہ اس طرح دلایا جائے گا کہ ظالم کی

نیکیاں مظلوم کو دلائی جائیں گی، اور جب نیکیاں ختم ہو جائیں گی تو مظلوم کی برائیاں ظالم پر ڈالی جائیں گی، چرندوں پرندوں اور وحشی جانوروں وغیرہ کا بھی حساب ہوگا اور سب کو بدلہ دلا کر سوائے جن وانس کے سب کو نیست و نابود کر دیا جائے گا۔ میزان حق ہے اس کا منکر کافر ہے۔

پل صراط حق ہے۔ اور اس کا منکر بھی کافر ہے، میدانِ حشر کے گرد اگر دوزخ محیط ہوگی، جنت میں جانے کے لئے اُس دوزخ پر ایک پل ہوگا جو کہ بال سے زیادہ باریک، تلوار سے زیادہ تیز، رات سے زیادہ سیاہ ہوگا، یعنی اس پر اندھیرا ہوگا، سوائے ایمان کی روشنی کے اور کوئی روشنی نہ ہوگی، اس کی سات گھانٹیاں ہیں، سب لوگوں کو اس پر چلنے کا حکم ہوگا، سب سے پہلے نبیوں کے سردار محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اس پر سے گزریں گے، آپ ﷺ کے جد آپ کی امت گزرے گی، پھر اور مخلوق باری باری گزرے گی، سوائے انبیاء علیہم السلام کے اور کوئی کلام نہ کرے گا اور انبیاء کا کلام یہ ہوگا،

اللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ

اے اللہ سلامت رکھنا سلامت رکھنا۔

جہنم میں پل صراط کے دونوں طرف کانٹوں کی طرح کے آکڑے ہوں گے، جن کی لسانی اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے، وہ لوگوں کو ان کے عملوں کے مطابق اللہ تعالیٰ کے حکم سے پکڑیں گے، بعض کو پلڑ کر جہنم میں گرا دیں گے، اور بعض کا گوشت چھیل ڈالیں گے، لیکن خُدی کو اللہ تعالیٰ نجات دے گا مومن سب گزر جائیں گے، بعض بجلی کی مانند بعض تیز ہوا کی مانند بعض پرندوں کی مانند، بعض تیز گھوڑے کی مانند، بعض تیز اونٹ کی مانند جلد گزر جائیں گے، بعض تیز دوڑنے والے آدمی کی مانند، بعض تیز چلنے والے پید کی مانند، بعض عورتوں کی طرح آہستہ، بعض سرین پر کھنٹے ہوئے اور بعض چیونٹی کی چال چلیں گے، کفار و منافق سب سٹ کر دوزخ میں گر جائیں گے، جتنا جس کو اس دنیا میں شریعت پر چلنا آسان ہوگا اتنی ہی پل صراط پر چلنا آسان ہو جائے گا اور جتنا یہاں شریعت پر چلنا مشکل ہوگا، اتنی ہی وہاں پل صراط پر چلنا اس کے لئے دشوار ہو جائے گا۔

حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت حق ہے، قیامت کے روز آنحضرت ﷺ اللہ تعالیٰ کے سامنے گنہگار بندوں کی شفاعت فرمائیں گے۔ حضور ﷺ کو یہ فضیلت عطا ہو چکی ہے، پھر بھی اللہ تعالیٰ کے جلال و جبروت کے ادب کی وجہ سے اللہ تعالیٰ سے شفاعت کی اجازت مانگیں گے۔ اور سجدہ میں گر کر اللہ پاک کی بیشارت و شاکر کریں گے، پھر آپ ﷺ کو شفاعت کی اجازت ہوگی، آپ ﷺ بار بار شفاعت کرتے رہیں گے اور اللہ پاک بخشنار ہے گا، یہاں تک کہ جس نے سچے

دل سے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہا اور اس پر مبرا ہوگا، اگرچہ اس نے کبیرہ گناہ بھی کئے ہوں لیکن شرک نہ کیا ہو وہ دوزخ سے نکالا جائے گا اور جنت میں داخل کیا جائے گا خواہ کسی نبی کا امتی ہو، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سب کی شفاعت کریں گے اور اللہ پاک قبول فرمائے گا۔ سوائے کفر و شرک کے باقی تمام گنہوں کی معافی کے لئے شفاعت ہو سکتی ہے، کبیرہ گناہوں والے شفاعت کے زیادہ محتاج ہوں گے، کیونکہ صغیرہ گناہ تو دنیا میں بھی عبادتوں سے معاف ہو جاتے ہیں، پھر آپ ﷺ کے بعد اور انبیاء کرام و اولیاء و شہداء و علما، و حفاظ و حجاج بلکہ ہر وہ شخص جسے کوئی دینی منصب ملا ہو اپنے اپنے متعلقین کی شفاعت کرے گا، لیکن بلا جواز کوئی شخص شفاعت نہ کر سکے گا۔ نبی کریم ﷺ بعض اموات کی قبر میں شفاعت فرمائیں گے بعض کی حشر میں دوزخ میں جانے سے پہلے شفاعت کریں گے اور بعض کو دوزخ میں جانے کے بعد شفاعت کر کے دوزخ سے نکالیں گے، بعض کی جنت میں ترقی درجات و بلندی مراتب کے لئے شفاعت فرمائیں گے۔ بعض کی شفاعت کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خاص وعدہ فرمایا ہے۔ مثلاً

۱۔ جو حضور ﷺ کے مزار مبارک کی زیارت کرے۔

۲۔ جو حضور ﷺ پر کثرت سے درود بھیجے۔

۳۔ جو ثواب جان کر مکہ یا مدینہ میں رہے تاکہ وہاں وفات پائے، ان کے لئے آپ ﷺ

نے شفاعت کا وعدہ فرمایا ہے۔

کافر یا مشرکوں کے لئے آپ ﷺ کی یا کسی اور کی شفاعت بالاتفاق نہیں ہوگی، بعض گنہگار مسلمانوں کے لئے بھی آپ کی شفاعت نہ ہوگی، جیسا کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ قدر یہ اور مرتبہ کو میری شفاعت نہ ہوگی، ظالم بادشاہ کی بھی میں شفاعت نہیں کروں گا اور شرع سے تجاوز کرنے والے کی بھی شفاعت نہ کروں گا اگر اس کا ظاہر مطلب لیا جائے تو اہل کبار سے یہ لوگ مستثنیٰ ہوں گے، یا یوں کہا جائے گا کہ ترقی درجات کی شفاعت ان کے لئے نہ ہوگی۔ بعض لوگوں سے خفیہ حساب لیا جائے گا اور اللہ تعالیٰ ستاری فرما کر ان کو بخش دے گا اور کسی سے خفیہ کے ساتھ ایک ایک چیز کی باز پرس ہوگی، اللہ تعالیٰ اس قیامت کے دن جو ہمارے حساب سے پچاس ہزار برس کا دن ہے اپنے خاص بندوں پر اس قدر ہلکا کر دے گا کہ ان کو اتنا وقت معلوم ہوگا جتنا کہ ایک فرض نماز میں صرف ہوتا ہے بلکہ اس سے بھی کم یہاں تک کہ بعض کو ایک پلک جھپکنے میں سارا دن طے ہو جائے گا۔

اللہ پاک حضور اقدس محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو مقام محمود و عطا فرمائے گا کہ تمام اولین و آخرین حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حمد و ستائش کریں گے۔ نیز آپ ﷺ کو ایک جہنم امرت ہوگا جس کو اداء حمد کہتے ہیں۔ تمام مومنین حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر آخر دنیا تک سب اسی کے نیچے ہوں گے۔

حوض کوثر

قیامت کے دن ہر نبی کے لئے ایک حوض ہوگا۔ ورنہ نبی کی امت کی الگ الگ پہچان ہوگی، ہمارے نبی ﷺ کے حوض کا نام کوثر ہے، وہ سب حوضوں سے بڑا ہے آپ کی امت کی پہچان یہ ہے کہ ان کے وضو کے اعضا نہایت روشن ہوں گے۔ آپ ﷺ کا حوض کوثر ایک ماہ کی مسافت کی درازی میں ہوگا اس کے کنارے زادہ قائم بناتے ہیں اور ساروں پر موتی کے تپے ہیں، اس کی مٹی نہایت خوشبودار مشک کی ہے اس کا پانی دودھ سے زیادہ سفید، شہد سے زیادہ میٹھا، طاب اور مشک سے زیادہ خوشبودار، سورج سے زیادہ روشن اور برف سے زیادہ ٹھنڈا ہے۔ اس کے پینے کے برتن ستاروں کی مانند چمکدار اور بکثرت ہیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دست مبارک سے جام بھر بھر کر پلائیں گے جو ایک ہار پی لے گا پھر میدانِ حشر میں پیاسا نہ ہوگا۔ مرد و کافر و مشرک حوض کوثر کے پانی سے محروم رہیں گے۔ بعض علماء کے نزدیک گمراہ فرقے مثلاً شیعوں و حواریوں و معتزلہ بھی اس نعمت سے محروم رہیں گے۔ حوض کوثر حق ہے البتہ اس کی کیفیات جو بیان ہوئیں خبر احاد سے ثابت ہیں اس لئے مرتبہ ظن میں ہیں۔

دوزخ کا بیان

دوزخ کے سات طبقے ہیں:

۱۔ جہنم، ۲۔ لظی، ۳۔ حطیم، ۴۔ سقر، ۵۔ سعیر، ۶۔ جمیم، ۷۔ ہادیہ،

ان ساتوں طبقوں میں کم و بیش اور مختلف قسم کا عذاب ہے۔ اگر دوزخ سے ایک خشکاش کی برابر آگ لائی جائے تو تمام زمین و آسمان کو ذرا سی دیر میں فنا کر دے۔ دنیا کے آگ اس کا ستر واں (۷۰/۱) جزو ہے، آدمی اور پتھر اس کا ایندھن ہیں، اگر دوزخ کا کوئی دار و غمد نیا والوں پر ظاہر ہو تو زمین کے سب رہنے والے اس کی محبت سے مر جائیں۔ دوزخیوں کے کپڑوں کا ایک پرزہ بھی اتنا بدبودار اور گندہ ہوگا کہ اگر تمام مخلوق مر جائے تب بھی ان کی بدبو اس کی بدبو اور گندگی

کو نہ پہنچ سکے، دوزخ کی بعض وادیاں ایسی ہیں کہ خود دوزخ بھی ہر روز ستر یا زیادہ مرتبہ ان سے پناہ مانگتی ہے۔ دوزخ کا اونٹنی عذاب یہ ہوگا کہ آگ کی جوتیاں جو دوزخی کو پہنائی جائیں گی ان سے اس کا داغ ہانڈی کی طرح ابلے گا وہ سمجھے گا کہ سب سے زیادہ عذاب اس پر ہو رہا ہے، دوزخ میں طرح طرح کے عذاب ہوں گے آگ کا مکان، آگ کا فرش کھانے کو زقوم (تھوہر)، پینے کو پیپ نہایت ہی کھوٹا ہوا پانی، پہننے کو گندھک کے کپڑے، گھلے میں گرم طوق و زنجیر، کفار کو سر کے بل چلایا جائے، بڑے بڑے کانٹے چھوٹا، بھاری گرزوں سے مارنا، بڑی قسم کے اونٹوں کی گردن کی برابر پٹھو اور بہت بڑے بڑے سانپ کہ اگر ایک بھی ڈس لے تو اس کی سوزش اور درد بے چینی ہزار برس تک رہے وغیرہ، دوزخیوں کے منہ کا بے در شکیں بد نما ہوں گی، جسم بہت بڑا کر دیا جائے گا، ایک شانہ سے دوسرے شانہ تک تیز سوراخ کے تین دن کے سفر کی برابر اور ایک ایک ڈاڑھ اُحد پہاڑ کی برابر ہوگی، کفار کی شکل نہایت مکروہ و غیر انسانی ہوں، ہر لحظہ عذاب الہی ان کے لئے سخت ہوتا جائے گا، وہ موت مانگیں گے مگر ان کو موت نہ آئے گی، ہمیشہ ہمیشہ دوزخ کے عذاب میں گرفتار رہیں گے، مومن گنہگار بقدر گنہ عذاب بھگت کر یا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت و شفاعت سے نجات پائیں گے۔

سَنَالُ اللّٰهَ الْعُقُورَ وَالْعَافِيَةَ فِي الدِّينِ وَالْأَخْرَةَ ، رَبَّنَا اِذْخُلْنَا
الْفُرُودَ وَسَاجِدًا مِّنَ النَّارِ ط

جنت کا بیان

جنت ایک ایسا مقام ہے جو اللہ تعالیٰ نے ایمان والوں کے لئے بنایا ہے اور اس میں وہ نعمتیں مہیا کی ہیں جن کو نہ آنکھوں نے دیکھا نہ کانوں نے سنا اور نہ کسی آدمی کے دل پر ان کا خیال گزرا، جو مثالیں قرآن مجید اور حدیثوں میں آئی ہیں، سمجھانے کے لئے ہیں، حساب کے بعد مومن جنت کی طرف روانہ ہوں گے راستہ میں چشمہ رضوان آئے گا اس میں تمام مومن غسل کریں گے، ان کے منہ چودھویں رات کے چاند کی مانند چمکتے ہوں گے اور بدن صاف ہوگا، ان کی خوبصورتی بے حد ہوگی، عورتیں ایسی زیب و زینت والی ہوں گی کہ حوریں بھی ان کا جمال دیکھ کر رشک کریں گی، تمام امتیں صف بستہ ہو جائیں گی، ہر ایک گروہ کو ایک بلند نشان ملے گا، نشان محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام سب سے پسندیدہ ہوگا، ایک راکھ فرشتے نورانی معطر تھل لیکر ان

کے استقبال کو آئیں گے، ہر ایک کے سر پر تاج ہوگا، سب سے اول حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت بہشت کی طرف چلے گی پھر باقی گروہ آگے پیچھے چلیں گے، فرشتے نورانی معطر تھل آئیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کریں گے، پھر اور پیغمبروں کو پھر اور لوگوں کو پیش کریں گے۔ سب سے آگے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام گزریں گے اور ستر ہزار فرشتے جبرئیل علیہ السلام کے ہمراہ آپ ﷺ کے ہمراہ ہوں گے اور دس کروڑ خوش الحان غلمان خوش الحانی سے قرآن شریف پڑھتے ہوں گے، ستر ہزار چست و چالاک اور کمال زیب و زینت والے کوئل براق ہوں گے، نورانی فرشتے باگیں پکڑ کر چلیں گے، تمام فرشتوں میں خوشی کا غلغلہ ہوگا، جنت میں ہر طرف شادیاں بھیں گے، جنت کے دروازے کھل جائیں گے، سب سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قدم درخیز فرمائیں گے اور پیچھے پیچھے منین جہنم پڑھتے ہوئے داخل ہوں گے۔

بہشت کے آنکھ دوڑے ہیں ۱۔ دارِ غلد، یہ عام لوگوں کے واسے ہے، ۲۔ دارِ اسلام جو فقیروں اور صابروں کا مقام ہے، ۳۔ دارِ انعام، جو مہر و شکر گزاروں کا مقام ہے، ۴۔ عدن، یہ عابدوں، زاہدوں، غازیوں، بخیلوں اور اماموں کے واسطے ہے، ۵۔ دارِ القرب، اس میں حافظ و عالم رہیں گے، ۶۔ جنت النعیم، یہ شہیدوں اور مؤمنوں کے لئے ہے، ۷۔ جنت المآوی، جو شہدائے اکبر، محسنین اور ولیائے کرام کا مقام ہے، ۸۔ جنت الفردوس، جو نبیوں، رسولوں اور علمائے عظیمین کی جگہ ہے۔

فردوس بریں کے اوپر غرہ نور ہے۔ یہ مقام سرور حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ہے، مقام محمود اور وسیلہ جنت کا خاص درجہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا ہوگا۔ ان آٹھوں بہشتوں کے بھی بے شمار درجے ہیں، اگر دنیا کے سونا چاندی کو آنکھ گنہ کیا جائے تو ایک اونٹنی بہشتی بھی اس سے زیادہ نعمت پائے گا، وہی سے اونٹنی مومن کو جو مکان ملے گا اس کی ایک ایک اینٹ سونے کی اور ایک ایک چاندی کی ہوگی زعفران اور مشک کا گہرا ہوگا اس کے کنگرے مثل اور زمرہ کے ہوں گے، مشک و عیبر سے سج ہوگا اور لعل و گوہر سے گدھا ہوا ہوگا۔ اس مکان میں ستر ہزار دالان ہوں گے، جن میں سے ہر ایک پانسو میل کی مسافت پر فراخ ہوگا اور طرح طرح کی بیٹھکیں ہوں گی، جن میں جو دروغمان اور گانے والے بیٹھا ہوں گے، اس میں قسم قسم کے گٹزار و چین ہوں گے، جنت کے میوے بہت لذیذ ہوں گے انسان میں سے ذرا سا ٹکڑا بھی کسی فردے کے منہ میں ڈال دیا جائے تو فی الفور زندہ ہو جائے اور وہ میوے ہمیشہ ایک حال پر رہیں گے، کبھی کم نہ ہوں گے۔

جنت میں چار نہریں ہیں ۱۔ ایسے پانی کی نہریں ہیں جن کا پانی زیادہ دیر رہنے سے کبھی خشک

نہیں ہوتا، بلکہ وہی اصلی ذائقہ رہتا ہے۔ ۲۔ دودھ کی نہریں جن کا مزہ بھی دیر تک رہنے سے نہیں گھڑتا، ۳۔ شراب کی نہریں جو نہایت خوش ذائقہ ہیں، ۴۔ خالص اور صاف شہد کی نہریں، نہ اس شہد اور دودھ جیسی میٹھی دنیا کی کوئی چیز ہے اور نہ پانی اور شراب کی مثل دنیا میں مل سکتی ہے، وہ شراب ایسی نہیں جس میں بدبو، کڑواہٹ اور نشہ ہو، جس کے پینے سے عقل جاتی رہے اور آپے سے باہر ہو کر یہودہ بکتے پھریں، بلکہ وہ شراب ان سب عیبوں سے پاک ہے، جنت میں ایک ایسا درخت ہے کہ اگر سوار سو برس تک اس کے سایہ میں چھے تو بھی ختم نہ ہو، ہر ایک جنتی کے لئے سنہری تخت نہایت ہی زیب و زینت کے ساتھ ہوگا، ہر طرف حور و قصور ہوں گے، غلمان سامنے ہوں گے، حوریں نورانی مخلوق ہیں، جن کی خوبصورتی کی کوئی حد نہیں۔ جنت کے کھانے اور لباس کی خوبیاں بیان سے باہر اور قیاس سے دور ہیں، کھانا پینا، آرام، خوشی، جماع، لذت وغیرہ بہشتیوں کو بہت حاصل ہوگا اور جو چیزیں چاہیں گے اسی وقت ان کے سامنے موجود ہو جائیں گی اور ان کی لذت دنیا کی لذتوں سے سیکڑوں گنا زیادہ ہوگی۔ ورنہ بے ضرر ہوں گی، میوؤں کی شکل اگر چہ دیکھنے میں ایک جیسی ہوگی مگر مزہ مختلف ہوگا، وہاں نجاست، گندگی، پاخانہ، پیشاب، تھوک، رینٹھ، کان کا میل، بدن کا میل ہرگز نہ ہوں گے، بلکہ خواہ مخواہ کھائیں یک خوشبودار فرحت بخش ذکار آئے گی یا فرحت بخش خوشبودار پسینہ آئے گا اور کھانا چٹا آضم ہو، سب بوجھ اور گرانی دور ہو جائے گی، ہر وقت زبان سے تسبیح و تکبیر و تحمید قصد کے ساتھ و بلا قصد سانس کی مانند جاری ہوگی۔ ہر جنتی کے سرمے اور پانچتی دو حوریں نہایت اچھی آواز سے گائیں گی، مگر ان کا گانا یہ شیطانی مزامیر نہیں بلکہ اللہ جل شانہ کی حمد و پاکی ہوگا وہ ایسی خوش گلوں ہوں گی کہ مخلوق نے دہی آواز بھی نہ سنی ہوگی، اگر جنت کا کپڑا دنیا میں پہنا جائے تو جو دیکھے وہ بیہوش ہو جائے، لوگوں کی نگاہیں اس کا تحمل نہ کر سکیں، اگر بہشت کی ان نعمتوں میں زمین و آسمان کو ڈال دیا جائے تو اس طرح مل جائے کہ کچھ پتہ نہ چلے۔

جنت میں ایک بازار ہے جس کا نام سوقِ جنت ہے۔ اس بازار میں طرین طرین کی نعمتیں لاکر ڈھیر کر دی جائیں گی، اس میں جنتیوں کے لئے یا قوت، زمرہ، موتی، لعل، زبرجد اور دیگر قسم کے جواہرات اور سوئے چاندی کی نورانی کرسیاں درممبر ہوں گے، جو صرف مومنوں کے لئے موجود ہوں گے اور اعمال کے مطابق ہر ایک جنتی کو دے دیا جائے گا، ان سے اپنی جنتی مشک اور کافور کے ٹیلے پر بیٹھے گا اور کوئی اپنے آپ کو ادنیٰ نہیں سمجھے گا بلکہ یہ کسی دالوں کو بھی اپنے سے بڑھ کر نہ سمجھیں گے، سب سرور کی حالت میں بیٹھے ہوں گے، اللہ تعالیٰ کے دیدار سے مشرف ہوں گے اور اللہ تعالیٰ

کی حمد پڑھیں گے، جنت کی تمام نعمتیں بھول جائیں گے اور پھر ہوش میں آجائیں گے، اللہ تعالیٰ کا دیدار ایسا صاف ہوگا جیسے آفتاب اور چودھویں رات کے چاند کو ہر ایک اپنی اپنی جگہ سے دیکھتا ہے اور ایک کا دیکھنا دوسرے کے دیکھنے کو نہیں دیتا وہ سب اسی حالت پر ہوں گے کہ ابر چھا جائے گا اور ان پر ایسی خوشبو برسائے گا جو لوگوں نے کبھی نہ پائی تھی۔ پھر اللہ جل جلالہ ارشاد فرمائے گا کہ اس بازار سے تمہیں جس چیز کی خواہش ہے پسند کر میں اور ہر قسم کے ریشمی لباس اور نہایت آبدار پیشاب موتیوں وغیرہ سے لے لیں، جب جنتی اپنی اپنی خواہش کے مطابق پسند کریں گے تو فرشتے جو اس بازار کو گھیرے ہوئے ہوں گے ان تحفوں کو ان جنتیوں کے گھر پہنچا دیں گے، جنتی اس بازار میں آپس میں ملیں گے، پھر وہاں سے اپنے اپنے مکانوں کو واپس آئیں گے ان کی بیویاں استقبال کریں گی اور مبارکباد دیں گی، عام مؤمنین کو اللہ پاک کا دیدار ہر ہفتہ میں جمعہ کے دن ہوگا اور خاص مؤمنوں کو ہر روز دوبار فجر اور عصر کے وقت اور خاص اخاص مؤمنوں کو ہر وقت ہر گھڑی یہ نعمت عظمیٰ حاصل ہوگی اور جنت میں اللہ تعالیٰ کے دیدار سے بڑھ کر کوئی نعمت نہ ہوگی۔ اہل جنت مرد و عورت بہت حسین ہوں گے، سب بے ریش ہوں گے، سر کے ہاں اور نچلوں اور بھوؤں کے سوالن کے بدن پر کہیں بال نہ ہوں گے، سب کی آنکھیں قدرتی سرسبیں ہوں گی، مرد و عورت خواہ کسی عمر کے ہو کر دنیا سے گزرے ہوں وہاں سب نو جوان ہوں گے اور ہمیشہ نو جوان رہیں گے، آپس میں اختلاف و دشمنی نہیں ہوگی، ایک دوسرے کو سلام کہیں گے، کوئی فحش و زناہ کی بات وہاں سننے میں نہ آئے گی، جو شخص ایک دفعہ جنت میں داخل ہو جائے گا پھر وہاں سے نہ نکالا جائے گا، بلکہ ابداً باد تک وہیں رہے گا، جنت میں نہ موت ہے نہ نیند، غرض کہ جنت کی نعمتیں بیشمار ہیں، قرآن و احادیث میں ان کی تفصیل موجود ہے مزید اللہ تعالیٰ جس کو نصیب کرے گا وہاں جا کر دیکھ لے گا۔

اللَّهُمَّ هَبْ لَنَا حَنَّةَ الْفَرْدَوْسِ وَارْزُقْنَا زِيَارَةَ وَجْهِكَ الْكَرِيمِ بِجَاهِ
حَبِيبِكَ الرَّجِيمِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالتَّسْلِيمُ آمِينَ۔

اعراف کا بیان:

جن کی نیکیاں اور بدیاں برابر ہوں گی وہ نہ دوزخ کے مستحق ہوں گے نہ جنت کے، لیکن جنت کی طمع رکھتے ہوں گے، وہ شروع میں اعراف میں رہیں گے اور آخر کار اللہ تعالیٰ کے فضل سے جنت میں جائیں گے، اعراف بلند جگہ کو کہتے ہیں۔ جنت اور دوزخ کے درمیان ایک دیوار ہے،

جو جنت کی لذتوں کو دوزخ تک اور دوزخ کی تکلیفوں کو جنت تک پہنچنے سے روکتی ہے، اس دیوار کی بلندی پر جو مقام ہوگا اس کو اعراف کہتے ہیں، بعض نے کہا کہ اعراف بمعنی معرفت ہے کہ اس مقام سے اہل جنت و اہل دوزخ ان کی پیشانیوں سے پہچانے جائیں گے، اصحاب اعراف کے بارے میں مختلف اقوال ہیں، رائج و صحیح یہ ہے کہ جن کی نیکیاں اور بدیاں برابر ہوں گی وہ اصحاب اعراف ہیں یہ لوگ درمیان میں ہونے کی وجہ سے جنت و دوزخ دونوں طبقوں کی کیفیتوں سے متاثر ہوں گے، اعراف اور اس پر آدمیوں کا ہونا حق ہے اور اس کا انکار کفر ہے۔

فائدہ

جنت اور دوزخ پیدا ہو چکی ہیں، حضرت آدم و حضرت حوا علیہما السلام کے جنت میں رہنے اور پھر وہاں سے زمین پر اتارے جانے کا واقعہ قرآن مجید میں موجود ہے اور بھی بہت سی آیات و احادیث سے جنت و دوزخ کا موجد ہونا ثابت اور حد تو ترکوتین چکا ہے اس کا انکار کفر ہے، ان کی حقیقت میں اختلاف ہے بعض روحانی اور بعض جسمانی کہتے ہیں مگر یہ ان کی لفظی بحث ہے، البتہ بعض احادیث سے یہ بات ضرور معلوم ہوتی ہے کہ ان نعمتوں کے علاوہ جو جنت میں پیدا ہو چکی ہیں دن بدن اور نعمتیں بھی پیدا ہوتی جاتی ہیں، جنت کا محض حصہ ایسا ہے کہ اس میں ذکر و تسبیح و اعمالی صالحی سے اشتیاء وغیرہ پیدا ہو جاتے ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب

ایمان کے ارکان، احکام و شرائط وغیرہ

ارکان ایمان

ایمان کے دو رکن ہیں:

الف۔ اقرار باللسان یعنی دین کے حکام جو تو اتر کے ساتھ مجمل و مفصل طور پر ہم تک پہنچے ہیں ان کا زبان سے اقرار کرے، (ان احکام کی تفصیل صفحہ ایمان مجمل و مفصل میں بیان ہو چکی ہے)۔
ب۔ تصدیق بالقلب یعنی ایمان مجمل و مفصل کی دل سے تصدیق کرے، ان کو دل سے مانے اور یقین کرے، اقرار و تصدیق کی چار صورتیں ہیں۔

۱۔ جس نے زبان سے اقرار اور دل سے تصدیق کی وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی مؤمن اور جنت کا مستحق ہے اور دنیا کے لوگوں کے نزدیک بھی مؤمن اور دنیا میں مؤمنوں کے حقوق کا

حق وار ہے۔

۲۔ جوان دونوں ارکان سے محروم ہو وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی کافر اور ہمیشہ کے لئے دوزخ کا مستحق ہے اور لوگوں کے نزدیک بھی کافر اور دنیا میں مومنوں کے حقوق سے محروم ہے۔
 ۳۔ جس نے دل سے تصدیق کی اور زبان سے اقرار نہیں کیا تو دنیا کے احکام میں اس کو مومن نہیں کہیں گے اور وہ حقوق مومنین سے محروم رہے گا۔ لیکن اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ شخص مومن ہے اور آخرت میں جنت کا مستحق ہے، پس حالت اضطرار میں کلمہ کفر کہنے سے وہ شخص اللہ تعالیٰ کے نزدیک مومن ہے نہ چرچہ لوگ سے کافر کہیں۔ اسی طرح کو لگے آدمی کا ایمان اقرار بربانی کے بغیر بھی معتبر ہے، پس گوگٹا اسی زبانی اقرار کی بجائے شہرے سے قرار کرے اور گئے آدمی کا مومن ہونا نماز پڑھنے وغیرہ علماء سے بھی پوچھا جاتا ہے۔

۴۔ جس نے صرف زبان سے اقرار کیا، اور دل سے تصدیق نہیں کی وہ لوگوں کے نزدیک ظاہر احکام میں مومن ہے اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ شخص کافر ہے، اس کو شرع میں منافی کہتے ہیں۔ منافقین دنیا میں مومن کہلا کر اپنے آپ کو ن شرعی حدود سے جو کفار کے متعلق ہیں پتالیں گے، لیکن آخرت میں ان کے لئے ہمیشہ کی دوزخ اور دردناک عذاب ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں منافقین کو قرآن پاک و روحی الہی کے ذریعہ سے ظاہر و متعین کر دیا گیا تھا آپ ﷺ کے بعد کسی زمانے میں کسی خاص شخص کو یقین کے ساتھ منافق نہیں کہہ سکتے۔

ایمان کے احکام

مومن کے لئے ایمان کے سات احکام ہیں، ان کو حقوق مومن بھی کہہ سکتے ہیں، پانچ دنیا سے متعلق ہیں۔

۱۔ حکم شرعی کے بغیر قتل یا قید نہ کریں گے۔

۲۔ اس کا مال ناحق نہ کھایا جائے گا۔

۳۔ اس کو تکلیف نہ دی جائے گی۔

۴۔ اس پر برائی کا ظن جائز نہیں ہے جب تک کہ ظاہر نہ ہو جائے۔

۵۔ دوزخ سے متعلق ہیں:

۱۔ مومن قطعی یعنی دائمی دوزخی نہ ہوگا سوائے شرک کے خواہ کتنے ہی بڑے بڑے گناہ کئے

ہوں، آخر کسی وقت جنت میں جائے گا۔

۲۔ جب نیکیوں اور بدیوں کا وزن کیا جائے گا تو جس کی نیکیاں بھاری ہوں گی وہ کامیاب ہوگا اس پر اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم ہوگا اور اس کو حساب کے بغیر جنت میں داخل کریں گے اور جس کی بدیاں غالب ہوں گی وہ بعدِ برگناہ سزا بھگت کر جنت میں جائے گا اور اللہ تعالیٰ چاہے تو اس کو محض اپنے فضل و کرم سے یا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت سے یا دیگر انبیاء و اولیاء کی شفاعت سے بخش دے اور جنت میں داخل کر دے اور چاہے تو گناہ کے مطابق عذاب دے کر پھر جنت میں داخل کر دے، مومن کو کبھی ناامید نہیں ہونا چاہئے اور نہ ہی بے خوف رہنا چاہئے۔

شرائطِ ایمان

ایمان کی سات شرطیں ہیں،

۱۔ ایمان بالغیب یعنی خدا پر ایمان لانا، اگرچہ اُسے دیکھا نہیں، لیکن ایمان بالہا س یعنی موت کے فرشتے دیکھ کر ایمان لانا غیر معتبر ہے۔ اُس وقت مومن کی توبہ بھی مقبول نہیں ہے۔

۲۔ عالم الغیب خدا ہے، یہ اللہ تعالیٰ کی خاص صفت اور اسی کی شان ہے۔

۳۔ ایمان اختیار اور عقل و ہوش سے، نہ کافر کو مار کر کلمہ پڑھایا تو اس کا اعتبار نہیں، اسی طرح مست و بہوش کے ایمان کا اعتبار نہیں۔

۴۔ اللہ تعالیٰ کی حلال کی ہوئی چیزوں کو حلال اور حرام کی ہوئی چیزوں کو حرام جاننا۔

۵۔ قہر الہی اور اس کے عذاب سے ڈرنا۔

۶۔ اس کی رحمت کا امیدوار ہونا۔

دل اور زبان سے ایمان قبول کرنا اس کی حقیقت ہے اور عمر بھر میں ایک دفعہ ایمان لانا اور

مرتے دم تک اس پر قائم رہنا فرض ہے۔ اس کے بعد شکر ایمانِ مست ہے۔

ایمان کے باقی رہنے کی تین شرطیں ہیں:

۱۔ ایمان کا شکر ادا کرنا۔

۲۔ خوفِ زوال یعنی اس نعمت کے جاتے رہنے کا خوف رہنا۔

۳۔ مخلوق خدا پر ظلم نہ کرنا، ان پر عمل کرنے سے ایمان باقی رہتا ہے۔

فائدہ

امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نفس ایمان کم و بیش نہیں ہوتا کیونکہ ایمان تصدیقِ قہی ہے جس میں کمی بیشی کی گنجائش نہیں۔ اعمالِ صالحہ نفسِ ایمان سے خارج ہیں۔ لیکن ایمان میں کمال کو بڑھاتے اور خوبی پیدا کرتے ہیں۔ جس قدر طاعت زیادہ ہوگی اسی قدر ایمان زیادہ کامل ہوگا۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ ایمان میں کمی بیشی کے قائل ہیں وہ اعمالِ صالحہ کو داخلِ ایمان سمجھتے ہیں۔ پس یہ لفظی اختلاف ہے۔ ورنہ کوئی فرق نہیں ہے، کیونکہ امام اعظم علیہ الرحمہ کے نزدیک بھی اعمالِ صالحہ ایمان کا جزو ہیں، امام اعظم علیہ الرحمہ کے نزدیک شک کے طور پر یوں نہ کہے انشاء اللہ میں مؤمن ہوں، بلکہ یوں کہے کہ میں حقیقتاً مؤمن ہوں۔ امام شافعی علیہ الرحمہ نے جو یہ فرمایا کہ میں انشاء اللہ مؤمن ہوں وہ خاتمہ و رابعیہ کے اعتبار سے ہے۔ پس یہ بھی لفظی اختلاف ہے، اولیٰ مذہب امام اعظم علیہ الرحمہ کا ہے تاکہ شے واجبہ میں نہ پڑے، ایمان اور اسلام ایک ہی چیز ہے، سیرہ گناہ کرنے سے نہ ایمان جاتا ہے ورنہ کافر ہوتا ہے پس اس پر ایمان کے احکام مثلاً مرنے کے بعد اس کا جنازہ پڑھنا، قبورِ مسکین میں فتن کرنا، اس کے مال میں توریت جاری کرنا وغیرہ احکام جاری کئے جائیں، اصولی عقائد میں تقلید جائز نہیں، بعض مروجہ عقائد میں تقلید ہو سکتی ہے۔

شکل

کلمے میں چار فرض ہیں ۱۔ زبان سے کہنا، ۲۔ معنی سمجھنا، ۳۔ اعتبار اور تعینِ دل سے کرنا، ۴۔ مرتے دم تک اس پر ثابت قدم رہنا۔ چھ کلمے یہ ہیں:-

۱۔ کلمہ طیب

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ

اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں، محمد (ﷺ)، اللہ کے رسول ہیں۔

۲۔ کلمہ شہادت

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور میں گواہی دیتا

ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم، اللہ تعالیٰ کے بندے اور رسول ہیں۔

۳۔ کلمہ توحید

سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ

اللہ تعالیٰ پاک ہے اور سب تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور اللہ تعالیٰ بڑا ہے اور ہم میں گناہ سے بچنے اور عبادت کرنے کی طاقت نہیں ہے مگر اللہ تعالیٰ کے ساتھ جو بزرگ و بڑے۔

۴۔ کلمہ توحید

لَا إِلَهَ إِلَّا وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ الْمَلِكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے۔ حق نہیں وہ یکتا ہے۔ اس کا کوئی شریک نہیں اسی کا ملک ہے اور اسی کے لئے سب تعریفیں ہیں وروہ ہر چیز پر قادر ہے۔

۵۔ کلمہ رد کفر

اللَّهُمَّ أَنْتَ أَغْوَذْتُكَ مَنْ أَنْشَرِكَ بِكَ شَيْئًا وَاغْلَمُ بِهِ وَاسْتَعْمِرَكَ لِمَا لَا أَعْلَمُ بِهِ نَسْتَعْنُكَ عَنْهُ وَتَرَأَتْكَ مِنَ الْكُفْرِ وَالشُّرْكِ وَالْمُلْعَاصِي كُلِّهَا وَاسْلَمْتُ وَأَمَنْتُ وَأَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ

اے اللہ بیشک میں پناہ مانگتا ہوں تجھ سے اس بات کی کہ میں کسی چیز کو تیرے ساتھ شریک کروں اور حالانکہ میں اس کو جانتا ہوں درہنشت چاہتا ہوں تجھ سے اس کی کہ جس کو میں نہیں جانتا ہوں، میں نے تجھ سے توبہ کی اور میں کفر و شرک اور سب گناہوں سے بیزار ہوں اور میں اسلام لے رہا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے رسول ہیں۔

۶۔ کلمہ سید الاستغفار

اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ خَلَقْتَنِي وَأَنَا عَبْدُكَ وَأَنَا عَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا صَنَعْتُ أُنَوِّدُ لَكَ بِبِعْمَتِكَ عَلَيَّ وَأُتَوِّدُ بِذُنُوبِي فَاغْفِرْ لِي فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ

اے اللہ! تو میرا رب ہے تیرے سوا کوئی عبادت کے۔ حق نہیں، تو نے مجھ کو پیدا کیا اور میں تیرا بندہ ہوں اور میں تیرے عہد و وعدہ پر قائم ہوں جب تک اور جتنی

طاقت رکھتا ہوں میں اپنے افعال کی بڑائی سے تیری پناہ مانگتا ہوں اور تیری نعمتوں کا جو مجھے حاصل ہوئی ہیں اقرار کرتا ہوں اور اپنے گناہوں کا اقرار کرتا ہوں، پس تو مجھے بخش دے، تیرے سوا کوئی گناہوں کو نہیں بخشتا۔

جنات کا بیان

جس طرح اللہ پاک نے ایمان و عبادت کا مکلف انسان کو بنایا ہے اسی طرح جنات کو بھی مکلف بنایا ہے۔ جن بھی اللہ تعالیٰ کی ایک مخلوق ہے۔ جو آگ سے پیدا کی گئی ہے، ان میں سے بعض کو یہ طاقت دی گئی ہے کہ جو شکل چاہیں بن جائیں، ان کی عمریں بہت طویل ہوتی ہیں، ان کے شریروں کو شیطان کہتے ہیں، یہ سب جنات بھی انسانوں کی طرح عقل اور روح و جسم والے ہیں، ان میں تو والد و تاسل ہوتا ہے کھاتے پیتے اور جیتے مرتے ہیں، ان میں مسلمان بھی ہیں اور کافر بھی مگر ان کے کفار انسان کے کفار سے تناسب میں زیادہ ہیں اور ان میں کے مسلمان نیک بھی ہیں اور فاسق بھی سنی بھی ہیں اور بد مذہب بھی اور ان میں فاسقوں کی تعداد فاسق انسانوں کے تناسب سے زائد ہے ان کے وجود کا انکار کرنا یا صرف بدی کی قوت کا نام جن یا شیطان رکھنا کفر ہے

کلمات کفر اور اس کے موجبات

تعریف کفر

جو کچھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا اس سے انکار کرنا کفر ہے خواہ وہ ایک ہی ایسی چیز کا انکار ہو جو بالاتفاق تواتر سے ثابت ہو، پس کفر ایمان کی ضد ہے۔

شرائط لزوم کفر

شرائط لزوم کفر تین ہیں:

- ۱۔ عقل یعنی نشہ اور بے ہوشی نہ ہو۔
- ۲۔ قصد و ارادے سے ہو یعنی غلطی اور سہو سے نہ ہو۔
- ۳۔ اختیار سے ہو یعنی قتل وغیرہ کا جبر و اکراہ نہ ہو۔

احکام کفر

اگر کوئی مسلمان کافر ہو جائے تو اس کے لئے یہ چار احکام ہیں۔

۱۔ اس کی بیوی اس پر حرام ہو جاتی ہے یعنی نکاح جاتا رہتا ہے۔

۲۔ اس کا ذبیحہ حرام ہے۔

۳۔ اس کو قتل کرنا مباح ہے۔

۴۔ اس کے نیک اعمال ضائع ہو جاتے ہیں۔ اگر ترک اسلام کا ارادہ نہ ہو بلکہ کسی سے نادانی سے کفر کی بات واقع ہو جائے تو احتیاطاً اس کو دوبارہ نکاح کرنا واجب ہے اور اس کا ذبیحہ پھینک دیا جائے اور اس کو کفر سے توبہ کرنی چاہئے۔

وہ چیزیں جن سے کفر لازم آتا ہے

کفر کو لازم کرنے والی چیزیں پانچ قسم پر ہیں:

قسم اول وہ کلمات جو صراحتاً انکار پر دلالت کرتے ہیں اور یہ چند اصولوں پر مرتب ہیں۔

۱۔ جس کی فرضیت قرآن مجید کی ظاہر عبارت سے یا حدیث متواتر سے معلوم ہو جائے اس کا انکار کرنا، جیسے نماز نہ روزہ، حج، زکوٰۃ وغیرہ۔

۲۔ حلال کو حرام یا حرام کو حلال چنانچہ جبکہ وہ دلیل قطعی سے ثابت ہو اور وہ حرام لعینہ ہو جیسے سود، زنا، جھوٹ بولنا، ناحق قتل کرنا وغیرہ۔

۳۔ اللہ تعالیٰ کی ذات کا انکار کرنا۔

۴۔ اللہ تعالیٰ کی کسی صفت کا انکار کرنا۔

۵۔ اللہ تعالیٰ کے کسی نام کا خواہ ذاتی ہو یا صفاتی انکار کرنا۔

۶۔ اللہ تعالیٰ کے لئے کوئی بری صفت ثابت کرنا یا بابت کرنا، مثلاً یوں کہنا کہ (نعوذ باللہ)

اللہ تعالیٰ ظلم کرتا ہے یا بھائی بہن بیوی اور اولاد والا ہے، وغیرہ

۷۔ جھوٹی باتوں پر خدا تعالیٰ کو گواہ کرنا یا قسم کھانا کیونکہ یہ بابت میں داخل ہے، مثلاً یوں کہنا کہ خدا کی قسم یا خدا گواہ ہے یا خدا جنتا ہے کہ تو مجھے اولاد سے زیادہ پیارا ہے۔ وغیرہ

۸۔ اللہ تعالیٰ کے قطعی احکام میں سے کسی حکم کا انکار کرنا۔

۹۔ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات میں کسی کو شریک بنانا، مثلاً دو یا زیادہ خدا بنانا یا عالم الغیب

ہونے کا دعویٰ اپنے لئے یا کسی مخلوق کے لئے کرنا وغیرہ۔

۱۰۔ فرشتوں کا انکار کرنا۔

۱۱۔ کسی کتاب الہی یا اس کے ادنیٰ جزو کا انکار یا توہین کرنا۔

۱۲۔ کسی نبی کا انکار یا اہانت کرنا۔

۱۳۔ تقدیر کا انکار کرنا، مثلاً بندے کو، بچے فعال کا خالق بنانا یا یہ کہنا کہ خالق خیر خدا اور

خالق شر شیطان ہے۔ وغیرہ

۱۴۔ قیامت و حشر و نشر کا انکار کرنا مثلاً مرنے کے بعد زندہ ہونے یا حساب کتاب یا جنت و

دوزخ وغیرہ کا انکار کرنا۔

قسم دوم: وہ کلمات ہیں جن سے اشارۃً انکار ثابت ہو، مثلاً کسی نبوی یا کاہن کو سچا کہنا یا کسی نبی کی اہانت کرنا وغیرہ، سب صورتوں میں کافر ہو جائے گا۔

قسم سوم: وہ کلمات ہیں جن سے شک صراحۃً ثابت ہو، مثلاً کسی نے کہا کہ مجھے اللہ کے کریم یا رحیم یا رازق یا عادل ہونے میں شک ہے تو کافر ہو یا یہ کہا کہ مجھے فرشتوں یا اللہ تعالیٰ کے رسولوں یا کتابوں کے وجود میں شک ہے یا قیامت کے ہونے میں شک ہے یا کسی اور قطعی الثبوت چیز میں شک کیا تو کافر ہو گیا۔

قسم چہارم: وہ کلمات ہیں جن سے اشارۃً شک ثابت ہو۔ مثلاً کسی نے کہا کہ قیامت ضرور آئے گی، اُس نے سن کر کہا دیکھا چاہئے، یا کسی نے کہا کہ جنت میں مومنوں کو بڑی بڑی نعمتیں ملیں گی اور کافروں کو دوزخ میں بڑے بڑے عذاب ہوں گے، اُس نے سن کر کہا کیا خبر ہے، تو کافر ہو گیا۔

قسم پنجم: وہ افعال ہیں جن سے انکار یا شک صراحۃً یا اشارۃً سمجھا جائے، مثلاً کسی نے اہانت کی غرض سے قرآن مجید کو نجاست یا سگ میں ڈالا، یا اہانت کی غرض سے کعبہ کی طرف پیشاب کیا یا کسی مسجد کو گریبا کسی عالم کو مار ڈالا یا شرع کی کسی بات پر ٹھٹھا کیا یا ثواب جان کر کفر کی رسم کی تو ان سب صورتوں میں وہ شخص کافر ہو گیا۔

فائدہ

۱۔ بعض علماء کے نزدیک جہالت عذ نہیں ہے، پس بے خبری میں کلمہ کفر کہنے سے بھی کافر ہو

جائے گا۔ بعض کے نزدیک جہلِ مذہب ہے وہ کافر نہیں ہوا البتہ دوبارہ نکاح پڑھوانا اور توبہ کرنی چاہئے۔
۲۔ کسی نے جس وقت کفر کی نیت کی اسی وقت کافر ہو گیا، خواہ نیت کتنی ہی مدت بعد کے لئے کی ہو۔

۳۔ مفتی کے لئے ضروری ہے کہ جب تک کسی سے کفر لازم کرنے والی بات نہ دیکھے بے دھڑک کسی مسلمان کو کافر نہ بنادیا کرے ہو سکتا ہے کہ اس سے بلا قصد کلمہ کفر نکل گیا ہو یا اس بات کے معنی سمجھ میں نہ آئے ہوں۔ علماء نے لکھا ہے کہ جس مسئلے میں تناوے احتمال کفر کے ہوں اور ایک احتمال اسلام کا ہو تو مفتی و رقا ضی کو اس یک احتمالِ سلام پر فتویٰ دینا چاہئے، اگر کوئی شخص کلمہ کفر کہے اور پھر انکار کر دے تو یہ بھی ایک قسم کی توبہ ہے اور اس کو کافر کہنا جائز نہیں ہے۔

۴۔ ایمان سے زیادہ کوئی نعمت نہیں، اس کی ہر وقت حفاظت کرنا اور جب ہے اور اس کی ترقی کے لئے ہر وقت لٹنا ہوں شے پچتا اور عبادت میں لگے رہنا ضروری ہے۔ یہ نہ سوچے کہ پھر کبھی توبہ کر لیں گے، معلوم نہیں کس وقت موت آجائے اور توبہ کی مہلت ملے یا نہ ملے پس ہر وقت توبہ استغفار کرتے رہنا لازمی ہے۔

نفاق کا ذکر

ایمان اور کفر کے درمیان تیسری صورت کوئی نہیں ہے سوائے وہی یا مسلمان ہو گیا یا کافر، زبان سے اسلام کا دعویٰ کرنا اور دل میں اسلام سے انکار کرنا نفاق کہلاتا ہے، یہ بھی خالص کفر ہے بلکہ کفر کا اشد درجہ ہے اور ایسے لوگوں کے لئے جہنم کا نیچے کا طبقہ ہے۔

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں کچھ لوگ اس بُرائی کے ساتھ مشہور ہوئے اور قرآن پاک نے ان کے باطنی کفر پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع دی اور آپ ﷺ نے ایک ایک کو پیچنا اور فرمایا کہ فلاں فلاں شخص منافق ہے، لیکن آپ کے بعد کسی زمانے میں کسی خاص شخص کو قطعی طور پر منافق نہیں کہا جاسکتا بلکہ ہمارے سامنے جو سلام کا دعویٰ کرے ہم اس کو مسلمان سمجھیں اور کہیں گے جب تک اس سے کوئی فعل یا قول ایمان کے خلاف واقع نہ ہو اور جو شخص ایسا ہو اس کے نفاق کو عملی نفاق اور ایسے شخص کو عملی منافق کہیں گے، یعنی یہ کہ اس کے عمل منہ و نقوس جیسے ہیں، نفاقِ عملی نفاقِ حقیقی کا سبب بن سکتا ہے، اس لئے ہر وقت اپنے اعمال کا محاسبہ کرنا چاہئے۔

وَقَسَمْنَا اللَّهُ بِصَالِحِ الْأَعْمَالِ وَوَقَيْنَا عَنْ أَعْمَالِ الْبِقَاقِ وَالْكَفْرِ وَ الْمُعْتَقِدِ
إِيَّاهُمَا آمَنِينَ

شُرک و رسوم کفار و جہال

شُرک کی تعریف و اقسام

اللہ تعالیٰ کی ذات یا صفات میں کسی دوسرے کو شریک کرنا یا اس کے برابر کسی کو سمجھنا یا کسی کی
ایسی تعظیم یا فرمانبرداری کرنا جیسی کہ اللہ تعالیٰ کی کی جاتی ہے، شرک کہلاتا ہے۔ بعض شرک سخت
حرام ہیں اور بعض شرک کفر میں داخل ہیں۔ شرک کی چند اقسام یہ ہیں،

اول: شرک فی الذات، اللہ تعالیٰ کی ذات میں کسی کو شریک بنانا مثلاً دو یا زیادہ خدا ماننا
دوم: شرک فی الصفات، اللہ تعالیٰ کی صفات میں کسی کو شریک ٹھہرانا۔ اس کی بہت سی قسمیں
ہیں مشہور یہ ہیں

۱۔ شرک فی العلم یعنی کسی دوسرے کے لئے اللہ تعالیٰ کی مانند علم کی صفت ثابت کرنا۔
۲۔ شرک فی القدرة یعنی اللہ تعالیٰ کی مانند نفع و نقصان دینے یا کسی چیز کی موت و زندگی یا کسی
اور کام کی قدرت کسی اور کے لئے ثابت کرنا، کسی پیغمبر یا ولی یا شہید وغیرہ کو یہ سمجھنا کہ وہ پانی برسا
سکتے ہیں یا بیابانی یا روزی دے سکتے ہیں، وغیرہ یہ سب شرک فی القدرة ہے۔
۳۔ شرک فی السمع، یعنی جس طرح اللہ تعالیٰ نزدیک و دور، خفی و جہر اور دل کی بات سنتا ہے،
کسی نبی یا ولی وغیرہ کو بھی ایسا ہی سننے والا سمجھنا۔

۴۔ شرک فی المصیر یعنی کسی مخلوق نبی یا ولی یا شہید وغیرہ کو یوں سمجھنا کہ جیسی اور کھلی اور دور
نزدیک کی ہر چیز خدا کی مانند دیکھتا ہے اور ہمارے کاموں کو ہر جگہ پر دیکھ لیتا ہے۔

۵۔ شرک فی الحکم یعنی خدا تعالیٰ کی طرح کسی اور کو حاکم سمجھنا اور اس کے حکم کو خدا کے حکم کی
مانند ماننا۔

۶۔ شرک فی العبادۃ خدا تعالیٰ کی طرح کسی اور کو عبادت کا مستحق سمجھنا یا کسی مخلوق کے لئے
عبادت کی قسم کا کوئی فعل کرنا، مثلاً کسی پیر یا قبر کو سجدہ کرنا یا کسی نبی یا پیر یا ولی کے نام کا روزہ رکھنا یا
غیر اللہ کی نذر ماننا یا کسی گھریا قبر کا خانہ کعبہ کی طرح طواف کرنا وغیرہ۔ ان کے علاوہ اور جس قدر

اللہ تعالیٰ کی صفات ہیں خواہ وہ صفات فعلیہ ہوں جیسے رزق دینا، مارنا، زندہ کرنا، عزت دینا وغیرہ یا شئون ذاتیہ یا صفات ثبوتیہ یا صفات سلبیہ ہوں ان میں سے کسی مخلوق کو اللہ تعالیٰ کی برابر سمجھنا شرک ہے۔ ہمارے بہت سے کام ایسے ہوتے ہیں جن میں شرک کی ملاوٹ ہو جاتی ہے ان سے پرہیز لازمی ہے، ان تمام اقسام کے متعلق چند جزئیات یہ ہیں۔

رسوم کفار و جہال

۱۔ بادشاہ یا حاکم وغیرہ کو سجدہ کرنا خواہ عبادت کی نیت سے ہو یا کسی اور نیت، مثل تعظیم وغیرہ سے ہو، شرک فی العبادۃ ہے۔

۲۔ درختوں کا پوجنا جیسے کہ ہندو اور بعض جاٹ مسلمان برہمن، خنپل و جنڈ وغیرہ کو پوجتے ہیں، اسی طرح قبروں پر پانی عمارت بنانے یا نیا کنواں کھدوانے وغیرہ پر ذبح کرنا یا دیوؤں، پریوں اور مردہ روحوں کی خوشی حاصل کرنے کے لئے انج کرنا شرک ہے اور یہ ذبیحہ حرم ہے۔

۳۔ بدشگونی لینا شرک ہے جیسے کہ جانوروں کی بویوں سے دیگر چیزوں مثلاً اعضا کے پھڑکنے اور چھینک وغیرہ سے لوگ بدفالی میتے ہیں، نیک فال جائز ہے اگر فال پر یقین کیا جائے اور اس کو وہ شرعی سمجھا جائے تو کفر ہے، خود وہ فال نیک ہو یا بد، اور گرن امور کے موثر حقیقی ہونے کا اعتقاد نہ ہو تو کفر نہیں بلکہ فال نیک جائز ہے۔ لیکن فال بد پھر بھی منع ہے۔

۴۔ آفات سے محفوظ رہنے اور بلاؤں سے امن میں رہنے کے لئے دھاتے، منکے، کوڑیاں وغیرہ باندھنا اور ان کو موثر حقیقی سمجھنا شرک ہے، اگر اللہ تعالیٰ کی طرف سے تاثیر کو جانے اور کسی طبیب وغیرہ کے کہنے پر تجربے کی بنا پر استعمال کرے تو مضائقہ نہیں۔

۵۔ چھوٹی بڑی چمک یا کسی اور بیماری کی تعظیم کرنا اور اس کو مانتا دیوی، تاری وغیرہ نام رکھ کر ان کی خوشنودی کو اس بیماری کے دفعیے کا ذریعہ سمجھنا سراسر شرک ہے۔

۶۔ تعزیہ بنانا، علم بنانا، چڑھانا۔

۷۔ قبروں پر چڑھاوا چڑھانا، ندو نیا دینا۔

۸۔ خدا تعالیٰ کے سوا کسی کے نام کی قسم کھانا۔

۹۔ تصویریں بنانا یا تصویروں کی تعظیم کرنا۔

۱۰۔ کسی پیر یا ولی کو حاجت روا، مشکل کشا کہہ کر پکارنا۔

۱۱۔ کسی چیز کے نام کی سر پر چوٹی رکھنا یا حرم میں اماموں کے نام کا فقیر بننا، قبروں پر میلہ لگانا وغیرہ زندگی میں اور بھی بہت سی رکھیں، بیاہ، شادی اور مرنے وغیرہ کے موقع پر چاہوں میں رائج ہیں، اور بہت سی کفار کی رکھیں اور تہوار مسلمان بھی کرتے ہیں، ان سب سے پرہیز کرنا لازمی ہے، ان کی تفصیل بڑی کتابوں میں ملاحظہ کریں۔

بدعت کا بیان

کفر اور شرک کے بعد سب سے بڑا گناہ بدعت ہے۔

بدعت کی تعریف

بدعت ان چیزوں کو کہتے ہیں جن کی اصل شریعت سے ثابت نہ ہو۔ اور شرع شریف کی چاروں دلیلوں یعنی کتاب اللہ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و اجماع امت و قیاس مجتہدین سے ثبوت نہ ملے اور اس کو دین کا کام سمجھ کر کیا جائے یا چھوڑا جائے۔ بدعت بُری چیز ہے خواہ اس کا موجد کوئی بھی کیوں نہ ہو، حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی ہر بدعت کو کفر الہی اور دوزخ قرار دیا ہے، لوگوں نے ہزار ہا بدعتیں پیدا ہونے سے مرنے تک دکالی ہیں، جو ہر زمانے اور ہر ملک میں مختلف ہیں۔ جن کا احاطہ کرنا نہایت مشکل ہے اور یہی بدعت کی بڑی شناخت ہے۔ کیونکہ سنت ہر جگہ اور ہر زمانہ میں یکساں ہے۔ لوگوں میں بکثرت بدعتیں رائج ہیں جن کو اکثر لوگ جائز سمجھتے ہیں یا گناہ بھی سمجھتے ہیں تو ہلکا سمجھ کر پرواہ نہیں کرتے نہ خود رکھتے ہیں اور نہ دوسروں کو روکتے ہیں، چند مشہور بدعتیں یہ ہیں:-

۱۔ پختہ قبریں بنانا، قبروں پر گنبد بنانا، قبروں پر دھوم و ہام سے میلہ اور چراغاں کرنا، عورتوں کا دواہاں جانا قبروں پر چادریں اور غلاف ڈالنا، اپنے خیال میں بزرگوں کو راضی کرنے کے لئے قبروں کی حد سے زیادہ تعظیم کرنا۔

۲۔ تعزیہ یا قبر کو چومنا، قبروں کی خاک ماننا، قبروں کی طرف نماز پڑھنا، مٹھائی، گلے، چوری وغیرہ چڑھانا۔

۳۔ تعزیہ کو سلام کرنا۔

۴۔ تہنجا، چای، سواں وغیرہ ضروری سمجھ کر کرنا۔

- ۵۔ نکاح، ختنہ، ہسم اللہ وغیرہ میں رسمیں کرنا خصوصاً قرض لے کر نکاح گانا وغیرہ کرنا۔
- ۶۔ سلام کی جگہ، بندگی آداب وغیرہ کہنا یا سر پر ہاتھ رکھ کر جھک جانا۔
- ۷۔ راگ، باجا، گانا سنانا خصوصاً اس کو عبادت سمجھنا، ڈومنیوں وغیرہ کو نچانا اور دیکھنا اور اس پر خوش ہو کر ان کو انعام دینا۔
- ۸۔ نسب پر فخر کرنا۔
- ۹۔ دولہا کو خلاف شرع لباس پہنانا۔
- ۱۰۔ آتش بازی وغیرہ کا سامان کرنا۔
- ۱۱۔ فضولی آرائش کرنا۔
- ۱۲۔ گھر کے اندر عورتوں کے درمیان دولہا کو بلانا، اس کے سامنے آنا جانا، تاک جھانک کر اس کو دیکھنا، بالغ سالیوں وغیرہ کا سامنے آنا، اس سے ہنسی دہن لگی کرنا، چوتھی کھیلنا۔
- ۱۳۔ شہنی اور ریا کے لئے مہر زیادہ مقرر کرنا۔
- ۱۴۔ غم کے موقع پر چلا کر رونا، منہ دوسینہ چینیٹا، بیان کر کے رونا، استغاثی گھڑے توڑ دینا، سال بھر تک یا کچھ کم بیش گھر میں اچار نہ پڑنا، کوئی خوشی کی تقریب نہ کرنا، مخصوص تاریخوں میں غم کی یاد تازہ کرنا۔
- ۱۵۔ میت کے گھر کھانے کے لئے جمع ہونا۔
- ۱۶۔ حصول عمر کے لئے لڑکے کے کان یا ناک چھیدنا۔
- ۱۷۔ لڑکوں کو لڑکیوں کا لباس یا زیور وغیرہ پہنانا۔
- ۱۸۔ حقیقہ کے وقت رسوم کرنا مثلاً کٹوری یا چھاج میں اناج یا نقدی وغیرہ ڈالنا، نجیری وغیرہ تقسیم کرنا، بکری کا سر نائی کو، دران دانی کو دینا ضروری سمجھنا وغیرہ۔
- ۱۹۔ میلاد شریف کی رسمیں۔
- ۲۰۔ ختم فاتحہ و ایصال ثواب کی رسمیں یعنی دن تاریخ و خوراک و طریقہ وغیرہ کا مختلف موقعوں کے لئے مخصوص کرنا، مثلاً کوٹھ سے، دلایا، شہرات کا حلو، محرم کا کھجور اور شربت وغیرہ غرض کہ بہت سی بدعات رائج ہیں۔ جن کی شرع شریف میں کوئی سند نہیں ہے، لوگوں نے اپنی طرف سے تراش لی ہیں اور ان کو شرع کی چیز اور عبادت سمجھ کر کرتے ہیں، نہ کرنے والے اور منع کرنے والے کو طعن کرتے اور اس سے لڑائی جھگڑا آتے ہیں، اللہ پاک ان سب بدعتوں سے بچائے۔ آمین۔

کبیرہ گناہوں کا بیان

کفر و شرک اور بدعت کے علاوہ اور بہت سے بڑے گناہ ہیں جن کو کبیرہ گناہ کہتے ہیں۔ کبیرہ گناہ شرع میں اس گناہ کو کہتے ہیں جس کو شرع شریف میں حرام کہا گیا ہو اور اس پر کوئی عذاب مقرر کیا ہو یا اور طرح سے اس کی مذمت کی ہو اور یہ وعید و حرمت و مذمت قرآن پاک یا کسی حدیث سے ثابت ہو کبیرہ گناہ بہت سے ہیں جن کا احاطہ مشکل ہے کچھ کہا ہے یہ ہیں۔

۱۔ نیبست یعنی کسی کی پیشہ پیچھے برائی کرنا، ۲۔ جھوٹ بولنا، ۳۔ بہتان یعنی کسی کے ذمہ جھوٹی بات لگانا، ۴۔ غیر عورت کو شہوت سے دیکھنا، ۵۔ شہوت سے غیر عورت کی آواز سننا یا کلام کرنا یا اس کی طرف چلنا اور چھوٹا وغیرہ، ۶۔ مردوں کی خوشامد کرنا اور نیا دار کی طرف دنیا کے لئے رغبت کرنا، ۷۔ خلاف شرع باتوں کا سننا، ۸۔ خرد سے پر یا کسی مصیبت پر چلا کر یا بیان کر کے رونا اور سرو سینہ پیشنا کپڑے بھاڑنا، ۹۔ گانا، ۱۰۔ باج وغیرہ ساز بجانا ناچ کرنا وغیرہ اور اس کا دیکھنا یا سننا، ۱۱۔ کسی کی پوشیدہ باتیں چھپ کر سننا، ۱۲۔ نماز نہ پڑھنا، ۱۳۔ روزہ نہ رکھنا، ۱۴۔ زکوٰۃ نہ دینا، ۱۵۔ مال اور طاققت ہونے کے باوجود حج نہ کرنا، ۱۶۔ شراب پینا، ۱۷۔ چوری کرنا، ۱۸۔ زنا کرنا، ۱۹۔ جھوٹی گواہی دینا، ۲۰۔ کسی کو ناحق مارنا یا ستانا، ۲۱۔ پھٹلی کھانا، ۲۲۔ دھوکا دینا، ۲۳۔ ماں باپ اور استاد کی نافرمانی کرنا، ۲۴۔ اپنے گھروں و درگاہوں میں چانداری کی تصویریں لگانا، ۲۵۔ امانت میں خیانت کرنا، ۲۶۔ لوگوں کو حقیر اور ذلیل سمجھنا، ۲۷۔ جو اکیلے، ۲۸۔ گالی دینا، ۲۹۔ سود لینا اور دینا، ۳۰۔ رشوت لینا اور دینا، ۳۱۔ ڈاڑھی منڈانا اور مونچھیں بڑھانا، ۳۲۔ گنوں (نخنوں) سے نیچا پا جامہ پہننا، ۳۳۔ فضول خرچی کرنا، ۳۴۔ کھیل تماشوں نالگوں تھیٹروں اور سینماؤں میں جانا، ۳۵۔ ٹونے ٹونکے کرنا، ۳۶۔ جانوروں کے ساتھ جماع کرنا یا ہاتھ سے منی نکالنا یا اغلام کرنا وغیرہ، ۳۷۔ راستہ کوٹنا، ۳۸۔ یتیم کا مال ناحق کھانا، ۳۹۔ جھوٹے فیصلے کرنا، ۴۰۔ بدعہدی کرنا، ۴۱۔ شریکیت منقر یا جادو کرنا، ۴۲۔ مسئلہ کا جواب بے تحقیق دینا، ۴۳۔ نفع دینے والے علم کو چھپانا، ۴۴۔ عورت کا اپنے خاوند کی نافرمانی کرنا، ۴۵۔ عورتوں کا بے پردہ باہر آنا اور بلا ضرورت پردہ کے ساتھ بھی باہر آنا، ۴۶۔ دکھانے یا سننے کے لئے عبادت و نیکی کرنا، ۴۷۔ مسلمانوں کو کافر کہنا، ۴۸۔ اپنی عبادت یا تقویٰ کا دعویٰ کرنا، ۴۹۔ یہ قسم کھانا کہ مرتے وقت کلمہ نصیب نہ ہو یا ایمان پر خاتمہ نہ ہو۔ ۵۰۔ کسی مسلمان کو بے ایمان یا خدا کی ماریا پھونکا کر یا خدا کا دشمن کہنا وغیرہ۔

غرض اور بھی بہت سے کبیرہ گناہ ہیں جو بڑی بڑی کتابوں میں درج ہیں۔

مسئلہ

۱۔ جو شخص ایسا گناہ کرے جس میں کفر و شرک پایا جاتا ہو وہ مسلمان نہیں رہتا بلکہ کافر و مشرک ہو جاتا ہے اور اگر بدعت کا کام کرے وہ مسلمان تو رہتا ہے لیکن اس کا اسلام اور ایمان بہت ناقص ہو جاتا ہے ایسے شخص کو بدعتی یا مبتدع کہتے ہیں، نیتوں کے علاوہ کوئی کبیرہ گناہ کرے تو وہ بھی مسلمان تو ہے لیکن ناقص مسلمان ہے اسے فاسق کہتے ہیں۔

۲۔ گناہ سے بچنے کے لئے توبہ کرنی چاہئے اور وہ اس طرح ہے کہ اپنے گناہ سے شرمندہ ہو اور خدا تعالیٰ کے سامنے رو کر رُکڑ کر توبہ کرے کہ: اے اللہ میرا گناہ معاف کر دے اور دل میں عہد کرنے کہ اب آئندہ گناہ نہیں کروں گا، صرف زبان سے توبہ کہہ لینا یا استغفار کر لینا اصلی توبہ نہیں ہے۔

۳۔ جو گناہ ایسے ہیں کہ کسی بندے کے حق سے تعلق رکھتے ہیں، مثلاً کسی یتیم کا مال کھا لیا یا کسی پر ظلم کیا یا کسی پر تہمت لگائی وغیرہ ایسے گناہ حقوق العباد سے تعلق رکھتے ہیں، یہ صرف توبہ سے معاف نہیں ہوتے بلکہ ان کی معافی کے لئے ضروری ہے کہ پہلے اس شخص کا حق ادا کرے یا اس سے معاف کرائے اس کے بعد اللہ تعالیٰ کے سامنے دل سے توبہ کرے تو معافی کی امید ہو سکتی ہے اور جن گناہوں میں کسی بندے کے حق کا تعلق نہیں ہے صرف خدا تعالیٰ کا حق ہے وہ توبہ سے معاف ہو سکتے ہیں، یہاں تک کہ کفر و شرک کا گناہ بھی سچی توبہ سے معاف ہو جاتا ہے۔

۴۔ جب انسان مرنے لگے اور عذاب کے فرشتے سامنے آجائیں اور خلق میں دم آجائے اس وقت کی توبہ قبول نہیں اور اس حالت سے پہلے پہلے ہر وقت کی توبہ مقبول ہے لیکن انسان کو توبہ میں جلدی کرنی چاہئے کیونکہ معلوم نہیں کب موت آجائے اور توبہ کی مہلت ملے یا نہ ملے۔

فائدہ

جاننا چاہئے کہ اہل اسلام کے بہت سے فرقے ہیں حدیث پاک میں آیا ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت بہتر فرقوں میں متفرق ہو جائے گی وہ سب ووزخ میں ہیں سوائے ایک فرقے کے، صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ کونسا گروہ ہو گا؟ آپ ﷺ نے فرمایا وہ لوگ میرے طریقے اور میرے اصحاب کے طریقے پر ہوں گے۔ (المحدث

ترمذی وغیرہ) پس وہ جنتی فریق اہل سنت و جماعت ہے اور یہ اعتقادات جو بیان ہوئے اسی فرقے کے ہیں باقی ۷۲ بہتر فرقے جو اعتقادات میں گمراہ ہوئے ان کے اصول یہ نوگروہ ہیں۔ ۱۔ خوراج، ۲۔ شیعہ، ۳۔ معتزلہ، ۴۔ مرجیہ، ۵۔ شیعہ، ۶۔ جمیہ، ۷۔ ضراریہ، ۸۔ نجاریہ، ۹۔ کلابیہ، بعض نے سات کہا ہے اور پھر باقی ان کی شاخیں ہیں جن کی تفصیل غنیۃ الطالبین و مظاہر حق وغیرہ میں ملاحظہ فرمائیں۔ اہل سنت و جماعت کے عقائد کے دو امام ہیں، دل ابو منصور ماتریدی جو کہ تین واسطے سے امام ابو حنیفہؒ کے شاگرد ہیں۔ احناف عقائد میں اسی امام کی پیروی کرتے ہیں اور ماتریدی کہلاتے ہیں، دوم ابوالحسن اشعری، یہ بھی تقریباً اسی زمانے کے تھے، مسند بکون وغیرہ چند مسائل میں امام منصور سے ان کا اختلاف ہے باقی تمام مسائل کلامیہ میں متفق ہیں۔ مسائل اختلافیہ کلامیہ میں شوافع ان کے تابع ہیں، سنی اشعریہ کہتے ہیں۔

احکام شریعت کا بیان

شریعت کے احکام آٹھ قسم کے ہیں۔

۱۔ فرض

اس حکم کو کہتے ہیں جو قطعی اور یقینی دلیل سے ثابت ہو اور اس میں کوئی دوسرا احتمال نہ ہو جیسے فرض نماز، روزہ وغیرہ اس کا منکر کافر ہوتا ہے اور بغیر عذر چھوڑنے والا فاسق ہوتا ہے۔

۲۔ واجب

واجب وہ حکم ہے جو دلیل ظنی سے ثابت ہو یعنی جس کی دلیل میں دوسرا ضعیف احتمال بھی ہو اس کا منکر کافر نہیں ہوتا بلکہ فاسق ہوتا ہے یہ عمل کے اعتبار سے فرض کی برابر ہے اس لئے اس کو فرض عملی بھی کہتے ہیں۔

۳۔ سنت مؤکدہ

سنت مؤکدہ وہ فعل ہے جسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم یا صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے عموماً اور اکثر کیا ہو اور کبھی بغیر کسی عذر کے ترک بھی کیا ہو، اس کا ترک گناہ اور ترک کی عادت فسق ہے۔

۴۔ مستحب

مستحب وہ ہے کہ جس کو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے یا آپ کے صحابہؓ نے کیا ہو یا اس کو اچھا خیال کیا ہو یا تابعینؓ نے اس کو اچھا سمجھا ہو، لیکن اس کو ہمیشہ یا اکثر نہ کیا ہو بلکہ کبھی کیا اور کبھی ترک کیا ہو، اس کا کرنا ثواب ہے اور نہ کرنا گناہ نہیں، اس کو سنت زائدہ یا عادیہ یا سنت غیر مؤکدہ بھی کہتے ہیں اور فقہاء کے نزدیک غل، درندوب، برطون بھی کہتے ہیں۔ بعض نے سنت غیر مؤکدہ اور مستحب کو الگ الگ بین کیا اور تھوڑا فرق کیا ہے۔

۵۔ مباح

مباح وہ حکم ہے جس کے کرنے میں ثواب نہ ہو اور نہ کرنے میں عذاب نہ ہو۔

۶۔ مکروہ تنزیہی

مکروہ تنزیہی وہ ہے جس سے نہ کرنے میں ثواب ہو اور نہ کرنے میں عذاب نہ ہو، یہ سنت غیر مؤکدہ کے بالمقابل ہے۔

۷۔ مکروہ تحریمی

مکروہ تحریمی جو حرم کے قریب ہے یہ بھی ظنی دلیل سے ثابت ہوتا ہے اشد ضرورت میں یہ بھی جائز ہے، یہ واجب کے بالمقابل ہے اس کا منکر فاسق اور بلا عذر کرنے والا گنہگار ہے۔

۸۔ حرام

حرام وہ ہے جس پر ممانعت کا حکم پایا جائے اور جو ذکی دلیل نہ ہو یہ بھی فرض کی طرح دلیل قطعی سے ثابت ہوتا ہے۔ اس کا منکر کافر اور بلا عذر کرنے والا فاسق ہے۔ حرام کے بالمقابل حلال ہے، سنت مؤکدہ کے بالمقابل اساعت اور مستحب کے مقابل حد فہ اولیٰ ہے فرض کی دو قسمیں ہیں۔

۱۔ فرض عین

یعنی جس کا کرنا ہر مسلمان پر ضروری ہے اور جس پر وہ لازم ہے اسی کے ادا کرنے سے ادا ہوتا ہے دوسرے کے کرنے سے اس کے ذمہ سے نہیں اُترتا جیسے پانچ وقت نماز، ماہ رمضان کے

روزے وغیرہ۔

۲۔ فرض کفایہ

فرض کفایہ یہ وہ ہے کہ بعض لوگوں کے ادا کرنے سے باقی دوسروں کے ذمے سے بھی اُتر جائے گا لیکن اگر کوئی بھی ادا نہ کرے تو سب گنہگار ہوں گے جیسے نماز جنازہ وغیرہ، اسی طرح سبتِ مؤکدہ علی الکفایہ بھی ہے جس کی مثال رمضان المبارک کے آخری عشرہ کا اعتکاف ہے۔

فرائض اسلام

اسلام میں مشہور فرض عین یہ ہیں۔

- ۱۔ کلمہ شہادت کا دل و زبان سے قرار، ۲۔ رات دن میں پانچ وقت کی نمازیں، ۳۔ زکوٰۃ، ۴۔ رمضان المبارک کے روزے، ۵۔ حج، ۶۔ ایمان، نماز، روزہ، حیض و نفاس کے احکام کا بقدر ضرورت علم، ۷۔ مال، باپ، استاد، علماء، بادشاہ اور سید کی فرما برداری و ادب، ۸۔ ماں، باپ، بیوی اور چھوٹی عمر کی اولاد کا نفقہ، ۹۔ تمام گناہوں سے توبہ، ۱۰۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نسب نامہ چار پشت تک یاد رکھنا اور وہ اس طرح ہے، حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف، ۱۱۔ مرد و عورت کے لئے ستر عورت، ۱۲۔ عورت کو بلا اجازت سے خاوند و بلا پردہ شرعی گھر سے باہر نہ جانا اور خاوند کا بیوی کو غیر شرعی مواقع میں جانے سے روکنا، چند مواقع ایسے ہیں جن میں خاوند کی اجازت کے بغیر جانا جائز ہے۔ ۱۳۔ چاروں مذاہب اہل سنت و جماعت حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی کو برحق جاننا۔ ۱۴۔ رمضان کے ہر روزے اور حج و زکوٰۃ کی نیت، نیت کے بغیر کوئی عمل صحیح نہیں ہوتا۔ ۱۵۔ اخلاص عمل و ترک ریا۔ ۱۶۔ موت کے خوف کے وقت کھانا پینا، ۱۷۔ جب کا فر غلبہ کریں تو اُن سے جہاد کرنا۔ ۱۸۔ کسب حلال، ۱۹۔ نماز کے اٹھارہ فرض ہیں، چار وضو میں، تین تیمم میں، تین غسل میں۔ ۲۰۔ بقدر جواز نماز قرآن یاد کرنا۔ ۲۱۔ نص قرآن وحدیث و قیاس ائمہ و اجماع امت پر عمل کرنا۔ ۲۲۔ نماز میں یا خارج نماز جب قرآن مجید پڑھا جائے اس کو سننا۔ ۲۳۔ فرض نمازوں، نماز جنازہ، عید و ملاقات اور مس صحف کے لئے وضو کرنا۔ ۲۴۔ جب غسل فرض ہو غسل کرنا، ۲۵۔ پیشاب یا پاخانے کا مقام ایک درم سے زیادہ لوٹ ہو جائے تو استنجا کرنا۔ ۲۶۔ زنا کا خوف ہو تو شادی کرنا، ۲۷۔ نکاح کے بعد ایک مرتبہ وطی کرنا،

۲۸۔ عورت کو خاوند کا حکم ماننا۔ ۲۹۔ خاوند کے مال میں خیانت و نقصان نہ کرنا۔ ۳۰۔ آگ میں جھنپے یا ڈوبنے والے یا درندے کی زد والے یا کسی اور مصیبت زدہ مثلاً دیوار کے نیچے دبے ہوئے کو بچانا، ۳۱۔ بادشاہوں کے لئے عدل کرنا اور علماء، عاجزوں، مسکینوں اور غازیوں کو نفقہ دینا، ۳۲۔ اللہ تعالیٰ کا نام سننے پر جل جلالہ کہن، ۳۳۔ عمر میں ایک دفعہ درود شریف پڑھنا، ۳۴۔ قدرت ہوتے ہوئے اللہ و رسول کی گستاخی سے روکنے یا تجھ سے قدرت ہو تو ہاتھ سے روکے ورنہ زبان سے روکے اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو دل میں برا جانے، ۳۵۔ زخم وغیرہ سے خون وغیرہ روکنے کے لئے پٹی باندھنا یا قطرہ پیشاب و غدی وغیرہ جاری رہنے سے روکنے کے لئے روکی رکھنا تاکہ نہی مصلح حالت میں پڑھ سکے، ۳۶۔ بقدر ضرورت علم فقہ کا پڑھنا۔

اسلام میں مشہور فرض کفایہ یہ ہیں۔ ۱۔ سرس کا جواب دینا، ۲۔ چھینک کا جواب دینا یعنی یرحمتک اللہ کہنا، ۳۔ عیادت مریض جبکہ مرض شدید ہو، ۴۔ مسلمان میت کا غسل و کفن و نماز جنازہ و دفن وغیرہ، ۵۔ ہر شہر میں ایام جمعہ و عیدین میں قاضی و مفتی و امیر (حکم) و خطیب کا موجود ہونا، ۶۔ فرض عین علم سے زائد علوم شرعیہ فقہ و اصول وغیرہ کا پڑھنا، ۷۔ تمام قرآن شریف کا حفظ کرنا، ۸۔ امر بالمعروف و نہی عن المنکر کرنا، بادشاہ کے سنے طاقت ور عالم کے لئے زبان سے کرنا اور عوام کے لئے جبکہ فتہ کا ذریعہ دل سے منکرات کو برا جاننا فرض کفایہ ہے۔ ۹۔ اولاد کی تعلیم و تربیت و نکاح کرنا، ۱۰۔ کسی پیغام دینے والے کا پیغام پہنچانا، ۱۱۔ طباط علموں کا خرچ و امداد، ۱۲۔ مؤمن بھوکا مر رہا ہو تو اس کو کھانا دینا اور خود مفتی نہ ہو تو لوگوں میں اعلان کر دینا، ۱۳۔ جب کفار غلبہ کریں تو ان سے لڑنا فرض عین ہے اور جب کفار غلبہ نہ کریں تو ان سے جہاد کرنا فرض کفایہ ہے۔

واجبات اسلام

اسلام میں مشہور واجبات یہ ہیں۔ ۱۔ نماز و تر، ۲۔ غنی پر صدقہ فطر، ۳۔ غنی پر عید الاضحیٰ کی قربانی، ۴۔ اپنے اقارب کا نفقہ جبکہ وہ عاجز ہوں، ۵۔ باپ کی خدمت و زیارت کرنا، ۶۔ عورت پر خاوند کی خدمت کرنا، ۷۔ کسی پیغمبر کا اسم مبارک پڑھتے یا سنتے وقت درود شریف پڑھنا بعض کے نزدیک ہر بار پڑھنا واجب ہے، بعض کے نزدیک تین بار اور بعض کے نزدیک ایک بار پڑھنا واجب ہے اور ہر بار مستحب ہے اور بعض کے نزدیک مطلقاً واجب نہیں بلکہ ہر بار مستحب ہے اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک سنے یا پڑھتے تو آپ پر درود شریف پڑھنا پہلی دفعہ

واجب ہے اور ہر بار پڑھنا مستحب ہے۔ ۸۔ جب کسی صحابی کا نام سنے یا پڑھے تو رضی اللہ عنہ کہنا بعض کے نزدیک واجب ہے اور بعض کے نزدیک مستحب ہے۔ یہی معتبر قول ہے۔ ۹۔ ذوی الارحام محرموں کے ساتھ صلہ رحمی واجب اور نامحرم ذوی الارحام کے ساتھ سنت ہے، ۱۰۔ ہمسایہ کا حق ادا کرنا اس پر ظلم نہ کرنا اور اس کو نفع پہنچانا، ۱۱۔ غلام پر اپنے آقا کی خدمت کرنا، ۱۲۔ آقا پر اپنے غلام کو اچھی طرح رکھنا، ۱۳۔ طواف کعبہ کے لئے وضو کرنا، ۱۴۔ کافر جنسی جب اسلام لائے تو غسل کرنا اور اگر جنسی نہ ہو تو اس کو غسل کرنا مستحب ہے، ۱۵۔ جب نابالغ عمر کے لحاظ سے بالغ ہو اور اس کے بعد اس کو احتلام ہو یا وہ بلوغ کی ابتدائی عمر سے پہلے حلام کے ساتھ بالغ ہو تو اس کو غسل کرنا۔

سنن اسلام

اسلام میں مشہور سنتیں یہ ہیں۔ ۱۔ ختنہ کرنا، ۲۔ مسواک کرنا، ۳۔ یوں کے بال صاف کرنا، ۴۔ زیر ناف کے بال صاف کرنا، ۵۔ بظلوں کے بال صاف کرنا، ۶۔ ناخن کٹنا، ۷۔ سر منڈانا یا سارے سر پر بال رکھنا اور بچ میں مانگ لگانا۔

مستحبات و سنن زوائد

اسلام میں مشہور مستحبات و سنن زوائد یہ ہیں۔ ۱۔ غسل جمعہ، ۲۔ غسل عیدین، ۳۔ غسل عرفہ، ۴۔ غسل احرام، ۵۔ سر میں خشک کنگھی پھیرنا، ۶۔ ڈاڑھی میں تر کنگھی پھیرنا، ۷۔ دعوتِ ولیمہ کرنا، ۸۔ سلام کہنا، ۹۔ مصافحہ کرنا، ۱۰۔ ضیافت قبول کرنا، ۱۱۔ چھینک حتی الامکان آہستہ سے لینا اور الحمد للہ اونچی آواز سے کہنا، ۱۲۔ بیمار پر سی عیادت۔ جبکہ مرض شدید نہ ہو، اگر بیماری شدید ہو تو بیمار پر سی فرض کفایہ ہے۔ ۱۳۔ بالوں کو تیل و خوشبو لگانا، ۱۴۔ اچھا لباس پہننا، ۱۵۔ کبھی کبھی آئینہ دیکھنا، ۱۶۔ سبز و سفید و سیاہ پوشاک افضل ہے، ۱۷۔ پا جامہ پہننا، ۱۸۔ سیاہ موزہ پہننا، ۱۹۔ صافہ میں شملہ رکھنا، ۲۰۔ نیک اور پسندیدہ کام دہانے ہاتھ سے کرنا مثلاً کھانا پینا لکھنا، قرآن مجید و دینی کتب اور دوسری اشیاء لینا دینا، ناک و منہ میں پانی ڈالنا وغیرہ، ۲۱۔ ناپسندیدہ کام بائیں ہاتھ سے کرنا، مثلاً استنجاء خواہ پتھر و ڈھیلے سے کرے یا پانی سے، ناک سکنا وغیرہ، ۲۲۔ کپڑوں و لباس کا بقدر کفایت چھوٹا رکھنا کیونکہ لباس کا حاجت سے زیادہ لمب رکھنا مکروہ ہے اور اس میں تکبر و ناز پایا جاتا ہے، ۲۳۔ جب چالیس سال کی عمر کو پہنچے تو ہاتھ میں لائچی (عصا) رکھنا، ۲۴۔ سوائے ممنوعہ و مکروہ

موقعوں کے ہر حال میں قبلہ کی طرف منہ کر کے بیٹھنا، ۲۵۔ غزیروں اور دوستوں کے تحفے قبول کرنا اور ان کو اس کا بدلہ دینا، ۲۶۔ مسلمانوں کی ضرورتوں میں خدا کے واسطے کوشش کرنا، ۲۷۔ صدقہ کی نیت سے حاجت سے زیادہ کسب کرنا، ۲۸۔ نیکیوں، عابدوں، زاہدوں اور علماء و صلحا کی صحبت حاصل کرنا، ۲۹۔ آنکھوں میں نماز عشا کے بعد سرمہ لگانا، ۳۰۔ قبولہ کرنا، ۳۱۔ علم طلب سیکھنا، ۳۲۔ فصد کھلوانا، ۳۳۔ سفر کے لئے دن کے وقت روانہ ہونا اور ہفتہ یا جمعرات کی فجر کو سفر کرنا، ۳۴۔ بیمار کو توبہ و استغفار کرنا، رونا، صدقہ دینا اور صحت ہونے پر غسل کرنا، ۳۵۔ کھانے پینے سے پہلے بسم اللہ کہنا سنت ہے اور ہر لقمہ پر کہنا مستحب ہے، ۳۶۔ کھانے پینے کے بعد الحمد للہ کہنا سنت ہے اور ہر لقمہ کے اخیر پر مستحب ہے، ۳۷۔ کھانے سے پہلے در بعد میں و ونوں ہاتھوں کو پانیوں تک دھونا، ۳۸۔ دائیں ہاتھ سے کھانا بلا غدر بائیں ہاتھ سے کھانا بدعت ہے، ۳۹۔ کھانے میں آخر وقت تک دوستوں کا ساتھ دینا، ۴۰۔ کھاتے وقت جوتا اُتار کر بیٹھنا، ۴۱۔ مل کر کھانا، ۴۲۔ سہارا لگا کر یا پاؤں لٹکا کر کھانا مکروہ ہے، ۴۳۔ با وضو کھانا، ۴۴۔ جب جی بھوک لگے تب کھانا اور جب کچھ بھوک باقی رہ جائے تو ہاتھ رک رک کر لینا، ۴۵۔ تین ٹیوں سے کھانا محض ایک انگلی سے نہ کھانا، ۴۶۔ ضرورت ہو تو چوتھی اور پانچویں بھی مامے، ۴۷۔ یکڑی درمٹی کے رتوں میں کھانا پینا افضل ہے نسبت تاجنے، اوہ وغیرہ دھاتوں کے برتنوں کے، ۴۸۔ کپڑے وغیرہ کا ایک دسترخوان بچھا کر کھانا اس پر رکھنا تاکہ کھانے وغیرہ کے ریزے گر کر پاؤں سے بے ادبی نہ ہو، ۴۹۔ دعوت میں سبز یا ت (پھل وغیرہ) اور سرکہ حاضر کرنا، ۵۰۔ کھاتے وقت دیاں پاؤں کھڑ رکھنا اور بائیں بچھا کر بیٹھنا، ۵۱۔ کھانے کے اول دائیں نمکین چیز کھانا یا نمک چکھنا، ۵۱۔ کھانا پئے آگے سے کھانا، ۵۲۔ کھانے کا برتن خالی ہونے پر انگلی سے چاٹنا، ۵۳۔ کھانا کھانے کے بعد انگلیوں کا اس طرح چاٹنا کہ پہلے درمیانی انگلی کو چاٹنے پھر انگوٹھے کے پاس والی پھر ٹوکھا اور چار پانچ انگلیاں استعمال کی ہوں تو سب کو چاٹ لے اور ہر انگلی کو تین بار چاٹنے، ۵۴۔ کھانے کے ریزوں کو کھانے سے چھینکے نہیں، ۵۵۔ دھونے کے بعد ہاتھوں کو نہ جھٹکے، ۵۶۔ دعوت میں جو بزرگ ہو وہ پہلے کھانا شروع کرے، ۵۷۔ صالح لوگوں کی دعوت کھانا اور ان کو کھانا، ۵۸۔ کھانے کے بعد دانتوں کا خیال کرنا اور کلی کرنا، ۵۹۔ کھانے کے بعد کھانے والے کے لئے دعا کرنا و رد دعا یہ ہے۔

اللّٰهُمَّ اطْعِمْنِيْ وَاطْعِمْنِيْ مِنْ سَقَمِيْ

اور یہ بھی زیادہ کرے

وَبَارِكْ لَهُ فِي مَالِهِ وَرِزْقِهِ

یا یہ دعا پڑھے

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِصَاحِبِ الطَّعَامِ وَلَا كُلَّهُ وَبَارِكْ لَهُمْ فِيْمَا رَزَقْتَهُمْ

وَاعْفِرْ لَهُمْ وَارْحَمَهُمْ

مکروہات تحریمہ و تنزیہہ

اسلام میں بہت سے امور مکروہ تحریمی ہیں۔ مثلاً ہر وقت فضول اور لالچنی کلام یا کام کرنا، جنازے کے نزدیک یا قبرستان میں یا مصیبت زدہ یا غمزدہ یا غمزدہ پڑھنے والے کے پاس ہنسی مذاق کرنا اور ہنسنا، دنیا کے فائدے و شہرت و ریائے کے لئے وعظ کہن و غیرہ اور بہت سے مکروہ تنزیہی ہیں، مثلاً اندھیرے میں کھانا، مسجد میں داخل ہوتے وقت بایاں پاؤں پہلے داخل کرنا اور نکلتے وقت پہلے دایاں پاؤں نکالنا، رات کو چراغ جلتے چھوڑنا، ن سب کی تفصیل بڑی کتابوں میں ملاحظہ فرمائیں۔ نیز اصداغ اخلاق کے متعلق کتب تصوف کا مطالعہ فرمائیں۔

کتاب الطہارت

طہارت کا بیان

طہارت کا بیان

نماز کی سرطوں میں پہلی شرط بدن کی طہارت یعنی بدن کا پاک ہونا ہے، اس کی دو صورتیں ہیں۔ اول نجاست حقیقی سے پاک ہونا اور وہ یہ ہے کہ جسم پر کوئی ظاہری یعنی نظر آنے والی ناپاک چیز ہو تو اس کو پانی سے دھو کر پاک کیا جائے، دوم یہ کہ سرچہ ظاہر میں جسم پر کوئی ناپاک چیز لگی ہوئی نہ ہو لیکن پھر بھی جسم شرعی حکم سے ناپاک ہو مثلاً کوئی شخص نجاست کی وجہ سے ناپاک ہو اس نے اپنے جسم کی ظاہری نجاست تو دھو لی لیکن جب تک وہ باقاعدہ غسل نہ کرے اس وقت تک اس کا جسم ناپاک رہے گا اور اس شخص کے لئے نماز ادا کرنا اور مسجد میں داخل ہونا جائز و درست نہیں ہے، یہ کوئی شخص جنس تو نہیں ہے لیکن بے وضو ہے یعنی پیشاب و پاخانہ کے بعد استنجاء تو کر لی لیکن وضو نہیں کیا تو یہ شخص بھی شرعاً ناپاک ہے اور اسے نماز پڑھنا یا قرآن مجید کا مجھنا جائز نہیں ہے۔ ایسی نجاست کو نجاست حکمی کہتے ہیں یعنی وہ نجاست جو دیکھنے میں نہ آ سکے بلکہ شریعت کے حکم سے ثابت ہوتی ہے، اور یہ نجاست حکمی دو قسم کی ہے، اول بے وضو ہونا اس کو حدث اصغر کہتے ہیں، دوم غسل فرض ہونا اس کو حدث اکبر کہتے ہیں، ان دونوں نجاستوں سے بدن کا پاک ہونا طہارت حکمی کہلاتا ہے اور جسم کا ظاہری یعنی نظر آنے والی نجاست سے پاک ہونا طہارت حقیقی کہلاتا ہے، طہارت حکمی و طہارت حقیقی سے بدن کا پاک ہونا نماز کے لئے شرط ہے اس کے بغیر نماز درست نہیں ہوتی۔

اب دونوں قسم کی نجاستوں سے بدن کو پاک کرنے کی تفصیل بیان ہوتی ہے، پہلے حدث اصغر یعنی وضو کا بیان ہوگا پھر حدث اکبر یعنی غسل کا، پھر ان کے لوازمات وغیرہ کا اور پھر نجاست حقیقیہ کا بیان ہوگا۔

وضو کا بیان

وضو کے شرائط

وضو میں چار فرض ہیں۔ ۱۔ منہ دھونا، ۲۔ دونوں ہاتھوں کو کہنیوں سمیت دھونا، ۳۔ چوتھائی سر کا مسح کرنا، ۴۔ دونوں پاؤں ٹخنوں سمیت دھونا، ان کی تفصیل یہ ہے۔

۱۔ منہ دھونا

منہ دھونے کی حد یہ ہے کہ لبائی میں پیشانی پر سر کے باؤں کے اگلے کی جگہ سے فوڑی کے نیچے تک اور چوڑائی میں ایک کان کی نو سے دوسرے کان کی ہونک تک دھونا فرض ہے، گھنجان ڈاڑھی (یعنی جس کے اندر سے کھال نظر نہ آئے) کے ظہری یعنی اوپر کے حصے کو دھونا فرض ہے، اور اگر کھال نظر آتی ہو تو اس کھال تک پانی پہنچانا فرض ہے۔

۲۔ دونوں ہاتھوں کو کہنیوں سمیت دھونا

انگوٹھی، چھلا، چوڑی، ننگن وغیرہ کے نیچے پانی پہنچانا دراز روہ، یہ تنگ ہوں کہ بغیر ہلائے پانی نہ پہنچ سکے تو ان کو ہلا کر پانی پہنچانا فرض ہے، اگر کوئی چیز آتا وغیرہ ناخنوں وغیرہ پر جما ہوا ہو تو اس کو چھڑانا بھی فرض ہے۔ آج کل ناخنوں پر رنگداریہ (ناخن پالش) جاتے ہیں اس کی موجودگی میں وضو غسل درست نہیں ہوگا۔

۳۔ چوتھائی سر کا مسح کرنا

مسح کم از کم تین انگلیوں سے کرے، ایک یا دو انگلیوں سے جائز نہیں۔ ٹوپی یا عمامہ یا اڈھنی یا برقعہ وغیرہ پر مسح کیا تو جائز نہیں، سر پر خضاب یا ہندی کی تہ لگی ہوئی ہو تو اس کے اوپر سے مسح جائز نہیں۔

۴۔ دونوں پاؤں ٹخنوں سمیت دھونا

اگر کسی کے ہاتھ یا پیر کی انگلیاں بالکل می ہوئی ہوں یعنی ان میں کھلا فاصلہ نہ ہو تو ان میں

خلال کرنا فرض ہے۔ اگر اعضاء غسل وضو میں کوئی چکنی چیز تیل وغیرہ لگی ہوئی ہو تو اس کے اوپر سے پانی بہہ جانا شرط ہے، اندر تک اثر کرنا شرط نہیں لہذا اس کا وضو غسل جائز ہے۔

فائدہ

وضو، غسل اور تیمم میں کوئی واجب نہیں ہے یعنی وہ واجب جو عمل میں فرض سے کم درجہ رکھتا ہو۔ بعض کتب میں کچھ واجب الگ لکھے ہیں مثلاً وضو کے واجبات چار لکھے ہیں۔ ۱۔ ڈاڑھی، مونچھ اور بھوئیں اگر قدر گنجن ہوں کہ نیچے کی کھانچہ نظر نہ آئے تو ان بالوں کا دھونا، ۲۔ کہنیوں کا دھونا، ۳۔ ٹخنوں کا دھونا، ۴۔ دھانی سر کا مسح کرنا۔ لیکن دراصل وہ فرض ہی میں شامل ہیں جیسا کہ اوپر فرض وضو کی تفصیل میں ان کا بیان ہو چکا ہے اس لئے کہ عمل وہ فرض ہی میں اور ان کے ترک سے وضو، غسل اور تیمم نہیں ہوتا۔

وضو کی سنتیں

وضو میں تیرہ سنتیں ہیں۔ ۱۔ وضو کی نیت کرنا، نیت دس کے ساتھ ہو، زبان سے بھی کہہ لینا مستحب ہے، اس کا وقت منہ دھونے کے وقت یا اس سے پہلے ہے۔ نیت نماز کی ہو یا ایسی عبادت کی ہو جو بغیر وضو جائز نہ ہو، یہ طہارت حاصل کرنے یا اللہ تعالیٰ کی رضا اور ثواب کی نیت ہو۔ ۲۔ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ پڑھنا، کوئی اگر یہی مثلاً لا الہ الا اللہ یا الحمد للہ وغیرہ پڑھ لے تو سنت ادا ہو جائے گی، اگر شروع میں پڑھنا بھول گیا تو جہاں یاد آئے پڑھ لینا افضل ہے، لیکن سنت ادا نہ ہوگی۔ ۳۔ وضو شروع کرتے وقت پہلے دونوں ہاتھوں کو کھدائیوں تک تین بار دھونا جبکہ پاک ہوں اور اگر ناپاک ہوں تو دھونا فرض ہے۔ ۴۔ مسواک کرنا (اس کی تشریح الگ آتی ہے) ۵۔ تین بار ہاتھ کرنا اور ہر دفعہ پانی پینا سنت ہے اور اگر روزہ دار نہ ہو تو پانی پہنچانے میں مبادلہ کرنا یعنی غرغره کرنا افضل ہے۔ ایک ہی دفعہ کے پانی یعنی ایک ہی چلو سے تین بار کلی کرنا جائز ہے۔ ۶۔ ناک میں تین بار پانی ڈالنا، ہر بار جدا پانی لے، ایک ہی چلو سے تین بار ناک میں پانی ڈالنا جائز نہیں، اگر روزہ دار نہ ہو تو اس میں مبادلہ کرنا یعنی ناک میں نرم حصے تک پانی پہنچانا اور ترتیب یعنی پہلے کلی کرنا پھر ناک میں پانی ڈالنا افضل ہے۔ ۷۔ ڈاڑھی کا خضال کرنا جبکہ ڈاڑھی گنجان ہو اور وہ شخص احرام کی حالت میں نہ ہو، خضالی کا طریقہ یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کے چلو میں پانی لے کر ٹھوڑی کے نیچے کے بالوں کی جڑوں میں ڈالے اور ڈھکی میں ٹھکیاں ڈال کر نیچے کی

جانب سے اوپر کو خلال کرے اس طرح کہ ہاتھ کی پشت گردن کی طرف رہے یعنی انگلیوں کی پشت بالوں کے ساتھ لگے اور پھیلی باہر کی جانب رہے۔ بعض کے نزدیک اس کی ترکیب یہ بھی ہے کہ بالوں کے نیچے سے انگلیاں اس طرح داخل کرے کہ پھیلی گردن کی طرف ہو اور ہاتھ کی پشت باہر کی طرف ہو تاکہ چلو کا پانی بالوں میں داخل ہو سکے، حدیث شریف کے الفاظ سے یہی صورت متبادر ہوتی ہے۔ ۸۔ ہاتھ پاؤں کی انگلیوں کا خلال کرنا، ہاتھوں کی انگلیوں کے خلال کا طریقہ یہ ہے کہ ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈالے اور پانی نپٹا ہوا ہو، یہی طریقہ اولیٰ ہے، دوسرا طریقہ یہ بھی ہے کہ یک ہاتھ کی پھیلی اس ہاتھ کی پشت پر جس کا خلال کرنا ہے رکھ کر اوپر کے ہاتھ کی انگلیاں نیچے کے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈال کر کھینچے اور اسی طرح دوسرے ہاتھ کا خلال کرے۔ پاؤں کا خلال اس طرح کرے کہ بائیں ہاتھ کی چھ انگلیاں کے ذریعہ پاؤں کی انگلیوں کے نیچے سے اوپر کو خلال کرے اور دائیں پاؤں کی چھ انگلیاں سے شروع کر کے بائیں پاؤں کی چھ انگلیاں پر ختم کرے۔ پانی میں ہاتھ یا پاؤں داخل کرنا خلال کے لئے کافی ہے خواہ پانی جاری ہو یا نہ ہو۔ اگر انگلیاں بالکل ملی ہوئی ہوں تو خلال واجب ہے۔ ۹۔ وضو کے ہر عضو کو تین بار دھونا، اس طرح پر کہ ہر دفعہ کچھ بھی خشک نہ رہے یعنی ہر دفعہ پوری طرح دھونا، تین بار سے زیادہ نہ دھوئے، ۱۰۔ تمام سر کا ایک مرتبہ مسح کرنا یعنی بیچ، ہاتھ پھیرنا، اس کا طریقہ یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں کو نئے پانی سے تر کر کے دونوں ہتھیلیاں اور انگلیاں اپنے سر کے اگلے حصہ یعنی پیشانی کے بالوں کی جگہ پر رکھ کر پچھلے حصہ کی طرف گدی تک اس طرح نے جائے کہ سارے سر پر ہاتھ پھر جائے پھر دونوں کانوں کا مسح ہر دو انگشت شہادت سے کرے، اور ایک طریقہ یہ ہے کہ دونوں انگوٹھوں اور شہادت کی دونوں انگلیوں کے علاوہ دونوں ہاتھوں کی باقی تین تین انگلیوں کے سرے ملا کر آگے سر پر رکھے اور سر کے درمیانی حصہ پر آگے کی طرف سے گدی تک کھینچے، اور اس وقت دونوں ہتھیلیوں کو بھی الگ رکھے، صرف وہ چھ انگلیاں ہی لگیں پھر دونوں ہتھیلیوں سے سر کے درمیانی حصہ کو چھوڑ کر دونوں جانب کا مسح کرتے ہوئے گدی سے آگے کی جانب کھینچے پھر دونوں شہادت کی انگلیوں سے دونوں کانوں کے اندر کا اور دونوں انگوٹھوں سے دونوں کانوں کے باہر یعنی اوپر کا مسح کرے اور انگلیوں کی پشت سے گردن کا مسح کرے جو کہ مستحب ہے، ۱۱۔ دونوں کانوں کا مسح کرنا، اسی تری سے جو سر کے سج سے بچ جائے جائز ہے بلکہ یہی سنت ہے، اگر نیا پانی لے کر کرے تو بعض کے نزدیک بہتر ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ سنت کے خلاف ہے اس لئے نیا پانی نہ لے کر کے مسح کی تری

ہی کافی ہے، کانوں کے اندر شہادت کی دونوں انگلیوں سے اندر کی طرف سے اور کانوں کے باہر چاروں طرف دونوں انگوٹھوں کے اندر کی طرف سے مسح کرے جبکہ نمبر ۱۰ میں بیان ہوا ہے۔
 ۱۲۔ ترتیب سے وضو کرنا، یعنی جس ترتیب سے فرض میں بیان ہوا پہلے پہلے منہ دھونا پھر ہاتھوں کو کہنیوں سمیت دھونا پھر سر کا مسح کرنا پھر دونوں پاؤں ٹخنوں سمیت دھونا۔ ۱۳۔ وضو کے اعضا کا پے درپے دھونا، اس طرح کہ پہلا عضو خشک ہونے سے پہلے دوسرا عضو دھونے لگ جائے، خشک ہونے کا اعتبار معتدل موسم کے مطابق ہوگا، عذر کے ساتھ توقف (یعنی فاصلہ ہونا) جائز ہے مثلاً پانی ختم ہو جائے تو اس کے لئے جائے غسل ورتیم کا بھی یہی حکم ہے۔

وضو کے مستحبات و آداب

۱۔ وضو کے جو اعضا دودھ میں دیکھیں کہ پانی کو پہلے دھونا پھر ہاتھوں کو، پس دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ سے پہلے اور دائیں پاؤں کو بائیں پاؤں سے پہلے دھونا مگر دونوں کانوں کا مسح ایک ساتھ کرے، بعض علما نے دائیں طرف سے شروع کرنے کو سنتوں میں شمار کیا ہے اور یہی قوی ہے۔ ۲۔ گردن کا مسح، اور یہ دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کی پشت سے کرے (جبکہ کہنتوں کے نمبر ۱۰ میں بیان ہوا) گلا (حلقوم) کا مسح نہ کرے نہ یہ بدعت ہے۔ ۳۔ پانی اندازے سے خرچ کرنا، ضرورت سے زیادہ خرچ کرنا فضول خرچی اور خلاف آداب ہے خواہ نمبر وضو وغیرہ پر ہو، اگر توقف کا پانی ہو تو گناہ و حرام ہے، اور پانی میں بہت کمی نہ کرے کہ جس سے اچھی طرح دھونے میں دقت ہو۔ ۴۔ وضو کے لئے ایک مد یعنی تقریباً ایک سیر سے کم پانی نہ ہو، ۵۔ انگوٹھی، چھلے، بڑے، چوڑیاں اور نتھ وغیرہ اگر ڈھیلی ہوں، ان کو حرکت دے کر ان کے نیچے پانی پہنچانا، لیکن اگر تنگ ہوں تو ان کے نیچے پانی پہنچانے کے سے حرکت دینا فرض ہے۔ ۶۔ وضو خود کرنا، بلا عذر کسی دوسرے کی مدد نہ لینا، (اگر کوئی شخص خود اپنی مرضی سے مدد دے اور وضو کرنے والا اعضا کو خود دھوئے تو بلا عذر بھی مضاقتہ نہیں)، ۷۔ وضو کرتے وقت بلا ضرورت دنیاوی باتیں نہ کرنا، ۸۔ دائیں ہاتھ میں پانی لے کر کھلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا اور بائیں ہاتھ سے ناک صاف کرنا، ۹۔ منہ پر پانی آہستہ (نری) سے ڈالنا، طمانچہ سانہ مارے، ۱۰۔ اعضا کو دھوتے وقت ہاتھ سے ملنا، ۱۱۔ کانوں کے مسح کے وقت کانوں کے سوراخ میں چھوٹی انگلی کا سر بھگو کر ڈالنا، ۱۲۔ ہمیشہ اور خاص طور پر سر دیوں میں ہاتھ اور پیروں کو دھوتے وقت پہلے نیلے ہاتھ سے ان کو ملنا تاکہ دھوتے وقت اچھی طرح اور آسانی

سے ہر جگہ پانی پہنچ جائے، ۱۳۔ مستعمل پانی سے کپڑوں کو بچا کر رکھنا، ۱۴۔ نماز کے وقت سے پہلے وضو کرنا جبکہ معذور نہ ہو، ۱۵۔ وضو کے وقت قبلہ کی طرف منہ کر کے بیٹھنا، ۱۶۔ اونچی اور پاک جگہ بیٹھنا، ۱۷۔ اطمینان سے وضو کرنا اور اعضا کے دھونے اور خیال وغیرہ کو پوری طرح ادا کرنا، اتنی جلدی نہ کرے کہ کوئی مستحب ترک ہو جائے، ۱۸۔ وضو کے برتن کو پکڑنے کی جگہ سے تین بار دھونا، ۱۹۔ منہ دھوتے وقت اوپر سے نیچے کو پانی ڈالے اور ہاتھ پیروں پر انگلیوں کی طرف سے ڈالے، سر کا مس اگلے حصے کی طرف سے شروع کرے، ۲۰۔ پاؤں پر پانی دائیں ہاتھ سے ڈالنا اور بائیں ہاتھ سے ۲۱۔ اعضا کو جہاں تک دھونا فرض ہے واجب ہے اس سے کچھ زیادہ دھونا، ۲۲۔ جس کپڑے سے استنجہ کے مقاصد کو پونچھا ہو اس سے اعضائے وضو کو نہ پونچھنا، ۲۳۔ مٹی کے برتن سے وضو کرنا، ۲۴۔ وضو کے وقت اگر برتن چھو، ہو جیسے لونا، غیر دتو بائیں طرف رکھے اور اگر بڑا ہو جیسے ٹب وغیرہ دائیں طرف رکھے اور ہاتھ اس کرپیو سے پانی لے، ۲۵۔ ہاتھوں کو نہ جھاننا، ۲۶۔ نماز کے لئے وضو کی نیت کرنا اور نیت ال اور بان دونوں سے کرنا، ۲۷۔ ہر وضو کے دھوتے وقت بسم اللہ، درود شریف، کلمہ شہادت اور حدیثوں میں آئی ہوئی دلیل دعائیں پڑھنا، نیت وضو بھی نثر رہے، ۲۸۔ وضو کا بچا ہوا پانی قبلہ کی طرف منہ کر کے کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر پینا، ۲۹۔ وضو کے بعد اور رکعت تحیۃ الوضو پڑھنا، ۳۰۔ وضو کے بعد درود شریف و کلمہ شہادت اور یہ دعا پڑھنا۔

اللّٰهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ وَاجْعَلْنِي مِنْ عِبَادِكَ
الصَّالِحِينَ

۳۱۔ اعضاء وضو کو نہ پونچھنا جبکہ اس کی ضرورت نہ ہو اور جب پونچھے تو کچھ نمی باقی رہنے دے، ۳۲۔ وضو کے بعد میانی (یعنی پیشاب گاہ سے نکلنے والا کپڑے) پر پانی چھڑک لینا، ۳۳۔ جب وضو کر چکے تو دوسری نماز کے وضو کے لئے پانی بھر کر رکھنا، نیز نماز کا وقت آنے سے پہلے ہی وضو و نماز کا سامان اور تیاری کرنا۔

مکروہات وضو

اصول یہ ہے کہ جو چیزیں مستحب ہیں ان کے خلاف کرنا مکروہ ہے اسی طرح جو چیزیں مکروہ ہیں ان سے بچنا مستحب ہے، کچھ مشہور مکروہات درج ذیل ہیں۔

۱۔ ناپک جگہ پر وضو کرنا یا ناپک جگہ وضو کا پانی ڈالنا، ۲۔ کلی کے لئے بائیں ہاتھ سے منہ میں

پانی لینا، ۳۔ یا میں ہاتھ سے ناک میں پانی ڈالنا، ۴۔ بلا عذر دائیں ہاتھ سے ناک صاف کرنا یا استنجا کرنا، ۵۔ منہ پر تختی سے یعنی طمانچہ کی طرح پانی مارنا، ۶۔ پانی استقدر کم خرچ کرنا کہ مستحب طریقہ پر وضو ادا نہ ہو، ۷۔ پانی ضرورت سے زیادہ خرچ کرنا، ۸۔ تین بار سے زیادہ اعضا کو دھونا، ۹۔ تین بار نیا پانی لے کر مسح کرنا، ۱۰۔ وضو کے اعضا کے علاوہ کسی اور عضو کو بلا ضرورت دھونا، ۱۱۔ وضو کرنے میں بلا ضرورت دنیاوی باتیں کرنا، ۱۲۔ وضو کے بعد ہاتھوں کا پانی جھٹکانا، ۱۳۔ مسجد میں اپنے لئے کسی برتن کو خاص کر لینا، ۱۴۔ عورت کے غسل یا وضو سے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنا، ۱۵۔ وضو کے پانی میں تھوکنے یا ناک صاف کرنا خواہ وہ پانی جاری ہو، ۱۶۔ مسجد کے اندر وضو کرنا، ۱۷۔ اونٹنی میں یا کپڑوں وغیرہ پر اعضائے وضو سے قطرے ٹپکانا، ۱۸۔ بلا عذر، ایک ہاتھ سے منہ دھونا، ۱۹۔ صلی (حلقوم) کا مسح کرنا، ۲۰۔ دھوپ کے گرم پانی سے وضو کرنا، ۲۱۔ استنجے کا پانی خشک کرنے کے کپڑے سے وضو کے اعضا کو پونچھنا، ۲۲۔ ہونٹ یا آنکھیں زور سے بند کرنا، ۲۳۔ وضو کے لئے بلا عذر کسی دوسرے سے مدد لینا، ۲۴۔ سنت طریقے کے خلاف وضو کرنا وغیرہ بہت سے مکروہات ہیں۔

وضو کا مسنون و مستحب طریقہ

جب وضو کرنے کا ارادہ ہو تو وضو سے مٹی کے کس پاک صاف برتن میں پاک پانی لے کر پاک و صاف اونچی جگہ پر بیٹھے (اُترتا بنے پیتل وغیرہ کا برتن ہو تب بھی مضافۃً نہیں مگر تانبے کا برتن قیمتی دار ہو) قبلے کی طرف منہ کر کے بیٹھتے تو اچھا ہے اور اگر اس کا موقع نہ ہو تو کچھ حرج نہیں، آستین بھٹیوں سے اوپر تک پڑھالے اور دل میں یہ نیت کرے کہ میں یہ وضو خالص اللہ تعالیٰ کی رضا اور ثواب و عبادت کے لئے کرتا ہوں محض بدن کا صاف کرنا اور منہ کا دھونا مقصود نہیں ہے، نیت زبان سے بھی کہہ لے اور یہی ارادہ و نیت ہر عضو کے دھوتے وقت یا مسح کرتے وقت حاضر رہے۔ وضو شروع کرتے وقت بسم اللہ الرحمن الرحیم کہے اور دائیں چلو میں پانی لے کر دونوں ہاتھوں کو کھانگی تک مل کر دھوئے اس طرح تین بار کرے پھر دائیں ہاتھ لے چلو میں پانی لے کر کھلی کرے پھر مسواک کرے۔ مسواک نہ ہو تو انگلی سے دانت مل لے، پھر دو کلیں اور کر لے، تاکہ تین پوری ہو جائیں زیادہ نہ کرے، اگر روزہ دار نہ ہو تو کسی پانی سے غرغہ بھی کرے یعنی کلی میں مبالغہ کر لے اور اگر روزہ دار ہو تو مبالغہ نہ کرے، پھر دائیں ہاتھ کے چبوس میں پانی لے کر ناک میں پانی ڈالے، اگر روزہ دار نہ ہو تو اس میں مبالغہ نہ کرے یعنی نچھٹوں کی جڑوں تک پانی پہنچائے،

اور اگر روزہ دار ہو تو نرم گوشت سے اوپر نہ چڑھائے، بائیں ہاتھ کی چھنگلیاں ہتھوں میں پھیرے اور بائیں ہاتھ سے ہی ناک صاف کرے، تین بار ناک میں پانی ڈالے اور ہر بار نیا پانی لے، پھر دونوں ہاتھوں میں پانی لے یا ایک چلو میں پانی لے کر پھر دوسرے کا سہارا لگا لے اور دونوں ہاتھوں سے ماتھے کے اوپر سے نیچے کو پانی ڈالے، پانی نرمی سے ڈالے مگر خچر سانہ مارے اور تمام منہ کو مل کر دھوئے، پیشانی یعنی سر کے بالوں کی ابتدا سے ٹھوڑی کے نیچے تک اور ایک کان کی لو سے دوسرے کان کی لو تک سب جگہ پانی پہنچ جائے، دونوں ابروؤں اور مونچھوں کے نیچے بھی پانی پہنچ جائے کوئی جگہ بال برابر بھی خشک نہ رہے، اگر حرم ہند ہے ہوئے نہ ہو تو ڈاڑھی کا خلال کرے پھر دو دفعہ اور پانی لے کر منہ کو اسی طرح دھوئے اور ڈاڑھی کا خلال کرے تاکہ تین بار پورا ہو جائے اس سے زیادہ نہ دھوئے، پھر یہ نیلے ہاتھ سے دونوں ہاتھوں کی کہنیوں تک ملے خصوصاً سردیوں میں اور پھر دائیں ہاتھ سے چو میں پانی لے کر ایک ہاتھ پر تین تین دفعہ پانی ڈالے یعنی پہلے دائیں ہاتھ پر اور پھر بائیں ہاتھ پر کہلیوں سمیت پانی ڈالے اور مل کر دھوئے کہ بال برابر بھی کوئی جگہ خشک نہ رہنے پائے، انگوٹھی، پتیلہ، رسی، نگین اور جوڑی وغیرہ و حرکت دے، اگرچہ انگیلیوں سے منہ دھوتے وقت عورت اپنی ہتھ (ناک کے زور) کو بھی حرکت دے، انگلیوں کا خلال کرے اس طرح کہ ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈالے اور پانی اٹکاتا ہوا ہو، پھر دائیں ہاتھ کے چلو میں پانی لے کر دونوں ہاتھوں کو تر کرے اور ایک مرتبہ پورے سر کا مسح کرے پھر کانوں کا مسح کرے، نگلی کی انگلی سے کان کے اندر کی طرف اور انگوٹھے سے باہر کی طرف اور دونوں چھنگلیاں دونوں کانوں کے سوراخ میں ڈالے پھر انگلیوں کی پشت کی طرف سے گردن کا مسح کرے لیکن گلی (حلقوم) کا مسح نہ کرے۔ مسح صرف ایک مرتبہ کرنا چاہئے، پھر دونوں پاؤں ہتھوں سمیت تین تین مرتبہ دھوئے یعنی دائیں ہاتھ سے پانی ڈالے اور بائیں ہاتھ سے پہلے دایاں پاؤں نچنے سمیت تین بار دھوئے اور ہر بار اس کی انگلیوں کا خلال بائیں ہاتھ کی چھنگلیاں سے نیچے سے وپر کو کرے، پاؤں کی چھوٹی انگلی سے شروع کرے اور اس کے انگوٹھے پر ختم کرے پھر اسی طرح دائیں ہاتھ سے پانی ڈالے اور بائیں ہاتھ سے پاؤں پاؤں سمیت تین بار دھوئے اور ہر بار اس کی انگلیوں کو بھی اسی طرح خلال کرے اور اس کے انگوٹھے سے شروع کرے چھنگلی پر ختم کرے۔ ہر عضو کو دھوتے یا مسح کرتے وقت بسم اللہ اور کلمہ شہادت اور مسنونہ دعا میں پڑھے، اگر وضو سے کچھ پانی بچ جائے تو قبلہ رخ کھڑے ہو یا بیٹھ کر پی لے، اگر پھر بسم اللہ اور کلمہ شہادت پڑھے کر یہ دعا

پڑھے اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِيْ مِنَ التَّوَّابِيْنَ اِنْ اَوْسُوْرۃ الْقَدْرِ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ فِیْ لَیْلَةِ الْقَدْرِ اِنْ
پڑھے اور وود شریف دس مرتبہ پڑھے اس کے بعد اگر نماز کا مکروہ وقت نہ ہو تو دو رکعت نماز تحیۃ الوضو
پڑھے۔

ادعیۃ ما ثورۃ وضو

جب وضو شروع کرے تو کہے بِسْمِ اللّٰهِ لِرُحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ط اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ
الْمَاءَ ظَهْرًا یَّابِیْنَ کہے بِسْمِ الْعَظِیْمِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ عَلٰی دُبِ الْاِسْلَامِ الْاِسْلَامُ حَقٌّ
وَالْکُفْرُ بِالْبَطْلِ کُلِّیْ کرتے وقت کہے اَللّٰهُمَّ اَعِنِّیْ عَلٰی تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَ ذِکْرِكَ
وَشُکْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ تاک میں پانی ڈالتے وقت کہے اَللّٰهُمَّ ارْحِنِیْ رَاحَةَ الْعِجْنَةِ
وَلَا تُرْحِنِیْ رَاحَةَ النَّارِ منہ دھوتے وقت کہے اَللّٰهُمَّ بَیْضُ وَجْهِیْ یَوْمَ تَبْیَضُ وَجُوْهُ
وَنَسُوْدُ وَجُوْهُ اَمَّا اِنْ ہاتھ دھوتے وقت کہے اَللّٰهُمَّ اَعْطِنِیْ کِتَابِیْ بِیَمَنِیْ وَ حَاسِبِیْ
حَسَابًا یَسِیْرًا جب بایاں ہاتھ دھوتے تو کہے اَللّٰهُمَّ لَا تُغْطِنِیْ کَفَانِیْ بِشَمَالِیْ وَلَا مِنْ
وَرَاءَ ظَهْرِیْ وَلَا تُحَاسِبْنِیْ حَسَابًا عَسِیْرًا سرے سج کے وقت کہے اَللّٰهُمَّ اَطْلِنِیْ
تَحْتَ ظِلِّ عَرْشِكَ یَوْمَ لَا ظِلَّ اِلَّا ظِلُّ عَرْشِكَ کانوں کے سج کے وقت کہے اَللّٰهُمَّ
اجْعَلْنِیْ مِنَ السَّادِیْنَ یَسْتَمِعُوْنَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُوْنَ اَحْسَنَ گروں کے سج کے وقت کہے
اَللّٰهُمَّ اَعِیْزْ رَقِیَّتِیْ مِنَ النَّارِ جب دایاں پاؤں دھوتے تو کہے اَللّٰهُمَّ تَبَسُّ قَدَمِیْ عَلٰی
الصِّرَاطِ یَوْمَ نَزَلَ الْاَقْدَامُ اور جب بایاں پاؤں دھوتے تو کہے اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ ذَنْبِیْ مُغْفُوْرًا
وَسَفِیْیَ مُشْکُوْرًا وَبِجَارِئِیْ لَنْ تَبُوْرَ ط وضو کے درمیان میں پڑھے اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِیْ
ذَنْبِیْ وَبَسِّعْ لِیْ فِیْ دَارِیْ وَبَارِكْ لِیْ رِزْقِیْ۔ ہر عضو کے دھوتے اور سر کا سج کرتے وقت
کہہ شہادت بھی پڑھے یعنی یوں کہے اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِیْکَ لَهٗ
وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُوْلُهُ وضو سے فارغ ہو کر آسمان کی طرف نظر کرے اور کہے
سُبْحَانَکَ اَللّٰهُمَّ وَحَمْدُکَ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِیْکَ لَهٗ وَ اَشْهَدُ اَنْ
مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُوْلُهُ۔ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِیْ مِنَ التَّوَّابِیْنَ وَاجْعَلْنِیْ مِنَ الْمُتَطَهِّرِیْنَ
وَاجْعَلْنِیْ مِنْ عِبَادِکَ الصَّالِحِیْنَ وَاجْعَلْنِیْ مِنَ الذِّیْنَ لَا خَوْفَ عَلَیْهِمْ وَلَا هُمْ
یَحْزَنُوْنَ ط

مسواک کا بیان

مسواک کی فضیلت

وضو میں ایک سنت مسواک کرنا بھی ہے یہ سنت مؤکدہ ہے اس کا بہت بڑا ثواب ہے، حدیث پاک میں اس کی بہت فضیلت آئی ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا! لَوْلَا اَنِ اشَقَّ عَلٰی اُمَّتِيْ لَا مَرُّنَهُمْ لَالْسَوَالِكِ مَعَ كَلِّ وَضُوْءٍ (موطا امام مالک) اگر مجھے اس بات کا اندیشہ نہ ہوتا کہ میری امت مشقت اور تنگی میں پڑ جائے گی تو میں ہر وضو کے وقت مسواک کرنے کا حکم دیتا۔

اور حدیث میں ہے!

السَّوَالِكُ مُطَهِّرَةٌ لِلْفَمِ وَمِرْضَاءٌ لِلزُّوْفِ (مسلم)

مسواک کرنا منہ کی صفائی اور پروردگار عالم کی خوشنودی کا سبب ہے،

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جو نماز مسواک کر کے پڑھی جائے وہ بے مسواک والی نماز سے ستر درجہ افضل ہے۔ بعض صحابہؓ کی یہ حالت تھی کہ وہ مسواک قسم کی طرح اپنے کان پر لگائے رکھتے تھے۔

مسواک کے فوائد

عہد کرام نے مسواک کے اہتمام میں تقریباً ستر۰ فوائد لکھے ہیں۔ ان میں سے کچھ یہ ہیں۔ ۱۔ منہ کو صاف کرتی ہے، ۲۔ فصاحت میں اضافہ کرتی ہے، ۳۔ اللہ تعالیٰ کی رضا کا سبب ہے، ۴۔ شیطان کو غصہ دلاتی ہے، ۵۔ نیکیوں کو زیادہ کرتی ہے، ۶۔ مسواک کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ اور فرشتے محبوب رکھتے ہیں، ۷۔ نماز کے ثواب کو بڑھاتی ہے، ۸۔ پل صراط پر چنا آسان ہو جاتا ہے، ۹۔ موزوں، دانتوں اور معدے کو قوت دیتی ہے اور دانتوں کو سفید کرتی ہے، ۱۰۔ بلغم کو قطع کرتی ہے، ۱۱۔ کھانے کو ہضم کرتی ہے، ۱۲۔ منہ میں خوشبو پیدا کرتی ہے، ۱۳۔ صبرا کو دور کرتی ہے، ۱۴۔ ریح نکلنے کو آسان کرتی ہے، ۱۵۔ بڑھاپا دیر میں آتا ہے، ۱۶۔ موت کے سوا ہر مرض کی شفا ہے، ۱۷۔ سر کے رگوں پھٹوں کو اور دانتوں کے درد کو سکون دیتی ہے، ۱۸۔ نگاہ کو تیز کرتی ہے، ۱۹۔ منہ کی بدبو دور کرتی ہے وغیرہ اور ان سب باتوں کے علاوہ ایک مسلمان کے لئے سب سے

بڑی بات یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے اور ایک سب سے بڑا فائدہ یہ ہے کہ جس کی ہر مسلمان کو آرزو ہوتی ہے کہ مرتے وقت کلمہ پڑھنا نصیب ہوتا ہے۔

مسواک کے مستحبات و طریقہ

مسواک کسی کڑوے درخت کی جڑ یا لکڑی کی ہونی چاہئے، جیسے بیلو کی جڑ یا نیم و لکڑ دھلائی وغیرہ کی شاخ کی ہو، زہریلے درخت کی نہ ہو، چھٹھیا کے برابر موٹی اور زیادہ سے زیادہ ایک انشت لمبی ہو، ٹکڑھے سے زیادہ موٹی درخت سے زیادہ لمبی نہ ہو، اتنی چھوٹی بھی نہ ہو کہ اس کا لڑنا دشوار ہو جائے۔ مسواک نہ بہت نرم نہ سخت درمیانے درجے کی ہو، سیدھی ہو مگر دوڑ نہ دو۔ دائیں ہاتھ میں اس طرح پکڑنا مستحب ہے کہ چھٹھیاں نیچے اور انگوٹھا برابر میں اور باقی تین انگلیاں اوپر ہیں۔ منحنی باندھ کر نہ پکڑیں تین مرتبہ مسواک کرنا اور ہر مرتبہ پانی لین چاہئے، اول اوپر کے انگوٹھ پر دھنی طرف سے متے ہوئے بائیں طرف لے جائیں اور پھر اسی طرح نیچے کے دانتوں میں ملیں، اس طرح تین بار یہ دو بار دھوئیں، زبان، اور تالو کی صاف کریں، مسواک کو دانتوں کی چوڑائی کے رخ پھر انہیں یعنی منہ کی مہکی میں پھر میں، دانتوں کے طول میں یعنی اوپر سے نیچے کو نہ میں یہ نکتہ اس سے سوزھوں کی نروں سے پھیلنے اور خون نکلنے کا اندیشہ ہے، مسواک کو دھو کر شراب کریں اور استعمال کے بعد دھو کر دیوار دیوہ کے ساتھ اس طرح لٹا کر رکھیں کہ ریشہ کی جانب اوپر ہو، یوں ہی تکرار نہ رکھیں مسواک کا وقت وضو سے پہلے یا کھانے کے وقت ہے، اگر لکڑی کی مسواک نہ ملے تو دائیں ہاتھ کی ٹکڑھ شادت سے دانتوں کو منہ مستحب ہے یا حوٹے پکڑے سے دانت صاف کر لیں کہ صابن میل کچیل جاتا رہے۔

مکروہات مسواک

۱۔ لیت کر مسواک کرنا (اس سے تکی پر جھتی ہے)، ۲۔ منحنی سے پکڑنا (اس سے ہوا سیر ہو جاتی ہے)، ۳۔ مسواک کو پھونکا، (اس سے مینائی جانے کا اندیشہ ہے)، ۴۔ مسواک کو زمین پر ایسے ہی لٹائی لٹا کر رکھنا (اس سے خون کا اندیشہ ہے اس سے کھڑکی رکھے دریشہ اوپر کی جانب ہو)، ۵۔ فراغت کے بعد مسواک کا نہ دھونا، ۶۔ ناریاں یا پانی یا میوہ دار یا خوشبودار درخت کی لکڑی سے کرنا، ۷۔ مسواک دانتوں کے خطوں میں جتنی اوپر سے نیچے کو کرنا۔

مسواک کا حکم

مسواک وضو کی سنت ہے نہ کہ نماز کی ہیں جب مسواک کے ساتھ وضو کیا تو اس وضو سے جتنی نمازیں پڑھے گا ہر نماز کا ثواب مسواک کے وضو والی نماز کا ہوگا۔
مندرجہ ذیل اوقات میں مسواک کرنا مستحب ہے۔

۱۔ ویر تک وضو نہ کرنے کی وجہ سے منہ کی بو بدیں جائے تو مسواک کرنا، ۲۔ اگر وضو کے وقت مسواک کرنا بھول جائے تو نماز کے وقت مسواک کرنا، ۳۔ وضو کے ساتھ مسواک کرنے کے باوجود ہر نماز کے وقت مسواک کرنا، ۴۔ سوکر، نیند کے بعد، ۵۔ دانتوں پر زردی آ جانے کے وقت مسواک کرنا وغیرہ۔

اقسام وضو

۱۔ فرض

۱۔ یہ ہر نماز کے لئے ہے خواہ نماز فرض ہو یا واجب یا سنت و نفل ہو، ۲۰۔ مجددۃ تلاوت کے لئے، ۳۔ قرآن شریف کو بلا خلاف پھونکنے کے لئے، ۴۔ نماز جنازہ کے لئے۔

۲۔ واجب:

یہ کعبہ مکرمہ کے طواف کے لئے ہے۔

۳۔ سنت:

یہ سوتے وقت کے لئے ہے بعض نے کہا کہ اگر وضو نہ کرے تو تیمم کر کے سو جائے۔

۴۔ مستحب

یہ مواقع بکثرت ہیں، ان میں سے چند یہ ہیں۔ - ہر وقت با وضو رہنے کے لئے، ۲۔ نماز کے باہر قنقبہ کے بعد، ۳۔ غیبت و برے کلام کے بعد، ۴۔ وضو کرتے ہوئے وضو کرنا، ۵۔ عالم کی زیارت کے لئے، ۶۔ کھانا کھانے کے لئے، ۷۔ غسل میت کے لئے، ۸۔ میت کو غسل دینے کے بعد، ۹۔ زیارت قبور کے لئے، ۱۰۔ افواہ و کلمہ کہنے کے لئے، ۱۱۔ علم دین کی تعلیم کے وقت،

خون ظاہر ہوا اور اسے انگلی یا کپڑے سے پونچھ لیا پھر ظاہر ہوا پھر پونچھ لیا کئی بار ایسا کیا اگر یہ سب دفعہ کا خون مل کر اتنا ہو جاتا ہو کہ بہہ جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا ورنہ نہیں ۶۔ بدن میں کسی جگہ پھنسی ہے اس سے خون یا پیپ کا دھبہ کپڑے پر لگ جائے تو اگر وہ اتنا ہے کہ بہنے کے لائق نہیں ہے صرف کپڑے پر دھبہ آ جاتا ہے تو وہ کپڑا پاک ہے لیکن پھر بھی دھوا ان بہتہ ہے ۷۔ اگر آنکھ یا کان یا چھاتی یا ناف یا کسی حصہ جسم سے درد کے ساتھ پانی بہ نکلا تو اس سے وضو ٹوٹ جائے گا، اگر بغیر درد کے نکلے تو وضو نہیں ٹوٹے گا، اگر آنکھ نہ دکھتی ہو، نہ اس میں کھٹک ہوتی ہو اور محض نزلہ کی وجہ سے یا یونہی پانی بہے یا آنسو نکل آئے تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔ ۸۔ اگر جی ہوا خون مسور کے وانے کے برابر ناک صاف کرتے وقت نکلے تو وضو باقی رہا، ۹۔ چھوٹی چیز جی، ٹمھر، پسو اور کبھی وغیرہ کے خون چوسنے سے وضو نہیں جاتا کیونکہ یہ بہت تھوڑی مقدار میں خون پیتے ہیں جو بہنے کے لائق نہیں ہوتا، ۱۰۔ بڑی چیز جی اور بولٹ اگر ہو کو چوس کر یہ ہو جائے یعنی اتنا خون پی لے کہ اگر اس خون کو نسیم پر چھڑا جائے تو بہہ نکلے تو وضو ٹوٹ جائے گا اگرچہ اس کے پھڑانے کے بعد اس کے کالے ہوئے زخم سے خون نہ بہے کیونکہ جو تک وری چیز جی اتنا خون پی جاتی ہے کہ اگر وہ بدن سے نکل لے اس کے پیٹ میں نہ جاتا تو یقیناً بہہ جاتا اور اگر اتنا خون نہیں پیا تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔

۲۔ وضو توڑنے والی دوسری قسم یعنی جو انسان پر طاری ہوتی ہے اس کی یہ صورتیں ہیں۔

۱۔ غینہ، لیٹ کر سونا خواہ چپت ہو یا پٹ یا کروش پر ہو یا نکیہ وغیرہ کے سہارے سے ہو یا کسی اور ایسی شکل پر ہو جس سے سرین زمین سے جدا ہو جائیں یا صرف ایک سرین پر سہارا دے کر سو جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا، خواہ نماز میں ہو یا نماز سے باہر۔ سہارے کا مطلب یہ ہے کہ اگر سہارا ہٹا لیا جائے تو وہ گر پڑے اور سرین زمین سے جدا ہو جائے اور بغیر سہارے کھڑے کھڑے یا بغیر سہارا لگائے بیٹھ کر سو جائے یا نماز کی کسی ہیئت پر جو مردوں کے لئے مسنون ہے مثلاً سجدے یا قعدے میں مسنونہ ہیئت پر سو گیا تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔ مردوں سرین پر بیٹھا ہے، گھٹنے کھڑے ہیں، ہاتھ پنڈلیوں پر لپٹے ہوئے ہیں اور سر گھٹنوں میں ہے تو اس حالت میں سونے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

فائدہ

انبیاء علیہم السلام کا وضو نمیند سے نہیں ٹوٹتا خواہ کسی ہیئت پر سونیں یہ ان کی خصوصیت اور خاص فضیلت تھی۔

۲۔ بیہوشی، خواہ بیماری یا کسی اور وجہ سے ہو مثلاً غشی، جنون، مرگی اور نشہ وغیرہ سے یہوش ہو جائے تو وضو ٹوٹ جاتا ہے اگرچہ تھوڑی دیر ہی ہو اُس کی حد یہ ہے کہ اس کے پاؤں میں لغزش آجائے۔

۳۔ نماز کے اندر قہقہہ مارنا یعنی اس طرح کھکھلا کر ہنسا کہ اس کے برابر والے سن لیں، قہقہہ والے کی وضو اور نماز دونوں کو توڑتا ہے خواہ عمدہ ہو یا سہواً، اگر نماز کے باہر قہقہہ سے ہنسے تو وضو نہیں ٹوٹتا۔ نماز میں قہقہہ مار کر ہنسا تو اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا لیکن اس کی نماز ٹوٹ جائے گی اسی پر فتویٰ ہے۔

دوم: وہ شخص باغ مرد ہو یا عورت ہو جس نے نا باغ کے قہقہہ سے اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا لیکن اس کی نماز ٹوٹ جائے گی، اسی پر فتویٰ ہے۔

سوم: وہ نماز رکوع و سجود ہی ہو، پس نماز جنازہ اور سجدہ تلاوت جو نماز سے باہر کیا جائے تو ان میں قہقہہ سے وضو نہیں ٹوٹے گا صرف نماز جنازہ اور سجدہ تلاوت باطل ہو جائیں گے۔

۴۔ نماز میں جسم و خشک یعنی خفیف ہنسی سے وضو نہیں ٹوٹتا، خشک یعنی ایسی ہنسی جس کی آواز خود سن سکے اور پاس والے لوگ نہ سن سکیں اس سے نماز ٹوٹ جائے گی، وضو نہیں ٹوٹے گا اور جسم یعنی بغیر آواز کے مسکراتا اس سے نہ وضو ٹوٹے گا نہ نماز جائے گی۔

۵۔ مباشرت فاحشہ یعنی عورت و مرد کی شرمگاہوں کا اس طرح ملنا کہ ننگے ہوں اور شہوت سے استیلائی ہو جائے اور دونوں کی شرمگاہیں مل جائیں خواہ کچھ لٹکے یا نہ لٹکے وضو ٹوٹ جائے گا اور ہاتھ لگانے سے اگر مرد یا عورت کو آگے کی راہ سے پانی آجائے تو وضو ٹوٹ جاتا ہے ورنہ نہیں۔

۶۔ شک، اگر وضو کرتے وقت کسی عضو کے نہ دھونے کا شک پہلی دفعہ ہو تو اس کو دھونا فرض ہے اور اگر بار بار یہاں ہوتا ہے تو اس شک کا اعتبار نہ کرے۔

۷۔ اپنے یا کسی دوسرے شخص کے ستر پر قصد یا بلا قصد نظر پڑانے سے وضو نہیں ٹوٹتا، لیکن قصد ایسا کرنا گناہ ہے۔

وضو کے متفرق مسائل

۱۔ اگر وضو کی نیت نہ کی مثلاً کوئی شخص دریا میں گر گیا یا بارش میں کھڑا رہا اور تمام اعضاء وضو پر پانی بہہ گیا تو وضو ہو جائے گا یعنی اس سے نماز پڑھ لینا جائز ہے لیکن وضو کی نیت نہ کرنے کی وجہ سے وضو کا ثواب نہیں ملے گا۔ ۲۔ جب وضو ہونے کی حالت میں نیا وضو کرے تو یہ نیت کرے کہ وضو پر وضو

کرنے کی فضیلت و ثواب حاصل کرنے کے لئے وضو کرتا ہوں۔ ۳۔ دھونے کی حد یعنی جسے دھونا کہہ سکیں یہ ہے کہ پانی عضو پر بہہ کر ایک دو قطرے ٹپک جائیں، یہ دھونے کی ادنیٰ مقدار ہے اس سے کم کو دھونا نہیں کہتے۔ پس اگر ہاتھ بھگو کر منہ پر پھیر لیا، سقدہ تھوڑا پانی منہ وغیرہ پر ڈال کہ وہ منہ وغیرہ پر ہی رہ گیا پکا نہیں تو اس کا وضو صحیح نہیں ہوگا۔ ۴۔ جن اعضا کا دھونا وضو میں فرض ہے ان کا ایک مرتبہ دھونا فرض ہے اور اس سے زیادہ یعنی مزید و دفعہ احسن سنت ہے۔ ۵۔ یہ ٹیل کہ تین دفعہ ہو جائے اور تین مرتبہ سے زیادہ دھونا ناجائز و مکروہ ہے۔ ۵۔ جن اعضا کا دھونا فرض ہے ان میں سے ایک بال بھر بھی خشک رہ جائے تو وضو درست نہ ہوگا۔ ۶۔ کسی شخص کے ہاتھ یا پیچ میں چھ انگلیاں ہوں تو چھٹی انگلی کا دھونا بھی فرض ہے۔ اور ای طرح جو چیز زیادہ پیدا ہو جائے اور وہ اس مقام کے اندر ہو جس کا دھونا فرض ہے تو اس زائد کا دھونا بھی فرض ہو جاتا ہے۔ ۷۔ اگر نئے سر پر مارش کی بوتلیں پر لگیں اور سوکھا ہاتھ پھیر لیا اور ہاتھ سے مارش کا پانی سر پر پھیل گیا تو مسح دایو یا۔ ۸۔ وضو میں آنکھوں، ناک اور منہ کے اندر کا حصہ دھونا فرض نہیں ہے۔ ۹۔ ردھو کرنے کے بعد سر منڈایا یا خن لٹروائے تو سر کا دوبارہ مسح کرنا یا ناسوں کو دھونا ضروری نہیں ہے۔ ۱۰۔ اگر کسی شخص کا ہاتھ کہنی کے نیچے سے کٹا ہوا ہو تو اس باقی ہاتھ اور کہنی کا دھونا فرض ہے، ورنہ صرف کہنی باقی ہو تو اس کا دھونا بھی فرض ہے۔

غسل کا بیان

فرائض غسل

غسل میں تین فرض ہیں۔ ۱۔ کلی کرنا، ۲۔ ناک میں پانی ڈالنا، ۳۔ سر سے بدن کا ایک بار دھونا، کلی و ناک میں پانی ڈالنے کی حد وضو میں بیان ہو چکی، سر و نتوں میں یا ان کے خلا میں کھانا وغیرہ کچھ باقی رہا یا اس کے ناک میں تر رینٹھ ہے اور اس کی جگہ یقیناً پانی نہیں پہنچا تو غسل نہیں ہوا۔ اگر عورت کے سر کے بال گندے ہوئے ہوں اور بغیر کھولے پانی نہیں پہنچ سکتا تو کھول کر پانی پہنچانا فرض ہے، پہنچے ہوئے زیورات کو حرکت دینا و جب سے جب تک ہوں ناف کے سوراخ میں پانی پہنچانا واجب ہے۔

فائدہ

وضو کی طرح غسل میں بھی کوئی فعل واجب نہیں ہے یعنی وہ واجب جو فرض سے کم درجہ کا ہو

اور یہ واجب کی ضعف و ادنیٰ قسم ہے، اس کے ادا نہ ہونے سے وضو و غسل کا جواز فوت نہیں ہوتا۔ بعض سبب میں لکھا ہے کہ غسل میں صرف ایک فرض ہے اور وہ سارے بدن کا ایک بار دھونا ہے اور باقی امور جن کو ہم نے فرائض غسل میں بیان کیا ہے یعنی کلی کرنا، ناک میں پانی ڈالنا وغیرہ انہوں نے واجبات میں شمار کیا ہے تو یہ وہ واجبات ہیں جو غسل میں فرض کے ہم معنی ہیں یعنی فرض عملی ہیں، کیونکہ ان میں سے کسی فعل کے ادا نہ ہونے سے غسل صحیح و جائز نہیں ہوتا۔ یہی وجہ ہے کہ عام کتب میں ان کو فرائض غسل میں شمار کیا ہے اور لکھا ہے کہ وضو و غسل میں کوئی واجب نہیں ہے۔

غسل کی سنتیں

۱۔ غسل کرنے یا ناپاکی دور کرے یا پکی حاصل ہونے یا نماز جائز ہو جانے کی نیت دل سے کرنا اور زبان سے کہہ لینا بھی بہتر ہے۔ ۲۔ کپڑے اتارنے سے پہلے بسم اللہ اُلٹ پڑھنا، ۳۔ دونوں ہاتھ کلائی تک تین بار دھونا، ۴۔ استنجہ کرنا یعنی پیشاب و پاخانہ کے مقام کو دھونا، ۵۔ اگر جسم پر کہیں نجاست لگی ہو اس کو دھونا، ۶۔ نماز کی طرح وضو کرنا، ۷۔ سر میں سواک کرنا اور ہاتھوں پیروں اور ڈاڑھی کا خلال کرنا، اگر غسل سے پہلے وضو نہیں لیا تو غسل کے اندر وضو بھی ادا ہو گیا پھر وضو کرنے کی ضرورت نہیں۔ ۸۔ سر و جسم تین بار دھونا، ۸۔ ترتیب یعنی جس ترتیب سے اوپر بیان ہوا اسی ترتیب سے ادا کرنا پس پہلے ہاتھ دھونا پھر استنجہ کرنا پھر بدن کی نجاست دور کرنا پھر وضو کرنا پھر سارا بدن دھونا۔

غسل کے مستحبات و آداب

۱۔ زبان سے بھی نیت کہہ لینا مستحسن و بہتر ہے۔ ۲۔ پانی کے استعمال میں بے جا کمی یا زیادتی نہ کرنا، ۳۔ ننگا ہونے کی حالت میں قبلے کی طرف منہ نہ کرنا، ۴۔ بلا ضرورت کسی سے بات نہ کرنا، ۵۔ ایسی جگہ نہانا جہاں کوئی نہ دیکھے یا تہمند وغیرہ باندھ کر نہانا، ۶۔ تمام بدن کو ملنا، بعض نے اس کو سنن میں شمار کیا ہے اور وضو میں اعضا کے ملنے کا سنت ہوتا اس کی تائید کرتا ہے، ۷۔ تو اتر یعنی پے در پے اس طرح دھونا کہ معتدل موسم میں یک حصہ خشک ہونے سے پہلے دوسرا حصہ دھو ڈالے، ۸۔ تمام بدن پر تین مرتبہ پانی بہانا یعنی یک مرتبہ پانی بہانا فرض ہے اور مزید دوسرے بہانا سنت ہے، میل کرتین مرتبہ ہو۔ بدن پر پانی ڈالنے کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے سر کو دھو لے پھر گیلے ہاتھ سے تمام بدن کو ملے تاکہ اب جو پانی ڈالا جائے وہ بھی طرح تمام بدن پر پہنچ جائے اور کوئی جگہ خشک

نہ رہے، پھر تمام بدن پر پانی اس ترتیب سے ڈالے کہ پہلے دائیں کندھے پر تین بار پھر بائیں کندھے پر تین بار اور پھر سر اور تمام بدن پر تین بار ڈالے، یہ مشہور طریقہ ہے اور بعض نے کہا کہ سر سے شروع کرے یعنی پہلے سر پر تین مرتبہ پانی ڈالے پھر دائیں کندھے پر پھر بائیں کندھے پر تین مرتبہ پانی ڈالے یہی اصح ہے اور یہی ظاہر روایت اور احادیث کے موافق ہے اور بعض نے کہا کہ پہلے دائیں کندھے پر پھر سر پر پھر بائیں کندھے پر ڈالے یعنی سر پر پانی ڈالنے سے پہلے پر ہو۔ ۹۔ غسل کے بعد کسی پاب صاف پزے سے پناہ بن پونچھ ڈالے، ۱۰۔ نہانے کے بعد فوراً کپڑے پہن لے، ۱۱۔ جو چیزیں وضو میں سنت و مستحب ہیں وہ غسل میں بھی سنت و مستحب ہیں، سوائے قبلہ رو ہونے سے جبکہ ننگا نہاتا ہو اور سر کپڑا باندھ کر نہائے تو قبلہ رو ہونے میں کوئی مضائقہ نہیں اور سوائے دعائیں پڑھنے اور غسل کا بھی ہو پانی کھڑے ہو کر بیٹھ کر پینے کے کہ یہ امور مستحب نہیں بلکہ ملحدہ ہیں اور سوائے ترتیب کے غسل کی اپنی ترتیب ہے جو وضو سے مختلف ہے۔

غسل کے مکروہات

غسل کے مکروہات وضو کے مکروہات کی طرح ہیں، ان کے علاوہ کچھ مکروہات یہ ہیں۔ ۱۔ نہانے والے کو قبلہ رو ہونا، ۲۔ بلا عذر غیر محرم کے سامنے نہانا، ۳۔ دعاؤں کا پڑھنا، ۴۔ سر کھلے ہوئے بلا ضرورت ظلم کرنا، ۵۔ پانی زیادہ بہانا، ۶۔ ارست کے خلاف غسل کرنا وغیرہ۔

غسل فرض ہونے کے اسباب

جن چیزوں سے غسل فرض ہوتا ہے تین ہیں۔

۱۔ جنابت، ۲۔ حیض، ۳۔ نفاس حیض و نفاس کی تفصیل آگے مل بیان میں درج ہے، اور جنابت کی تفصیل یہ ہے۔

جنابت کے دو سبب ہیں پہلا سبب منی کا شہوت سے کود کر بغیر دخول کے نکلنا خواہ چھوڑنے سے ہو یا دیکھنے سے یا کسی خیل و تصور سے یا احتلام سے یا حلق سے (یعنی ہاتھ سے حرکت دے کر) نکلے سوتے میں ہو یا جاگتے میں، حالت بوش میں ہو یا بیہوشی میں مرد سے نکلے یا عورت سے، ان سب صورتوں میں اس پر غسل فرض ہو جائے گا، اگر کوئی مرد یا عورت سو کر اٹھے اور جسم یا کپڑے پر تری دیکھے تو اس کو احتلام یا نہ ہو تو غسل فرض ہوگا اور اگر حتم یا نہ ہو لیکن منی کا یقین ہو تو بھی غسل فرض ہے۔ اور منی کا یقین نہ ہو تو فرض نہیں، اگر مرد یا عورت سو کر اٹھے اور احتلام اور لذت

یاد ہے لیکن تری نہ پائے تو غسل فرض نہ ہوگا۔ رات کو خاوند و بیوی کسی بچھونے پر سونے تھے اور اس بچھونے پر مٹی پائی جائے اور دونوں میں کسی کو احتلام یا نہ ہو اور دونوں اپنی اپنی مٹی ہونے سے انکار کریں اور مرد یا عورت کی مٹی کی تیز کی علامت بھی نہیں پائی جاتی تو دونوں پر غسل واجب ہوگا، اگر مرد کی مٹی کی علامت ہے تو صرف مرد پر غسل واجب ہوگا اور اگر عورت کی مٹی کی علامت ہے تو عورت پر واجب ہوگا اور اگر احتلام یا نہ ہو تو کسی پر غسل واجب ہے جس کو یاد ہے، دوسرے پر واجب نہیں، اور اگر مٹی خشک ہے اور اس ستر پر پہلے کوئی دوسرا سویا تھا، دران میں سے کسی کو احتلام یا نہیں تو دونوں پر غسل واجب نہیں، مرد کی مٹی کی علامات یہ ہیں، ۱۔ سختی (گاڑھا ہونا)، ۲۔ سفیدی، ۳۔ لہائی، ۴۔ عورت کی مٹی کی علامت یہ ہیں، ۱۔ نرمی (پتلا ہونا)، ۲۔ زردی، ۳۔ لولائی۔ جنابت کا دوسرا سبب وحوش ہے، یعنی زندہ عورت کے پیشاب کے مقام یا زندہ مرد یا عورت کے پاخانے کے مقام میں سر ذکر (حشفہ) کے داخل ہو جانے سے خواہ انزال ہو یا نہ ہو، فعل اور مفعول دونوں پر غسل فرض ہو جاتا ہے جبکہ دونوں مکلف ہوں یا ان میں سے جو مکلف ہو اس پر غسل فرض ہوگا۔ کسی کا حشفہ نسا ہو تو قدر حشفہ مت داخل دھونے سے غسل فرض ہو جائے گا۔

اقسام غسل

غسل کی چار قسمیں ہیں ۱۔ فرض، ۲۔ واجب، ۳۔ سنت، ۴۔ مستحب۔

فرض غسل چھ ہیں، ۱۔ شہوت کے ساتھ مٹی نکلنے پر خواہ سوتے میں ہو یا جاتے میں، خواہ بیہوشی میں ہو یا ہوش میں اور خواہ تنہا سے ہو یا بغیر جماع کے کسی خیاں و تصور وغیرہ سے ہو ۲۔ زندہ عورت کے پیشاب کے مقام میں یا زندہ مرد و عورت کے پاخانے کے مقام میں کسی با شہوت مرد کے حشفہ کے داخل ہونے پر خواہ انزال ہو یا نہ ہو، (یہ دونوں قسم کا غسل جنابت نہایت ہے) ۳۔ حیض سے پاک ہونے پر، ۴۔ نفاس سے پاک ہونے پر، ۵۔ میت کا غسل اور یہ زندہ پر واجب علی الکفایہ ہے، ۶۔ سارے بدن پر نجس است گئے یا بدن کے بعض حصے پر نجاست گئے سے جبکہ نجاست کا مکان معلوم نہ ہو۔

واجب غسل تین ہیں، ۱۔ جب کوئی جنس کا فرسلمان ہو یعنی کافر مرد ہو یا عورت جبکہ جنابت کا غسل اس پر باقی ہو اور وہ مسلمان ہو جائے یا عورت پر حیض و نفاس سے پاک ہونے کے بعد کا غسل باقی ہو اور وہ مسلمان ہو جائے ۲۔ نابالغ ذکر کی پندرہ سال کی عمر سے پہلے حیض کے ساتھ بالغ

ہوئی ہو تو حیض سے پاک ہونے پر احتیاط اس پر غسل واجب ہوگا اور اس کے بعد جو حیض آئے رہیں گے ان سے پاک ہونے پر غسل فرض ہوگا اور اگر پندرہ سال کی عمر کے بعد حیض شروع ہوا تو اس پر غسل فرض ہے۔ ۳۔ ایسے ہی لڑکا پندرہ سال کی عمر سے پہلے حجام کے ساتھ باغ ہوا اور اُسے پہلا استحمام ہو تو اس پر احتیاط غسل واجب ہے اور اس کے بعد جو استحمام ہوگا اس سے غسل فرض ہو جائے گا اور اگر عمر کے لحاظ سے بالغ ہو یعنی پندرہ برس کی عمر کے بعد استحمام ہو تو اس پر غسل فرض ہے۔

فائدہ

واجب غسل سے مراد فرض عملی ہے اس سے بعض نے ان سب کو فرض غسل میں شمار کیا ہے، اسی طرح میت کا غسل اور سارے بدن پر نجاست مٹنے یا بعض حصہ پر لٹنے اور جگہ معصوم نہ ہونے کی صورت میں غسل کرنا بھی فرض عملی ہے اس سے بعض نے ان دونوں کو بھی واجب میں شمار کیا ہے۔ سنت غسل چار ہیں، ۱۔ جمعہ کے دن ن وضو و غسل کرنا سنت ہے دن پر بعد فرض ہے، ۲۔ دونوں میدوں کے دن طلوع فجر کے بعد ن وضو و غسل کرنا جن پر عیدین کی نماز واجب ہے، ۳۔ حج یا عمرہ کے احرام کے لئے حرام باندھنے سے پہلے غسل کرنا، ۴۔ حاجی کو عرفہ کے دن میدان عرفان میں احوال کے بعد وقوف کے لئے غسل کرنا۔

مستحب غسل بہت ہیں ان میں سے چند یہ ہیں، ۱۔ بدن پر نجاست لگ جانے لیکن یہ معلوم نہ ہو کہ کس جگہ لگی ہے، ۲۔ لڑکا یا لڑکی جب عمر سے عذر سے پندرہ برس کی عمر کو پہنچ کر بالغ ہو اور اس وقت تک کوئی بلوغ کی علامت اس میں نہ پائی جائے، ۳۔ مکہ معظمہ میں داخل ہونے اور طواف زیارت کے لئے، ۴۔ عرفہ کی رات یعنی نبی اکرمؐ کی تسبیح و تلوین تاریخ کی درمیانی شب میں، ۵۔ مزدلفہ میں ٹھہرنے کے لئے دسویں تاریخ کی صبح کو بعد طلوع فجر، ۶۔ سنگریاں پھینکنے کے لئے منی میں داخل ہوتے وقت اور بقیہ دونوں اور حرموں پر سنگریاں مارنے کے لئے، ۷۔ مدینہ منورہ میں داخل ہونے کے لئے، ۸۔ شب برات یعنی شعبان کی پندرہویں رات کو، ۹۔ شب قدر کی راتوں میں جو شخص شب قدر کو دیکھے یعنی اس کو کشف دہم یا عبادت سے معلوم ہو جائے، ۱۰۔ سورج گرہن کی نماز کے لئے، ۱۱۔ چاند گرہن کی نماز کے لئے، ۱۲۔ نماز استسقاء کے لئے، ۱۳۔ جب مجنوں و مست و دیہوش چھا ہو جائے، ۱۴۔ بچنے کے بعد، ۱۵۔ رفع خوف و دفع مصیبت کی نمازوں کے لئے، ۱۶۔ دن کی تاریکی و سخت آندھنی کے وقت، ۱۷۔ دسویں کے جمع میں جانے

کے لئے، ۱۸۔ نیا کپڑا پہنتے وقت، ۱۹۔ میت کو غسل دینے کے وقت اور غسل دینے کے بعد غسل دینے والے کے لئے، ۲۰۔ اس شخص کے لئے غسل مستحب ہے جس کے قتل کا قصد کیا جائے خواہ جبراً قتل کیا جائے یا قصاص میں یا ظلم سے، ۲۱۔ کسی گناہ سے توبہ کے لئے، ۲۲۔ جب کوئی کافر مسلمان ہو جائے اور وہ جب کی حالت میں نہ ہو تو اس کو غسل کرنا، ۲۳۔ سفر سے واپس وطن پہنچنے پر، ۲۴۔ مجالس خیر میں حاضر ہونے کے لئے، ۲۵۔ ستخانہ والی عورت کو جبکہ اس کا استحاضہ دور ہو جائے۔

متفرقات

۱۔ جنسی کو نماز کے وقت تک غسل میں تاخیر جائز ہے اس سے وہ تنگ نہیں ہوگا۔ ۲۔ جنسی بغیر غسل کے سوئے یا پھر دلی کرے توجہ زہد و صلوٰۃ میں بہتر ہے۔ ۳۔ جنسی کو وضو کرنے یا اتھ منہ دھونے اور کلی کرنے کے بعد کھانا یا مکروہ نہیں بغیر اس کے ویسے ہی کھاپا لیا تو گناہ نہیں لیکن مکروہ ہے۔ ۴۔ غسل کے لئے مائیک صاع یعنی تقریباً چار ریسے پانی ہونا چاہئے اور وضو کے لئے ایک منڈ یعنی ایک ریر، لیکن یہ مقدار رومی نہیں کیونکہ انسانوں کی طبیعتیں مختلف ہوتی ہیں۔ ۵۔ مرد اور عورت ایک برتن سے غسل کریں تو مضائقہ نہیں، ۶۔ فرض غسل کی حالت میں مرد اور عورت غوطہ لگالے یا بارش میں کھڑے ہو جائے یا بڑے حوض میں ریزے اور اس کے تمام بدن پر پانی بہہ جاے اور وہ کلی کر لے اور ناک میں پانی ڈالے تو اس کا غسل ادا ہو جائے گا چاہے غسل کرنے کا ارادہ ہو یا نہ ہو۔ ۷۔ اگر بدن میں ہاں بھر بھی جگہ خشک رہ گئی تو غسل نہ ہوگا اسی طرح اگر غسل کرتے وقت کلی کر لیا ناک میں پانی ڈالنا بھول جائے تو بھی غسل نہیں ہوگا، لیکن اب اس کو پھر سے نہ ناوا جب نہیں صرف خشک جگہ پانی بہا دینا چاہئے صرف گیلا ہوا تھ پھیر لینا کافی نہیں ہے اور کلی یا ناک میں پانی ڈالنا ترک ہونے کی صورت میں صرف کلی یا ناک میں پانی ڈالنا کافی ہے۔

غسل کا مسنون طریقہ

جو شخص غسل کرنا چاہے اس کو چاہئے کہ کوئی کپڑا تھمبند وغیرہ باندھ کر نہائے اور اگر ننگا نہائے تو کسی ایسی جگہ نہائے جہاں کسی نامحرم کی نظر نہ پہنچ سکے، عورت کو اور ہر ننگا نہانے والے کو بیٹھ کر نہانا چاہئے اور ننگا نہانے والا قبلہ کی طرف منہ کر کے نہائے۔ سب سے پہلے اپنے دونوں ہاتھ کلائی (پہنچوں) تک تین مرتبہ دھوئے پھر سترجہ کرے یعنی پیشاب و پاخانے کے مقام کو دھوئے خواہ استنجا کی جگہ پر نجاست ہو یا نہ ہو، اور بدن پر جہاں جہاں نجاست حقیقی لگی ہوئی ہو اس کو بھی دھو ڈالے پھر کلی

وغرارہ کرے اور ناک میں پانی ڈالے اور اس میں مبالغہ کرے اگر روزہ دار ہو تو غرارہ نہ کرے اور وہ ناک میں پانی ڈالنے میں مبالغہ نہ کرے، مساوی بھی کرے، اور پورا وضو کرے، ہاتھوں پیروں کی انگلیوں اور ڈاڑھی میں خدال بھی کرے، اگر کسی چوکی یا پتھر وغیرہ پر غسل کرتا ہو تو وضو کرتے وقت پاؤں بھی دھو لے پھر بعد میں دھونے کی ضرورت نہیں، اگر کسی جگہ سے کہ پاؤں بھر جائیں گے اور غسل کے بعد دھونے پڑیں گے تو پاؤں وضو میں نہ دھوئے بلکہ غسل سے فراغت کے بعد دوسری جگہ بہت کر پاؤں کو دھوئے، وضو کے بعد پہلے سر کو دھو لے پھر تمام بدن پر تھوڑا پانی ڈال کر ہاتھ سے سے یا گیلیا ہاتھ تمام بدن پر پچھڑاے تاکہ جب پانی ڈالے تو بدن پر سب جگہ چھگی مس نہ پہنچ جائے اور کوئی جگہ خشک نہ رہ جائے، پھر سارے بدن پر تین مرتبہ پانی بہاے اور ہر دفعہ بدن کو تین سوکھانہ رہے، بدن پر پانی اس ترتیب سے ڈالے کہ پہلے اپنے داہنے مونڈھے پر تین مرتبہ پھر بائیں مونڈھے پر تین مرتبہ پھر سر پر اور سارے بدن پر تین مرتبہ پانی ڈالے، اگر صحیح و خاصہ روایت و حدیث کے موافق یہ ہے کہ پہلے سر پر تین مرتبہ پانی ڈالے پھر دائیں کندھے پر تین مرتبہ پھر بائیں کندھے پر تین مرتبہ ڈالے۔ اگر غسل فرض ہو تو سواۓ بسم اللہ کے اور کوئی دعا نہ پڑھے اور کسمند بھی پڑے اتارنے سے پہلے پڑھ لے اور نہاتے وقت بغیر خست ضرورت کے کسی سے کوئی بات نہ کرے۔ غسل کے بعد چاہے تو اپنے جسم کو پیر سے سے پونچھ ڈالے اور نہانے کے بعد فوراً چڑھ لیٹن سے اب باہر نہ نکلا نہ رکھے۔

پانی کا بیان

پانی کی دو قسمیں ہیں۔

مطلق پانی

مطلق یعنی جس کو عامی دورے میں پانی کہتے دیکھتے ہیں، جیسے بارش کا پانی، چشمے، کنوئیں، تالاب، ندی نالے، دریا و سمندر وغیرہ پانی، خواہ میٹھا ہو یا کھری، اور پگھلی ہوئی برف یا اولے کا پانی ان سب سے وضو اور غسل کرنا درست ہے۔ ۱۔ عقیدہ جنی جس کو عامی دورے میں پانی نہ کہتے ہوں اگرچہ پانی کی طرح بہنے والا ہو جیسے تالاب، کیڑا، عرق گاوتر ہوں، عرق سونف وغیرہ یا کسی دوا کا کشید یا ہوا عرق، گنے کا رس وغیرہ، سرکہ، شوربا، شربت وغیرہ اس کے ساتھ کوئی خصوصیت لگاتے ہوں، جیسے پتوں، پھل، ورد و رخت کا پھول ہو پانی مثلاً تربوز کا پانی، ناریل کا پانی وغیرہ ان

سب سے وضو اور غسل درست نہیں ہے۔

ماے مطلق (عام پانی) کی دو قسمیں ہیں۔ ۱۔ جاری یعنی بہتا ہوا، ۲۔ راکد یعنی ٹھہرا ہوا، راکد کی بھی دو قسمیں ہیں، ۱۔ راکد قلیل، ۲۔ راکد کثیر، جاری پانی نجاست کرنے سے ناپاک نہیں ہوتا اور کثیر بھی جس کی تفصیل آگے آتی ہے، نجاست کرنے سے ناپاک نہیں ہوتا جب تک کہ اس کی کوئی صفت نہ بدلے، ان دو پانیوں کے علاوہ تیسری پانی نجاست کرنے سے ناپاک ہو جاتے ہیں۔

جاری پانی

۱۔ جاری پانی کی دنی پہچان یہ ہے کہ نہ اس میں تنکا بہہ جائے یا یہ کہ لون اس نو چاروں کہتے ہوں یہی اسح ہے۔ ۲۔ جاری پانی میں اگر نجاست مرجہ ورمزہ یا رنگ یا بو نہ بدلے تو نجاست نہیں ہوا اور اگر ان میں سے ایک صفت بھی بدلے تو نجاست ہوگی۔ ۳۔ اگر نہ ورمزہ نہ نجاست نہ لون اس میں کوئی نجاست نہ رہے اور نہ اس کی کوئی صفت نہ بدلے تو اس سے پانی لینا جائز ہے، یعنی حکم زمین و زہر کا ہے۔ ۴۔ اگر بہت سے آدمی جاری نہر کے کنارے پر وضو یا نہر کا پانی نہیں اور وضو کریں تو جہاز سے اور وہ پانی مستعمل نہیں ہوگا۔ ۵۔ جس چھوٹے حوض میں ایک طرف سے پانی آتا ہو اور دوسری طرف سے نکل جاتا ہو وہ جاری ہے دوسری طرف سے وضو جائز ہے۔ ۶۔ اگر حوض چھوٹا ہو اور اس میں نجاست نہ پڑ جائے نہ اس کے بعد اس میں ایک طرف سے پاک پانی آئے اور دوسری طرف سے نکل جائے تو حوض پاک ہو جائے گا۔ دوسری طرف سے پانی نکلتے ہی اس کی دیکھ بھال کر چھوڑ دینی چاہیے، ہوا، عمامہ کا بھی یہی حکم ہے۔

راکد (نہ) پانی

۱۔ بند پانی جب قلیل ہو تو اس میں نجاست کرنے سے یہ کہتے ہوئے نہر و نہر جانور مر جانے سے وہ تمام پانی ناپاک ہو جاتا ہے۔ ۲۔ چھوٹا رنگ یا بو نہ بدلے پس اس سے وضو یا غسل درست نہیں ہے۔ ۳۔ بند پانی جب کثیر ہو تو وہ پانی کے حکم میں ہے، پس اس میں ایک طرف نجاست پڑنے سے وہ پانی ناپاک نہیں ہوتا جب تک کہ نہر ورمزہ یا بو نہ بدلے، پس اگر وہ نجاست نظر نہ آنے والی ہے جیسے بیشاب، نہر ورمزہ تو چاروں طرف وضو جائز ہے اور اگر نجاست نظر آنے والی ہے جیسے مردہ تو بہتر نجاست پڑنے والی طرف وضو نہ کرے اس کے سوا جس طرف چاہے۔ ۴۔ قلیل اور کثیر میں یہ فرق ہے کہ اگر ایک طرف کا پانی بلبل اور دوسری

طرف نہ جائے تو کثیر ہے ورنہ قلیل، فقہائے کرام نے عام لوگوں کی آسانی کے لئے کثیر پانی کی حد مقرر کر دی ہے کہ وہ دس زرد دس زرد شرعی (۱۰ x ۱۰) ہوشی زرد، ایک ہاتھ مع ایک دھبی انگلی کے ہوتا ہے یعنی چوبیس انگلی کا اور آج کل کے روحانی گریزی زرد سے تقریباً نو گره کا ہوتا ہے پس اس روحانی زرد سے ساڑھے پانچ زلمبا اور ساڑھے پانچ زرد چوڑا ہو تو پانی شیر ہے ورنہ قلیل اور اس کی گہرائی کم زکم اتی ہو کہ بریلو سے پانی یا بے تو پانی، ٹھنڈے زمین نظر نہ آئے، اگر وہ جگہ لمبائی میں زیادہ، رچوالی میں کم ہو تو اس کا رقبہ 10×10 شرعی کی برابر ہو مثلاً 5×20 زرد شرعی یا 15×30 یا 10×40 شرقی ہو اور انہوں سو قواس کا حیر زکاتیں زرد ہو اور ارشٹ یعنی ٹکڑا، و تو ہر ضلع ساڑھے ۱۵ زرد ہونا معتبر ہے۔ ۴۔ جس حوض میں بالکل کالی جمی ہو ہو اور وہ کالی ہلانے سے بل جائے اور پانی نظر آجائے، تو وضو چکر ہے ورنہ نہیں۔ ۵۔ ناپاک حوض اگر بالکل خشک ہو گیا تو وہ پاک ہو لیکن اگر اس میں دوبارہ پانی آجائے تو وہ پاک ہے، ورنہ اس کی نجاست نہ لوٹے گی۔ ۶۔ بڑے حوض کی ہر سمت تغیر ہو جائے مثلاً پانی میں بدبو ہو جائے تو اس میں نجاست کا واقع ہونا معلوم نہ ہو تو وہ پاک ہے، ورنہ اس سے وضو منسلک جائز ہے۔

کنوئیں کے احکام

۱۔ اس ٹھہرے ہوئے پانی اور نیوے حوض کے ٹھہرے ہوئے چیزوں کے چھوئے حوض میں واقع ہونے سے اس حوض کا پانی ناپاک ہو جاتا ہے، یہی چیزوں کے حوضوں میں واقع ہونے سے کنوئیں کا پانی بھی ناپاک ہو جاتا ہے، کنوئیں کا معیار (گولائی) شرعی زکاتیں زرد ہو تو بڑوں حوض سے ختم میں ہے، عیار اس کا زکاتیں زرد ہو جاتا ہے۔ ۲۔ چھوئے کنوئیں کا پانی پاک ہونا نہ ہونے کا خلاف اور سے قلیل پانی (چھوئے حوض وغیرہ) کے کہ وہ پاک نہیں ہوتا جب تک چوری یا شیر نہ ہو جائے۔ ۳۔ کنوئیں میں گرنے والی چیزیں تیس قسم پر ہیں۔ ۱۔ جن سے کنوئیں کا تمام پانی ناپاک ہو جاتا ہے، ۲۔ جن سے سارا پانی ناپاک نہیں ہوتا بلکہ تھوڑا سا پانی نکال دینے سے انہیں پاک ہو جاتا ہے، ۳۔ جن سے کنوئیں بالکل ناپاک نہیں ہوتا۔

جن چیزوں کے گرنے سے کنوئیں کا تمام پانی ناپاک ہو جاتا ہے

۱۔ کنوئیں میں نجاست غلیظہ یا خفیفہ گرنے سے تمام پانی ناپاک ہو جائے گا خواہ وہ

نجاست تھوڑی ہو یا بہت، اور خواہ کسی چیز کے ساتھ لگ کر گری ہو یا صرف نجاست گری ہو ہر حال میں کنوئیں کا تمام پانی ناپاک ہو جائے گا۔ ۲۔ جس جانور میں بہت ہوا خون ہوتا ہے اور وہ خشکی کا رہنے والا ہو اگر وہ کنوئیں میں گر جائے تو اس کے تین درجے ہیں۔ اول بکری اور اس کی مثل۔ دوم بلی اور اس کی مثل۔ سوم چوہا اور اس کی مثل، پس جو جانور بکری کے برابر یا اس سے بڑے ہوں وہ بکری کے حکم میں ہیں، ایسے کسی جانور کے کنوئیں میں کرکمرے سے کنوئیں کا تمام پانی ناپاک ہو جاتا ہے، اگرچہ وہ پھو۔ یا پھٹ نہ ہو، ورنہ برابر مکرپانی میں رہے تب بھی یہی حکم ہے، جو جانور بلی کے برابر یا اس سے بڑے ہوں مگر بکری سے چھوٹے ہوں وہ بلی کے حکم میں ہیں اور جو جانور چوہے کے برابر یا اس سے بڑے ہوں مگر بلی سے چھوٹے ہوں وہ چوہے کے حکم میں ہیں، ان دونوں قسم کے جانوروں میں سے کوئی جانور کنوئیں میں کرکمرے یا باہر سے کرکمرے تو جب تک پھول یا پھٹ نہ جائے اس وقت تک کنوئیں کا تمام پانی ناپاک نہیں ہوتا، بلکہ کچھ حصہ ناپاک ہوتا ہے جس کی تفصیل آگے آتی ہے، اور جب پھول جائے یا پھٹ جائے تو تمام پانی ناپاک ہو جاتا ہے، اسی طرح اس کے بال یا پائے یا دم یا کوئی اور حصہ جدا ہو کر کنوئیں میں گر پڑے یا کنوئیں میں گرتے وقت مٹ جائے تو اس کے رتے ہی تمام پانی ناپاک ہو جائے گا۔ پھوٹنے کی پہچان یہ ہے کہ پانی میں رہ کر اس کا جسم صلی جمرے سے بڑھ جائے اور پھٹنے کی پہچان یہ ہے کہ اس کے بال رتے ہوں یا جسم پھٹ گیا ہو۔ باہر سے پھوٹ کر یا پھٹ کر گرنے کا بھی یہی حکم ہے۔ اور کنوئیں سے مراد ہوا چوبانہ کوئی اور جانور نکلا، اور یہ معلوم نہیں کب کب پر فتنی اس پر ہے کہ جب دیکھا جائے اسی وقت سے کنواں ناپاک سمجھا جائے اس سے پہلے کی نماز و وضو سب درست ہے لیکن احتیاطاً اس میں ہے کہ اگر وہ جانور ابھی پھولا یا پھٹ نہیں ہے تو جن لوگوں نے اس کنوئیں سے وضو کیا ہے وہ ایک دن رات کی نمازیں دہرائیں ورنہ پانی سے جو پڑے دھوئیں ہیں ان کو پھر سے دھونا چاہئے ورنہ اگر وہ پھول گیا یا پھٹ گیا ہے تو تین دن رات کی نمازیں دہرانا چاہئے، البتہ جن لوگوں نے اس پانی سے وضو نہیں کیا ہے وہ نہ دہرائیں، ۳۔ دو بلیاں ایک بکری کے حکم میں، تین چوہے ایک بلی کے حکم میں اور چھ چوہے ایک بکری کے حکم میں ہیں۔ ۴۔ بڑا سانپ یا گرگٹ یا میٹھک، بڑی چھتری اور بڑی چھنگلی گڑخون دے ہوں تو چوہے و بلی کے حکم میں ہیں۔ ۵۔ خنزیر کے گرنے سے تمام پانی ناپاک ہو جائے گا خود مر جائے یا زندہ نکل آئے اور خود اس کا منہ پانی تک پہنچے یا نہ پہنچے، اس کے علاوہ کوئی اور جانور گرنے اور زندہ نکل آئے، اگر اس کے جسم پر

نجاست کا ہونا معلوم ہے تو سارا پانی ناپاک ہو جائے گا ورنہ نہیں، اور اگر نجاست تو جسم پر نہیں لیکن اس کا منہ پانی تک پہنچا تو اس کے جھوٹے کا اعتبار ہوگا، اگر اس کا جھوٹا ناپاک ہے تو پانی پاک ہے اور اگر اس کا جھوٹا ناپاک ہے تو پانی بھی ناپاک ہو جائے گا اور اگر اس کا جھوٹا مشکوک ہے تو پانی بھی مشکوک ہے اور جھوٹے مشکوک کا بھی تمام پانی نکال جائے گا ورنہ کہہ دیا ہے تو پانی بھی مکروہ ہے پس اس کے بیس، دول نکالنا مستحب ہے اور رزندہ نکل آیا اور اس کا منہ پانی تک نہیں پہنچا تو جب تک ان کے پیشاب یا پاخانہ نہ کر دینے کا یقین نہ ہو جائے تو ان ناپاک نہیں ہوگا (لیکن اکثر اس کا قوی امکان ہے اس لئے جن جانوروں کے پیشاب و پاخانہ سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے ان کے پیشاب و پاخانہ کر دینے کے گمان کی وجہ سے حقیقتاً سارا پانی ناپاک ہو جاتا ہے ان کے پیشاب و پاخانہ کر دینے کے گمان کی وجہ سے احتیاطاً سارا پانی نکالنا ہی مناسب ہے۔ مؤلف)، ۶۔ مسلمان کی میت اگر غسل سے قبل گویں میں گر پڑے تو گویں کا تمام پانی ناپاک ہو جائے گا اور اگر غسل کے بعد گرے تو گویاں ناپاک نہیں ہوگا۔ کافر کی میت خود غسل سے قبل گرے یا غسل کے بعد، ہر حال میں تمام پانی ناپاک ہو جائے گا، اگر رزندہ آدمی بوزھایا، جوان یا پندہ مدیہ عورت گویں میں گر کر مر جائے تب بھی تمام پانی ناپاک ہو جائے گا۔ ہر جاندار کا بچہ اپنے بڑے کا حکم رکھتا ہے، ۸۔ اونٹ یا بکری کی کشتیاں رگنوں میں کثیر مقدار میں رہیں تو تمام پانی ناپاک ہو جائے گا ورنہ نہیں، شیر وہ ہیں جن کو عرف میں شیشہ نہیں یاد کیجئے، کثیر سمجھئے اور صحیح یہ ہے کہ اگر ان سے کوئی ذول خالی نہ جائے تو کیشہ ہیں، ورنہ قلیل، تریا خستہ، سلمیٰ، نونی، ہولی، گوبر یا لیدی یا بیٹھی سب کا ایک ہی حکم ہے۔ ۹۔ مرغی، بٹخ اور مرغابی کی بیٹ سے تمام پانی نجس ہو جاتا ہے۔

وہ صورتیں جن سے تھوڑا پانی نکالا جاتا ہے سارا گویاں ناپاک نہیں ہوتا

۱۔ اگر جو بایا اس کے مثل چیز یا وغیرہ جانور گویں میں گر کر مر جائے یا مرا ہوا گرے لیکن پھولے یا پھٹے نہیں تو بیس سے تیس ذول نکالے جائیں یعنی بیس، دول وجوب کے طور پر اور تیس ذول استحباب کے طور پر نکالنے جائیں، دو چوبیس کا بھی یہی حکم ہے بڑی چھڑی اور بڑی چھکی وغیرہ جن میں بہتا ہوا خون ہوتا ہے چوبیس کے حکم میں ہے۔ ۲۔ بلی یا اس کے مثل کوئی جانور مثلاً کبوتر یا بٹخ وغیرہ گر کر مر جائے یا مرا ہو، گر جائے مگر پھول یا پھٹا نہ ہو تو چوبیس ۴۰ سے پچاس ۵۰ یا ساٹھ ۶۰ تک ذول نکالے جائیں۔ چنی چوبیس ۴۰ ذول وجوب اور پچاس یا ساٹھ ذول استحباب نکالے

چائیں یہی حکم ایک بلی اور ایک چوہے کے گرنے پر ہے۔

جن صورتوں میں کنواں بالکل ناپاک نہیں ہوتا

۱۔ پاک چیز کے کنوئیں میں گر جانے سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا۔ ۲۔ مسلمان کی لاش نہلانے کے بعد کنوئیں میں گر جانے تو پانی ناپاک نہیں ہوگا بشرطیکہ جسم پر نجاست نہ ہو اور لاش پھولی یا چھٹی نہ ہو۔ ۳۔ شہید نہلانے سے پہلے بھی گر جانے تو کنواں ناپاک نہ ہوگا بشرطیکہ جسم پر اس کے خون کے علاوہ کوئی اور نجاست نہ ہو اور اس کا خون بہنے کی مقدار تک پانی میں نہ ملے۔ ۴۔ زندہ آدمی کنوئیں میں گر جائے اور پھر زندہ نکل آئے یا دوسرے ذی حیات کے کنوئیں میں غوطہ کھائے تو اگر اس کے پٹھے اور جسم پر نجاست ہوئے گا پتھیں یا کھانا غائب نہ ہو۔ ۵۔ بانی کے ستر کے ہوتے ہوئے خواہ وہ کافر ہو یا مسلمان۔ ۶۔ جو عورت جنسی ہوا یا غیر جنسی کنواں پاک ہے اگر شک ہو کہ کپڑا پاک ہے یا ناپاک تب بھی کنواں پاک ہے لیکن دوسری قسم کے کنوئیں میں باتیں دوسرے نکال دینا مستحب ہے۔ ۷۔ اگر اس کے بدن یا کپڑے پر نجاست مٹی موٹو حوٹے ہوئے یا ناپاک ہو جائے گا، کافر یا کافر کا جسم اور لپڑا عموماً ناپاک ہی رہتا ہے اور نجاست صحنی سے کافر یا حرم پاک نہیں ہوتا اور دوسروں میں اترنے سے پہلے نہ لے اور پاک چیز باندھ کر کنوئیں میں اترتے۔ ۸۔ اس پر ہے کہ وہ نہ لے جائے اور اپنے انہی مستعمل چیزوں سمیت حوٹوں میں اترے۔ ۹۔ گر جائے تو تمام مانی ناپاک ہونے کا حکم دیا جاتا ہے (اور یہی حکم غیہ جتہ ہے نمازی مسلمان کے لئے بھی)۔ ۱۰۔ ناپاکی سے خوف (۵)۔ خنزیر کے دوا سب جانوروں کی خشت ہڈی، باں یا ناخن گر جانے سے کنواں پاک نہیں ہوتا، لیکن اس میں گوشت یا چکنائی مٹی، دلی، تو کل پانی ناپاک ہو جائے گا، آدمی کا گوشت یا ہڈیاں ناخن، قداری سے کم گر جائے تو کنواں پاک نہ ہوگا، ناخن نہ رہا یا اس سے زیادہ۔ ۱۱۔ چائے تو کنوئیں ناپاک ہو جائے گا، ۱۲۔ خنزیر کے علاوہ کسی اور جانور کے پانی میں گر کر زندہ نکل آئے سے کنواں پاک ہے بشرطیکہ اس کا جسم پاک ہو اور نہ پانی تک نہ پہنچے لیکن عموماً جانوروں کا جسم ناپاک رہتا ہے۔ ۱۳۔ منہ کا احاب پانی میں لگنے کا قوی امکان سے نیز خوف و شکت کی وجہ سے پیشاب یا پاخانہ ردینے کا بھی قوی امکان ہے اس سے سارے پانی کے ناپاک ہونے کا حکم دینا چاہئے۔ ۱۴۔ اگر منہ پانی تک پہنچے تو ان کے حصے کا اعتبار ہوگا۔ ۱۵۔ مہر، مضبوطی یا مستعمل پانی کنوئیں میں گر جائے تو کنواں ناپاک نہ ہوگا، ۱۸۔ مرغی، بچہ و مرغابی کے علاوہ کسی پرندے کا پیشاب یا بیٹ کنوئیں میں رنے سے

کنواں ناپاک نہیں ہوتا، ۹۔ اونٹ یا بکری وغیرہ کی جھنگی تر بو یا خشک سالم بو یا ٹوٹی ہوئی، گوبر ہو یا لید تھوڑی مقدار میں کنوئیں میں گرنے سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا اور تھوڑی مقدار یہ ہے کہ ہر دفعہ ڈول نکالنے میں گوبر جھنگی وغیرہ ساتھ نہ آئے یہی صحیح ہے، ۱۰۔ اگر زندہ چوہا وغیرہ کنوئیں میں سے نکلے تو میں ڈول نکالنا افضل ہے، اگر مٹی اور تر زاد مرئی وغیرہ زندہ نکلے تو میں تا چالیس ڈول نکالنا مستحب ہے۔ بکری وغیرہ گرے تو میں ڈول نکالے یہ سب اطمینان قلب کے لئے ہے و جواب کے لئے نہیں ہیں۔ ۱۱۔ کچھ نہ نکالے تب بھی وضو جائز ہے۔ مستحب ڈول میں سے لم نہ نکالے یہی افضل ہے۔ ۱۲۔ جن جانوروں میں بہتہ ہو خون نہ ہو جیسے کبھی مجھ وغیرہ ان کے پانی میں اگر کمر جانے یا مرا ہوا سر جانے یا پھوس یا بیٹ جانے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا، اس سے وضو اور غسل درست ہے لیکن اس کا پینا یا بھانے میں استعنا کرنا مکروہ تحریمی ہے۔

کنوئیں کے پاک کرنے کا طریقہ

۱۔ کنوئیں سے پانی پانے کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے اس چیز کو نکالنا چاہئے جس کے گرنے سے کنواں ناپاک ہوا ہے پھر شریعت کے حکم کے مطابق اس کا پانی نکالنا چاہئے جب تک وہ چیز نہ نکالی جائے کنواں پاک نہ ہوگا۔ خواہ کتنا ہی پانی کیوں نہ نکالے۔ جب لیکن اگر وہ نجاست ایسی ہے جو باوجود پوش سے نکل نہیں سکتی تو اس صورت میں، یک یہ کہ اس چیز کی ناپاکی اپنی اصلی ہو نہ نجاست سے ناپاک نہ ہوئی، ۲۔ جیسے سر ۳۔ اور یا اس کا گوشت یا وہ جانور جو کنوئیں میں گر کر مر گیا اس صورت میں کنوئیں واقعی مدت تک چھوڑ دینا چاہئے جس میں یہ یقین ہو جائے کہ وہ ناپاک چیز نکل رہی ہوگی، ۴۔ جوئی جھنڈے کی مقدار چھ مہینے نامی ہے پھر اس کے بعد اس کا بقدر روا: ب پانی نکال دیا جائے تو کنواں پاک ہو جائے گا، دوسری صورت یہ ہے کہ وہ ناپاک چیز خود اپنی اصل سے ناپاک نہ ہو بلکہ ذریعہ نجاست نکلنے سے ناپاک ہوئی ہو جیسے ناپاک کپڑا، لکڑی، جوتی، کیند وغیرہ اس صورت میں اس چیز کا نکالنا معاف ہے بقدر روا: جب پانی نکل دینے سے کنواں پاک ہو جائے گا اور کنوئیں کے پاک ہوتے ہی وہ چیز بھی پاک ہو جائے گی۔ ۵۔ جن صورتوں میں کنوئیں کا تمام پانی ناپاک ہو جاتا ہے اور اس کا پانی ٹوٹ سکتا ہے تو اس کنوئیں کے پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ کل پانی نکال دیا جائے، پس جب پانی اس قدر نکل جائے کہ پانی ٹوٹ جائے اور آدھا ڈول بھی نہ بھرے تو کنوئیں کے اندر سے کلکرو، دیوار وغیرہ نیز ڈول رسی چرخی

اور کھینچنے والے کے ہاتھ پیر سب پاک ہو جائیں گے اب ان کو الگ دھونے کی ضرورت نہیں، ۳۔
 اگر کنواں چشمہ دار ہو یعنی ایسا ہو کہ جس کا تمام پانی نہ نکل سکے بلکہ ساتھ ساتھ نیا پانی آتا ہی آتا
 رہے تو اس کے پاک کرنے کے فقہانے مختلف طریقے لکھے ہیں ان میں سب سے بہتر اور موزوں
 طریقہ یہ ہے کہ کنوئیں میں دسی ڈال کر ناپ یا جائے کہ کتنے ہاتھ پانی ہے پھر کچھ ڈول نکال کر دسی
 سے ناپ لیا جائے کہ کتنے ہاتھ پانی کم ہو گیا اور حساب کر لیا جائے کہ باقی پانی کے لئے کتنے ڈول
 اور نکالے جائیں، مثلاً دسی ڈال کر دیکھ تو معلوم ہو کہ دسی ہاتھ پانی ہے، ۱۰۰ ڈول نکالنے کے
 بعد پھر دسی ڈال کر دیکھا تو معلوم ہو کہ یہ ہاتھ پانی کم ہو گیا، اب نو سو ۹۰۰ ڈول اور نکال دے
 جائیں تو کنوئیں کا کل پانی نکل جائے گا درکنوس وغیرہ پت ہو جا۔ ۴۔ جس صورتوں میں پانی
 کی ایک خاص مقدار کا کھلی پڑتی ہے اس قدر پانی خود ایک دم سے نکالیں یہ تھوڑا تھوڑا کرنے کی
 دفعہ میں وقفہ دے کر نکالیں ہر طرح پاک ۱۰۔ ۷۔ ۵۔ جس صورت میں کنوئیں کا سارا پانی
 نکالنا واجب ہو اور پانی ٹوٹ سکتا ہو یا نہ نکال سکتا ہو۔ اس میں وقفہ نہ دیا جائے یہاں تک کہ
 پانی ٹوٹ جائے اور آدھا ڈول بھرنے سے رہ جائے تب کنوئیں پاک ہوگا اور اگر وقفہ دے کر مثلاً
 کچھ دیر صبح کو اور کچھ دیر دوپہر کو دیکھ کر دیش نہ کو نکال تو نہ ہمتا ہی پانی نکال جائے کنواں پات نہیں
 ہوگا، اس کے علاوہ قی سب صورتوں میں یعنی جن صورتوں میں مقدار مقرر ہے یا نہ ہے، اور ہونے
 کی وجہ سے یا نہ ہونے وغیرہ کے ذریعہ مقرر کر رکھی ہے مگر نہ نا ضروری نہیں بلکہ متفق وقتوں میں
 وہ مقدار پوری کر سکتے ہیں۔ جیسے کہ نمبر ۴ میں ہیں ہو۔ ۶۔ اگر کنوئیں میں پانی اس مقدار سے کم
 ہو جس قدر ڈول نکالنے کا جب ہیں تو جس قدر موجود ہے اسی قدر نکالنا کافی ہے۔ ۷۔ جس کنوئیں
 پر جو ڈول پڑا رہتا ہے اسی کے سب سے نکال دیا جائے اور اگر کنوئیں پر کوئی خاص ڈول نہ ہو یا
 کنوئیں کا خاص ڈول بہت بڑا بہت چھوٹا ہو تو جن صورتوں میں ڈول کا لے کر مقدار مقرر ہے
 درمیانی ڈول کا اعتبار ہے، درمیانی ڈول وہ ہے جس میں گھریزی، اسی را پیہ بھر کے سیرت
 ساڑھے تین سیر پانی آتا ہو جس اس کا حساب کر کے جس قدر ڈول نہیں نکالے جائیں، مثلاً اگر
 بڑے ڈول میں چار ڈول کے برابر پانی سماتا ہو تو اس کو چار ڈول سمجھنا چاہئے۔ ڈول بھرا ہو، نکلتا
 ضروری نہیں، اگر کچھ پانی چھلک گیا یا ٹپک گیا مگر دھسے سے زیادہ ہے تو پورا ڈول ہی شمار کیا جائے
 گا، ۸۔ ناپاک کنواں اگر بالکل خف ہو جا۔ ۹۔ درت میں ترقی نہ رہے تب بھی پاک ہو جانے کا اس
 کے بعد اگر کنوئیں میں دوبارہ پانی نکلے تو بپہلی ناپاکی کی وجہ سے کنواں دوبارہ ناپاک نہیں ہوگا

اور اگر اس کی تہ پوری طرح خشک نہیں ہوئی تو اب دوبارہ پانی آنے سے پھر ناپاک ہو جائے گا۔

۱۔ مقید پانی

مطلق پانی یعنی جس پانی سے وضو غسل جائز ہے اس کا بیان نذر چکا ہے اب مقید اور دیگر پانیوں کی تفصیل بیان کی جاتی ہے۔ جس سے وضو و غسل جائز نہیں۔

- ۱۔ جو پانی درخت یا پھل یا ہنسی وغیرہ و نجس زکام جاسے یا خود ٹپک کر نکلے جیسے خر بوزہ، کھیر، اگڑی، تربیز اور کلاب وغیرہ کا پانی ۲۔ ہر قسم کا شربت مثلاً شربت صندل، سونف، کانسی وغیرہ ۳۔ ہر قسم کی دوائی وغیرہ کا کھینچا عرق ۴۔ سر ۵۔ نمب جو پھل کر پانی بن جائے ۵۔ صابن یا اشتان (کچی) کا پانی جبکہ اس کا چھاپین چھتا رہے اور گاڑھ ہو جائے ۶۔ زعفران اور سرم کا پانی جبکہ سرخی غالب ہو اور گاڑھ ہو جائے ۷۔ روئے پھٹکر کی پانی میں اس قدر ملی ہوئی ہو کہ اس سے لکھنے سے نقش ظاہر ہوں ۸۔ منی وغیرہ ہو پانی جبکہ سقد ہو کہ گاڑھ ہو کر کچڑ بن جائے ۹۔ جس پانی میں سپر یا پسے یا باقلا وغیرہ آب سے جا کس اور اس میں اُن کی بو آ جائے ۱۰۔ شوربہ ۱۱۔ سرکہ یا دودھ یا زعفران وغیرہ جس کا رنگ یا ذائقہ پانی کے مخالف ہے پانی میں ملایا جائے اور اب اس کا نام پانی نہ رہے، اگر وہ چیز رنگ درہم جیسے دواہ وغیرہ تو غلب کا اعتبار رنگ سے کیا جائے گا اور اگر رنگ میں مخالف نہیں اور ذائقہ میں مخالف ہے جیسے سرکہ وغیرہ تو ذائقہ کا اعتبار لیا جائے گا اور اگر رنگ و ذائقہ دونوں میں مخالف نہیں جیسے گلاب وغیرہ تو مقدار کی زیادتی کا اعتبار ہوگا اور اگر مقدار میں دونوں برابر ہوں گے تو احتیاطاً پانی مغلوب سمجھا جائے گا و وضو جائز نہیں ہوگا۔

۲۔ مستعمل پانی

- ۱۔ مستعمل پانی خود پاک ہے اگر کسی پاک چیز کو لگ جائے تو اس کو ناپاک نہیں کرتا اسی پر فتویٰ ہے۔ ۲۔ مستعمل پانی پاک کرنے والا نہیں و اس سے وضو یا غسل وغیرہ جائز نہیں ۳۔ جس پانی سے وضو یا غسل کیا جائے یا وہ پانی کسی عبادت کی نیت سے استعمال کیا جائے تو صحیح یہ ہے کہ جس وقت وہ عضو سے جدا ہوگا مستعمل ہو جائے گا۔ ۴۔ اگر عضو سے وضو کے سوکھی اور عضو مثلاً ران یا پیٹ یا پسلیا یا پٹلی کو دھوئے تو صحیح یہ ہے کہ پانی مستعمل نہ ہوگا اور اگر عضو دھوئے گا تو مستعمل ہو جائے گا۔ ۵۔ اگر کسی شخص نے مٹی یا آنا یا میل چھڑنے سے وضو کیا یا پاک شخص نے ٹھنڈا ہونے کے لئے غسل کیا تو پانی مستعمل نہ ہوگا۔ ۶۔ اگر وضو آدمی کھانا کھانے کے واسطے یا کھانا کھا کر ہاتھ

دھوئے تو وہ وضو نہ پا پانی مستعمل ہو جائے گا کیونکہ قربت کی نیت سے استعمال ہوا ہے۔ ۷۔ اگر جنبی نے غسل کیا اور اس کے غسل کا کچھ مستعمل پانی اس کے برتن میں ٹپک گیا تو برتن کا پانی خراب نہیں ہوگا جب تک مستعمل پانی غالب نہ آجائے یعنی غیر مستعمل پانی کے برابر یا اس سے زیادہ نہ ہو جائے، اسی طرح اگر وضو کا کچھ مستعمل پانی وضو کے برتن میں ٹپکا تو جب تک مستعمل پانی غالب نہ آجائے پاک ہے اور جب مستعمل پانی کی مقدار غیر مستعمل کے برابر یا زیادہ ہو جائے تو اس سے وضو و غسل ناجائز ہے۔ ۸۔ اگر رومل سے اپنے اعضائے وضو یا غسل پونچھے اور رومل خوب بھیگ گیا یا اس کے اعضا سے قطرے ٹپک کر کسی کپڑے پر بہت زیادہ ٹپ گئے تو بالتحق اس کے ساتھ نماز جائز ہے۔ ۹۔ مستعمل پانی اگرچہ ظاہر مذہب میں پاک ہے لیکن اس کو پینا اور اس سے آنا گوندھنا کرہست تہذیبی اور طبعی نفرت کی وجہ سے مکروہ ہے اور جن کے نزدیک مستعمل پانی نجس ہے ان کے نزدیک پینا و آنا گوندھنا وغیرہ مکروہ تحریمی ہے۔ ۱۰۔ مستعمل پانی نجاست حکمی کو پاک کرنے والا نہیں لیکن نجاست حقیقی کو پاک کرنے والا ہے یہی راجح ہے۔ ۱۱۔ مستعمل پانی میں اگر اچھا پانی اس سے زیادہ ملا یا چاے یا اُسے جاری کر لیا جائے تو نجاست حکمی سے پاک کرنے میں (یعنی وضو و غسل) میں کام آ سکتا ہے۔

۳۔ آدمی اور جانوروں کے جھوٹے پانی کا بیان

۱۔ آدمی کا جھوٹا پاک ہے خواہ وہ جنبی ہو یا حیض و نفاس والی عورت ہو اور خواہ وہ کافر ہو لیکن اگر کسی کا منہ یا پاک سے تو اس کا جھوٹا نجس ہو جائے گا، مثلاً شراب پینے والے کی وقت پانی پئے تو اس کا جھوٹا نجس ہوگا لیکن اگر پہلے دیر بعد پئے کہ اس عرصہ میں کئی بار تھوک نکل چکا ہو اور جہاں شراب لگی ہو وہ جگہ تھوک سے صاف ہو چکی ہو تو صحیح یہ ہے کہ اب اس کا منہ پاک ہو جائے گا۔ شرابی نے جھوٹے سے بر حال میں بچتا ہی چاہئے۔ ۲۔ عورت کا جھوٹا، جنبی مرد کے لئے اور جنبی مرد کا جھوٹا عورت کے لئے مکروہ ہے یہ ناپاکی کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ مذت پانے کی وجہ سے ہے اس لئے اگر معلوم نہ ہو یا لذت حاصل کرنے کے لئے نہ ہو تو کوئی حرج نہیں۔ ۳۔ حلال چرندوں و پرندوں کا جھوٹا پاک ہے اگرچہ ترہوں جیسے گائے، بکری، بیل، بوتر، فاختہ وغیرہ لیکن ان میں سے جو جانور نجاست بھی کھاتا ہو مثلاً آڑا مرغی اور دھت و تیل وغیرہ تو ان کا جھوٹا مکروہ ہے ان کے دودھ و گوشت کا بھی یہی حکم ہے، اگر مرغی، غیرہ نے نجاست کھائی و راسی وقت پانی پیا تو پانی نجس ہو جائے گا۔ ۴۔ گھوڑے کا جھوٹا بالا جماع پاک ہے۔ ۵۔ جن جانوروں میں بہت ہوا خون نہیں ہے خواہ پانی

میں رہتے، وہ یا خشکی میں ان کا جھوٹا مکروہ تنزیہی ہے۔ ۶۔ کیڑے جو گھروں میں رہتے ہوں جیسے سانپ، نیولا، چھپکلی وغیرہ دیگر جانور اور چوہا اور بلی ان کا جھوٹا مکروہ تنزیہی ہے، بلی کا جھوٹا کھانا یا پینا مالدار کے لئے مکروہ ہے کیونکہ وہ اس کی بجائے دوسرے کھانے لے سکتا ہے۔ لیکن فقیر کے لئے جو اس کی بجائے دوسرا کھانا نہیں لے سکتا ضرورت کی وجہ سے مکروہ نہیں ہے۔ اگر بلی نے کوئی جانور چوہا وغیرہ کھا کر فوراً پانی پیا تو اس کا جھوٹا مالہ سے دور رکھو دیر بخیر۔ یہاں اس عرصہ میں وہ اپنے منہ کی دفعہ چاٹ کر صاف کر چکی ہے تو اس کا جھوٹا پالہ نہیں ہے۔ بلکہ مکروہ ہے۔ ۷۔ شکاری پرندوں مثلاً شکر، باز، چیل وغیرہ کا جھوٹا مکروہ ہے، کسی عرس پرندوں کا جھوٹا بھی مکروہ ہے جن کا گوشت کھایا نہیں جاتا، کوئے کا جھوٹا بھی مکروہ ہے، جیسے پان کے ہوتے ہوئے مکروہ پانی سے وضو کرنا مکروہ ہے اور اگر اچھا پانی نہ ملے تو مکروہ نہیں۔ ۸۔ خنزیر، تاء شیر، چیتا، بھیڑیا، بانگھی، گیدڑ اور دوسرے درندے پوایوں کا جھوٹا نجس ہے۔ تے کے چائے، آئے برتن و تین بار دھونا واجب ہے سات بار دھونا و پہلی یا آخری مرتبہ منی سے بھی مانہ ستب ہے۔ ۹۔ خیر اور گندھے کا جھوٹا مشکوک ہے یعنی وہ نود پاک ہے لیکن پاک کرنے والا سوئے میں شک ہے، مشکوک پانی کے سوا اور پاک پانی نہ ملے تو اس سے وضو کرنا درست ہے۔ ۱۰۔ ان دونوں کو جمع کرنا واجب ہے صرف ایک کو کافی سمجھنا جائز نہیں، دونوں میں چاہے جس کو پیسے نہ لیکن وضو و مقدمہ رنا افضل ہے ایسے پانی سے وضو کرنے میں احتیاطانیت بھی کر لے۔ ۱۱۔ جب اندازے پینے اور عجب میں اسے جھوٹے کا اعتبار کیا جاتا ہے۔

۴۔ جن صورتوں میں پانی نجس نہیں ہوتا

۱۔ چمکاؤر کے بیٹن اور بیٹ سے پانی ور کپڑا نجس نہیں ہوتا، ۲۔ جس جانور میں بہت ہوا خون نہیں ہے جیسے چھپر کھٹی، بھڑ، جینیوی و کچھو وغیرہ پانی میں مر جائے تو پانی نجس نہیں ہوگا۔ ۳۔ جو جانور پانی میں پیدا ہوتے اور رہتے ہیں ان کے پانی میں مرنے سے بھی پانی ناپاک نہیں ہوتا۔ جیسے چھپکلی، مینڈک اور نیکڑا، اس میں فرق نہیں کہ وہ پانی میں مرے یا باہر مرے پھر پانی میں ڈال دیں، اگر پھول یا پیٹ جائے تب بھی یہی حکم ہے مکروہ پانی پینا مکروہ ہے۔ ۴۔ جو جانور پیدا کئی پانی کے نہ ہوں مگر پانی میں رہتے ہوں جیسے بچ، مرغابی وغیرہ ان کے پانی میں مرنے سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے۔ ۵۔ خنزیر کے سوا ہر مردار کے بال ہڈی، پنہ، کھ (سم) حر ہو یا بے چرا، سینگ، پنہ، اُون، پر، دانت، چونچ، ناخن پاک ہیں، جبکہ اُن پر چکنائی نہ لگی ہو ورنہ چکنائی کی وجہ سے ناپاک ہوں گے،

آدمی کے بال اور ہڈی کا بھی یہی حکم ہے جبکہ بال منڈے ہوئے یا کٹے ہوئے ہوں اگر اکھڑے ہوئے ہوں تو نجس ہوں گے۔ ۶۔ اسح یہ ہے کہ مشک نافہ ہر حالت میں پاک ہے اور ذبح کئے ہوئے جانور کا مشک نافہ بالاتفاق پاک و حلال ہے۔ ۷۔ خزیر کے تمام اجزا نجس ہیں۔ ۸۔ جس پرندہ کا گوشت حرام ہے اس کی بیٹ کنوئیں میں رے تو دفع حرج کے سبب پاک ہے۔

۵۔ متفرقات

۱۔ وہ کوڑے جو گھر میں زمین پر اس لئے رکھ دیتے ہیں کہ ان سے مشکوں میں سے پانی نکالیں تو ان سے پانی پینا اور وضو کرنا جائز ہے۔ جب تک یہ معلوم نہ ہو کہ ان پر نجاست لگی ہے۔ ۲۔ ایسے حوض سے وضو اور غسل جائز ہے جس کے متعلق یہ مانا ہو کہ اس میں نجاست پڑی ہوگی مگر یقین نہ ہو اور اس پر یہ واجب نہیں کہ اس کا حال پوچھے، در جب تک اس میں نجاست ہونے کا یقین نہ ہو جائے اس سے وضو کرنا ترک نہ کرے۔ ۳۔ اگر جنگل میں تھوڑی پانی، تو جب تک اس کی نجاست کا یقین نہ ہو اس میں سے پانی لے کر وضو کرنا جائز ہے۔ صرف اس وہم پر وضو نہ تھوڑے کے شاید یہ نجس ہو، اس لئے ہوتے ہوئے یقین جائز نہیں ہے، اور اگر اس کا ہاتھ نجس ہو اور اس کے ساتھ کوئی ایسی چیز نہ ہو جس سے اس میں سے پانی نکال سکے تو پاک رد مال وغیرہ پانی میں ڈال کر ترک کرے اور رد مال سے پانی ہاتھ پر گرا رہا تو گھو یا ک کرے، ۴۔ اگر بچے اور بڑے آدمی جاہل و کافر وغیرہ ڈول، درسی پر ہاتھ لگاتے ہوں تو جب تک نجاست کا یقین نہ ہو ڈول درسی پاک ہے، اگر کوئی کافر یا کوئی بچہ اپنا ہاتھ پانی میں ڈال دے تو پانی نجس نہیں ہوتا لیکن اگر معلوم ہو جائے کہ اس کے ہاتھ میں نجاست لگی ہوئی تھی تو نایاک ہو جانے گا لیکن چھوٹے بچوں کے ہاتھ کا اعتبار نہیں، اس لئے جب تک کوئی اور پانی نہ ملے اس کے ہاتھ ڈالے ہوئے پانی سے وضو نہ کرنا بہتر ہے اگر کرے گا تو جائز ہے۔ ۵۔ جب پانی نجاست کے پڑنے سے نجس ہو جائے اگر اس کو تینوں اوصاف یعنی رنگ و بوی و مزہ بدل جائیں تو اس کو کسی طرح کام میں نہ لائے، جانوروں کو پلانا اور مٹی پر ڈال کر گراہنا بھی جائز نہیں اور وہ پیشاب کی طرح نجس ہوگا اور اگر تینوں اوصاف نہیں بدے تو اس میں سے جانوروں کو پلانا اور مٹی بھٹو کر گراہنا اور مکان میں چھڑکاؤ کرنا جائز ہے مگر وہ گارائی مسجد کی دیواروں وغیرہ پر نہ لگائی جائے۔ ۶۔ جاری یا بند پانی میں پیشاب کرنا مکروہ ہے۔ ۷۔ اگر پانی دھوپ سے گرم ہو جائے تو اس سے وضو کرنا جائز ہے، لیکن بہتر نہیں بلکہ مکروہ ہے اور اس سے برص (سفید داغ) ہو جانے کا ڈر ہے۔ ۸۔ کسی کنوئیں وغیرہ میں درخت وغیرہ

کے پتے گر پڑے اور پانی میں بدبو آنے لگی اور رنگ اور مزہ بھی بدل گیا تو بھی اس سے وضو درست ہے جب تک کہ پانی اسی طرح پتلا رہے (جس کوئیں کے پانی میں نہ نکلنے کی وجہ سے بدبو ہو جائے اس سے بھی وضو درست ہے، مؤلف)۔ ۹۔ اگر جاری پانی بہتہ بہتہ ہو تو بہت جلدی جلدی وضو نہ کرے تاکہ جو مستعمل پانی اس میں گرتا ہے وہی ہاتھ میں نہ آجائے، وہ درودہ وضو میں جہاں مستعمل پانی گرا ہے اگر وہیں سے بھر پانی اٹھائے تو بھی جائز ہے۔

تیمم کا بیان

تعریف

پاک مٹی یا کسی ایسی چیز سے جو مٹی کے حکم میں ہو بدن کو نجاست، حکمیہ سے پاک کرنے کو تیمم کہتے ہیں۔ تیمم غسل اور وضو کا قائم مقام ہوتا ہے۔

تیمم واجب ہونے کی شرطیں

وضو کی طرح تیمم واجب ہونے کی آٹھ شرطیں ہیں۔

- ۱۔ عاقل ہونا، ۲۔ بالغ ہونا، ۳۔ اسلام، ۴۔ مٹی وغیرہ پر قادر ہونا، ۵۔ حدث کا پایا جانا، ۶۔ حیض و نفاس کا موجود نہ ہونا، ۸۔ صاحب عذر کے لئے وقت کا تنگ ہونا۔

تیمم کا حکم

جن حالتوں میں وضو فرض ہے عذر کے وقت ان حالتوں میں تیمم بھی فرض ہے جیسے نماز کے لئے اور جن حالتوں میں وضو واجب ہے ان میں تیمم بھی واجب ہے اور جن حالتوں میں وضو مستحب ہے ان میں تیمم بھی مستحب ہے جیسے پاک آدمی کو دخول مسجد کے لئے۔

تیمم صحیح ہونے کی شرطیں

تیمم صحیح ہونے کی شرطیں نو ہیں۔

۱۔ نیت

اس کے بغیر تیمم درست نہیں ہوتا اور اس کا وقت مٹی وغیرہ پر ہاتھ مارنے کے وقت ہے، بعض

کے نزدیک چہرے کا مسح کرتے وقت ہے، نیت حدیث یا جنابت کو دور کرنے یا نماز جائز ہونے کی یا کسی ایسی عبادت مقصودہ کی کرے جو طہارت کے بغیر جائز نہ ہو، حدیث اور جنابت میں فرق کرنا، یا غسل اور وضو کے لئے دو تیمم کرنا فرض نہیں بلکہ دونوں میں سے محض ایک کی نیت سے تیمم کرے تو دونوں ہو جائیں گے۔ جن عبادتوں کے لئے دونوں حدیثوں سے یا حدیث اصغر سے طہارت شرط نہیں جیسے سلام کرنا یا سلام کا جواب دینا، یا قرآن پاک کی تلاوت و اذان وغیرہ ان کے لئے وضو اور غسل کا تیمم بغیر عذر کے ہو سکتا ہے اور ان تیمموں سے وہی عبادتیں جائز ہیں دوسری جائز نہیں، پس اگر قرآن مجید پڑھنے یا چھوئے یا مسجد میں جانے یا اذان کہنے یا سلام کہنے یا سلام کا جواب دینے کے لئے تیمم کیا تو اس سے نماز جائز نہیں۔ پانی موجود ہونے کی صورت میں قرآن مجید چھونے کے لئے تیمم کرنا درست نہیں ہے، کسی کو سکھانے کے لئے تیمم کر کے دکھایا لیکن دس میں اپنا تیمم کرنے کی نیت نہیں کی تو تیمم نہیں ہوگا، نماز جنازہ یا عہدہ تلاوت کے لئے تیمم کیا تو اس سے فرض و نفل نماز جائز ہے، نماز کے لئے تیمم کیا تو قرآن مجید چھوئے وغیرہ امور جائز ہیں۔ بیمار یا معذور کو کوئی دوسرا شخص تیمم کرائے تو جائز ہے ورنیت مریض پر فرض ہے تیمم کرانے والے پر فرض نہیں۔

۲۔ عذر

اس کی چند صورتیں ہیں۔ ۱۔ پانی نہ ملنا یعنی پانی کا ایک میل شرعی یا زیادہ دور ہونا، پس جو شخص پانی سے ایک میل دور ہو خواہ شہر میں ہو یا باہر اور خواہ مسافر ہو یا مقیم اور سفر کثیر ہو یا قلیل مثلاً یونہی تھوڑی دور جانے کے لئے نکلا ہو تو اس کو تیمم کرنا جائز و درست ہے۔ پس اگر کوئی شخص آبادی سے ایک میل کے فاصلہ پر ہو اور ایک میل سے قریب کہیں پانی نہ ملے تب بھی تیمم کر لینا درست ہے۔ پانی کا تلاش کرنا ضروری ہے جبکہ اس کو جان و مال کا خوف اور ساتھیوں کو انتہار کی مشقت نہ ہو، اس کو پانی تلاش کئے بغیر تیمم کرنا درست نہیں، اور جب کسی کے بتانے یا اپنی انگلی سے اس بات کا گمان غالب ہو جائے کہ پانی ایک میل کے اندر ہے اور اس کو یا اس کے ساتھیوں کو تکلیف یا حرج نہ ہوگا تو پانی لا تا اور وضو کرنا واجب ہے لیکن اگر کوئی بتانے والا نہ ہو اور کسی اور طریقے سے بھی پانی کا پتہ نہ چلے یا یہ پتہ چلے کہ پانی ایک میل شرعی یا اس سے زیادہ دور ہے تو پھر پانی لانا واجب نہیں بلکہ تیمم کر لینا جائز ہے، اس میں فاصلہ کا اعتبار ہے وقت چلے جانے کے خوف کا اعتبار نہیں، پس اگر آدھے میل پر پانی ہو اور وقت تنگ ہو تو وضو کر کے نماز پڑھے چاہے وقت قضا ہو

جائے، شرعی میل انگریزی میل سے ایک فرلانگ اور دس گزیڑا ہوتا ہے۔ ۲۔ پانی لینے میں درندے یا دشمن کا خوف ہونا، خواہ خوف اپنی جان کا ہو یا مال کا اور خواہ وہ مال اپنا ہو یا امانت کے طور پر ہو، سانپ یا آگ یا چور یا کسی اور بلا یا جانور وغیرہ کا خوف ہونا بھی عذر ہے، ایشیئن پر پانی ہے لیکن ریل گاڑی چھوٹ جانے کا خوف ہے تو یہ بھی عذر ہے اور تیمم جائز ہے۔ ۳۔ پانی تھوڑا ہو اور پیاس کا خوف ہو خواہ اپنے لئے ہو یا اپنے ساتھی یا اہل قافلہ میں سے کسی، تشنیا یا جھبی کے لئے ہو، یا اپنی سواری کے جانور کے لئے یا چوپایوں کی حفاظت کرنے والے یا شکار کرنے والے کتوں کے لئے پیاس کا خوف ہو خواہ اسی وقت ہو یا آئندہ ہو یہ سب امور عذر ہیں، اسی طرح آنا گوند ہنسنے کی ضرورت ہو تو تیمم جائز ہے، شور یا پکانے کی ضرورت ہو تو عذر نہیں اس پانی سے وضو کرے تیمم جائز نہیں۔ ۴۔ بیمار ہو جانے یا بیماری بڑھ جانے کا خوف ہو، جبکہ اپنے تجربہ یا علامات سے گمان غالب ہو جائے یا کسی تجربہ کار مسلمان حکیم کے کہنے سے معلوم ہو، اگر ٹھنڈا پانی نقصان کرتا ہو اور گرم پانی نقصان نہ کرے تو گرم پانی سے وضو اور غسل کرے لیکن اگر آدمی کسی ایسی جگہ ہے کہ گرم پانی نہیں مل سکتا تو پھر تیمم کر لینا درست ہے، اگر کہیں اتنی سردی اور برف پڑتی ہو کہ نہانے سے مر جانے یا بیمار پڑ جانے کا خوف ہو اور رضائی لحاف وغیرہ کوئی چیز بھی پاس نہیں کہ نہا کر اس سے گرم ہو جائے تو ایسی مجبوری کے وقت تیمم کر لینا درست ہے۔ ۵۔ اسکی نماز کے فوت ہونے کا خوف ہو جس کا قائم مقام بدل نہ ہو جیسے عیدین کی نماز، چاند گرہن، سورج گرہن، نماز جنازہ وغیرہ۔ ۶۔ پانی نکالنے کا سامان نہ ہونے کی وجہ سے پانی پر قادر نہ ہونا یعنی کنوؤں، موجوہے، مگر ڈول اور رسی نہیں ہے، اگر کپڑا لٹکا کر کچھ پانی نکال ممکن ہو تو اس کو نخوڑ کر وضو کرنا لازمی ہے اگرچہ پورا وضو چند مرتبہ میں ادا ہو ایسی صورت میں تیمم جائز نہیں، اگر پانی موجوہ ہے مگر وہ شخص اٹھ کر اسے نہیں لے سکتا اور دوسرا آدمی موجوہ نہیں تو وہ معذور ہے اور اس کو تیمم درست و جائز ہے۔

۳۔ مسح مٹی یا مٹی کی جنس پر کرنا

پاک مٹی یا جو چیز زمین کی جنس سے ہے اس پر تیمم کرے اگرچہ اس پر گرد و غبار نہ ہو، جو چیزیں جل کر راکھ ہو جائیں جیسے لکڑی گھاس وغیرہ، اور جو چیزیں پھل کر نرم ہو جائیں جیسے سونا چاندی، لوہا کانسی تانبا وغیرہ یہ چیزیں زمین کی جنس سے نہیں ہیں پس ہر قسم کی مٹی، سرخ سیاہ سفید وغیرہ ریت، گچ، چونا، پتھر، سرمہ، بڑتاں، کیر، ملٹانی، گندھک، فیروزہ، عقیق، زمر، زبرجد،

یا قوت وغیرہ پتھر کی قسمیں، جگی یا چغٹا اینٹ اور مٹی کے کچے یا کچے برتن خواہ نئے ہوں یا ان میں پانی بھر چکے ہوں ان سب پر تیمم جائز ہے خواہ ان پر گرد و غبار ہو یا نہ ہو لیکن مٹی کے برتن پر روغن پھرا ہوا ہو تو تیمم درست نہیں ہے اور لکڑی لوہا کان سے نکلنے کے بعد، صاف کیا ہو سونا، چاندی، تانبا، پیتل، المونیم، سیسہ، راجک، جست، گیسوں، جو، ہر قسم کا غلہ، کپڑا، راکھ، غبر، کافور، مشک، مونگا وغیرہ ان تمام چیزوں پر تیمم جائز نہیں، لیکن اگر ان چیزوں پر مٹی کا گرد و غبار ہو تو جائز ہے۔ پس جو چیز زمین کی جنس سے نہیں اور اس پر اتنا غبار ہے کہ ہاتھ مارنے سے اڑنے لگے یا اس چیز پر ہاتھ رکھ کر کھینچنے سے ہاتھوں پر مٹی کا نشان پڑ جائے تو اس سے تیمم کر سکتا ہے پس اس پر دونوں ہاتھ مارے اور جب غبار اس کے ہاتھ پر لگ جائے، اور اس کا رُخ ظاہر ہو تو تیمم کرے یا اپنا کپڑا اٹھا کر مارے اور ہاتھوں کو غبار کی طوفان ہوا میں اٹھائے جب غبار اس کے ہاتھوں پر پڑے تو اس سے تیمم کرے۔ ڈھیلا مٹی وغیرہ پر ایک ہی جگہ سے ایک ہی آدمی بار بار تیمم کرے یہ بہت سے آدمی تیمم کریں تو جائز ہے اور وہ جگہ مستعمل نہیں ہو جاتی۔ مسجد کی دیوار یا زمین سے تیمم کرنا بلا کراہت جائز ہے۔

۴۔ استیعاب (پورا پورا مسح کرنا)

یعنی اس طرح مسح کرنا کہ کوئی حصہ باقی نہ رہے اگر بال برابر بھی کوئی جگہ رہ گئی تو تیمم نہ ہوا۔ بھوؤں کے نیچے اور آنکھوں کے اوپر جو جگہ ہے اگر اس کا مسح نہ کیا تو تیمم صحیح نہ ہوا، روغن، چربی، موسم، تنک، انگلی، کنگن، چوڑیاں وغیرہ نکال دینا ضروری ہے۔ تاکہ مسح پوری طرح ہو جائے۔ انگلی کنگن چوڑی وغیرہ کو حرکت دینا کافی نہیں، بلکہ اپنی جگہ سے ہٹا کر اس کے نیچے بھی مسح کرے، دونوں ہاتھوں کے بیچ میں جو پردہ ہے اس پر بھی مسح کرے ورنہ نماز نہ ہوگی، اگر انگلیوں کے بیچ میں غبار داخل نہ ہو تو ان کا خلال کرنا واجب ہے، کسی کی لمبیں اتنی زیادہ بڑھی ہوئی ہوں کہ ہونٹ چھپ جائیں تو انہیں اٹھ کر ہونٹوں کے ظاہری حصہ کا مسح کرے ورنہ تیمم نہ ہوگا۔

۵۔ پورے ہاتھ سے یا کثیر ہاتھ سے مسح کرے

اکثر کا مطلب یہ ہے کہ تین انگلیوں سے مسح کرے یک یا دو انگلیوں سے مسح جائز نہیں۔

۶۔ جو چیز تیمم کے منافی ہے اس کا نہ پایا جانا

جیسے حیض و نفاس وغیرہ۔

۷۔ اعضائے مسح پر جو چیز مسح کو روکنے والی ہے اس کو دور کرنا جیسے موم، چربی یا انگوشی وغیرہ کو حرکت دے کر یا اتار کر اس کے نیچے مسح کرنا۔

۸۔ پانی کا طلب کرنا جبکہ گمان ہو کہ پانی قریب ہے

مثلاً سبزہ نظر آنے یا پرندے گھومتے ہوں یا کسی اور علامت سے یا کسی متقی آدمی کے بتانے سے پانی کا قریب ہونا معلوم ہو تو تقریباً چار سو گز شرعی کی مقدار چاروں طرف تلاش کرے، خود تلاش کرنا لازم نہیں اگر کسی دوسرے شخص سے تلاش کر یا جب بھی کافی ہے اور اس کے لئے ادھر ادھر جانا واجب نہیں بلکہ اسی جگہ سے ہر طرف نظر دوڑانی، جب ہے جبکہ درخت وغیرہ دیکھنے سے مانع نہ ہوں ورنہ اونچی جگہ چڑھ کر دیکھے اور گردہاں سے دیکھنا بوجہ رکاوٹوں کے کافی نہ ہو تو چلنا لازمی ہے اگر وہاں قریب پانی ہوئے گا گن غالب نہ ہو ورنہ کوئی خبر دے تو وہاں تلاش کرنا واجب نہیں، پس اگر شک ہو تو طلب کرنا مستحب ہے اور اگر شک بھی نہ ہو تو تلاش نہ کرنے پر مستحب کا تارک نہ ہوگا، اگر اس کے ساتھی کے پاس پانی ہے اور اس کو گمان ہے کہ اُس مانگے گا تو وہ دیدے گا تو مانگنا واجب ہے اور تیمم جائز نہ ہوگا، اگر یہ سمجھتا ہو کہ وہ نہ دے گا تو مانگنا واجب نہیں اور تیمم جائز ہے۔ اگر پانی قیمت کے بغیر نہ ملے اور اس کے پاس رقم نہیں یا کرایہ وغیرہ راستہ کے خرچ سے فالو رقم نہ ہو تو خریدنا واجب نہیں تیمم کر کے نماز پڑھے اگر فالو رقم ہو اور وہ روائی قیمت مانگتا ہو تو پانی خرید کر وضو کرے تیمم نہ کرے، اگر بہت زیادہ مثلاً رواج سے دو گنی قیمت مانگتا ہو اس سے کم نہ کرے تو تیمم کرے۔

۹۔ اسلام

مسلمان ہونا۔

تیمم کے ارکان

تیمم کے دو رکن ہیں۔ ۱۔ دوسریں یعنی دو دفعہ خشک و پاک مٹی یا مٹی کی چیز پر دونوں ہاتھ مارنا۔ ۲۔ مسح کرنا یعنی ایک ضرب سے منہ (چہرہ) کا مسح کرے اور دوسری ضرب سے دونوں ہاتھوں کا کہنیوں سمیت مسح کرے، ایک ہی ضرب سے منہ اور ہاتھوں پر مسح کرنا جائز نہیں، اگر ایک ہاتھ سے منہ کا مسح کیا اور دوسرے ہاتھ سے ایک ہاتھ کا مسح کیا تو منہ اور ہاتھ کا مسح جائز ہوگا اور اس کو چاہئے کہ دوسرے ہاتھ کے لئے دوسری ضرب لگائے مگر یہ خلاف سنت ہے تیمم میں سر اور پاؤں کا مسح نہیں ہے۔

تیمم کی سنتیں

تیمم کی سات سنتیں ہیں۔ ۱۔ ہاتھوں کو مٹی پر رکھ کر آگے کولانا، ۲۔ پھر پیچھے کولنا، ۳۔ پھر ان کو جھاننا، ۴۔ انگلیوں کو کھلا رکھنا تاکہ ان کے درمیان میں غبار آجائے۔ ۵۔ شروع میں بسم اللہ پڑھنا، ۶۔ ترتیب کا لحاظ رکھنا، ۷۔ پے در پے تیمم کرنا سنت سے مراد یہاں مستحب ہے، کچھ اور مستحب بھی ہیں مثلاً ۱۔ ہتھیلیوں کی اندرونی سطح سے تیمم کرنا، ۲۔ پہلے دائیں عضو کا مسح کرنا پھر بائیں کا، ۳۔ مٹی سے تیمم کرنا نہ کہ اس کے ہم جنس سے، ۴۔ منہ کے مسح کے بعد ڈاڑھی کا خلال کرنا، ۵۔ مسنون طریقہ سے مسح کرنا، ۶۔ دونوں ہاتھوں کا مٹی پر مارنا تاکہ مٹی انگلیوں کے اندر پہنچ جائے اب کل تیرہ سنتیں ہوں گی۔

تیمم کرنے کا پورا مسنون طریقہ

تیمم کرنے کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ بسم اللہ پڑھ کر نیت کرے کہ میں ناپاکی دور کرنے اور نماز پڑھنے کے لئے تیمم کرتا ہوں پھر دونوں ہاتھوں کو پاک مٹی کے بڑے ذہیلے پر اپنے دونوں ہاتھوں کی ہتھیلیوں کے اندرونی جانب سے کشادہ کر کے مار کر ملا ہوا آگے کولائے اور پھر پیچھے کول جائے پھر ان کو اٹھا کر اس طرح جھاننا کہ دونوں ہتھیلیوں کو نیچے کی طرف جھکا کر دونوں انگلیوں کو آپس میں ٹکرا دے تاکہ زائد مٹی بھڑ جائے اور بھانڈنے کے لئے دونوں ہتھیلیوں کو آپس میں نہ ملے کہ اس طرح ضرب بیکار ہو جائے گی، اگر زیادہ مٹی لگ جائے تو منہ سے پھونک دے پھر پورے دونوں ہاتھوں سے اپنے پورے منہ پر اوپر سے نیچے کو اس طرح مسح کرے کہ کوئی جگہ ایسی باقی نہ رہے جہاں ہاتھ نہ پہنچے ایک بال برابر بھی جگہ چھوٹ جائے گی تو تیمم جائز نہ ہوگا پھر ڈاڑھی کا خلال بھی کرے پھر دوسری مرتبہ پہلے کی طرح دونوں ہاتھ مٹی پر مارے اور جھانڈے، اور کلہ کی انگلی اور انگوٹھے کے سوا بائیں ہاتھ کی تین انگلیوں کو دائیں ہاتھ کے انگوٹھے کے سوا باقی چاروں انگلیوں کے سرے پر پشت کی جانب رکھ کر کہیں تک کھینچ لائے اس طرح کہ بائیں ہاتھ کی کچھ ہتھیلی بھی لگ جائے اور کہیں کو مسح بھی ہو جائے پھر باقی دونوں انگلیوں (یعنی انگشت شہادت اور انگوٹھا) اور ہاتھ کی باقی ہتھیلی کو دوسری جانب رکھ کر کہیں کی طرف سے کلائی تک کھینچنا ہو لائے اور انگوٹھے کے اوپر کی جانب بھی اس کے ساتھ ہی مسح کرے ایک عضو کا مسح پورا ہونے سے پہلے اگر ہاتھ اٹھا یا تو ضرب باطل ہو جائے گی۔ اسی طرح دائیں ہاتھ کے ساتھ بائیں ہاتھ کا مسح کرے پھر انگلیوں کا خدس کرے، وضو اور غسل دونوں کے تیمم کا

مکی ایک طریقہ ہے، اگر انگوٹھی وغیرہ ہو تو اس کو اتار کر ہڈی، کراس کی جگہ بھی مسح کرے۔

تیمم کو توڑنے والی چیزیں

یہ دو قسم کی ہیں۔

۱۔ جن چیزوں سے وضو ٹوٹ جاتا ہے ان سے وضو کا تیمم بھی ٹوٹ جاتا ہے اور جو چیزیں غسل کو واجب کرتی ہیں وہ غسل کے تیمم کو توڑتی ہیں، پس غسل کا تیمم صرف حدث اکبر سے ٹوٹتا ہے، وضو توڑنے والی چیز سے غسل کا تیمم نہیں ٹوٹتا، مثلاً کسی نے وضو در غسل دونوں کا اکٹھا تیمم کیا پھر اس سے وضو توڑنے والا فعل سرزد ہوا تو اس کا وضو کا تیمم ٹوٹ جائے گا اور غسل کا تیمم بدستور رہے گا اب اگر پانی نہ ملے تو صرف تیمم وضو کی نیت سے تیمم کرے، اگر کوئی شخص ریل پر سوار ہو اور اس نے پانی نہ ملنے کی وجہ سے تیمم کیا پھر اٹانے سفر میں ریل گاڑی میں سے اس کو پانی کا دریا یا تالاب وغیرہ نظر آیا تو اس کا تیمم نہیں ٹوٹے گا کیونکہ ریل گاڑی وہاں ٹھہر نہیں سکتی اور وہ چلتی ریل گاڑی سے اتر نہیں سکتا اس لئے وہ پانی کے استعجاب پر قادر نہیں ہوا۔

۲۔ جس عذر کی وجہ سے تیمم جائز ہوا تھا جب وہ عذر دور ہو جاتا ہے تو تیمم ٹوٹ جاتا ہے مثلاً اگر پانی نہ ملنے کی وجہ سے تیمم کیا تھا تو وہ پانی پر قدرت حاصل ہو جانے کی صورت میں ٹوٹ جائے گا۔ وضو کے موافق پانی ملنے سے وضو کا تیمم ٹوٹے گا اور غسل کے موافق پانی ملنے سے غسل کا تیمم ٹوٹے گا پس اگر اتنا پانی مل جائے جس سے غسل کے فرائض ادا ہو سکیں تو وضو کا تیمم ٹوٹ جائے گا خواہ وضو کی سنتیں ادا نہ ہو سکیں، اسی طرح اگر وضو کے لئے اتنا پانی مل سکے جس سے وضو کے فرائض ادا ہو سکیں تو وضو کا تیمم ٹوٹ جائے گا خواہ وضو کی سنتیں ادا نہ ہو سکیں۔ اور اگر مرض وغیرہ کسی اور عذر کی وجہ سے تیمم کیا تھا تو اس عذر کے جاتے رہنے سے بھی تیمم ٹوٹ جائے گا۔ تیمم جائز ہونے کے اسباب یعنی پانی دور ہونا، خوف مرض، خوف دشمن، خوف پیاس اور پانی ٹکانے کے سامان کا نہ ہونا، عیحدہ علیحدہ ہونے کی وجہ سے ایک عذر دوسرے میں شامل نہیں ہو سکتا جب کسی شخص نے ایک عذر کی وجہ سے تیمم کیا پھر کوئی دوسرا عذر پہلی جازت کی حالت میں رخصت ہو گیا پھر پہلا عذر جاتا رہا تو اس کی پہلی اجازت بالکل ختم ہو گئی ورنہ اس کا تیمم بھی ختم ہو گیا۔ دوسری اجازت کا تیمم دوبارہ کرے، مثلاً مسافر نے پانی نہ ملنے کی وجہ سے تیمم کیا اسی حالت میں یہاں مرض ہو گیا جس سے تیمم جائز ہوتا ہے پھر وہ شخص مقیم ہو گیا تو پہلا سبب یعنی سفر ختم ہو جانے سے وہ تیمم ختم ہو گیا، اب اس سے نماز جائز نہ ہوگی

بلکہ اب مرض کی وجہ سے دوبارہ تیمم کرے یا مسافر کو تیمم کے بعد پانی مل گیا لیکن ایسا مرض لاحق ہو گیا جس سے تیمم جائز ہوتا ہے تب بھی پہلا تیمم ختم ہو گیا اب دوبارہ تیمم کرے۔

تیمم کے متفرق مسائل

۱۔ اگر وقت کے داخل ہونے سے پہلے تیمم کر لے تو جائز ہے۔ ۲۔ ایک تیمم سے جب تک وہ نہ ٹوٹے جس قدر چاہے فرض و نفل نمازیں پڑھے جائز ہے۔ اسی طرح نماز کے لئے جو تیمم کیا ہے اس سے فرض نماز، نفل نماز، قرآن مجید کی تلاوت، جنازے کی نماز، سجدہ تلاوت اور تمام عبادتیں جائز ہیں۔ ۳۔ جب تک پانی نہ ملے یا کوئی اور عذر باقی رہے تیمم کرنا جائز ہے۔ اگر اسی حالت میں کئی سال گزر جائیں تو کچھ مضائقہ نہیں، عذر کی حالت میں تیمم کرنے سے وضو اور غسل کے برابر کی پاکی حاصل ہو جاتی ہے یہ نہ سمجھے کہ اچھی طرح پاک نہیں ہوا چاہے جب تک عذر رہے یہی حکم ہے البتہ عذر دور ہونے کے بعد ناپاکی عود کر آتی ہے۔ ۴۔ گر پانی ملنے کی امید ہو تو آخر وقت تک تاخیر کرنا مستحب ہے اور اگر امید نہ ہو تو تاخیر نہ کرے اور وقت مستحب میں تیمم کر کے نماز پڑھ لے۔ ۵۔ اگر پانی نہ ملے کی وجہ سے تیمم کر لیا اور نماز پڑھ لی پھر پانی مل گیا تو اس کی نماز ہو گئی بلکہ لوٹانے کی ضرورت نہیں خواہ وہ پانی وقت کے اندر ملا ہو یا وقت گزرنے کے بعد۔ ۶۔ اگر کہیں سے پانی مل گیا لیکن وہ اتنا تھوڑا ہے کہ ایک ایک دفعہ منہ اور دونوں ہاتھ کہیں سویت اور دونوں پاؤں نینوں سویت دھو سکتا ہے تو تیمم کرنا درست نہیں ہے ان اعضا کو ایک دفعہ دھو لے اور سر کا مسح کرے کلی وغیرہ وضو کی سنتیں چھوڑ دے اور اگر اتنا بھی نہ ہو تو تیمم کر لے۔ ۷۔ ایک ہی تیمم غسل، در وضو دونوں کے لئے کافی ہوتا ہے اگر جنسی کے پاس اتنا پانی ہو کہ اس کے کچھ اعضائے غسل یا پورے وضو کو کفایت کرتا ہے تو غسل کا تیمم کرے اور یہ تیمم غسل اور وضو دونوں کے لئے کافی ہے اس کو وضو اور بعض اعضائے غسل کے دھونے کی ضرورت نہیں پھر اگر غسل کے تیمم کے بعد وضو ٹوٹ جائے تو اب وضو کے لئے تیمم نہ کرے بلکہ اس کو وضو ہی کرنا چاہئے کیونکہ اب وہ بعد رکعات پانی پر قادر ہے یہی حکم اس وقت بھی ہے جبکہ پانی تو کافی ہے مگر غسل کرنا نقصان کرتا ہے اور وضو کرنا نقصان نہیں کرتا۔ ۸۔ جنسی کو جنازہ اور عیدین کی نماز کے لئے تیمم جائز ہے۔ ۹۔ اگر جنازہ حاضر ہو اور دلی کے سوا دوسرے شخص کو وضو کرنے تک نماز جنازہ فوت ہو جانے کا خوف ہو تو تیمم جائز ہے اور اگر وضو کر کے ایک تکبیر بھی مل سکے تو تیمم جائز نہیں، اور اس صورت میں دلی کے واسطے تیمم جائز نہیں (کیونکہ اس کا انتظار ضروری ہے اور اسکی اجازت سے نماز ہوگی)

۱۰۔ عورت کو پانی کے ہوتے ہوئے سفر میں پانی لینے نہ جانا اور تیمم کر لینا درست نہیں ایسا پردہ جس میں شریعت کا کوئی حکم چھوٹ جائے ناجائز و حرام ہے پس اس کو برقعہ اوڑھ کر یا سارے بدن پر چادر پلیٹ کر پانی کے لئے جانا واجب ہے البتہ لوگوں کے سامنے پیشہ کر وضو نہ کرے اور ہاتھ منہ نہ کھولے، اگر پانی کی جگہ جانے میں اس کو اپنی جان و مال اور عزت و آبرو و عصمت کا خوف ہو تو نہ جائے اس کو تیمم کرنا جائز ہے۔ ۱۱۔ جنبی کو مسجد میں بلا ضرورت جانے کے لئے تیمم جائز نہیں لیکن اگر مجبوراً جانا پڑے تو جائز ہے۔ مگر ضرورت پوری ہونے پر جلدی نکل آئے، اسی طرح، اگر مسجد میں سویا ہوا تھا اور نہانے کی ضرورت ہوگئی تو آنکھ کھلتے ہی جہاں سویا تھا فوراً تیمم کر کے، ہر نکل آئے دریا کرنا حرام ہے۔ ۱۲۔ ریل میں سیٹوں اور گدوں پر جو گرد و غبار جم جاتا ہے اس پر تیمم جائز ہے، یہ وہم نہیں کرنا چاہئے کہ شاید یہ غبار پاک ہے یا ناپاک۔ ۱۳۔ ریل گاڑی میں جہاں مسافر جوتے پہن کر چلتے ہیں وہ مٹی یا پاک ہے اس سے تیمم درست نہیں۔ ۱۴۔ اگر کسی آدمی کے آدھے سے زیادہ بدن پر زخم ہوں یا چپک نگی ہوگی ہو تو تیمم کرنا درست ہے۔ ۱۵۔ اگر سفر میں کسی دوسرے آدمی کے پاس پانی ہے اور اس کا گمان غالب یہ ہو کہ اگر میں اس سے پانی مانگوں گا تو مل جائے گا تو بغیر مانگے تیمم کر لینا درست نہیں اور اگر گمان غالب یہ ہو کہ مانگے سے وہ شخص پانی نہیں دے گا تو تیمم کر کے نماز پڑھ لینا درست ہے لیکن اگر نماز پڑھنے کے بعد اس سے پانی مانگا اور اس نے دیدیا تو نماز کو دہرانا پڑے گا، اسی طرح اگر نماز کی حالت میں کسی شخص کے پاس پانی دیکھ اور اس کا گمان غالب یہ ہے کہ وہ مانگے سے دیدے گا تو نماز قطع کر دے اور پانی مانگے اگر وہ دیدے تو وضو کرے اور اگر نہ دے تو اس کا وہی تیمم باقی ہے اور اگر نہیں مانگا اور نماز پوری کر لی پھر اس نے از خود یا مانگے پر پانی دیدیا تو اعادہ لازم ہے اور اگر نہ دے تو اعادہ لازم نہیں اور اگر گمان غالب نہ ہو صرف شک ہو تو نماز نہ توڑے اور پوری کرنے کے بعد پانی مانگے پھر اگر از خود یا مانگے سے دیدے تو وضو کر کے نماز کا اعادہ کرے اور اگر نہ دے تو وہی نماز کافی ہے۔ ۱۶۔ اگر وہ عذر جس کی وجہ سے تیمم کیا گیا ہے بندوں کی طرف سے ہو تو جب عذر جاتا رہے تو جس قدر نمازیں اس تیمم سے پڑھی ہیں سب دوبارہ پڑھنی چاہئیں مثلاً کوئی شخص جیل خانہ میں ہو اور وہاں کے ملازم اس کو پانی نہ دیں یا مثلاً کوئی شخص یہ کہے کہ اگر تو وضو کرے گا تو تجھ کو مار ڈالوں گا ایسی صورت میں تیمم کر کے نمازیں ادا کرے اور عذر دور ہونے پر سب نمازوں کو دوبارہ پڑھنا چاہئے۔ ۱۷۔ اگر پانی پر بھی قادر نہ ہو اور مٹی سے تیمم پر بھی قادر نہ ہو تو بلا طہارت نماز پڑھے پھر عذر دور ہونے پر اس کو طہارت کے ساتھ لوٹنا لازمی ہے۔

موزوں پر مسح کرنے کا بیان

موزوں پر مسح کرنا رخصت (جائز) ہے اور پاؤں کا دھونا عزیمت (افضل) ہے اگر اس کو جائز جان کر عزیمت اختیار کرے تو اولیٰ ہے۔

جو چیزیں موزوں پر مسح جائز ہونے کیلئے ضروری ہیں

۱۔ موزہ ایسا ہو کہ اس کو پہن کر سکے اور مسلسل تین میل چل سکے اور پاؤں نختہ سمیت ڈھک جائے۔ اگر موزہ اتنا چھوٹا ہو کہ نختہ موزے کے اندر چھپے ہوئے نہ ہوں تو اس پر مسح درست نہیں، پس موزہ میں یہ چار وصف ہونے چاہئیں۔ ۱۔ یہ دیز ہوں کہ بغیر کسی چیز سے باندھے بیروں پر بٹھہرے رہیں۔ ۲۔ اُن کو پہن کر تین میل یا اس سے زیادہ پیدل چل سکیں۔ ۳۔ ان کے نیچے کی جلد نظر نہ آئے۔ ۴۔ پانی کو جذب نہ کرتے ہوں یعنی اُتران پر پانی ڈالا جائے تو ان کے نیچے کی سطح تک نہ پہنچے۔ پس تین قسم کے موزوں پر مسح جائز ہے۔ اول جڑے کے موزے جن سے پاؤں نختوں تک چھپے رہیں۔ دوسرے اونٹنی یا سوتی موزے جن میں چڑے کا تمام راندہ ہندی جوتے کی شکل پر لگا ہوا ہو۔ تیسرے وہ اونٹنی یا سوتی موزے جو سقد رگاڑھے اور مونے ہوں کہ خالی موزے پہن کر تین میل راستہ بیدل چلنے سے نہ پھٹیں اور پندلی پر بغیر باندھے تھے رہیں اور نیچے کی جلد نظر نہ آئے اور اس میں سے پانی نہ چھنے، موزوں کے نیچے کپڑے وغیرہ کی جراب پہنے ہوئے ہوں تب بھی موزوں پر مسح کرنا جائز ہے، کپڑے وغیرہ کی جرابوں پر مسح کرنا درست نہیں، لیکن اگر مراندہ جوتے کی شکل پر چڑا چڑھایا گیا ہو یا وہ بہت سخت درمونی ہوں جیسا کہ اوپر بیان ہوا تب ان پر مسح جائز ہے۔

۲۔ مسح میں دو فرض ہیں۔ ۱۔ موزوں کے اوپر کی جانب سے مسح کرے۔ دوم ہر پاؤں پر ہاتھ کی تین انگلیوں کی برابر مسح کرے، ہاتھ کی تین چھوٹی انگلیوں کے برابر فرض ہے۔ اس سے کم میں مسح درست نہ ہوگا اور یہ دونوں فرض عملی ہیں، موزے کے نیچے کی جانب یا ایڑی پر یا ساق پر یا اس کے اطراف میں یا نختے پر مسح جائز نہیں۔ اگر ایک پاؤں پر دو انگشت کی مقدار مسح کرے اور دوسرے پر چار یا پانچ انگشت کی مقدار مسح کرے تو جائز نہیں۔

۳۔ مسح تین انگشت سے کرے، اگر ایک ہی انگلی سے تین دفعہ لگ الگ جگہ مسح کرے اور ہر دفعہ نئی انگلی لے تو جائز ہے اور نیا پانی نہ لے تو جائز نہیں، اگر انگوٹھے اور اس کے پاس کی انگلی سے مسح

کرے اور دونوں کھلی ہوئی ہوں تو جائز ہے، اگر تین انگلیوں رکھ دے اور کھینچے نہیں تو جائز ہے۔ مگر سنت کے خلاف ہے اگر انگلیوں کو کھڑا رکھے اور صرف انگلیوں کے سروں سے مسح کرے تو اگر پانی ٹپکتا ہوا ہو اور اس سے موزہ تین انگلیوں کی مقدار تر ہو جائے تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں، اگر کسی نے موزہ پر مسح نہیں کیا لیکن پانی برستے وقت باہر نکالیا گئی گھاس پر چلا جس سے موزہ بھیگ گیا تو مسح ہو گیا۔

۴۔ موزوں پر مسح کرنا اس وقت جائز ہے جبکہ موزے پورا وضو کر کے پہنے ہوں، اس کے بعد وضو نہ ہو، یا دونوں پاؤں دھو کر موزے پہنے ہوں، ورنہ پھر حدث ہونے یعنی وضو توڑنے والا امر واقع ہونے سے پہلے وضو پورا کر لیا ہو تو اب وضو توڑنے پر اس کو موزوں پر مسح کرنا جائز ہے پاؤں دھونے کی ضرورت نہیں، صرف وضو میں موزوں پر مسح کرنا جائز ہے غسل میں نہیں، پس اگر کسی پر نہانا واجب ہو گیا تو موزے اتار کر نہائے اور جس شخص نے حدث کا تیمم کیا ہو اس کو موزہ پر مسح جائز نہیں خواہ وہ تیمم غسل کا ہو یا وضو کا یا دونوں کا۔

۵۔ مسح اس کی مدت کے اندر جائز ہے۔ مدت گزرنے کے بعد جائز نہیں، مسح کی مدت مقيم کے لئے ایک دن اور ایک رات ہے اور مسافر کے لئے تین دن اور تین رات، جس وقت موزے پہنے اس وقت سے مدت شروع نہیں ہوگی بلکہ موزے پہننے کے بعد جب حدث ہو اس وقت سے یہ مدت شروع ہوگی، موزہ پہننے یا وضو کرنے کے وقت سے نہیں پس اگر کسی نے جمعہ کو فجر کے وقت وضو کر کے موزے پہنے پھر عصر کے وقت اس کو حدث ہوا اور اس نے وضو میں موزہ پر مسح کیا اگر وہ مقيم ہے تو دوسرے دن یعنی ہفتہ کی عصر کے وقت سی ساعت تک اس کے لئے مسح کی مدت باقی رہے گی جس ساعت میں اول روز حدث ہوا تھا اور اگر مسافر ہے تو چوتھے روز یعنی حید کے دن کی اسی ساعت تک مسح کی مدت باقی رہے گی، پس مقيم کبھی چھ نمازوں میں مسح کرتا ہے اور کبھی مسح کے ساتھ صرف چار نماز پر قادر ہوتا ہے۔ مقيم نے مدت مسح یعنی ایک دن رات پورا ہونے سے پہلے سفر کیا تو سفر کی مدت تک مسح کرتا رہے۔ یعنی تین رات تک موزے پہنے رہے اور مسح کرتا رہے اور اگر ایک دن پورا ہونے کے بعد سفر کیا تو موزے اتار کر پیر دھو لے اور پھر موزے پہنے اب نئے سرے سے مسح کی مدت شروع ہوگی ورنہ مسافر موزوں پر مسح کرنا شروع کرے اور ایک دن رات سے قبل گھرا جائے یا اقامت کی نیت کرے تو اقامت کے مسح کی مدت یعنی آٹھ پہر تک مسح کر سکتا ہے اور اگر ایک دن رات کے بعد گھرا آیا یا اقامت کی نیت کی تو اس کی مسح کی رخصت ختم ہوگئی وہ بیروں کو دھوئے اور اب نئے سرے سے مسح کی مدت شروع ہوگی، اگر وضو کی حالت میں موزہ اتار

و یا با وضو ہونے کی حالت میں مسح کی مدت پوری ہو گئی تو ان دونوں حالتوں میں صرف پاؤں دھو کر موزے پہن لینا کافی ہے اور پورا وضو کر لینا مستحب ہے۔

۶۔ موزہ بہت پھٹا ہوا نہ ہو، بہت پھٹا ہوا ہونے کی مقدار پاؤں کی تین چھوٹی انگلیاں ہیں، خواہ سوراخ موزہ کے نیچے ہو یا اوپر یا اڑی کی طرف اور اگر سوراخ نخنے سے اوپر پنڈلی میں ہے تو یہ مسح کا مانع نہیں ہے کیونکہ یہ مسح کی حد سے باہر ہے پس اگر تین چھوٹی انگلیوں کی مقدار پاؤں کھل گیا یا چلنے میں کھل جاتا ہے تو اس پر مسح جائز نہیں اور اس سے کم پھٹا ہو تو مسح جائز ہے۔ تین چھوٹی انگلیوں کی مقدار کا اعتبار اس وقت ہے جبکہ انگلیوں کے سوا کوئی اور جگہ کھل جائے اور اگر انگلیاں ہی کھل جائیں تو معتبر یہ ہے کہ انہی تین انگلیوں کے کھلنے کا اعتبار ہوگا حتیٰ کہ اگر انگوٹھا اور اس کے پاس والی انگلی کھل گئی تو مسح جائز ہے حالانکہ یہ دونوں مل کر تین چھوٹی انگلیوں کے برابر ہے اور اگر انگوٹھا اور اس کے برابر کی دونوں انگلیاں کھل گئیں تو اب مسح جائز نہیں، ایک موزہ کے سوراخ جمع کئے جائیں گے، دونوں کے جمع نہ کئے جائیں گے پس اگر ایک ہی موزہ کئی جگہ سے تھوڑا تھوڑا پھٹا ہوا ہو اور اسے جمع کر کے تین انگلیوں کی برابر ہو جائے تو مسح کرنا ناجائز ہے اور کم ہو تو جائز ہے اور اگر ایک موزہ میں بقدر ایک گشت کے، دو دوسرے موزہ میں بقدر دو انگشت کے کھلا ہوا ہو تو مسح ان دونوں پر جائز ہے لیکن شرط یہ ہے کہ مسح پہنے ہوئے حصہ پر واقع نہ ہو بلکہ درست حصہ پر ہو، سوراخ کم از کم اتنا بڑا ہو کہ جس میں ناٹ وغیرہ سینے کا سوا جائے اور جو اس سے کم ہو اس کا اعتبار نہیں وہ معاف ہے۔ اگر موزہ کی سیون کھل گئی لیکن اس سے پاؤں دکھائی نہیں دیتا تو مسح درست ہے اور اگر ایسا ہو کہ چلتے وقت تین انگلیوں کے برابر دکھائی دیتا ہے ویسے نہیں تو مسح درست نہیں ہے۔ موزے پر مسح کے حکم میں مرد و عورت برابر ہیں، دستانے جو ہاتھ میں پہنے جاتے ہیں ان پر مسح جائز نہیں، عمامہ، ٹوپی، اور نقاب (گھونگھٹ) پر بھی مسح جائز نہیں۔

مسح کا مسنون طریقہ

مسح کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں کو پانی سے تر کر کے، پنی دائیں ہاتھ کی انگلیاں داہنے موزہ کے اگلے حصہ (چنچہ) پر رکھے اور بائیں ہاتھ کی انگلیاں بائیں موزہ کے اگلے حصے پر رکھے انگلیاں پوری پوری رکھے صرف سرے نہ رکھے اور انگلیوں کو کھولے ہوئے ٹخنوں کی طرف ٹخنوں سے اوپر تک کھینچے، اگر کوئی ایسا مسح کرے یعنی ٹخنوں کی طرف سے انگلیوں کی طرف کو کھینچے یا

دونوں موزوں پر عرض میں مسح کرے تو مسح ہو جاتا ہے مگر سنت کے خلاف اور مکروہ و بدعت ہے، اگر جھٹیل کو رکھ کر یا صرف انگلیوں کو رکھ کر کھینچے تو یہ دونوں صورتیں حسن ہیں اور احسن یہ ہے کہ سارے ہاتھ سے مسح کرے اگر جھٹیلی، انگلیوں کی پیٹھ کی جانب سے مسح کرے تو جائز مگر مکروہ ہے اور مستحب یہ ہے کہ اندر کی جانب سے مسح کرے مسح میں خطوط کا ظاہر ہونا شرط نہیں البتہ سنت ہے۔ مسح کئی بار کرنا سنت نہیں اور اس کے نئے نیت شرع نہیں ہے۔

مسح توڑنے والی چیزوں کا بیان

۱۔ جو چیزیں وضو کو توڑتی ہیں وہ مسح موزہ کو بھی توڑتی ہیں۔ ۲۔ دونوں موزوں یا ایک موزہ کا پاؤں سے نکالنا یا نکل جانا، اگر کسی کا وضو تو نہیں ٹوٹا لیکن اس نے موزہ اتار دیا تو مسح جاتا رہا، اب دونوں پاؤں دھو لے پھر سے وضو کرنے کی ضرورت نہیں، اگر ایک موزہ اتار دیا یا نکل گیا تو اب دوسرا موزہ بھی اتار کر دونوں پاؤں دھونا واجب ہے۔ ۳۔ مدت مسح کا گزر جانا، پس اگر وضو نہ ٹوٹا ہو تو موزے اتار کر پورا وضو کرے۔ ۴۔ موزے میں پاؤں کا پانی سے بھیگ جانا، پس اگر ایک موزہ میں پانی داخل ہوا اور ٹخنے تک پانی پہنچا اگر سارے پاؤں یا آدھے سے زیادہ پاؤں دھل گیا تو اس پر موزہ اتار کر دوسرے پاؤں کا دھونا بھی واجب ہے۔ ۵۔ موزہ کا تین انگلیوں کی برابر یا زیادہ پھٹنا، ۶۔ معذور کے حق میں وقت کا نکل جانا۔

جبیرہ و عصابہ پر مسح کرنے کا بیان

۱۔ جبیرہ اُن کچھیموں کو کہتے ہیں جو لکڑی یا بانس یا نرسل وغیرہ سے چیر کر ٹوٹی ہوئی ہڈی کو درست کرنے کے لئے باندھتے ہیں اور عصابہ کپڑے کی پٹی (یا سرم کا پھایہ وغیرہ) جو پھوڑے پھنسی ذیل اور زخم وغیرہ پر باندھتے ہیں۔ ۲۔ جب زخم کو پانی سے دھونے سے نقصان ہو اور زخم پر مسح کرنا بھی نقصان کرے تو اس وقت پٹی یا پھایہ پر مسح کرنا جائز ہے۔ لیکن اگر پانی سے دھونا نقصان نہ کرے تو دھونا ضروری ہے اور اگر پانی سے دھونا نقصان کرے اور مسح نقصان نہ کرے تو زخم پر مسح کرنا واجب ہے۔ اگر لکڑی یا پٹی کے کھولنے یا پھایہ کے اکھاڑنے سے نقصان پہنچے یا سخت تکلیف ہوتی ہو تو اس لکڑی یا پٹی یا پھایہ پر مسح کرنا جائز ہے، جس شخص کو پٹی کھولنے میں اس وجہ سے ضرر ہو کہ وہ ایسی جگہ ہے کہ پھر ان کو خود نہیں باندھ سکتا اور نہ اس کے پاس کوئی اور باندھنے والا ہے،

تو وہ شخص بھی اس پر مسح کرے۔ ۳۔ اگر ٹھنڈے پانی سے دھونا نقصان نہ کرتا ہو تو گرم پانی سے دھونا لازمی ہے اور اس کو مسح جائز نہیں۔ ۴۔ اگر جبیرہ وعصابہ پر مسح کرنے سے ضرر ہو تو بالاجماع ترک جائز ہے اور اگر ضرر نہ ہو تو ترک ناجائز ہے کیونکہ ان پر مسح فرض ہے اسی پر فتویٰ ہے۔ ۵۔ جبیرہ وعصابہ کی ساری پٹی پر مسح کریں خواہ اس ساری کے نیچے زخم نہ ہو یعنی جس قدر زخم کے مقابل ہے اور جس قدر صحیح بدن کے مقابل ہے سب پر مسح کرے، اگر اکثر جبیرہ پر یعنی آدھے سے زیادہ مسح کر لیا تو کافی ہے اسی پر فتویٰ ہے، پٹی کی دونوں بندشوں کے درمیان ہاتھ یا کہنی یا بدن کی کوئی اور جگہ جو کھلی رہ جاتی ہے اس پر بھی مسح کرنا کافی ہے یہی اصح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ ۶۔ مسح اسی طرح کرے جس طرح موزوں پر کیا جاتا ہے یعنی انگلیوں کو بھٹک کر پٹی پر پھیرے مسح ایک ہی دفعہ کافی ہے۔ ۷۔ جبیرہ وعصابہ پر مسح کرنا اس کے نیچے کے بدن کے دھونے کے حکم میں ہے۔ مسح موزہ کی طرح خلیفہ اور بدل نہیں ہے۔

جبیرہ وعصابہ کے مسح اور موزے کے مسح میں فرق

جبیرہ وعصابہ کا مسح موزہ کے مسح سے بیس احکام میں مخالف ہے:-

- ۱۔ یہ بدل و خلیفہ نہیں اور مسح موزہ دھونے کا بدل و خلیفہ ہے۔ ۲۔ اس کے لئے مدت مقرر نہیں۔ ۳۔ اگر پہلے جبیرہ وعصابہ کو بدل ڈالے تو دوسرے پر مسح کو لونا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے۔ ۴۔ اگر اوپر نیچے دو جبیرہ بندھے ہوں اور ایک کو کھول ڈالے تو دوسرے پر مسح کو لونا واجب نہیں مستحب ہے۔ ۵۔ جبیرہ والے پاؤں کو مسح کرے اور دوسرے پاؤں کو دھو لے بخلاف موزہ کے کہ اگر صرف ایک پاؤں میں موزہ ہو تو دونوں کو دھونا فرض ہے ایک پر مسح جائز نہیں۔ ۶۔ جبیرہ کا طہارت پر باندھنا شرط نہیں۔ ۷۔ اگر جبیرہ پر مسح ضرر کرے تو ترک جائز ہے۔ ۸۔ جبیرہ کا مسح عذر میں جائز ہے بلا عذر جائز نہیں۔ ۹۔ حدث و جنابت یعنی غسل میں بھی جبیرہ پر مسح جائز ہے۔ ۱۰۔ اگر جبیرہ زخم اچھا ہو جانے پر تر جائے تو مسح باطل ہو جائے گا ورنہ نہیں۔ ۱۱۔ جبیرہ کے مسح میں نیت بالاتفاق شرط نہیں موزہ کی نیت کے بارے میں اختلاف ہے۔ ۱۲۔ زخم اچھا ہونے پر جبیرہ گر پڑے تو صرف اسی جگہ کا دھونا لازم ہے۔ ۱۳۔ اگر جبیرہ میں مسح کرنے کے بعد کسی طرح پانی داخل ہو جائے تو مسح باطل نہ ہوگا موزہ کا مسح باطل ہو جائے گا۔ ۱۴۔ ٹونے ہوئے عضو پر جبیرہ باندھ کر مسح کرنا جائز ہے اگرچہ وہ عضو تین انگل سے کم باقی رہا ہو، مسح موزہ میں تین انگل کی مقدار کا باقی رہنا

شرط ہے۔ ۱۵۔ بعض روایات میں جبیرہ و عصابہ کے مسح کا ترک جائز ہے۔ ۱۶۔ جبیرہ و عصابہ کا پاؤں میں ہونا شرط نہیں۔ ۱۷۔ جبیرہ و عصابہ میں اکثر حصہ کا مسح شرط ہے موزہ میں تین انگلی کی مقدار شرط ہے۔ ۱۸۔ جب عضو مافوق مسح نہ کر سکے تب جبیرہ کا مسح صحیح ہے۔ ۱۹۔ مسح جبیرہ و عصابہ فرض علی ہے اور موزہ کا مسح رخصت و جائز ہے۔ ۲۰۔ مسح جبیرہ کی مدت معین نہیں کیونکہ وہ دھونے کی مثل ہے اور جب تک وہ زخم و غیرہ اچھا نہ ہو مسح کرے گا اور تندرستوں کی امامت کرے گا بخلاف صاحب عذر کے اور مسح موزہ کی مدت معین ہے۔

حیض و نفاس و استحاضہ کا بیان

عورت کو جو خون فرج (آگے کے مقام) سے نکلے ہے تین قسم کا ہے۔ ۱۔ حیض، ۲۔ نفاس،

۳۔ استحاضہ۔

حیض کا بیان

۱۔ حیض وہ خون ہے جو رحم سے بغیر درد و بیماری کے ہر مہینے فرج (آگے) کی راہ سے نکلتا ہے اگر خون یا خانہ کے مقام کی طرف سے نکلے تو حیض نہیں اور اس کے بند ہو جانے پر غسل فرض نہیں بلکہ مستحب ہے، زمانہ حیض سے علاوہ اور دنوں میں کسی ادوی کے استعمال سے خون آ جائے وہ بھی حیض نہیں ہے۔ ۲۔ حیض کا خون ان چند باتوں پر موقوف ہے۔ وقت اور وہ نو برس کی عمر سے ایسا (ناامیدی) کی عمر تک ہے۔ نو برس سے پہلے جو خون نکلے وہ حیض نہیں ہے ایسا کا وقت بچپن برس کی عمر ہونے پر ہوتا ہے یہی صحیح ہے اور سی پر فتویٰ ہے اس کے بعد جو خون آئے گا وہ حیض نہیں بشرطیکہ وہ قوی نہ ہو یعنی زیادہ سرخ یا سیاہ نہ ہو پس گرایا ہے تو حیض ہے اور اگر زرد و سبز یا خاکی رنگ ہو تو حیض نہیں بلکہ استحاضہ ہے بشرطیکہ اس عمر سے پہلے ان رنگوں میں سے کسی رنگ کا خون نہ آتا ہو ورنہ اگر عادت کے مطابق ہو گا تو اب بھی حیض شمار ہوگا۔

۲۔ خون کا فرج خارج تک نکلنا اگرچہ کدی کے گر جانے سے ہو پس جب تک کچھ کدی یا روئی خون اور فرج خارج کے درمیان حائل ہے تو حیض نہ ہوگا۔ حیض کے خون میں سیلان (بہتا) شرط نہیں، مطلب یہ ہے کہ جب تک خون فرج کے سورخ سے باہر کی حال تک نہ آئے اس وقت تک حیض شروع ہونے کا حکم نہیں لگے گا ورنہ سورخ سے باہر کی حال میں نکل آئے تب سے حیض

شروع ہوگا خواہ اس کھال سے باہر نکلے یا نہ نکلے کیونکہ بہنا شرط نہیں ہے، اگر کوئی عورت سوراخ کے اندر روئی وغیرہ رکھ لے جس سے خون باہر نہ نکلے پائے تو جب تک سوراخ کے اندر ہی اندر خون رہے اور باہر والی روئی یا گدی وغیرہ پر خون کا دھبہ نہ آئے تب تک حیض شروع ہونے کا حکم نہ لگے گا اور جب خون کا دھبہ باہر والی کھال میں آ جائے یا روئی وغیرہ کھینچ کر باہر نکال لے تب سے حیض کا حساب ہوگا اور جس وقت سے خون کا دھبہ باہر کی کھال میں یا روئی وغیرہ کے باہر والے حصہ پر دیکھا ہے اسی وقت سے حیض شروع ہونے کا حکم ہوگا۔

۳۔ حیض کا خون ان چھ رنگوں میں سے کسی ایک رنگ کا ہو ۱۔ سیاہ ۲۔ سرخ ۳۔ زرد ۴۔ تیرہ (سرخ مائل سیاہ یعنی گدلا) ۵۔ ہبز ۶۔ خاکستری (ٹھیلا) اور جب تک بالکل سفید نہ ہو جائے وہ حیض ہے، تری کی حالت کا اعتبار ہے پس جب تک کپڑا تر ہے اگر اس وقت تک خالص سفیدی ہو اور جب خشک ہو جائے تب زرد ہو جائے تو اس کا حکم سفیدی کا ہے اور تر حالت میں سرخ یا زرد ہے اور خشک ہونے کے بعد سفید ہو گیا تو سرخ یا زرد سمجھا جائے گا اور وہ حیض کے حکم میں ہوگا۔

۴۔ مدت حیض، حیض کی کم سے کم مدت تین دن اور تین راتیں ہیں، تین دن رات سے ذرا بھی کم ہو تو حیض نہیں بلکہ استحاضہ ہے کہ کسی بیماری کی وجہ سے ایسا ہو گیا ہے اور اکثر مدت حیض دس دن اور دس راتیں ہیں پس دس دن سے زیادہ جو خون آیا وہ حیض نہیں بلکہ استحاضہ ہوگا۔

۵۔ رحم محل سے خالی ہو یعنی وہ عورت حاملہ نہ ہو۔

۶۔ طہر کی کامل مدت اس سے پہلے ہو چکی ہو، دو حیض کے درمیان پاک رہنے کی مدت کم سے کم پندرہ دن ہے اور زیادہ کی کوئی حد نہیں ہے، پس دو حیض کے درمیان میں جو طہر یعنی پاکی کے دن آئیں اگر وہ پندرہ روز سے کم ہے تو ان دونوں حیض کو جدا نہیں کرے گا پس اگر وہ وقفہ دس دن سے زیادہ نہ ہو تو وہ طہر اور خون سب حیض ہوں گے اور اگر دس دن سے زیادہ ہو تو اگر اس کو پہلی ہی بار حیض آیا ہو تو دس دن حیض کے سمجھے جائیں گے اور اگر اس کی عادت مقرر ہو تو مقررہ عادت کے مطابق حیض سمجھا جائے گا اور طہر کی کم سے کم مدت یعنی پندرہ دن یا اس سے زیادہ وقفہ ہو تو طہر سمجھا جائے گا ورنہ باقی دن استحاضہ ہوگا۔

نفاس کا بیان

۱۔ نفاس وہ خون ہے جو بچہ پیدا ہونے کے بعد رحم سے آگے کی راہ سے نکلے، جب نصف

سے زیادہ بچہ باہر نکل آئے تو اب جو خون نکلے گا وہ نفاس ہوگا اس سے پہلے نفاس نہیں ہوگا، اگر توام (جوڑا) بچے پیدا ہوں تو نفاس پہلے بچے کے پیدا ہونے کے وقت سے ہوگا اور اس کی پیدائش کے بعد سے چالیس دن تک نفاس ہوگا اس کے بعد، استحاضہ ہے مگر غسل کا حکم دیا جائے گا یعنی نہا کر نماز پڑھے گی، شرط یہ ہے کہ دونوں توام بچوں کی ولادت میں چھ مہینے سے کم فاصلہ ہو اگر دونوں کے درمیان چھ مہینے یا اس سے زیادہ فاصلہ ہو تو دھمل و ردو نفاس ہوں گے۔

۲۔ نفاس کی کم سے کم مدت کچھ مقرر نہیں، نصف سے زیادہ بچہ نکلنے کے بعد خون آ جائے خواہ ایک ہی ساعت ہو وہ نفاس ہے اور اگر بچہ نصف سے کم نکلا اور اس وقت خون آیا تو نفاس نہیں بلکہ استحاضہ ہے اور نفاس کی اکثر مدت چالیس دن ہیں، اگر خون چالیس دن سے زیادہ آتا رہے عورت اس عورت کے لئے جس کو پہلی مرتبہ نفاس آیا چالیس دن نفاس ہوگا اور باقی استحاضہ اور جس عورت کی نفاس کی عادت مقرر ہے اس کے لئے مقررہ عادت کے دنوں تک نفاس ہے اور باقی استحاضہ، نفاس کی عادت کے ایک بار خلاف ہونے سے عادت بدل جاتی ہے اسی پر فتویٰ ہے۔

استحاضہ کا بیان

جو خون حیض اور نفاس کی صفت سے باہر ہو وہ استحاضہ ہے اس کی علامت یہ ہے کہ اس میں بدبو نہیں ہوتی اور حیض و نفاس کے خون میں بدبو ہوتی ہے۔ اور استحاضہ کی مندرجہ ذیل بارہ صورتیں ہیں۔
۱۔ ایام حیض میں جو خون تین دن سے کم ہو۔ ۲۔ ایام حیض میں جو خون دس دن سے زیادہ ہو۔
۳۔ جو خون نفاس چالیس دن سے زیادہ ہو۔ ۴، ۵۔ جو حیض و نفاس عادت مقررہ سے زیادہ ہو اور اپنی اکثر مدت یعنی دس دن و چالیس دن سے زیادہ ہو جائے۔ ۶۔ حاملہ کا خون دوران حمل میں چاہے جتنے دن آئے۔ ۷۔ نو برس سے کم عمر کی لڑکی کو جو خون آئے۔ ۸۔ بچپن برس سے زیادہ عمر ہو جانے پر جو خون آئے بشرطیکہ وہ قوی نہ ہو یعنی زیادہ سرخ و سیاہ نہ ہو۔ ۹۔ پندرہ روز سے کم وقفہ ہونا۔ ۱۰۔ پاخانہ کے مقام سے جو خون آئے۔ ۱۱۔ ولادت کے وقت آدھا بچہ یا اس سے کم باہر آنے پر جو خون نکلے لیکن نصف سے زیادہ بچہ نکلنے کے بعد جو خون آئے گا وہ نفاس ہوگا۔ ۱۲۔ بالغ ہونے پر پہلی دفعہ حیض آیا اور وہ بند نہیں ہوا تو ہر مہینے میں پہلے دس روز حیض کے شمار ہوں گے اور بیس روز استحاضہ شمار ہوں گے، اسی طرح جس کو پہلی دفعہ نفاس آیا اور خون بند نہیں ہوا تو پہلے چالیس روز نفاس شمار ہوگا اور باقی استحاضہ۔

متفرق مسائل

۱۔ اگر پورے دس دن رات حیض آیا اور ایسے وقت خون بند ہوا کہ صرف ایک دفعہ اللہ اکبر کہہ سکتی ہے اور نہانے کی گنجائش نہیں تب بھی نماز واجب ہو جاتی ہے اس کی قضا پڑھنی چاہئے اور رمضان شریف میں اگر رات کو پاک ہوئی اور اتنی ذرا سی رات باقی ہے جس میں ایک دفعہ اللہ اکبر بھی نہیں کہہ سکتی تب بھی اس صبح کا روزہ واجب ہے۔ ۲۔ اور اگر حیض کا خون دس دن سے کم میں بند ہو جائے تو اگر نماز کا اتنا آخری وقت پا لے کہ جس میں غسل کر کے کپڑے پہن کر بغیر تحریمہ کہہ سکے تو اس پر اس وقت کی نماز واجب ہو جاتی ہے پس اس نماز کی قضا پڑھے اور اگر اس سے کم وقت ہو تو وہ نماز اس پر واجب نہیں ہوتی، یعنی وہ نماز معاف ہے اور روزہ کے لئے حکم یہ ہے کہ اگر رات کو پاک ہوئی اور پھر مٹی سے نہاسکے کا وقت تو ہو لیکن ایک دفعہ بھی اللہ اکبر نہیں کہہ سکتی تب بھی اس دن کا روزہ واجب ہے پس اسے چاہئے کہ روزہ کی نیت کر لے اور صبح کو نہالے اور اگر بھرتی سے غسل کرنے کا وقت بھی نہ ہو تو اس دن کا روزہ فرض نہیں ہوگا لیکن اس کے لئے دن میں کھانا پینا درست نہیں روزہ دار کی طرح رہے اور اس روزہ کی قضا دے۔ ۳۔ اسی طرح اگر رمضان شریف میں دن کو پاک ہوئی تو اب پاک ہونے کے بعد کھانا درست نہیں شام تک روزہ داروں کی طرح رہنا واجب ہے لیکن یہ دن روزہ میں شمار نہیں ہوگا بلکہ اس کی قضا رکھنی پڑے گی۔ ۴۔ کسی لڑکی نے پہلی دفعہ خون دیکھا اگر اس کو دس دن یا اس سے کم خون آئے تو سب حیض ہے اور اگر دس دن سے زیادہ آئے تو پورے دس دن حیض ہے اور اس سے بھتا زیادہ ہو وہ سب استحاضہ ہے۔ ۵۔ کسی عورت کو مثلاً تین دن حیض آنے کی عادت ہے لیکن کسی مہینے میں ایسا ہوا کہ تین دن پورے ہو چکے اور ابھی خون بند نہیں ہوا تو ابھی غسل نہ کرے اور نہ نماز پڑھے اگر دس دن رات پورے ہونے پر یا اس سے پہلے مثلاً نویں دن خون بند ہو جائے تو ان سب دنوں کی نمازیں معاف ہیں کچھ قضا نہیں پڑھنی پڑے گی اور یوں کہیں گے کہ عادت بدل گئی اس لئے یہ سب دن حیض کے ہوں گے اور اگر گیارہویں دن یعنی دس دن رات سے ایک لکھ بھی زیادہ خون آیا تو اب معلوم ہوا کہ حیض کے فقط تین ہی دن یعنی مقررہ عادت کے مطابق تھے اور باقی سب استحاضہ ہے۔ پس گیارہویں دن نہائے اور عادت کے تین دن چھوڑ کر باقی دنوں کی جتنی نمازیں ہوئیں ان سب کو قضا پڑھے۔ ۶۔ حیض یا نفاس میں ایک مرتبہ کے بدلے سے عادت بدل جاتی ہے اسی پر فتویٰ ہے، مثلاً کسی

عورت کو ہمیشہ چار دن حیض آتا تھا پھر ایک مہینے میں پانچ دن خون آیا اس کے بعد دوسرے مہینے میں پندرہ دن خون آیا تو ان پندرہ دن میں سے پانچ دن حیض کے اور دس دن استحاضہ کے ہیں اب عادت یعنی چار دن کا اعتبار نہیں کریں گے اور یہ سمجھیں گے کہ عادت بدل گئی اور پانچ دن کی عادت ہو گئی ہے نفاس کو بھی اسی پر قیاس کر لیجئے۔ ۷۔ جس عورت کی عادت مقرر نہ ہو بلکہ کبھی چار دن خون آتا ہے کبھی سات دن اسی طرح بدلتا رہتا ہے کبھی دس دن بھی آ جاتا ہے تو یہ سب حیض ہے ایسی عورت کو اگر کبھی دس دن سے زیادہ خون آجائے تو اس سے پہلے مہینے میں جتنے دن حیض آیا تھا اتنے دن حیض کے ہیں اور باقی سب استحاضہ ہے۔ ۸۔ جس عورت کی عادت مقرر نہ ہو بلکہ کبھی مثلاً چھ دن حیض کے ہیں اور کبھی سات دن، اب جو خون آیا تو کبھی بند نہیں ہوتا اس کے لئے نماز روزہ کے حق میں کم مدت یعنی چھ دن حیض کے قرار دیئے جائیں گے اور وہ ساتویں دن نہا کر نماز پڑھے اور روزہ رکھے مگر سات دن پورے کرنے کے بعد پھر نہانے کا حکم ہے اور ساتویں دن جو فرض روزہ رکھا ہے اس کی قضا کرے۔

حدث اصغر و اکبر کے احکام

حدث اصغر یعنی بے وضو ہونے اور حدث اکبر یعنی غسل واجب ہونے یا حیض یا نفاس کی حالت طاری ہونے اور استحاضہ کے احکام کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے۔

اول:

وہ احکام جو صرف حدث اصغر کے ساتھ مخصوص ہیں۔

۱۔ قرآن مجید کا پڑھنا اور پڑھنا جائز درست ہے خواہ چھوئے بغیر دیکھ کر یا زبانی (حفظ سے) پڑھے پڑھائے۔ ۲۔ نابالغ بچوں کو قرآن مجید دینا اور چھوئے دینا مکروہ نہیں ہے۔

دوم

وہ احکام جو حدث اصغر و اکبر میں مشترک ہیں یعنی وہ احکام جو بے وضو ہونے، غسل واجب ہونے اور حیض و نفاس کی حالت میں مشترک ہیں وہ یہ ہیں۔

۱۔ ہر قسم کی نماز پڑھنا حرام و ممنوع ہے خواہ فرض دو جب ہو یا سنت و نفل اور خواہ رکوع و سجود والی نماز ہو یا بغیر رکوع و سجود کی یعنی نماز جنازہ، پس جو شخص بے وضو ہو یا اس پر غسل کرنا فرض ہو اس

کو وضو یا غسل کرنے کے بعد نماز ادا کرنی چاہئے اور حیض و نفاس والی عورت سے نماز ساقط ہو جاتی ہے یعنی بالکل معاف ہو جاتی ہے اور پاک ہونے کے بعد بھی اس کی قضا واجب نہیں ہوتی، اگر فرض یا واجب نماز پڑھنے کی حالت میں حیض آ گیا تو وہ نماز معاف ہو گئی اب اس نماز کو پڑھنا ترک کر دے اور پاک ہونے کے بعد اس کی قضا بھی نہ پڑھے اور اگر سنت یا نفل پڑھنے کی حالت میں حیض آ گیا تو اب اس کو بھی ادا نہ کرے لیکن پاک ہونے کے بعد اس کی قضا پڑھنی ہوگی اور اگر نماز کے آخر وقت میں حیض آیا اور ابھی نماز نہیں پڑھی تب بھی وہ نماز معاف ہو گئی۔ حیض والی عورت کے لئے مستحب یہ ہے کہ ایام حیض میں ہر نماز کے وقت وضو کرے اور اپنے گھر میں نماز پڑھنے کی پاک جگہ میں بیٹھے اور اندازاً نماز ادا کرنے کی مدت تک ذکر اللہ اور تسبیح و تہلیل و تکبیر و درود شریف و استغفار و دعا وغیرہ میں مشغول رہے تاکہ نماز کی عادت نہ چھوٹے پائے اور پاک ہونے کے بعد نماز سے جی نہ گھبرائے اور سستی پیدا نہ ہو۔

۲۔ قرآن مجید کا چھونا جائز نہیں یعنی حرام ہے خواہ اس جگہ کو چھوئے جس میں آیت لکھی ہوئی ہے یا اس جگہ کو جو سادہ ہے لیکن اگر قرآن مجید ایسے خلاف میں ہو جو اس سے جدا ہو یا رومال میں لپٹا ہوا ہو یا ایسی جگہ ہو جو اس کے ساتھ کلی ہوئی نہ ہو یا اس پر کپڑے کی چولی اس طرح چڑھی ہوئی ہو کہ جلد کے ساتھ کلی ہوئی نہ ہو بلکہ الگ ہو کہ اتارے سے اتر سکے تو چھونا اور اٹھانا جائز ہے اور جو جلد قرآن شریف کے ساتھ کلی ہوئی ہو یا چولی جلد کے ساتھ کلی ہوئی ہو تو اس کا چھونا جائز نہیں، پہنے ہوئے کپڑے مثلاً کرتے کی آستین یا دامن یا دوپٹے کے آٹھل وغیرہ سے چھونا بھی جائز نہیں اور اگر کپڑا بدن پر پہنا ہوا نہ ہو بلکہ الگ ہو جیسے رومال وغیرہ تو اس سے چھونا یا کپڑا کر اٹھانا دکھونا جائز ہے۔ اگر پورا قرآن مجید نہ ہو بلکہ کسی کاغذ یا کپڑے یا جھلی یا روپیہ پیسہ یا پٹری یا تعویذ یا کسی اور چیز پر قرآن شریف کی کوئی آیت یا آیتیں لکھی ہوئی ہوں اس کو اس لکھی ہوئی جگہ سے چھونا و اٹھانا جائز و درست نہیں ہے۔ لیکن جو حصہ سادہ ہے اسکو چھونا اور چکڑنا جائز ہے جبکہ آیت کو ہاتھ نہ لگے اگر ایسا روپیہ پیسہ وغیرہ جھلی میں ہو یا کسی برتن وغیرہ میں رکھا ہو یا تعویذ پر الگ سادہ کاغذ لپٹا ہوا ہو تو اس جھلی، برتن اور تعویذ کا چھونا اور اٹھانا جائز ہے، قرآن مجید کی طرف دیکھنا مکروہ نہیں ہے کیونکہ یہ مس کرنا نہیں ہے صرف نظر کا قرآن مجید کے سامنے ہونا پایا جاتا ہے۔

۳۔ قرآن مجید کے علاوہ آسمانی کتابوں مثلاً تورات و انجیل و زبور وغیرہ کے صرف اس مقام کا چھونا مکروہ و ممنوع ہے جہاں لکھا ہوا ہے سادہ مقام کا چھونا مکروہ نہیں اور یہی حکم قرآن مجید

کی ان آیتوں کا ہے جن کی تلاوت منسوخ ہو چکی ہے۔ بعض کے نزدیک توریت و انجیل وغیرہ دیگر کتب ساویہ کا بھی وہی حکم ہے جو قرآن مجید کے مس کرنے کا بیان ہوا کیونکہ ان سب کی تنظیم واجب ہے لیکن یہ حکم ان کتب ساویہ کے لئے مخصوص ہونا چاہئے جن میں کوئی تحریف اور تغیر تبدیل نہیں ہوا ہے۔ کتب تفسیر مع اصل قرآن وفقہ وحدیث کے چھونے کے متعلق تین قول ہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ ان میں آیت قرآنی کی جگہ کاس کرنا جائز نہیں ہے اس کے علاوہ دوسری جگہ کاس کرنا جائز ہے اور یہ قواعد شریعہ کے زیادہ موافق ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ ان کے مس کرنے میں مطلقاً کوئی کراہت نہیں ہے اور تیسرا قول یہ ہے کہ کتب تفسیر کاس کرنا مکروہ تحریمی ہے اور کتب فقہ و کتب حدیث وغیرہ کاس کرنا مکروہ نہیں ہے۔ یہ تیسرا قول اظہر واحوط ہے کیونکہ کتب تفسیر میں قرآن مجید دوسری کتابوں سے زیادہ ہوتا ہے اور ان میں قرآن مجید کا ذکر مستقلاً ہوتا ہے نہ کہ تبعاً اس لئے یہ مشابہ بالمصحف ہیں۔

۳۔ اگر قرآن مجید کا محض ترجمہ اردو فارسی وغیرہ میں لکھا ہوا اصل عربی قرآن ساتھ میں لکھا ہوا نہ ہو تو اس کا چھونا امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مکروہ ہے اور امام محمد و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کا بھی صحیح قول یہی ہے۔

۵۔ قرآن مجید کا لکھنا مکروہ نہیں بشرطیکہ لکھے ہوئے کو ہاتھ نہ لگے، اگرچہ خالی مقام کو چھوئے یہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ہے اور یہ قیاس کے زیادہ نزدیک ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک خالی مقام کو چھونا بھی جائز نہیں کیونکہ ان کے نزدیک یہ قرآن مجید کو مس کرنے والے کے حکم میں ہے اور یہی احوط ہے طحاویؒ نے ان میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ امام ابو یوسفؒ کے قول میں کراہت تحریمی کی نفی ہے اور امام محمدؒ کے قول میں کراہت تنزیہی کا اثبات ہے ایک آیت سے کم کا لکھنا مکروہ نہیں جبکہ کسی کتاب وغیرہ میں لکھے اور قرآن شریف میں ایک آیت سے کم لکھنا بھی جائز نہیں۔

سوم:

وہ احکام جو حدیث اکبر کے ساتھ مخصوص ہیں۔

۱۔ مسجد میں داخل ہونا حرام و ممنوع ہے خواہ گزرنے کے لئے ہو لیکن اگر کوئی سخت ضرورت ہو تو جائز ہے مثلاً مسجد کے اندر پانی ہو اور باہر کہیں پانی نہ ملے یا درندے یا چور یا سردی کا خوف ہو یا کسی کے گھر کا دروازہ مسجد میں ہو اور اس کے نکلنے کا اس کے سوا کوئی دوسرا راستہ نہ ہو اور وہ اس کو

تبدیل نہ کر سکتا ہو اور نہ وہاں کے سوا کسی دوسری جگہ رہ سکتا ہو تو اس کو مسجد میں جانا جائز ہے لیکن اس کو داخل مسجد کے لئے تیمم کرنا واجب ہے بخلاف اس شخص کے جس کو مسجد میں احتلام ہو جائے اور وہ اس وقت مسجد سے باہر نکل جائے تو اس کو تیمم کر کے نکلنا مستحب ہے واجب نہیں، لیکن اگر کسی خوف وغیرہ کی وجہ سے اس کو مسجد میں ٹھہرنا پڑے تو اب اس کو تیمم کرنا واجب ہے۔

۲۔ خانہ کعبہ و مسجد الحرام کے اندر داخل ہونا اور خانہ کعبہ کا طواف کرنا حرام ہے اگرچہ طواف مسجد کے باہر سے کریں۔

۳۔ عید گاہ و جنازہ گاہ و درسد و خنقاہ وغیرہ میں جانا جائز ہے۔

۴۔ قرآن مجید پڑھنا حرام ہے، تلاوت کی نیت سے ذرا سا بھی نہ پڑھیں لیکن جن آیتوں میں اللہ تعالیٰ کی ثناء یا دعا کا مضمون ہو اُن کو قُرأت کے ارادہ سے نہ پڑھے بلکہ ثناء کا مشروع کرنے یا دعا یا شکر کے ارادہ سے پڑھے تو جائز ہے مثلاً شکر کے ارادہ سے الحمد للہ کہے یا کھانا کھاتے وقت بسم اللہ پڑھے تو مضائقہ نہیں، اگر کوئی شخص پوری سورۃ الحمد دعا کی نیت سے پڑھے یا ربنا اسالی الدنیا حسنة یا ربنا لا تقو اخذنا ان نسینا الخ یا کوئی اور ایسی ہی دعا والی آیت دعا کی نیت سے پڑھے تو جائز ہے اس میں کچھ سناہ نہیں، دعا مقوت کا پڑھنا بھی درست ہے نیز کلمہ شریف، درود شریف پڑھنا، اللہ تعالیٰ کا نام لینا، استغفار پڑھنا یا کوئی اور وظیفہ مثلاً لا حول ولا قوۃ الا باللہ پڑھنا منع نہیں ہے، بلکہ ان دعاؤں وغیرہ کا پڑھنا چھوٹا اور ٹھکانا جائز و درست ہے۔

۵۔ اگر مغلہ عورت (اُستانی) کو حیض یا نفاس آجائے تو اس کو چاہئے کہ بچوں کو رواں پڑھاتے وقت پوری آیت نہ پڑھے بلکہ ایک ایک کلمہ سکھائے اور اُن کے درمیان میں توقف کرے اور سانس توڑ دے اور زک زک کر گزے گزے کر کے رواں پڑھائے اس کو بھی مرکب الفاظ کا ایک دم پڑھنا جائز نہیں ہے اور جے کرنا اس کے لئے مکروہ نہیں بلکہ درست ہے، بعض فقہاء نے یہ حکم حیض والی عورت کے لئے مخصوص کیا ہے، اور جنبی کے لئے اس کو جائز نہیں رکھا کیونکہ عورت ہر مہینے میں چند روز اس کے لئے مضطر ہے جس کی وجہ سے بخیاں حرج تعلیم اس کو اجازت دی گئی ہے بخلاف جنبی کے لیکن مختار یہ ہے کہ جنبی کا بھی یہی حکم ہے۔

چہارم:

وہ احکام جو صرف حیض و نفاس والی عورت کے ساتھ مخصوص ہیں۔

۱۔ اس حالت میں روزہ رکھنا حرام ہے لیکن روزہ بالکل معاف نہیں ہوتا بلکہ پاک ہونے کے بعد ان روزوں کی قضا لازمی ہے یعنی فرض روزہ کی قضا فرض اور واجب روزہ کی قضا واجب ہے۔ اگر فرض روزہ کی حالت میں حیض یا نفاس شروع ہو گیا تو وہ روزہ جائز رہا اس کی قضا رکھے خواہ وہ روزہ فرض و واجب ہو یا سنت و نفل کیونکہ شروع کرنے کے بعد سنت و نفل روزہ بھی واجب ہو جاتا ہے۔

۲۔ حیض و نفاس والی عورت سے جماع حرام ہے اور اس کو جائز و حلال جاننا کفر ہے اور جو چیزیں جماع کے ہم معنی ہیں ان کا بھی یہی حکم ہے پس ایسی عورت کے ناف اور زانو کے درمیان کے جسم کو دیکھنا اس سے اپنے جسم کو ملانا جبکہ کوئی کپڑا اور میان میں حائل نہ ہو حرام ہے، ناف اور زانو کے درمیان جیسے کے علاوہ باقی بدن یعنی ناف اور ناف کے اوپر کا حصہ اور زانو سے نیچے کے حصے بدن کو اپنے جسم کے ساتھ ملانا (یعنی اس حصے سے مباشرت و استماع) جائز ہے۔ اگرچہ کپڑا اور میان میں حائل نہ ہو اور ناف و زانو کے درمیان جیسے بدن سے اپنا بدن ملا یعنی مباشرت و استماع اس وقت جائز ہے جبکہ کپڑا اور میان میں حائل ہو، پس ناف اور زانو کے درمیان کپڑا ہونے کی صورت میں حیض و نفاس والی عورت کے ساتھ لطاف وغیرہ جائز ہے بلکہ حیض کی وجہ سے جائز نہ جانتے ہوئے عورت سے علیحدہ ہو کر سونا اور اس کے اختلاط سے بچنا مکروہ ہے جبکہ غلبہ شہوت نہ ہو۔

۳۔ حیض و نفاس والی عورت سے کھانا کچوانا اور ان کی مستعملہ چیزوں کا استعمال جائز ہے ان کو کھانے پینے کے لئے ہاتھ دھوینا اور گلی کرنا مستحب و ادنیٰ ہے، اس کا ترک مکروہ تنزیہی ہے اور پورا وضو کر لینا زیادہ بہتر ہے۔

۴۔ حیض و نفاس کا خون بند ہونے کے بعد غسل واجب ہو جاتا ہے۔

۵۔ اگر کسی عورت کو نہانے کی ضرورت تھی اور ابھی وہ نہانے نہ پائی تھی کہ حیض شروع ہو گیا تو اب اس پر نہانا واجب نہیں ہے بلکہ جب حیض سے پاک ہو تب نہائے اور ایک ہی غسل ہر دو سبب کی طرف سے ہو جائے گا۔

پنجم:

وہ احکام جو حیض کے لئے خاص ہیں نفاس کے لئے ثابت نہیں وہ سات ہیں۔

۱۔ عدت کا پورا ہونا (تفصیل کتب فقہ میں طلاق کے بیان میں دیکھیں) ۲۔ استبراء کا تمام ہونا، ۳۔ بلوغ کا حکم، ۴۔ طلاق سنت و بدعت میں فرق کرنا، ۵۔ لگاتار روزوں (یعنی کفارہ کے

روزوں کے اتصال کا منقطع نہ ہوتا۔ ۶۔ حیض کی کم سے کم مدت تین دن ہے اور نفاس کی کم مدت کی کوئی حد مقرر نہیں ہے۔ ۷۔ حیض کی اکثر مدت دس دن ہے اور نفاس کی اکثر مدت چالیس دن ہے۔
ششم:

استحاضہ کا حکم: استحاضہ کا خون اس نکیر کے مثل ہے جو ہمیشہ جاری رہے اور وہ روزہ و نماز اگرچہ نفلی ہو اور جماع کا مانع نہیں ہے۔ پس استحاضہ والی عورت نماز بھی پڑھے اور روزہ بھی رکھے اور اس سے محبت (جماع) کرنا بھی جائز و درست ہے اور اس کو قرأت قرآن مجید و مس قرآن مجید و دخول مسجد و طواف کعبہ کرنا منع نہیں جبکہ مسجد کو طوٹ نہ کرے اور وہ معذور کے حکم میں ہے اس لئے ہر نماز کے وقت تازہ وضو کرے اور اس کے لئے غسل لازمی نہیں ہے۔ مزید تفصیل معذور کے احکام میں ملاحظہ فرمائیں۔

معذور کے احکام

تعریف

معذور وہ شخص ہے جس کو ایسا عذر لاحق ہو جس کا ردکن اس کے قابو سے باہر ہو اور اس کا وہ عذر ایک نماز کے پورے وقت تک برابر قائم رہے اتنا وقت نہ ملے کہ اس وقت کی نماز فرض و واجب طہارت کے ساتھ پڑھ سکے مثلاً نکیر یا استحاضہ کا خون جاری ہو یا ریح یا پیشاب یا دست (اسہال) یا پیپ خارج ہوتی رہے یا بدن کے کسی مقام مثلاً آنکھ کان ناف یا پستان وغیرہ سے درد کے ساتھ پانی نکلتا رہے اور اگر اتنا وقت مل جائے جس میں طہارت کے ساتھ فرض و واجب نماز پڑھ سکے تو اس کو معذور نہ کہیں گے۔

شرائط

اول مرتبہ ثبوت عذر کے لئے یہ شرط ہے کہ ایک نماز کے پورے وقت تک عذر قائم رہے یعنی اس کو اتنا وقت نہ ملے کہ جس میں ایسا وضو کر سکے کہ فقط وضو کے فرائض ادا ہوں۔ فرض و واجب نماز جو بہت لمبی نہ ہو ادا کر سکتا ہو، عذر کے منقطع ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ ایک نماز کے پورے وقت تک عذر منقطع رہے، مثلاً ظہر کا کچھ وقت گزر گیا تب زخم وغیرہ کا خون بہنا شروع ہوا تو

اخیر وقت تک انتظار کرے اگر بند ہو جائے تو خیر ورنہ اسی حالت میں وضو کر کے نماز پڑھ لے پھر اگر عصر کے وقت کے اندر ہی اندر بند ہو گیا تو وہ معذور نہیں کہلائے گا اور جو نمازیں اتنے وقت میں پڑھی ہیں یعنی ظہر و عصر دونوں وقت کی نمازیں درست نہیں ہوں گی۔ ان کو پھر سے پڑھے مگر اس کے لئے نفل و سنت کی قضا واجب نہیں، عصر کے وقت غیر مکر وہ وقت تک انتظار کرے اگر بند نہ ہو جائے تو وضو کرے اور نماز پڑھ لے پھر اگر مکر وہ وقت میں خون بند ہو جائے تو وہ معذور نہیں ہوگا اور اس کو وہ نماز لوٹانی پڑے گی اور اگر عصر کے پورے وقت میں اسی طرح خون بہتا رہا کہ اس کو طہارت کے ساتھ نماز پڑھنے کی مہلت نہ ملی تو اب عصر کا وقت گزرنے پر معذور ہونے کا حکم لگائیں گے اور اس کی پڑھی ہوئی نماز درست ہو جائے گی۔ عذر کے باقی رہنے کی شرط یہ ہے کہ کوئی نماز کا وقت اس پر ایسا نہ گزرے کہ اس میں عذر موجود نہ ہو اگرچہ ایک ہی دفعہ کے لئے ہو پس جب ایک دفعہ معذور ہو گیا تو اس کے بعد کے وقتوں میں اس عذر یعنی خون کے بہنے وغیرہ کا ہر وقت پایا جانا شرط نہیں بلکہ اگر ہر نماز کے پورے وقت میں ایک دفعہ بھی خون آ جایا کرے اور باقی تمام وقت بند رہے تب بھی معذور رہے گا لیکن اگر اس کے بعد ایک پورا وقت ایسا گزر جائے جس میں خون بالکل نہ آئے تو اب معذور نہیں رہے گا۔

احکام معذور

۱۔ ہر نماز کے لئے نیا وضو کیا کرے جب تک وہ وقت رہے گا تب تک اس کا وضو باقی رہے گا بشرطیکہ وضو کو توڑنے والی اور کوئی چیز واقع نہ ہو اور اس وضو سے اس وقت میں جو فرض و واجب یا سنت و نفل اور قضا نمازیں چاہے پڑھے جب یہ وقت چلا گیا اور دوسری نماز کا وقت آ گیا تو اب نئے سرے سے وضو کرنا چاہئے، اگر وضو پر قادر نہ ہو تو تیئم کرے۔ ۲۔ معذور کے وضو کو اس وقت کا گزر جانا یا کسی دوسرے حدث (وضو توڑنے والی چیز) یا عذر کا لاحق ہونا تو زہریتا ہے۔ مثلاً کسیر جاری رہنے کی وجہ سے وضو کیا پھر پاخانہ یا پیشاب کیا تو وضو ٹوٹ جائے گا، معذور کی طہارت دو شرطوں سے وقت کے اندر باقی رہتی ہے اولیٰ یہ کہ اس نے اپنے عذر کی وجہ سے وضو کیا ہو دوسرے یہ کہ اس پر کوئی اور حدث یا عذر طاری نہ ہوا ہو۔ ۳۔ اگر کسی شخص نے فجر کے وقت وضو کیا تو آفتاب نکلنے کے بعد اس وضو سے نماز نہیں پڑھ سکتا دوسرا وضو کرنا چاہئے اور جب آفتاب نکلنے کے بعد وضو کیا تو اس وضو سے ظہر کی نماز پڑھنا درست ہے ظہر کے وقت نیا وضو کرنے کی ضرورت نہیں ہے

جب عصر کا وقت آئے گا تب نیا وضو کرنا پڑے گا لیکن اگر کسی اور وجہ سے وضو ٹوٹ جائے تو اس کی وجہ سے نیا وضو کرنا پڑے گا۔ ۴۔ کسی کے ایسا زخم تھا جو ہر وقت بہتا رہتا تھا اس نے وضو کیا پھر کسی اور جگہ دوسرا زخم ہو گیا اور پہلے لگا تو وضو ٹوٹ جائے گا اور نیا وضو کرنا پڑے گا۔ ۵۔ اگر معذور اس بات پر قادر ہے کہ باندھنے سے یا روئی وغیرہ رکھنے یا روئی وغیرہ کی راکھ بھرنے سے خون وغیرہ عذر کو روک سکتا ہے یا کم کر سکتا ہے یا بیٹھنے میں خون جاری نہیں ہوتا اور کھڑے ہونے میں جاری ہوتا ہے تو اس کا بند کرنا واجب ہے اور اب وہ صاحب عذر نہیں رہتا۔ استحاضہ والی عورت کا بھی یہی حکم ہے یہی صحیح ہے، یہ حکم حیض والی عورت کے لئے نہیں ہے یعنی حیض و نفاس جاری ہو جانے اور فرج خارج میں آ جانے کے بعد اب اس کو روکنے سے بھی وہ عورت حائضہ ہی رہے گی۔ ۶۔ جس کی نکسیر جاری ہو یا زخم سے خون ہے تو آخر وقت تک انتظار کرے پس اگر خون بند نہ ہو تو وقت نکلنے سے پہلے وضو کر کے نماز پڑھ لے۔ ۷۔ استحاضہ والی عورت اگر غسل کر کے ظہر کی نماز آخر وقت میں اور عصر کی نماز وضو کر کے اول وقت میں پڑھے اور اسی طرح مغرب کی نماز غسل کر کے آخر وقت میں اور عشا کی نماز وضو کر کے اول وقت میں پڑھے اور فجر کی نماز بھی غسل کر کے پڑھے تو بہتر ہے اور یہ ادب حدیث شریف میں ارشاد ہوا ہے اور مجب نہیں کہ اس کی رعایت کی برکت سے اس کے مرض کو فائدہ پہنچے۔ ۸۔ معذور کی افتد معذور کے لئے جائز ہونے میں دونوں کا اتحاد عذر شرط ہے پس جس شخص کی ریح جاری رہتی ہو اس کی نماز ایسے شخص کے پیچھے جائز ہے جس کو ریح جاری رہتی ہو اور وہ ایسے شخص کے پیچھے نماز نہ پڑھے جس کو سلس البول (پیشاب جاری رہتا ہو) اس کی مزید تفصیل امامت کے بیان میں ہے۔ ۹۔ اگر معذور کا خون یا پیشاب وغیرہ کپڑے یا بدن پر لگ جائے تو اگر ایسا ہو کہ نماز ختم کرنے سے پہلے پھر لگ جائے تو اس کا دھونا واجب نہیں ہے اگر ایسا نہیں ہے تو دھونا واجب ہے پس اگر ایک روپیہ بھر سے زیادہ نجس ہوگا تو نماز نہ ہوگی۔

نجاستوں کا بیان

نجاستوں کے پاک کرنے کا طریقہ

جو چیزیں اپنی ذات سے ناپاک (نجس) نہیں لیکن کسی نجاست کے لگنے کی وجہ سے ناپاک ہو گئیں ان کے پاک کرنے کے دس طریقے ہیں۔

۱۔ دھونا:

پانی اور ہر بہنے والی رقیق و پاک چیز سے کہ جس سے نجاست دور ہو سکے وہ نجاست پاک کی جاسکتی ہے جیسے سرکہ، گلاب، زعفران کا پانی، عرق باقلا، درختوں، پھلوں اور تر بوڑ کا پانی وغیرہ مانعات جن سے کپڑا بھگو کر نچوڑا جاسکے، لیکن جس میں چکنائی ہو اور جس سے بھگو کر کپڑا نچوڑا نہ جاسکے اس سے نجاست دور کرنا جائز نہیں، جیسے تیل، گھی، شوربا، شہد، شیرہ وغیرہ۔ اگر نجاست خشک ہونے کے بعد نظر آنے والی ہو تو نجاست کا وجود دور کیا جائے اور اس میں دھونے کی تعداد کا اعتبار نہیں اگر ایک ہی مرتبہ کے دھونے میں نجاست اور س کا اثر یعنی رنگ و بو چھوٹ جائے تو وہی کافی ہے لیکن پھر بھی تین بار دھولین مستحب ہے اور اگر تین مرتبہ میں بھی اثر نہ چھوٹے تو اس وقت تک دھوئے جب تک وہ اثر بالکل نہ چھوٹ جائے، اثر زائل کرنے کے لئے صابن وغیرہ کی ضرورت نہیں اگر صاف پانی آنے لگے اور نجاست کا جسم دور ہو جائے مگر رنگ باقی رہ جائے اور وہ دور نہیں ہوتا تو اس کا مضافہ نہ نہیں اور اگر وہ رنگ اور نجاست بذات خود نجس نہیں تو تین بار دھونے سے پاک ہو جائے گی خواہ رنگ دار پانی نکلا رہے مثلاً کپڑے رنگنے کے لئے رنگ گھولا اس میں کسی بچے نے پیشاب کر دیا کوئی اور نجاست پر گئی اس سے کپڑا رنگ لیا تو تین بار دھو ڈالیں پاک ہو جائے گا اگرچہ پھر بھی رنگ نکلا رہے۔ اگر نجاست خشک ہونے پر نظر آنے والی نہ ہو تو اس کو تین بار دھوئے، اور جو چیز نچوڑی جاسکتی ہو اس کو ہر مرتبہ نچوڑنا شرط ہے اور تیسری مرتبہ خوب اچھی طرح پوری طاقت سے نچوڑے ہر شخص کی اپنی طاقت کا اعتبار ہے جو چیز نچوڑی نہیں جاسکتی جیسے چٹائی یا بھاری کپڑا درمی، کبل وغیرہ تو تین مرتبہ دھوئے اور ہر مرتبہ خشک کرے اور خشک کرنے کی حد یہ ہے کہ اس کو لٹکا کر اتنی دیر چھوڑ دے کہ اس سے پانی ٹپکنا بند ہو جائے بالکل سوکھنا شرط نہیں اگر وہ بھاری چیز ایسی ہو کہ نجاست کو جذب نہیں کرتی جیسے چٹائی وغیرہ تو صرف تین بار کے دھولینے سے پاک ہو جائے گا ہر بار اتنی دیر چھوڑنا کہ پانی ٹپکنا بند ہو جائے ضروری نہیں ہے۔

جذب کرنے یا نہ کرنے کے اعتبار سے چیزیں تین قسم کی ہیں۔ اول جو نجاست کو بالکل جذب نہیں کرتیں جیسے لوہا، تانبا، پتیل وغیرہ کی چیزیں دھولینے سے پاک ہو جاتی ہیں اور پونچھ ڈالنے سے بھی پاک ہو جاتی ہیں جبکہ اثر جاتا رہے اور وہ کھر درمی نہ ہوں۔ دوم جو نجاست کو بہت زیادہ جذب نہ کریں لیکن کچھ نہ کچھ جذب کریں جیسے چٹائی وغیرہ یہ بھی نجاست دور ہو جانے پر

پاک ہو جاتی ہیں۔ سو م جو بالکل جذب کر لیتی ہیں جیسے کپڑا وغیرہ ایسی چیزوں کو پاک کرنے کے لئے تین بار دھونا اور ہر بار نچوڑنا چاہئے اور اگر وہ چیز نچوڑی نہ جاسکے تو ہر بار لٹکا کر اس قدر چھوڑنا چاہئے کہ پانی ٹپکنا بند ہو جائے۔

۲۔ پونچھنا:

تکوار، چھری، چاقو، آئینہ وغیرہ جن پر صیقل (جلا) کیا ہوا ہو یعنی رنگ نہ ہو اور کھر درمی بھی نہ ہوں، ایہ چیزیں جس طرح دھونے سے پاک ہو جاتی ہیں اسی طرح اگر کپڑے یا پتے یا مٹی وغیرہ سے اس قدر پونچھ لی جائیں کہ نجاست کا اثر بالکل جاتا رہے تو پاک ہو جاتی ہیں خواہ نجاست تر ہو یا خشک اور جسم دار ہو یا بے جسم، لیکن اگر وہ چیز کھر درمی یا ابھرے ہوئے نقش والی یا رنگ والی ہو تو پونچھنے سے پاک نہیں ہوگی بلکہ اس کا دھونا ضروری ہے۔

۳۔ ملنا:

منی اگر کپڑے پر لگ جائے اور تر ہے تو دھونا واجب ہے اور اگر خشک ہوگئی ہے تو مل کر ہچاڑ دینا کافی ہے یہی اصح ہے مرد اور عورت سب کی منی کا ایک ہی حکم ہے، دیگر جانوروں کی منی دھونے سے ہی پاک ہوگی یہی صحیح ہے۔ اگر منی بدن کو لگ جائے تو بغیر دھوئے بدن پاک نہ ہوگا خواہ تر ہو یا خشک، اسی پر فتویٰ ہے۔

۴۔ چھینا اور رگڑنا

اگر موزہ، جوتی، بستر بند وغیرہ پر جسم دار نجاست لگ جائے جیسے پاخانہ، گوبر منی وغیرہ اگر نجاست خشک ہو جائے تو چھیلنے یا رگڑنے سے پاک ہو جائے گا بشرطیکہ نجاست کا جسم اور اثر جاتا رہے۔ رگڑنا خواہ زمین پر ہو یا ناخن، لکڑی، پتھر وغیرہ سے ہو اور اگر نجاست تر ہے تو بغیر دھوئے وہ موزہ وغیرہ پاک نہ ہوگا اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اگر اچھی طرح پونچھ دیا جائے کہ اس نجاست کا کچھ اثر رنگ و بوباقی نہ رہے تو پاک ہو جائے گا سی پر فتویٰ ہے، اگر وہ نجاست جسم دار نہ ہو جیسے شراب، پیشاب وغیرہ تو اگر اس میں مٹی مل جائے یا اس پر مٹی یا راکھ یا ریت وغیرہ ڈال کر رگڑ ڈالیں اور اچھی طرح سے پونچھ دیں تو پاک ہو جائے گا یہی صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ کپڑا اور بدن چھیلنے یا رگڑنے سے پاک نہیں ہوتا، سوائے کپڑے پر منی لگنے کی صورت کے کہ وہ رگڑنے

سے پاک ہو جاتا ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا۔

۵۔ خشک ہو جانا:

اور اس کا اثر دور ہو جانا، زمین خشک ہو جانے اور نجاست کا اثر (رنگ دلو) دور ہو جانے سے نماز کے واسطے پاک ہو جاتی ہے۔ تیمم کے واسطے پاک نہیں ہوتی، دھوپ یا آگیا ہوا سے خشک ہونے یا سایہ میں خشک ہونے کا حکم یکساں ہے، جو چیزیں زمین میں قائم ہیں جیسے دیواریں، درخت، گھاس وغیرہ جب تک وہ زمین میں کھڑے ہوں ان سب کا یہی حکم ہے جو زمین کے پاک ہونے کا ہے۔ جس کنوئیں میں ناپاک پانی ہوا گرد و کٹھن بالکل خشک ہو جائے تو پاک ہو جائے گا۔

۶۔ آگ میں جل جانا:

گوبر، پاخانہ وغیرہ کوئی نجاست اگر جل کر راکھ ہو جائے تو اس کی طہارت کا حکم ہوگا اسی پر فتویٰ ہے، ان کا دھواں بھی پاک ہے اگر یہ راکھ یا دھواں روٹی میں لگ جائے تو کچھ حرج نہیں روٹی پاک ہے۔ نجس مٹی سے برتن بنائے جائیں پھر وہ آگ (آگ) میں پک جائیں تو پاک ہو جائیں گے۔ نجس چاقو، چھری یا مٹی تانے وغیرہ کے برتن اگر دھکتی ہوئی آگ میں ڈال دیئے جائیں تو پاک ہو جاتے ہیں۔

۷۔ حالت بدل جانا

شراب جب سرکہ بن جائے تو پاک ہے۔ اگر کبھی روٹی یا لہسن پیاز وغیرہ کو شراب میں ڈال دیا جائے پھر وہ شراب سرکہ بن جائے یا اس روٹی لہسن وغیرہ کو جو شراب سے تر ہو گئی ہو سرکہ میں ڈال دیا جائے اور اس میں شراب کی بو (اثر) باقی نہ رہے تو وہ روٹی و پیاز وغیرہ پاک ہو جائے گا نجس تیل صابن میں ڈالا جائے تو اس کے پاک ہونے کا فتویٰ دیا جائے گا، اس لئے کہ اس کی مابیت تبدیل ہو گئی، ناپاک زمین کی مٹی اوپر کی نیچے اور نیچے کی اوپر کر دینے سے پاک ہو جاتی ہے، پاخانہ جب مٹی بن جائے تو پاک ہے۔

۸۔ چمڑے کا دباغت سے پاک کرنا

آدمی اور خنزیر کے سوا ہر جاندار کی کھال دباغت سے پاک ہو جاتی ہے۔ آدمی کی کھال احترام دباغت نہیں کی جاتی لیکن اگر دباغت کی گئی تو پاک ہو جائے گی مگر اس سے نفی لینا احترام کی

وجہ سے جائز نہیں۔ دباغت کی دو قسمیں ہیں اول حقیقی جو دوائی اور چونے، پھٹکری، بھول کے پتوں وغیرہ سے کی جاتی ہے۔ دوم حکمی جو مٹی لگا کر یا دھوپ یا ہوا میں سکھا کر کی جائے دونوں قسم کی دباغت سے وہ چیز پاک ہو جائے گا۔

۹۔ جانوروں کے گوشت پوست کو ذبح سے پاک کرنا

جس جانور کا جزا دباغت سے پاک ہو جاتا ہے ذبح سے بھی پاک ہو جاتا ہے۔ اسی طرح خون کے سوا اس کے تمام اجزا ذبح سے پاک ہو جاتے ہیں۔ یہی صحیح ہے بشرطیکہ ذبح کرنے والا شخص شرعاً اس کا اہل ہو، حرام جانوروں کا گوشت ذبح سے پاک نہیں ہوتا یہی زیادہ صحیح ہے۔

۱۰۔ کنوئیں کا پانی نکال کر پاک کرنا

اس کی تفصیل پہلے بیان ہو چکی ہے۔

دیگر مسائل متصلہ

۱۔ آدمی کا تھوک پاک ہے اور پاک کرنے والا ہے۔ ۲۔ نجس روئی کا دھنا، اگر روئی آدمی یا زیادہ نجس تھی تو دھننے سے پاک نہ ہوگی اور اگر آدمی سے کم نجس تھی تو دھننے سے پاک ہونے کا حکم کیا جائے گا اسی طرح اناج کا ڈھیر اگر نجس ہو جائے اور کل یا نصف یا اس سے زیادہ نجس نہ ہو اور کسان اور عامل کے درمیان تقسیم کیا جائے تو اس کی طہارت کا حکم ہوتا ہے، غلہ گاہتے وقت بیلوں وغیرہ کا پیشاب کر دینا معاف ہے۔ اور غلہ پاک ہے۔ ۳۔ نجس قلعی اور رائگ پکھلانے سے پاک ہو جاتا ہے، نجس موم پکھلانے سے پاک نہیں ہوتا۔ ۴۔ چوہا، گرگھی میں گر کر مر جائے اور گھی جہا ہوا ہو تو اس کے آس پاس کا گھی نکال کر پھینک دیا جائے باقی پاک ہے وہ کھایا جائے اور اگر گھی پتلا ہو تو اس کا کھانا جائز نہیں۔ کھانے کے سوا اور طرح فائدہ اٹھانا مثلاً روشنی کے لئے جلانا یا چمڑے کی دباغت کرنا جائز ہے۔ لیکن اس سے دباغت کئے ہوئے چمڑے کو دھونے کا حکم کیا جائے اور نچوڑ سکیں تو ہر مرتبہ نچوڑا جائے ورنہ ہر بار خشک کیا جائے۔

فائدہ

بعض کتابوں میں ناپاک چیزوں کو پاک کرنے کے اکیس طریقے لکھے ہیں، دس وہ جو اوپر

بیان ہو چکے ہیں باقی مکیارہ یہ ہیں۔

۱۔ کھودنا یعنی زمین کی مٹی کا اوپر بچھ کرنا۔

۲۔ شراب کا سرکہ بنانا (یہ حالت بدلنے میں آچکا ہے)۔

۳۔ شراب کا خود بخود سرکہ بن جانا (یہ بھی حالت بدلنے میں شامل ہے)۔

۴۔ موزہ کا رگڑنا (یہ پھیلنے کے ساتھ شمار کیا گیا ہے)۔

۵۔ نجس حوض میں جدید پانی شامل ہو کر حوض کا جاری ہو جانا۔

۶۔ ناپاک کنوئیں کا خشک ہو جانا (یہ خشک ہو جانے میں آچکا ہے)۔

۷۔ اتاج کا تقسیم کر لینا یا کچھ حصہ خیرات کر دینا۔

۸۔ روٹی کا دھنسا۔

۹۔ ابالنا یعنی نجس تیل گھی وغیرہ کو برابر کا یا زیادہ پاک پانی ڈال کر تین دفعہ پکانا اور ہر دفعہ

تمام پانی جلا دینا۔

۱۰۔ بعض حصے کا دھولنا (جبکہ کپڑے میں ناپاک جگہ کو بھول گیا ہو)

۱۱۔ جما ہوا گھی وغیرہ میں نجاست کی جگہ سے نکال دینا۔

فائدہ

جو کوئی چیز مذکورہ بالا طریقوں سے پاک ہونے کے بعد اگر پھر تر ہو جائے تو وہ ناپاک کی عود نہیں کرتی، صاحب درمختار نے آخر اثن میں پاک کرنے کے طریقے تین سے کچھ اوپر تک شمار کئے ہیں اور علامہ شامی نے شرح درمختار میں ان کو شمار کیا ہے لیکن بعض کا بعض میں تذلل ہے اور بعض کو مطہرات شمار کرنے میں تسامع ہے جیسا کہ شامی نے کہا ہے واللہ اعلم بالصواب۔

نجس چیزوں کا بیان

نجاست چھہ کی دو قسمیں ہیں۔

۱۔ غلیظہ یا غلیظہ یعنی جس کی نجاست حکم میں سخت ہو۔

۲۔ خفیضہ یا خفیضہ جو حکم میں ذرا کم اور ہلکی ہو۔

نجاست غلیظہ

نجاست غلیظہ بقدر درہم معاف ہے اور نماز کو نہیں توڑتی، اگر درہم سے زیادہ ہو تو نماز جائز نہ ہوگی اگر وہ نجاست جسم دار ہو جیسے پاخانہ گوہر وغیرہ تو درہم کے وزن کا اعتبار ہوگا اور وہ ساڑھے تین ماشہ ہے اور اگر بے جسم کی یعنی پتلی ہو جیسے شراب، پیشاب وغیرہ تو ہندو پاکستان کے ایک روپیہ کے پھیلاؤ کے برابر معاف ہے، معاف ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اگر اتنی نجاست بدن یا کپڑے پر لگی ہو اور نماز پڑھ لے تو نماز ہو جائے گی مگر مکروہ ہوگی اور قصد اتنی نجاست بھی لگی رکھنا جائز نہیں ہے اگر قدر درہم سے زیادہ نجاست غلیظہ کپڑے یا بدن پر لگی ہو تو نماز جائز نہ ہوگی اور اس کا دھونا فرض ہے اور اگر درہم کے برابر ہے تو اس کا دھونا واجب ہے اگر اس کو دھوئے بغیر نماز پڑھی تو مکروہ تحریمی ہے اور اس کا لوٹنا واجب ہے اور قصد اڑھی تو گنہگار بھی ہوگا، اگر نجاست درہم سے کم ہے تو پاک کرنا سنت ہے بغیر پاک کئے نماز پڑھی تو نماز ہو جائے گی مگر خلاف سنت اور مکروہ تنزیہی ہوگی اور اس کا لوٹنا بہتر ہے۔ نجاست غلیظہ یہ چیزیں ہیں۔ آدمی کا پیشاب، پاخانہ، جانوروں کا پاخانہ (گوہر اور مینگی وغیرہ)، حرام جانوروں کا پیشاب، آدمی اور تمام حیوانات کا بہتا ہوا خون، شراب، مرغی، بٹخ، مرغابی، اور کونج کی بیٹ، ہنسی، مٹی، دودی، کچلو، ہوا، پیپ تے جو نہ بھر کر آئے، حیض و نفاس و استحاضہ کا خون وغیرہ۔

نجاست خفیفہ

یہ چوتھائی کپڑے یا چوتھائی عضو سے کم معاف ہے۔ نجاست غلیظہ کے علاوہ باقی سب نجاستیں خفیفہ ہیں۔ مثلاً گھوڑے اور حلال جانوروں کا پیشاب اور حرام پرندوں کی بیٹ نجاست خفیفہ ہیں جو پرندہ ہوا میں اچھی طرح نہیں اڑ سکتا مثلاً بٹخ، مرغی وغیرہ ان کی بیٹ نجاست غلیظہ ہے جیسا کہ بیان ہوا اور جو پرندے بخوبی اڑتے ہیں اگر وہ حلال ہیں تو ان کی بیٹ پاک ہے اور اگر حرام ہیں تو ان کی بیٹ نجاست خفیفہ ہے۔

نجاست غلیظہ و خفیفہ کا حکم کپڑے اور بدن میں جاری ہوتا ہے پانی یا دیگر پتلی چیزوں میں جاری نہیں ہوتا یعنی اگر ان میں گر جائے تو وہ کل چیز ناپاک ہے اگرچہ اس نجاست کا ایک ہی قطرہ گرے۔ پس مانعات میں درہم اور چوتھائی کا اعتبار نہیں کیا جائے گا، البتہ اگر وہ پانی یا دیگر مانع جس میں نجاست واقع ہوئی ہو کپڑے یا بدن کو لگ جائے تو اب درہم و چوتھائی کا اعتبار ہوگا،

نجاستوں سے جو عرق کھینچا جائے یا ان کا جو ہر اڑ لیا جائے وہ نجس ہے۔

متفرق مسائل

- ۱۔ سانپ کی کھل نجس ہے اگرچہ اس کو ذبح کیا گیا ہو اس لئے کہ وہ دباغت قبول نہیں کرتی، سانپ کی کینچلی پاک ہے۔ ۲۔ سوتے ہوئے آدمی کی راس پاک ہے۔ ۳۔ ریشم کے کپڑوں کا پانی اور اس کا گویا اور بیٹ پاک ہے۔ ۴۔ چمکا ذر کا پیشاب اور بیٹ پاک ہے۔ ۵۔ جانوروں کے ذبح کے بعد جو خون اس کی رگوں اور گوشت میں باقی رہتا ہے وہ پاک و حلال ہے اگرچہ بہت سا کپڑے کو لٹک جائے تب بھی کپڑا پاک نہیں ہوتا، اس سے کہ وہ جاری خون نہیں ہے۔ ۶۔ جو خون بدن سے جاری نہ ہو پاک ہے۔ ۷۔ شہید کا خون جب تک اس کے جسم پر ہے پاک ہے۔ ۸۔ سوکھا ہوا کوبر یا نجس مٹی جب ہو سے ذکر کر گئے کپڑے پر پڑے تو جب تک اس میں نجاست کا اثر (رنگ و بو) نظر نہ آئے نجس نہ ہوگا۔ نجاستوں کے بنی رات نلنے سے نجس نہیں ہوتا۔ ہوا جو گندگیوں پر گزر کر تر کپڑے پر گئے اس سے کپڑا نجس نہیں ہوگا۔ بعض کے نزدیک اگر نجاست کی بو آنے لگے تو نجس ہو جائے گا، نجاست کا دھواں کپڑے یا بدن کو لگے تو نجس نہیں ہوتا یہی صحیح ہے۔ ۹۔ اگر پانی سے استنجا کیا اور پیزے سے نہ پونچھ پھرتے خارج ہوئی تو نجس نہیں ہوتا، اسی طرح اگر پاؤں کا رولی بلی تھی تو وہ بھی نجس نہیں ہوگی لیکن اگر خشک مونے پر اثر یعنی رنگ وغیرہ ظاہر ہوا تو نجس ہوگا۔ ۱۰۔ اگر کچھ نجاست غلیظہ اور کچھ خفیفہ کپڑے یا بدن پر لگے تو اگر دونوں ایک ہی جگہ پر لگیں تو خفیفہ غلیظہ کے تابع ہو جائے گی ورنہ دونوں کو جمع کر کے قدر درہم سے زیادہ پر نماز جائز نہ ہونے کا حکم ہوگا اور اگر الگ الگ جگہ پر گئیں اور ہر ایک قدر مانع کوئیں پختی تو اگر غلیظہ زیادہ ہے یا دونوں مساوی ہیں تو غلیظہ کو ترجیح ہوگی اور دونوں کو جمع کر کے قدر درہم سے زائد مانع نہ ہوگی اور اگر خفیفہ زیادہ ہوگی تو خفیفہ کو ترجیح ہوگی اور دونوں کا مجموعہ چوتھائی حصے تک پہنچنے پر مانع نماز ہوگا کمافی الشامی۔ ۱۱۔ نوشادر پاک ہے۔ ۱۲۔ پھل وغیرہ کے کپڑے پاک ہیں مگر ان کا کھانا درست نہیں۔ ۱۳۔ کھانے کی چیزیں اگر سڑ جائیں تو پاک نہیں ہوتیں لیکن صحت کے نقصان کے خیال سے ان کا کھانا درست نہیں، ۱۴۔ نجستوں سے جویشے پیدا ہوتے ہیں وہ نجس ہیں۔

استنجا کا بیان

پاخانہ یا پیشاب کرنے کے بعد جو ناپ کی بدن پر لگی رہے اس کے پاک کرنے کو استنجا کہتے ہیں۔ پیشاب کرنے کے بعد مٹی کے پاک ڈھیلے سے پیشاب کے مخرج کو سکھانا چاہئے اس کے بعد پانی سے دھو ڈالنا چاہئے۔ پاخانے کے بعد مٹی کے تین یا پانچ ڈھیلوں سے پاخانے کے مقام کو صاف کرے پھر پانی سے دھو ڈالے۔ استنجا ان چیزوں سے نہ ہو جو پتھر کی طرح صاف کرنے والی ہیں، جیسے پاک مٹی کا ڈھیلہ، ریت، بکڑی، پھنا ہو (بے قیمت) کپڑا، چمڑا اور اس کے سوا اور ایسی چیزیں جو پاک ہوں ورنہ مست کو دور کر دیں بشرطیکہ قیمت دلی اور احتراہ دلی نہ ہوں۔ پاک مٹی کے ڈھیلوں سے استنجا کرنا سنت ہے۔

ڈھیلے سے استنجا کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ بائیں طرف زور دیکر نیٹے، آہلہ کی طرف منہ نہ ہو، اور ہوا، سورج اور چاند کی طرف سے بھی بچا جائے، تین یا پانچ یا سات ڈھیلے اپنے ساتھ لے جائے صاف کرتے وقت پہلے ڈھیلے کو آگے سے پیچھے کی طرف لے جائے اور دوسرے کو پیچھے سے آگے کی طرف لائے پھر تیسرے کو پیچھے کی طرف لے جائے۔ یہ طریقہ نرمی کے دسم کا ہے لیکن جاڑوں میں اس کے برخلاف، پہلے ڈھیلے کو پیچھے سے آگے کی طرف لائے اور دوسرے کو پیچھے لے جائے اور تیسرے کو آگے لائے اور عورت ہمیشہ وہی طریقہ رے جو مرد جاڑوں میں کرتا ہے۔ اور طریقہ مقصود نہیں بلکہ صفائی کا مددگار ہے، صل مقصود صفائی و پاکی ہے خواہ جس طریق سے بھی حاصل ہو جائے۔ اگر ایک یا دو ڈھیلے سے صفائی حاصل ہو جائے تو تین کی کتنی پوری کر لے اور اگر تین سے بھی صفائی حاصل نہ ہو اور چار سے حاصل ہو تو پانچواں ڈھیلہ، اور سب سے پاکہ طاق ہو جائیں کیونکہ طاق عدد کا استعمال مستحب ہے۔ مستحب یہ ہے کہ پاک ڈھیلے یا پتھر یا مٹی کی طرف نہ لکھے اور استعمال کئے ہوئے بائیں طرف رکھے ورنہ ان کی جنس کی جانب نیچے کر لے، ڈھیلے وغیرہ سے استنجا کرنے کے بعد پانی سے استنجا کرنا سنت ہے۔ افضل یہ ہے کہ پردہ درجہ ہو تو دونوں کو جمع کرے پیشاب کرنے کے بعد ڈھیلے سے استنجا کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ ذکر کو بائیں ہاتھ میں پکڑ کر دیوار یا پتھر یا ڈھیلے پر جو زمین سے اٹھا ہو یا مٹی یا تھ میں لی ہو حراکت دے یہاں تک کہ رطوبت خشک ہو جائے اور یہ یقین ہو جائے کہ اب پیشاب نہ آئے گا۔ بعض کے نزدیک استبراء یعنی پیشاب کے بعد چند قدم چلنا یا زمین پر پاؤں مارنا یا کھانا یا دامنیں ٹانگیں پر بائیں ٹانگ پلینا اور

پھر اس کا برعکس کرنا وغیرہ واجب ہے، تاکہ رُکاوہ و ضرر نہ نکل جائے، لوگوں کی طبیعتیں مختلف ہوتی ہیں اور ہر شخص کے لئے اپنا اطمینان ضروری ہے، ورنہ استبراء کا حکم مردوں کے لئے ہے عورت پیشاب سے فارغ ہونے کے بعد تھوڑی دیر بٹھ کر پہلے ڈھیلے سے مقام پیشاب کو خشک کر لے پھر پانی سے طہارت کر لے یا صرف پانی سے طہارت کرے۔

پانی سے استنجا کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ پیسے ہاتھ کو کھڑکی تک دھوئے پھر اگر روزہ دار نہ ہو تو پاخانہ کے مقام کو خوب ڈھیا چھوڑ کر بیٹھے اور بائیں ہاتھ سے خوب استنجا کرے ابتداء میں بیچ کی انگلی کو اور انگلیوں سے کچھ ادھی کرے، اور اس سے مقام نجاست کو دھوئے پھر چھٹیا کے پاس کی انگلی کو اٹھائے اور اس سے اس مقام کو دھوئے پھر چھٹیا کو اٹھائے اور پھر انگوٹھے کے پاس کی انگلی کو اٹھائے اور استدر دھوئے کہ اس کو پاؤں کا یقین یا غن غائب ہو جائے، اور چکنائی جاتی رہے اور دھونے میں خوب زیادتی کرے، ورنہ روزہ دار ہو تو زیادتی نہ کرے، ورنہ زیادہ پھیل کر بیٹھے، دھونے کا کچھ شمار مقرر نہیں اگر دوسرا شخص ہو تو اپنے لئے تین مرتبہ دھونا مقرر کر لے۔ عورت کشادہ ہو کر بیٹھے اور ہتھیلی سے اوپر اوپر دھوئے اور تنگی فرج کے اندر داخل نہ کرے، عورت مرد سے زیادہ کشادہ ہو کر بیٹھے، پیشاب کے مقام کو پیسے دھوئے یہی مختار ہے۔ استنجا کے پاک ہونے کے ساتھ ہی ہاتھ بھی پاک ہو جاتا ہے۔ استنجا کے بعد ہاتھ بھی کلائیوں تک دھو لے جیسا کہ اول میں دھونا ہے تاکہ خوب ستھرا ہو جائے بلکہ مٹی لگانا دھونا مستحب ہے۔ جاڑے میں گرمیوں کی نسبت مبالغہ کرے اور گرم پانی، ہو تو جاڑے کا حکم بھی گرمیوں کی صحت ہے۔

مکروہات استنجا

- ۱۔ استنجا کرتے وقت قبلے کی طرف کو منہ یا پیٹھ کرنا خلاف ادب و مکروہ تہذیبی ہے۔
- ۲۔ ہڈی، خشک گوہر، خشک لید، کھانے کی چیزوں، شیشہ، چونا، لوہا، چاندی، سونا وغیرہ، کچی ٹھیکری، کچی اینٹ، پتے، بال، روئی، کونڈ، نمک، ریشمی کپڑے اور ہر قیمتی اور ہر محترم چیز سے استنجا کرنا مکروہ ہے۔
- ۳۔ بلا عذر دائیں ہاتھ سے استنجا کرنا، لیکن رُکبا کیں ہاتھ میں کوئی عذر ہو تو کرہت نہیں۔
- ۴۔ نجس چیزوں سے استنجا کرنا، ۵۔ ایسی چیز سے استنجا کرنا جو نجاست کو صاف نہ کرے جیسے سرکہ وغیرہ۔
- ۶۔ ایسی تمام چیزوں سے استنجا کرنا جن سے انسان، ورنہ اس کے جانور نفع حاصل کریں۔
- ۷۔ جس پتھر یا ڈھیلے وغیرہ سے وہ خود یا کوئی اور شخص استنجا کر چکا ہو، لیکن اگر پتھر کے کئی کونے ہوں

اور ہر مرتبہ نئے کونے سے استنجا کرے تو کراہت نہیں۔ ۸۔ کاغذ سے استنجا کرنا اگرچہ کورا ہو۔
۹۔ بلا اجازت کسی غیر آدمی کی دیوار سے استنجا سکھانا یا اس سے ڈھیلا لینا، یہی حکم وقف کی دیوار اور
غیر آدمی کے پانی یا کپڑے وغیرہ کا ہے۔ ۱۰۔ زمزم شریف سے استنجا پاک کرنا، ۱۱۔ ایسی جگہ
استنجا کرنا کہ کسی شخص کی نظر اس کے سر پر پڑتی ہو۔

پانی سے استنجا پانچ قسم پر ہے، ان میں سے پہلی دو قسم کا استنجا فرض ہے۔

- ۱۔ مخرج کا اس وقت دھونا فرض ہے جبکہ جنابت یا حیض یا نفاس کی وجہ سے غسل کرے۔
- ۲۔ جب نجاست مخرج سے زائد ہو خواہ تھوڑی ہو یا بہت اس میں زیادہ احتیاط ہے اور شخصین کے
نزدیک جب مخرج کے علاوہ قدر درمیان سے وہ دھونا فرض ہے۔ ۳۔ سنت اور وہ اس وقت ہے
جبکہ نجاست مخرج سے نہ بڑھے۔ ۴۔ مستحب، وہ اس وقت ہے جبکہ صرف پیشاب یا حواہر یا خاندہ
نہ کیا ہو اور نجاست مخرج سے نہ بڑھے ہیں اس وقت پیشاب کی جگہ دھونا بعض کے نزدیک مستحب
ہے اور بعض کے نزدیک یہ بھی سنت ہے۔ ۵۔ بدعت، ورنہ روئے نکلنے سے استنجا کرنا ہے، قصد لینے
اور سونے کے بعد بھی استنجا بدعت ہے، سی طرح جو پاک چیز یا خاندہ کے مقام سے نکلے جیسے نظری
یا دانہ وغیرہ اگر اس پر نجاست نہ لگی ہو تو استنجا کرنا بدعت ہے لیکن اگر اس پر نجاست ہو تو اس کی وجہ
سے استنجا کرنا ہوگا۔

مستحبات و آداب بیت الخلا

- ۱۔ جن کپڑوں سے نماز پڑھتا ہے ان کے سوا اور کپڑے پہن کر بیت الخلا میں جانا اگر ایسا نہ
کر سکے تو اپنے کپڑوں کو نجاست و مستعمل پانی سے بچانا۔ ۲۔ سر کو ڈھانپنا۔ ۳۔ بیت الخلا میں جانا۔
۳۔ جنگل میں جائے تو لوگوں کی نظروں سے دور نکل جانا۔ ۴۔ گھوٹی وغیرہ جس چیز پر اللہ کا نام یا
قرآن کی آیت یا کسی رسول یا خدا یا کسی بزرگ کا نام یا حدیث وغیرہ لے لیا تو کھدے ہوئے ہوں تو
اسے نکال دے اگر تعویذ وغیرہ کپڑے میں لپٹا ہو ہو تو ساتھ ہونے میں کراہت نہیں۔ ۵۔ پاخانہ
میں داخل ہونے سے پہلے باہر ہی یہ دعا پڑھنا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۞ اللّٰهُمَّ بِنِیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْحُبِّ وَالْخُبَابِثِ

اے اللہ میں تیری پناہ مانگتا ہوں ناپاک جنوں اور ناپاک جلیوں سے۔

- ۶۔ داخل ہوتے وقت پہلے بائیں پاؤں داخل کرنا باہر آتے وقت پہلے دایاں پاؤں نکالنا۔

۷۔ کھڑے ہونے کی حالت میں ستر نہ کھولے بلکہ بیٹھنے کے قریب ہو کر کھولے ضرورت سے زیادہ بدن نہ کھولے۔ ۸۔ دونوں پاؤں کو قاصلے سے رکھے یعنی کھل کر بیٹھے اور بائیں پاؤں پر زور دے کر بائیں طرف کو جھکا رہے۔ ۹۔ بات نہ کرے نہ روئے و خلق وغیرہ سے اللہ کا ذکر کرے، البتہ دل میں اللہ کے ذکر کا خیال کر سکتا ہے۔ اس وقت کا ذکر اپنی نجی ستوں کا احساس اور اللہ پاک کی پاکی کا خیال کرنا ہے جیسٹک اور سلام و رادین کا جواب نہ دے، خود کو چھینٹے تو دل میں الحمد للہ پڑھ لے زباں سے نہ پڑھے۔ ۱۰۔ کسی اجنبی مسکے میں غور نہ کرے۔ ۱۱۔ بلا ضرورت اپنے سر کو نہ دیکھے نہ بول و براز کو دیکھے نہ تھو کے نہ شے نہ کھنکارے نہ اھر دھر دیکھے، نہ اپنے بدن سے کھیل کرے، نہ آسمان کی طرف نظر اٹھائے بلا وضو۔ یاد دیر تک نہ بیٹھا رہے۔ ۱۲۔ جب فارغ ہو جائے تو مرد مائیں ہاتھ سے اپنے ذکر کو حرکت دے سر کر کے صرف سونے تاکہ جو قطرے رے رہے ہوں نکل جائیں پھر ہسیاں سے مقاصد صوفیہ کر کے کھڑا ہو جائے و رسیدھا ہونے سے پہلے بدن کو چھپالے پیشاب بھی ڈھیلے سے نہ کرے و جب تھوہ آتا بند ہو جائے تو پیٹی سے لہارت سے کئے طہارت خانہ میں جائے۔ ۱۳۔ بیت الخلاء سے باہر آ کر یہ دعا پڑھے۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ اَخْرَجَ مَایْزُ ذُنُوبِیْ وَ اَبْقٰی مَا بَقِیْتُ (و بقی فی ما بَقِیْتُ) عَفْرَا نَکَ رَبِّیْ وَ اَللّٰکَ الْمَصْرُ

۱۴۔ یانی سے لہارت کے سے کسی دوسری بد بیٹھے اور سب سے دونوں ہاتھ کل کر تک دھو لے اور طہارت خانے میں جانے سے پہلے یہ دعا پڑھے (پاخانہ ہی میں طہارت کرے تو یہ دعا نہ پڑھے)۔

بِسْمِ اللّٰهِ الْعَظِیْمِ ۝ وَ بِحَمْدِهِ ۝ وَ نَحْمَدُ اللّٰهَ عَلٰی دِیْنِ الْاِسْلَامِ ۝ اللّٰهُمَّ اجْعَلْنِیْ مِنَ التَّوَّابِیْنَ وَ اجْعَلْنِیْ مِنَ الْمُتَطَهِّرِیْنَ ۝ الدِّیْنُ لَا خَوْفَ عَلَیْهِمْ وَ لَا هُمْ بِخَرْتُوْنَ

پھر اپنے ہاتھ سے پانی بہائے اور بائیں ہاتھ سے دھوے اور پانی کا مونا ادنیٰ کر کے کہ جنشیں نہ پڑیں پھر کسی پاک کپڑے سے پونچھ لے، اگر کپڑا پاس نہ ہو تو ہاتھ سے بار بار پونچھ لے پھر دہاں سے باہر آ کر یہ دعا پڑھے۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ جَعَلَ الْمَآءَ طَہُوْرًا ۝ وَ لَا اِسْلَامَ تَوْرًا ۝ وَ فَاِذَا وَ دَلِیْلًا اِلٰی اللّٰهِ وَ اِلٰی جَنّٰتِ النَّعِیْمِ ۝ اللّٰهُمَّ حَصِّنْ قُرْحِیْ وَ طَهِّرْ قَلْبِیْ وَ مَخْضْ ذَنْبِیْ

۱۵۔ پانی سے استنجا کرنے کے بعد دونوں ہاتھوں کو کھانیوں تک دھونا تاکہ خوب صاف ستھرا ہو جائے بلکہ پاکی مٹی مل کر دھونا مستحب ہے۔

مکروہات بیت الخلاء

۱۔ قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کر کے یا ٹکانہ یا پیشاب کرنا مکروہ تحریمی ہے اگر بھول کر ایسا ہو گیا تو مستحب یہ ہے کہ قبلہ کی طرف سے جس قدر ہو سکے پھٹ جائے و روخ پھیر لے، گھر کے پانچوں اور جنگل میں سب جگہ یہی حکم ہے، عورت کے سنے چھونے بچے کو قبلہ کی طرف بٹھا کر انا مکروہ اور منع ہے اور اس کا گناہ عورت پر ہے۔ ۲۔ پیشاب پاکنے کے وقت سورن اور چاند کی طرف منہ یا پیٹھ کرنا، بظاہر یہ کراہت تنزیہی ہے۔ ۳۔ بلا عذر کھڑے ہو کر یا لیٹ کر یا بالکل بٹکا ہو کر پیشاب کرنا۔ ۴۔ جاری پانی یا بند پانی میں یا نہر یا کنوئیں یا حوض یا چشمہ کے کنارے یا پھل دار درخت کے نیچے یا کھیتی میں یا ایسے سایہ میں جہاں بیٹھنے کا حرام ہے پیشاب یا پاخانہ کرنا۔ ۵۔ مسجد اور عید گاہ کی دیوار کے پاس یا قبرستان میں یا چوپائے جانوروں اور لوگوں کے بیٹھنے یا راستہ چنے کی جگہ میں پیشاب یا پاخانہ کرنا یا بند قلیل پانی میں پیشاب یا پاخانہ کرنا حرام ہے، بند شیر میں مکروہ تحریمی ہے اور جاری میں مکروہ تنزیہی ہے البتہ جو لوگ دریاد مندر کا سفر کرتے ہیں ان کو بونہ مجبوری جائز ہے۔ مسجد میں یا مسجد کی چھت پر بول و براز کرنا حرام ہے۔ ۶۔ پنی جگہ بیٹھ کر اونچی جگہ کی طرف پیشاب کرنا۔ ۷۔ چوہے اور سانپ اور حیوانی کے بل بلکہ ہر سوراخ میں پیشاب کرنا۔ ۸۔ قافلہ یا نیمہ یا کسی مجمع کے قریب پیشاب کرنا۔ ۹۔ سخت زمین پر پیشاب کرنا اگر ایسی جگہ ضرورت پڑے تو پتھر یا عصا وغیرہ سے کوٹ کر یا کھود کر نرم کر لے تاکہ چھٹیں نہ آئیں۔ ۱۰۔ پیشاب کر کے اسی جگہ وضو یا نسل کرنا یا غسل یا وضو کی جگہ میں پیشاب یا پاخانہ کرنا یہ سب باتیں مکروہ ہیں۔

وَ اٰخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

کتاب الصلوة

نماز کا بیان

دیباچہ

الحمد لله وكفى وسلاماً على عباده الذين اصطفى

اتما بعد، زبدۃ الفقہ حصہ اول یعنی خلاصہ عمدۃ الفقہ حصہ کتاب ایمان و کتاب الطہارۃ گزشتہ سال ہدیہ ناظرین کیا جا چکا ہے، عام پسندیدوں کے علاوہ بعض دینی مدارس نے اس کی افادیت کے پیش نظر نصب تعلیم میں داخل فرما کر حوصلہ افزائی فرمائی۔ اہل فکر کی قدردانی اور احباب کی ہمت افزائی کی بنا پر عہدہ نے زبدۃ فقہ حصہ دوم یعنی خلاصہ عمدۃ الفقہ کتاب الصلوٰۃ ۵ بھی آغاز کر دیا جو بعد تکمیل کس و خوبی ریورطع سے مزین ہو کر پیش خدمت ہے۔ معیار کی کتابت و طباعت کے علاوہ سلاست زبان، عام فہم عبارت و روان نشین ترتیب کا خصوصی التزام رکھا گیا ہے، امید ہے کہ ناظرین پسند فرمائیں گے اور اے حلقہ اثر میں اس کی مقبولیت کو فروغ دے کر اس کا خیر میں شریک ہوں گے۔

اللہ تعالیٰ عاجز و ناشکر کو خلوص عطا فرمائے، اس ناچیز پیشکش کو شرف قبولیت عطا فرما کر سعادت دارین کا ذریعہ بنائے و رہا جز و جملہ تعلیقین و تمام اہل سلام و ان مسائل شریعہ پر پوری طرح عمل کرنے کی توفیق رفیق حال فرمائے آمین۔

بجاء سید المرسلین صلوات اللہ وسلامہ علیہ و علی آلہ

و اصحابہ اجمعین۔ برحمتک یا ارحم الراحمین ۵

احقر سید زوار حسین غفرلہ و لوالدیہ

حصہ ۱۳ صفر ۱۳۹۳ھ مطابق ۸ مارچ ۱۹۷۳ء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نماز کا بیان

اسلام کا دوسرا رکن نماز ہے

اللہ تعالیٰ کی عبادت اور بندن کا ایک خاص طریقہ جس کو اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے سے ہم کو سکھایا ہے اس کو نماز کہتے ہیں۔ عقائد کی درستی کے بعد بدنی مہاتوں میں نماز سب سے افضل و عمدہ عبادت ہے، اور یہ فرض محکم نور اسلام کا رکن عظیم ہے۔ نماز ہر عاقل بالغ مسلمان مرد و عورت پر خواہ وہ آزاد ہو یا غلام مفروض عین ہے، اس کا منکر کافر و کفر کے لائق ہے اور اس کا چھوڑ دینا حرام اور بہت گناہ ہے۔ یہ وقت کی نماز بھی جان و جانہ چھوڑنے والا نفاق ہے۔ یہ خالص بدنی مہات ہے، اس حالت میں بھی کوئی شخص کسی دوسرے کی حریف سے اس واہانہ میں رسلکتا اور زندگی میں نماز کے بدلے میں چاندی، نقدیہ کے طور پر، دیکھ کر بھی جائز نہیں، البتہ مرتے وقت قضا نمازوں کا نقدیہ ادا کرنے کے لئے وصیت کرنی چاہئے، اور وارث اس سے ترکے میں سے ادا کریں اور بغیر وصیت بھی وارث اس کی طرف سے دیدے تو قہوں و غلو کی امید ہے۔ پانچ وقت کی نمازیں فرض عین ہیں، (وقتوں کی تفصیل آتی ہے)۔ جب بچہ سات برس کا ہو جائے اور آٹھویں میں لگ جائے تو اس کو نماز سکھانا اور پڑھوانا اس کے دن سرپرست پر واجب ہے اور جب دس برس کا ہو جائے اور لیڑ ہو میں لگ جائے تو مکرر نماز پڑھوانا واجب ہے ماتھ سے تین بار متوسط طریقے پر مارے، بکٹری سے نہ مارے اور منہ پر بھی نہ مارے، سب ٹیک کاموں کا کرنا اور بڑائیوں سے بچنا اسی عمر سے سکھانا چاہئے البتہ روزہ اس وقت رکھو جائے جب بچے کو اس کی قوت حاصل ہو جائے۔

نماز پڑھنے کے فائدے

نماز پڑھنے کے بہت سے فائدے ہیں، ان میں سے چند فوائد یہ ہیں۔

- ۱۔ نمازی کا بدن اور کپڑے پاک صاف اور سترے رہتے ہیں۔
- ۲۔ نمازی آدمی سے خدا تعالیٰ راضی اور خوش ہوتا ہے۔
- ۳۔ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نمازی سے راضی اور خوش ہوتے ہیں۔
- ۴۔ نمازی آدمی خدا تعالیٰ کے نزدیک نیک ہوتا ہے۔
- ۵۔ نمازی بہت سے گناہوں سے محفوظ رہتا ہے۔
- ۶۔ لوگ دنیا میں بھی عزت کرتے ہیں ورنہ آخرت میں بھی آرام اور سکھ سے رہے گا۔

اوقاتِ نماز اور اس کے مسائل

نماز فرض ہونے کا ظاہری سبب وقت ہے، شریعت نے نماز اور کرنے کے پانچ وقت مقرر کئے ہیں، ان دنوں میں نماز پڑھی جائے تو داہوگی اور وقت سے پہلے پڑھ لی جائے تو نماز باطل ہی نہ ہوگی اور وقت گزرنے کے بعد پڑھی جائے تو وہ نماز ادا نہیں کہلائے گی بلکہ نقص کہلائے گی، پانچ فرض نمازوں سے جو پانچ وقت مقرر ہیں ان کی تفصیل یہ ہے۔

۱۔ نماز فجر کا وقت

سورج نکلنے سے تقریباً اڑھ گھنٹہ پہلے مشرق کی طرف سے آسمان کے کنارے پر چوڑائی میں یعنی شمالاً جنوباً ایک سفیدی (بشی) ظاہر ہوتی ہے اور جلدی جلدی د. میں بائیں پیمتی جاتی ہے یہاں تک کہ تمام آسمان پر پھیل جاتی ہے اسے صبح صادق کہتے ہیں، اسی صبح صادق کے طلوع ہونے سے فجر کی نماز کا وقت شروع ہوتا ہے۔ صبح کاؤب کا اعتبار نہیں اور یہ وہ سفیدی ہے جو صبح صادق سے پہلے مشرق سے آسمان پر سبائی میں ستر تاغرباً ایک ستون کی شکل میں ظاہر ہوتی ہے۔ جس کے نیچے سارا افق سیاہ ہوتا ہے، یہ سفیدی تھوڑی دیر رہ کر غائب ہو جاتی ہے۔ اس کے بعد صبح صادق کی سفیدی ظاہر ہوتی ہے، جو دائیں بائیں کو پیمتی سوئی جھتی ہے۔ فجر کی نماز کا وقت صبح صادق سے شروع ہو کر سورج نکلنے سے پہلے تک رہتا ہے، جب آفتاب کا ڈراما کنارہ بھی نکل آئے تو فجر کا وقت ختم ہو جاتا ہے۔

۲۔ نماز ظہر اور جمعہ کا وقت

نماز ظہر و جمعہ کا وقت زوال یعنی سورج ڈھلنے سے شروع ہوتا ہے۔ اور ہر چیز کا سایہ اصلی

سائے کے علاوہ دو گنا ہو جانے سے پہلے تک رہتا ہے، جب سایہ دو گنا ہو جائے تو ظہر کا وقت ختم ہو جاتا ہے، ٹھیک دوپہر کے وقت ہر چیز کا جس قدر سایہ ہو وہ اس کا اصلی سایہ ہے۔

۳۔ نماز عصر کا وقت

جب ہر چیز کا سایہ اصلی سائے کے علاوہ دو گنا (دو گنا) ہو جائے تو عصر کا وقت شروع ہوتا ہے اور سورج کے غروب ہونے سے لحظہ بھر پہلے تک رہتا ہے۔

۴۔ نماز مغرب کا وقت

جب سورج غروب ہو جائے تو مغرب کا وقت شروع ہوتا ہے اور شفق کے غائب ہونے سے پہلے تک رہتا ہے۔ مغرب کی طرف جو سرخی اس وقت ہوتی ہے اس کو شفق کہتے ہیں، صاحبین کے نزدیک شفق احمر (سرخی) تک اور احمر و خفیفہ کے نزدیک شفق بیض (سفیدی) سے پہلے تک مغرب کا وقت رہتا ہے اور اسی پر فتویٰ اور مکمل ہے۔

۵۔ نماز عشا اور وتر کا وقت

شفق غائب ہونے کے بعد عشا کا وقت شروع ہو جاتا ہے اور صبح صادق ہونے سے پہلے تک رہتا ہے، وتر کی نماز کا بھی یہی وقت ہے لیکن وتر کو فرض عشاء سے پہلے نہ پڑھے اس لئے کہ ان میں ترتیب واجب ہے مگر بھول کر پڑھ لے تو جائز ہے۔
فائدہ نماز عیدین کا وقت، سورج کے چھی طرے نکلنے یعنی ایک نیزہ بلند ہونے کے بعد شروع ہوتا ہے اور دوپہر سے پہلے تک رہتا ہے، ان کا جہدی پڑھنا افضل ہے مگر عید الفطر اولیٰ وقت سے کچھ دیر کر کے پڑھنا مستحب ہے۔

نمازوں کے مستحب اوقات

نجر کی نماز کا مستحب وقت

جب اُجالا ہو جائے اور اتنا وقت ہو کہ قرأت مستحب کے ساتھ سنت کے موافق چھی طرح نماز ادا کی جائے اور پھر نماز سے فارغ ہونے کے بعد اتنا وقت باقی رہے کہ سورج نکلنے سے پہلے دوبارہ سنت کے موافق نماز پڑھی جاسکتی ہو تو ایسے وقت نماز پڑھنا مستحب و افضل ہے اور یہ حکم ہر

زمانے میں ہے لیکن قربانی کے دن حج کرنے والوں کے لئے مزدلفہ میں اول وقت فجر کی نماز پڑھنا افضل ہے، عورتوں کے لئے ہمیشہ فجر کی نماز اس وقت میں پڑھنا مستحب ہے۔ اور باقی نمازوں میں مردوں کی جماعت کا انتظار کریں اور جماعت ہو جانے کے بعد پڑھیں۔

ظہر کی نماز کا مستحب وقت

گری کے موسم میں اتنی دیر کر کے پڑھنا کہ گری کی تیزی کم ہو جائے مستحب ہے اور سردی کے موسم میں اس وقت پڑھنا افضل ہے لیکن اس کا خیال رکھنا چاہئے کہ ظہر کی نماز ہر حال میں ایک شمسائے کے اندر پڑھ لی جائے۔ بعد کی نماز ہمیشہ اس وقت میں پڑھنا مستحب ہے، جمہور کا یہی مذہب ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ چونکہ اس میں جمع بہت زیادہ ہوتا ہے، اور لوگ پہلے سے آئے ہوئے ہوتے ہیں پس تاخیر سے ان کو ٹنگی ہوگی۔

عصر کی نماز کا مستحب وقت

نواہ سردی، دویا ساری مرزمانے میں عصر کی نماز میں تاخیر مستحب ہے مگر اتنی تاخیر نہ کرے کہ وقت مکروہ ہو جائے۔

مغرب کی نماز کا مستحب وقت

ابروغبار کے دن کے سو، ہمیشہ مغرب کی نماز میں جلدی کرنا یعنی اس وقت پڑھنا مستحب ہے۔

عشاء کی نماز کا مستحب وقت

ایک تہائی رات تک مستحب وقت ہے۔ اس کے بعد دومی رات تک تاخیر مباح ہے اس کے بعد مکروہ وقت ہو جاتا ہے۔ وتر کی نماز میں اس شخص کو آخرات تک تاخیر کرنا مستحب ہے جس کو اپنے جاگ اٹھنے کا پکا بھروسہ ہو پس یہ شخص کو نماز تہجد کے بعد صبح صادق سے پہلے پہلے نماز وتر پڑھنا مستحب ہے لیکن اگر آنکھ کھلنے اور اٹھنے کا پورا بھروسہ نہ ہو تو اس کے لئے مطلقاً تعیل افضل و مستحب ہے پس اس کو نماز عشاء کے بعد سونے سے پہلے پڑھ لیتا چاہئے۔ ابرو غبار کے روز ہمیشہ فجر اور ظہر اور مغرب کی نماز فرادیر کر کے پڑھنا بہتر و مستحب ہے تاکہ وقت پوری طرح ہو جائے اور شب نہ رہے اور عصر و عشاء کی نماز مستحب وقت سے پہلے داکرنا مستحب ہے۔

فائدہ دو فرض نمازوں کو کسی عذر سے ایک وقت میں جمع نہ کرے نہ سفر میں نہ حضر میں نہ

بیماری میں، لیکن عرفات و مزدلفہ اس حکم سے مستثنیٰ ہیں، عرفات میں اگر ظہر و عصر کی نماز میں جمع کرنے کی شرائط پائی جائیں تو یہ دونوں نمازیں ظہر کے وقت میں پڑھی جائیں اور مزدلفہ میں مغرب و عشاء کی نماز عشاء کے وقت میں پڑھی جائے، (اس کی تفصیل حج کے بیان میں آئے گی انشاء اللہ العزیز)۔

جن وقتوں میں نماز جائز نہیں اور جن میں مکروہ ہے

نماز کے اوقات مکروہ و قسم کے ہیں:

قسم اول

یہ تین وقت ہیں۔ ۱۔ سورج نکلنے وقت، یعنی سورج کا سرہ ظاہر ہونے سے سو دن کے اندازاً ایک نیزہ بلند ہو جانے تک (اندازاً بیس منٹ) ۲۔ استواء یعنی ٹھیک دوپہر کا وقت اور وہ نصف النہار شرعی سے زوال تک ہے، طلوع فجر سے غروب آفتاب تک ہر روز جتنا وقت ہو اُس کے پہلے نصف اول کے تحت پر نصف النہار شرعی شروع ہوتا ہے اس کو ضوہ کہہ کر بھی کہتے ہیں۔ ۳۔ سورج غروب ہوتے وقت یعنی جب دھوپ کمزور اور چلی پڑ جائے اور سورج پر نظر ٹھہرنے لگے اُس وقت سے آفتاب غروب ہونے تک کا وقت (اندازاً بیس منٹ)۔ ان تین وقتوں میں کوئی نماز خواہ ۱۰۱ ہو یا تنہا ستر نہیں اور شروع کرنے سے شروع نہیں ہوتی اور اگر پہلے سے شروع کی ہوئی نماز کے ختم ہونے سے پہلے ان تین وقتوں میں سے کوئی وقت داخل ہو جائے تو وہ نماز باطل ہو جاتی ہے لیکن جہۃ ثلاث اور پانچ نمازیں شروع ہو جاتی ہیں۔ ۱۔ اُس جہزے کی نماز جو ان تین وقتوں میں سے کسی وقت میں تیار ہوا ہو بدستراست جائز بلکہ افضل ہے اور تاخیر مکروہ ہے۔ ۲۔ جو جہزے والی آیت ان تین وقتوں میں سے کسی وقت میں تمامات کی گئی ہو اس کا جہۃ ثلاث اس وقت جائز ہے مگر مکروہ تنزیہی ہے درکہ بہت کا وقت نکل جانے تک تاخیر کرنا بہتر و افضل ہے۔ ۳۔ اُسی دن کی عصر کی نماز اگر چہ اتنی تاخیر کرنا مکروہ و تجویہی ہے لیکن اگر تا ننگ وقت ہو گیا اور کسی نے ابھی تک عصر کی نماز نہیں پڑھی تو وہ اس وقت ضرور پڑھ لے اور اگر وقتی عصر کی نماز سورج غروب ہونے سے پہلے شروع کر دی تو اس کا توڑ ناجائز نہیں خواہ سورج غروب ہو رہا ہو اور یہ فرض ادا ہو جائے گا۔ ۴۔ نفل نماز خواہ سنت مؤکدہ ہو یا غیہ مؤکدہ، درست تحریمہ کے ساتھ شروع ہو جائے

گی اور اس کو توڑ کر کامل وقت میں داخل کرنا واجب ہے۔ ۵۔ نماز نذر مقید یعنی وہ نماز جس کو انہی تین وقتوں میں سے کسی وقت میں کرنے کی نذر کی گئی ہو۔ ۶۔ وہ سنت و نفل نماز جو ان تین وقتوں میں سے کسی وقت میں شروع کر کے فاسد کر دی گئی ہو۔ یہ دونوں یعنی نمبر ۵ و نمبر ۶ کی نمازیں بھی ان وقتوں میں کراہت تحریمی کے ساتھ شروع ہو جائیں گی اور ان کو توڑ کر کامل وقت میں ادا کرنا واجب ہے، خاصہ یہ ہے۔ کہ ان تین وقتوں میں ہر قسم کی نماز و عبادہ رکرنے سے پرہیز کرنا چاہئے سوائے اس دن کی عصر اور اس جنازہ کی نماز کے جو کسی وقت لایا گیا ہو۔

قسم دوم

یہ وہ اوقات میں جن میں صرف نفل کا قصد پڑھنا، اور نماز واجب وغیرہ کا ادا کرنا مکروہ تحریمی ہے پس سوائے سنت فجر کے ہر قسم کی سنتیں اور نفل اگرچہ تہجد المسجد و تحیۃ الوضو ہی ہوں اور نماز نذر مقید ہو یا مطلق، ہر دو گانہ طواف، اور سجدہ سہو جو ان نمازوں میں پیش آئے جن کا ادا کرنا ان وقتوں میں مکروہ ہے۔ جس نفل نماز واجب وغیرہ مستحب یا مکروہ وقت میں شروع کرنے پر توڑ دیا ہو اگرچہ وہ صبح کی سنتیں ہوں سب کا ان وقتوں میں ادا کرنا مکروہ تحریمی ہے اور ان کو توڑ دینا اور دوسرے غیر مکروہ وقت میں دہرنا واجب ہے اور ان کے علاوہ باقی سب نمازیں جن پر بیوقوفہ فرض نمازیں، نماز واجب عینہ یعنی نماز تراویح، نماز جنازہ، عبادت ادا و قضاء بلا کراہت جائز ہیں وہ اوقات یہ ہیں۔

۱۔ طلوع فجر یعنی صبح صادق سے نماز فجر او کرنے سے پہلے کا وقت اس میں صبح کی دو رکعت سنت منو کدہ کے سوا ہر قسم کی نفل نماز اور واجب وغیرہ قصد ادا کرنا مکروہ تحریمی ہے۔

۲۔ فجر کے فرضوں کے بعد سے سورج نکلنے سے لفظ بھر پہلے تک کا وقت۔

۳۔ عصر کی فرض نماز کے بعد سے سورج کے مغیر ہونے سے لفظ بھر پہلے تک کا وقت۔

۴۔ سورج غروب ہونے کے بعد سے مغرب کی فرض نماز شروع ہونے سے پہلے کا وقت، تاکہ مغرب کی نماز میں تاخیر نہ ہو جائے، تھوڑی تاخیر یعنی دو رکعت سے کم فاصلہ مکروہ نہیں اور دو رکعت کی مقدار یا اس سے زیادہ نہیں ستاروں کے گھٹنے سے پہلے تک تاخیر مکروہ تنزیہی ہے اور اس کے بعد یعنی ستاروں کے گھٹنے (بکثرت نمود رہونے) تک تاخیر کرنا مکروہ تحریمی ہے۔

۵۔ جب جمعہ کے روز، امام خطبہ کے لئے حجرہ سے نکلے یا جہاں حجرہ نہ ہو اپنی جگہ سے خطبہ

کے لئے منبر پر چڑھنے کے لئے کھڑا ہو اس وقت سے فرض جمعہ ختم ہونے تک یعنی جب امام خطبہ کے لئے کھڑا ہو اس وقت سے لے کر عین خطبہ کے وقت خواہ پہلا خطبہ ہو یا دوسرا یا ان ۵ میانی وقفہ ہو، اور فرض نماز جمعہ شروع ہونے سے ختم ہونے تک کا وقت اس وقت جمعہ کی سنتیں پڑھنا بھی مکروہ تحریمی ہے البتہ اگر سنتیں امام کے کھڑے ہونے سے پہلے شروع کر دی تھیں تو ان چاروں رکعت کو پورا کر لے یہی صحیح ہے، جمعہ کے علاوہ ہر خطبہ کا بھی یہی حکم ہے۔

۶۔ جب فرض نماز کی تکمیل قامت ہو جائے لیکن صبح کی دو رکعت سنتوں کے لئے یہ حکم ہے کہ اگر جماعت فوت ہونے کا خوف نہ ہو چرچہ قدہ ہی میں شریب ہو جائے تو سنت فجر پڑھنا جائز ہے لیکن جماعت کی صف سے دور پڑھے در اگر جرعت کے فوت ہو جائے کا خوف ہو اور امام کے سلام سے پہلے جماعت میں شامل ہو مانگن نہ تو سنتوں کو ترک کرے جماعت میں شامل ہو جائے۔

۷۔ جب کسی نماز کا وقت غلط ہو جائے تو اس وقت کے فرض کے سوا اور سب نمازیں مکروہ تحریمی ہیں۔ وقت کی تنگی سے مراد مستحب وقت کی تنگی ہے۔

۸۔ عیدین کی نماز سے پہلے گھر و مسجد و عید گاہ میں غسل نماز پڑھنا مکروہ ہے اور عیدین کی نماز کے بعد مسجد و عید گاہ میں نفل پڑھنا مکروہ ہے۔ صر میں پڑھنا مکروہ نہیں۔ یہی اصح ہے۔

۹۔ عرفات میں جب شرائط کے ساتھ نغم در عصر و نمازوں و جمع کرے تو ان کے فرضوں کے درمیان میں نفل و سنت پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ اور بعد میں بھی مکروہ ہے اس لئے کہ عصر کی نماز کے بعد نفل مکروہ ہیں، اسی طرح جب مزدلفہ میں نماز مغرب و عشا کو جمع کرے تو ان کے درمیان میں بھی نماز نفل و سنت مکروہ تحریمی ہے لیکن یہاں بعد میں مکروہ نہیں اس لئے مزدلفہ میں مغرب و عشا کی سنتیں دو تر عشا کے فرضوں کے بعد میں پڑھے۔

۱۰۔ پیشاب یا پاخانہ یا دونوں کی حاجت کے وقت یا ریح کے غلبے کو روک کر کوئی نماز پڑھنا خواہ فرض ہو یا نفل مکروہ تحریمی ہے، اسی طرح جب کھانا حاضہ ہو اور نفس اس کی طرف راغب ہو، اس وقت نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے اسی طرح سر کوئی اور سب پایا جائے جس کی وجہ سے نماز کے افعال کی طرف سے دل بٹے اور خشوع میں خلل پڑے اور وہ اسے دفع کر سکتا ہے تو اس کو دور کئے بغیر نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے لیکن اگر وقت جاتا ہو تو نماز پڑھے اور پھر دوسرے وقت لوٹا لے۔

۱۱۔ دو وقت ایسے ہیں جن میں صرف وقتی نماز کا دارنا مکروہ تحریمی ہے، اول مغرب کی فرض نماز میں بلا عذر ستارے گتھے (خوب نمودار ہونے) تک تاخیر کرنا، دوم عشا کی فرض نماز بلا

عذر آدمی رات کے بعد پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔

اذان اور اقامت کا بیان

چونکہ وقت، نماز کے لئے ظاہری سبب ہے اور اذان وقت کے شروع ہونے کا اعلان ہے، اس لئے اوقات نماز کے بعد اذان و اقامت کا پھینکنا صحیح نہیں ہے۔

افغان

لفت میں اذان کے معنی خبر دینا ہے اور شریعت میں خاص نمازوں کے لئے خاص الفاظ سے خاص طریقے پر نماز کی خبر دینے کو اذان کہتے ہیں۔

اذان کے کلمات

اذان کے پندرہ کلمے یہ ہیں۔

اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ، اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ، اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اَللّٰهُ، اَشْهَدُ

اِنَّ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ، اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ، اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا

رَسُولُ اللَّهِ، حَتَّى عَمِيَ الصَّلَاةُ، حَتَّى عَلِيَ الصَّلَاةُ، حَتَّى عَلِيَ الْعِلَاحِ حَتَّى

عَلَى الْعِلَاحِ، اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ،

صبح کی اذان میں دو کلمے زیادہ ہیں۔ یعنی حسی علی الفلاح کے بعد الصلوٰۃ حیز من
النوم دوسرے زیادہ کہے اس طرح اس میں سترہ کلمے ہو جائیں گے۔

تکبیر اقامت

جب نماز کے لئے کھڑے ہونے لگتے ہیں تو نماز شروع ہونے سے پہلے ایک شخص تکبیر اقامت کہتا ہے، جو شخص اذان کہتا ہے اُسے مؤذن کہتے ہیں اور جو شخص تکبیر اقامت کہتا ہے اُسے مُکبّر کہتے ہیں۔

تکبیر اقامت کے کلمات

تکبیر اقامت کے سترہ کلمے ہیں جنہی فجر کی اذان کے علاوہ باقی اذانوں میں جو پندرہ کلمے ہیں وہی تکبیر اقامت میں بھی سہے جاتے ہیں لیکن حسیٰ علی الفلاح کے بعد دو کلمے زیادہ کرتے

ہیں یعنی قَدْ قَامَتِ الصَّلٰوۃُ دوسرے کہتے ہیں۔

اذان و اقامت کہنے کا مسنون طریقہ

اذان دینے والے آدمی دونوں حدیثوں سے پاک ہو کر مسجد سے عیدہ کسی اونچی جگہ بلند رخ کھڑا ہو جائے اور اپنے دونوں کانوں سے سورخوں و شہادت کی دونوں نیلیوں سے بند کر کے اپنی ہاتھ کے مطابق بلند آواز سے اے اللہ! یہ سب قدر نہیں کہ جس سے اس کو تکلیف ہو چکی آواز میں دو دفعہ اللہ اکبر کہے پھر اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ دوسرے دو آوازوں میں، پھر دوسری آواز میں دو دفعہ اللہ اکبر کہے یعنی دو آوازوں میں چار مرتبہ لِلّٰہُ اکبر کہے۔ پھر اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰہِ دوسرے دو آوازوں میں کہے، پھر حَتّٰی عَلٰی الصَّلٰوۃِ دوسرے دو آوازوں میں کہے اور ہر مرتبہ وہی طرف منہ پھیرے، پھر حَتّٰی عَلٰی الْفَلَاحِ دوسرے دو آوازوں میں کہے اور ہر مرتبہ بائیں طرف منہ پھیرے، دوسری یا بائیں جانب منہ پھیرنے میں سینہ اور قدم قلم سے نہ پھرنے پائیں، اللہ اکبر دوسرے ایک آواز میں کہے لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ ایک مرتبہ کہے، فجر کی اذان میں حَتّٰی عَلٰی الْفَلَاحِ کے بعد الصَّلٰوۃُ حِیْزُ مِنَ النَّوْمِ دوسرے ہے اور اس میں منہ نہ پھیرے۔

اقامت کا سنت طریقہ بھی وہی ہے جو اذان کا ہے لیکن چند باتوں میں فرق ہے۔ ۱۔ اذان مسجد کے باہر بلند جگہ پر کہی جاتی ہے اور اقامت مسجد کے اندر عام سطح زمین پر، اگرچہ اونچی جگہ پر بھی جائز ہے۔ ۲۔ اذان بلند آواز سے کہی جاتی ہے اور اقامت پست آواز سے۔ ۳۔ اذان ٹھہر ٹھہر کر کہی جاتی ہے اور اقامت جلدی جلدی۔ ۴۔ اقامت میں حَتّٰی عَلٰی الْفَلَاحِ کے بعد قدامت الصَّلٰوۃِ دوسرے زائد ہے اور فجر کی اذان میں جو الصَّلٰوۃُ حِیْزُ مِنَ النَّوْمِ کہا جاتا ہے وہ اقامت میں نہیں کہا جاتا۔ ۵۔ اقامت کہتے وقت کانوں کے سورخ بند نہیں کئے جاتے۔ ۶۔ اقامت میں حَتّٰی عَلٰی الصَّلٰوۃِ اور حَتّٰی عَلٰی الْفَلَاحِ کہتے وقت دائیں بائیں جانب منہ نہیں پھیرا جاتا اگرچہ بعض کے نزدیک یہ بھی اذان کی طرح مستحب ہے۔

اذان و اقامت کے شرائط صحت و کمال

۱۔ اذان اور اقامت کا عربی زبان میں خاص انہی الفاظ سے ہونا جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں، کسی دوسری زبان میں یا منقول۔ حافظ کے موافق الفاظ سے اذان یا اقامت صحیح نہ ہوگی، دوبارہ مسنون الفاظ سے کہی جائے۔

۲۔ فرض ادا نماز کی اذان کے لئے کس نماز کا وقت ہونا، وقت سے پہلے اذان دینی تو درست نہیں ہے وقت آنے پر دوبارہ کہی جائے۔

۳۔ مؤذن کا مسدہ ہونا، کافر کی اذان صحیح نہ ہوگی اس سے دوبارہ کہی جائے۔

۴۔ مؤذن کا مرد ہونا، عورت کی اذان درست نہیں دوبارہ کہی جائے۔

۵۔ مؤذن کا صاحب عقل ہونا، رُما سمجھ نہ یا مجنون یا مست اذان دے تو دوبارہ کہی جائے

اذان و اقامت کے سنن و مستحبات و مکروہات

۱۔ اذان و اقامت دونوں کو جمع سے ہے لہذا اقامت اذان سے پہلے ہے، اگر صرف اپنی نماز کے لئے اذان ہے تو اس کو پست یا بلند کرنے میں اختیار ہے، لیکن زیادہ شائبہ بند آواز میں ہے، مسجد سے باہر اپنی جگہ پر اذان دے مسجد کے اندر ضرور تنہا ہی ہے یہاں ضرورتاً ایک گونہ پر جاز ہے۔ جمہور کی دوسری اذان مسجد کے اندر نہ کرے اس سے ان مکر وہ نہیں بلکہ تمام مسلمانوں کا یہی معمول ہے۔ اذان کو طواقت سے زیادہ آواز بلند کرنا مکروہ ہے، قامت زمین پر یعنی عامیوں پر اور مسجد میں لگائی جائے بلند جگہ پر بھی جائز ہے، اس کے ساتھ ساتھ گویا بلند نہ کرے بلکہ اتنی بلند ہو کہ مسجد سے نمازیوں کو جماعت کھڑی ہونے کا حکم ہو جائے، اذان کا، میں یا یا میں جانب ہونا ضروری نہیں ای جانب سے بھی کہے جاتے ہیں یا میں جس طرف زیادہ ہو کسی طرف اذان دینا مناسب ہے، اقامت بھی اذان میں یا میں جس طرف ہے بدست راست ہے، جب منہ (اکیلا نمازی) اپنے سے اذان دے یا جماعت کے کوٹ موجود ہوں تو اذان کا بلند جگہ پر ہونا سنت نہیں۔

۲۔ اذان دینے کا مینار و سطح ہو اور ایک جگہ سے ہو اذان سننے میں دونوں کو پوری طرف علم نہ دے سکے تو بہتر یہ ہے کہ جہاں تک ممکن ہو وقت دافعی اور باقی میں صرف اس طرح چلے نہ ٹھہر دینے قبلہ سے نہ پھرے اور دافعی طرف سے حلق سے سرنگاں کر جی علی الصلوٰۃ دوسری کہے اور باقی طرف سے طاق سے سرنگال کر جی علی الفلاح دوسری کہے، اس صورت سے عدوہ اذان میں چلنا مکروہ ہے۔

۳۔ اذان کے نکلنے میں ٹھہر ٹھہر کر سے در وقت جمہوری یعنی بغیر سے کہے یہ مستحب طریقہ ہے، اگر اذان کو بغیر رکے ہے یا قامت کو اذان کی طرح ٹھہر ٹھہر کر کہے تو جائز لیکن مکروہ ہے۔ ایسی اذان کا اعادہ مستحب ہے اور ایسی اقامت کا اعادہ مستحب نہیں، رک رک کر کہنے کا مطلب یہ ہے کہ ہر دو کلموں کے درمیان میں یا ٹھہر ٹھہرے اور اس کی مقدار یہ ہے کہ اذان کا جواب دینے والا

جواب دے سکے، بغیر کے کامطلب مانا اور جلدی کرتا ہے، اللہ اکبر دو دفعہ کہنے کے بعد رکے ہر دفعہ کے اللہ اکبر کہنے پر نہ رکے یعنی اللہ، کبر اللہ کبر ایک ساتھ کہے پھر کچھ دیر ٹھہرے پھر اللہ اکبر اللہ اکبر ایک ساتھ کہے اور ٹھہرے کیونکہ سکتے کے بعد سے اللہ اکبر دو دفعہ کر یک کلمہ میں پھر ہر کلمہ کے اوپر توقف کرتا رہے۔ اذان اور اقامت میں ہر کلمہ پر وقف کا سکون کرتا رہے یعنی دوسرے کلمہ سے حرمت سے ساتھ وصل نہ رہے۔ تین میں صلاحتی وقف رہے یعنی سانس کو توڑ دے اور اقامت میں سکون کی نیت رہے یونہی اس میں رک رک کر رہا نہیں ہے، اذان میں دوسری دفعہ کے اللہ اکبر یعنی دوسرے چوتھے، دہرے، بد کہن رہے جو جزائر سے اور آواز نہ دے اور اس کو رفع (پیش) براہ غلطی ہے درج پہلے، اللہ بہن جن پہلے درتیس سے اور پنجویں کی رہے اور اقامت کے اندر ہر اللہ کہن کو بھی سکون یعنی جزائر سے دے وصل رہے توقف نہ نیت کے ساتھ رکی بر سے وصل راقامت ہے، ضمہ (پیش) سے وصل کرنا خلاف سنت ہے، اللہ اکبر کے لفظ اللہ کے الف (ہمزہ) قائم کرنا مکہ ہے۔ جہد فنی جانتے ہوئے قصد ہے، اللہ اکبر اللہ اکبر تو ہمیں لیکن بڑی غلطی ہے۔ اور کہن یہ کہہ کرنا بہت بڑی غلطی ہے۔

۴۔ اذان اور اقامت کے کلمات میں سنت طریقہ کے مطابق ترتیب سے خلاف ترتیب ہو جائے یا ولی ظہر بھولی جائے تو اس بعد کی ترتیب صحیح رکے یا بھولے ہوئے کلمہ کو نہ اس سے آگے کا اعادہ کرے، اس کی ترتیب کو صحیح نہ رہے تو دہرا ہو جائے گی۔

۵۔ اذان اور اقامت میں قہد کی طرف منہ کرے جبکہ سوار نہ ہو، اس کا ترتیب طرہ تزیینی ہے اور اعادہ مستحب ہے، سوار کے لئے سفر میں اپنے سے اس وقت سوار کی ضرورت ہے لیکن اقامت کے لئے اترنا چاہئے، گر نہ اتر تو بھی جا رہے، سوار پر استقبال قبلہ ضروری نہیں اور بدعت کے لئے سوار، ذکر اذان نہ کہے، حضر میں سوار پر فون مکر وہ ہے لیکن اعادہ نہ کیا جائے امام ابو یوسفؒ کے نزدیک کوئی حرج نہیں۔

۶۔ اذان میں جب حی علی، اعموۃ کہے تو اپنے منہ کو دائیں طرف پھیرنے در جب حی علی الفلاح کہے تو بائیں طرف پھیر لے سینہ و قدم قبلہ سے نہ ہرے۔ کیا نمازی اپنے لئے اذان کہے تب بھی یہی حکم ہے، نماز کے علاوہ کسی در مقصد کے سے دنا ہے مثلاً، بچہ پیدا ہونے پر اس بچہ کے کان میں اذان دے تو اس میں بھی دنا دونوں موقعوں پر منہ کو پھیرے، اقامت میں منہ نہ پھیرے، بعض کے نزدیک اقامت میں بھی پھیرنا چاہئے۔

۷۔ تحسین یعنی ایسی رگنی جس سے کلمات میں تغیر آجائے مکر وہ ہے لیکن ایسی خوش آوازی سے اذان دینا قرآن پڑھنا جس میں تغیر کلمات نہ ہو بہتر اور احسن ہے اور ہر خوش آوازی سے تغیر کلمات ہونا لازمی نہیں ہے۔

۸۔ صبح کی اذان میں جی علی الفلان کے بعد دو نعد الصلوٰۃ خیر من الوم کہنا مستحب ہے۔

۹۔ اذان دیتے وقت اپنی دونوں تہذت کی ٹھیلیں (یعنی انگلیوں کے پاس والی انگلیاں) اپنے دونوں کانوں کے سوراخ میں رکھ لے یہ مستحب ہے اور دونوں ہاتھ کانوں پر رکھ لے تب بھی بہتر ہے لیکن انگلیوں کا کانوں کے اندر رکھنا زیادہ بہتر ہے۔ اقامت میں ایسا نہ کرے بلکہ دونوں ہاتھ عام حالت کی طرح لٹکے رہیں۔

۱۰۔ تہویب متاخرین کے نزدیک مغرب کے سورہ نماز میں بہتر ہے اور تہویب اول کو کہتے ہیں کہ مؤذن اذان اور اقامت کے درمیان پھر عدل کرے، ہر شہر کی تہویب وصال کے روانے کے مطابق ہوتی ہے جس سے لوگ سمجھ جائیں کہ جمعہ تیار ہے۔ مثلاً الصلوٰۃ الصلوٰۃ کہنا، یا اقامت اقامت کہنا، یا الصلوٰۃ رحمکم اللہ سنہ یا سنہ منہ کے الفاظ اپنی زبان میں کہنا مثلاً اردو میں کہے کہ جمعہ تیار ہے، وغیرہ، بہتر یہ ہے کہ اذان اور اقامت کا کوئی کلمہ تہویب میں استعمال نہ کیا جائے اُن کے علاوہ کوئی اور کلمات ہوں۔

۱۱۔ اذان اور اقامت کے درمیان یہی دو چار رکعات کی مقدار فصل کرنا مستحب ہے جس کی ہر رکعت میں دس آیتیں پڑھ سکے یعنی اتنی دیر ٹھہر کر تکبیر اقامت کہی جائے کہ جو لوگ کھانے پینے میں مشغول ہوں یا پیشاب پاخانہ کر رہے ہوں تو وہ فارغ ہو کر نماز میں شریک ہو سکیں اور مستحب وقت کا لحاظ رکھتے ہوئے ہمیشہ آٹے والے نمازیوں کا انتظار کرے۔ اذان اور اقامت کو ممانا یعنی ان میں فصل نہ کرنا یا تھاق مکر وہ ہے۔ مغرب کی اذان اور اقامت میں بھی فصل ضروری ہے اس کی مقدار امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جتنی دیر میں تین چھوٹی آیتیں یا ایک بڑی آیت پڑھ سکے اتنی دیر چپکا کھڑا رہنا مستحب ہے، پھر اقامت کہے اور صاحبین کے نزدیک دونوں خطبوں میں بیٹھنے کی مقدار بیٹھ جائے اور یہ اختلاف صرف اتنی بات میں ہے کہ کھڑا رہنا افضل ہے یا بیٹھنا پس امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک کھڑا رہنا افضل ہے اور بیٹھنا جائز اور صاحبین کے نزدیک بیٹھنا افضل اور کھڑا رہنا جائز ہے۔

۱۲۔ اذان اور اقامت کے درمیان میں دعا مانگنا مستحب ہے۔

۱۳۔ اذان کا مستحب وقت وہی ہے جس میں مناسبت وقفے کے بعد جماعت مستحب وقت

میں ادا ہو جائے اور مناسب ہے کہ اذان مستحب وقت کے شروع میں کہے اور اقامت درمیانی وقت میں کہے۔

۱۳۔ کھڑے ہو کر اذان کہنا سنت ہے اور بیٹھ کر اذان کہنا مکروہ ہے اس کا اعادہ کرنا چاہئے۔ منفر داپنے واسطے بیٹھ کر اذان کہے تو مشککہ نہیں، ارادہ دے کی ضرورت نہیں۔

۱۵۔ اذان اور اقامت کے سے بیت شہائیں سین ثواب بغیر بیت کے نہیں ملتا اور بیت یہ ہے کہ دل میں ارادہ کرے "میں یہ" اس شخص تقدس کی خوشنودی، وروثاب کے لئے کہتا ہوں اور تمہیں مقصود نہیں۔

۱۶۔ اذان اور اقامت کی حالت میں ولی دوسرا کلمہ نہ کہے، خواہ مذہب یا سلام کا جواب یا یتب کا جواب وغیرہ ہی کیوں نہ ہو، نہ اذان، نہ وقت، نہ جواب دے نہ فراغت کے بعد، اگر کلام کیا اور زیادہ یہ تو اذان کا اعادہ کرے اور تجوز کلام یہ تو اعادہ نہ کرے، اقامت کا اعادہ کسی حال میں نہ کرے۔

۱۷۔ مودن لوحات اذان میں یلن مروت ہے سرہوں چلتا جائے و اسی حالت میں اذان کہتا جائے تو اعادہ کریں۔

مؤذن سے متعلق سنن و مستحبات و مکروہات وغیرہ

۱۔ مؤذن کا قل ہو اللہ، مستحب، نہ سمجھنے کی، اس و اقامت مکروہ ہے، اذان کا اعادہ کریں اقامت کا اعادہ نہ کریں۔ اگر بھو دارم کا (خواہ قریب ابلوغ نہ ہو) اذان دے تو بلا راجت صحیح ہے نہیں بالغ کی اذان افضل ہے، اگر کوئی نئے کی حالت میں اذان دے تو خواہ وہ انشاء مباح ہو تب بھی مکروہ ہے اور اس کا لوٹنا مستحب ہے۔

۲۔ اذان دینے والا مرد ہو عورت، رخصتی کی نفون مکروہ تحریمی ہے اس کا اعادہ کرنا چاہئے ورنہ ترک اذان کا گناہ ہوگا۔

۳۔ مؤذن صالح و متقی ہو، فسق کی اذان مکروہ ہے خواہ وہ عالم ہی ہو مگر اس کا اعادہ نہ کریں، اگر اس فاسق عالم کے سوا کوئی، مہر قاتی عام نہ ہو تو امامت اور اذان کے حق میں فاسق عالم جاہل پر ہیزار گارے بہتر ہے۔

۴۔ اذان و اقامت کا سنت حریقہ و رضاعی مسئلہ جاتا ہے و قبلہ دھار کے وقتوں کو پہچانتا ہو، تب و اذان دینے کے ثواب کا مستحق ہے۔

۵۔ حدث اصغر و اکبر دونوں سے پاک ہوتا، جنہی کی اذان مکروہ تحریمی ہے اس لئے اعادہ کریں لیکن اقامت کا ادہ نہ کریں کیونکہ اقامت کا حکم شرع میں نہیں آیا اور یہ اذان کا اعادہ بعض کے نزدیک واجب ہے اور بعض کے نزدیک مستحب ہے اور یہی صحیح ہے، بے وضو کی اذان مکروہ نہیں مگر اس کی عادت ڈال لینا برا ہے اور بے وضو کی اقامت مکروہ ہے لیکن اس کا ادہ نہ کریں۔

۶۔ مؤذن بارعب ہو، عیوں کے حال پر خیر، رر رہتا ہو، مہربانی کرتا ہو اور بیعت میں نہ آنے والوں کو تیجھ رتا، دو، تیرہ، س، عیوں سے تکلیف کا خوف نہ ہو۔

۷۔ ہمیشہ اذان کہتا ہو۔

۸۔ ثواب کے لئے اذان و قامت بہتر ہے، اس پر ہجرت نہ لیتے ہو، لوں بلا طلب اس کے ساتھ سلوک کر دیں تو جائز ہے۔

۹۔ بہتر یہ ہے کہ وہی نماز کا امام ہو اور فصل یہ ہے کہ مؤذن ہی اقامت بھی ہے، اور مؤذن چلا کیا، اور کوئی دوسرا آدمی قامت بہتے تو بلند راہت جائز ہے، اگر وہ موجود ہو تو دوسرے آدمی کو اس کی جارت کے بغیر قامت بہتے ہوئے جبکہ اس مؤذن کو مال ہوتا ہو اور حال نہ ہو بلکہ وہ اس پر راضی ہو یا جارت، یہ سب قامت جائز ہے۔

۱۰۔ بلند آواز ہو۔

۱۱۔ امام اور کاؤں میں رہے، اول، خلل میں رہے، اولاد، نان پینا اور ہر شخص جو بعض نمازوں کی اذان دے اور بعض کی نہ دے، سب کی سن جائے، طر مکروہ و تہریمی ہے پس اگر کوئی اور آدمی دانا، تو ادنیٰ ہے اگر نہ جسے ساتھ کوئی بیٹا آدمی، و جو مہر کے اوقات صحیح طور پر اس کو بتادیا کرے تو اس کی ذن آنگھوں دے کی برابر سے ملے کو اپنے مالک کی اجازت کے بغیر اذان دینا جائز نہیں لیکن صرف اپنے لئے ہو تو جارت کی ضرورت نہیں۔

۱۲۔ اگر اذان یا قامت کے دوران مؤذن مر گیا یا گھٹا ہو گیا یا جوئے کی وجہ سے رت یا اور کوئی پتہ والا نہیں یا اس کا وضو ٹوٹ گیا و رد وضو کرنے چلا گیا یا پیش ہو یا تو اس پر پتوں صورتوں میں نئے سرے سے اذان یا قامت بہتے مستحب ہے خواہ کسی کوئی دوسرا آدمی ہے لیکن وضو ٹوٹنے کی صورت میں وہ یہ سے کہ اس وقت کو چارے اے اور چارے و نہ لو چاہے اور نئے سرے سے اس وقت کہ جب تک تکیہ کا وقت نہ ہو جائے جو قتل نہ ہوتا ہو، تھوڑا وقت جیسے کھانا یا کھانا وغیرہ کی صورت میں نئے سرے سے نہ کہے۔

۱۳۔ مؤذن تکبیر اقامت کے لئے آدمیوں کا انتظار کرے اور جو ضعیف ہمیشہ جلد آنے والا ہو اُس کے لئے رُک کر رہے اور محلہ کے رئیس اور بڑے آدمی کاؤں کی خصوصیت کی وجہ سے انتظار نہ کرے، لیکن اگر وہ شریر ہو اور اُس سے اندیشہ ہو اور وقت میں سجاؤش ہو تو اُس کا انتظار کر لے، اگر وقت تنگ ہو تو پھر اس کا بھی انتظار نہ کرے۔

۱۴۔ اذان و اقامت کی ولایت مسجد بنانے والے کو ہے، وہ نہ ہو تو اُس کی اولاد کو پھر اُس کے کنبے والوں کو ہے، اگر ایسی محلہ ہے، جیسے ٹھٹھ و مودن یا ماسر یا جوبانی نے مؤذن یا امام سے بہتر ہے تو وہی شخص بہتر ہے۔

۱۵۔ ایک شخص کو ایک وقت میں دو مسجدوں میں منہ ہذا طرہ ہے جس مسجد میں فرض پڑھے وہیں اذان کہے۔

۱۶۔ اگر مسجد کے مؤذن میں حب و آسے پیچھے میں تو جو پہلے سے اسی کا حق ہے۔
 فائدہ: جن موقعوں پر اذان کا وقت واجب ہوتا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اذان لو سنت کے مطابق ادا کرنے کے لئے اس کا لوٹنا ضروری ہے۔

اذان و اقامت کے احکام

۱۔ مانجوس وقت کی فرض عین نمازوں اور بعد نماز جمعہ صبح کے لئے اذان دینا مردوں پر سنت ہے، اور یہ سنت مؤکدہ علیٰ مکلفیہ ہے جس پر ہر شہر و بستی میں ایک شخص کی اذان افایت کرنی ہے، اگر کسی ایک شخص نے بھی نہ کی تو اس کے سب لوگ گنہگار ہوں گے۔ اذان شعراء اسلام میں سے اور اس کے ترک میں دین کا استخفاف ہے۔ اگر اہل شہر اذان کے ترک پر اتفاق کر لیں تو امام محمد کے نزدیک ان کا قتل حد سے اور امام ابو یوسف کے نزدیک وہ لوگ مارنے اور قید کرنے کے لائق ہیں۔ اقامت بھی پانچوں فرض عین نمازوں اور جمعہ کے لئے سنت ہونے میں اذان و اقامت ہے بعد اذان کی بہ نسبت زیادہ مؤکد ہے باقی کسی نماز کے لئے خواہ وہ نماز فرض مکلفیہ ہو یا سنت نفل وغیرہ ہواذان و اقامت مسنون و مشرع نہیں ہے۔

۲۔ عورتوں پر خواہ وہ تین نماز پڑھیں یا جمعہ صبح کے ساتھ پڑھیں اذان و اقامت مسنون نہیں ہے اگر کہیں گی تو سناہ ہوگا مگر نماز جائز ہو جائے گی، عورتوں کی جماعت خواہ امام بھی عورت ہی ہو مکروہ ہے۔

۳۔ انگوٹوں اور غلاموں کی جماعت میں اذان و اقامت شروع نہیں ہے۔

۴۔ مسجد کے اندر اذان و اقامت کے بغیر فرض نماز جماعت سے پڑھنا سخت مکروہ ہے۔

۵۔ مقیم کے لئے جبکہ وہ اپنے گھر میں تھا یا جماعت سے نماز پڑھے اذان و اقامت مستحب ہے سنت مؤکدہ نہیں بشرطیکہ محکمہ یا گاؤں کی مسجد میں اذان و اقامت ہو چکی ہو ورنہ اذان و اقامت دونوں کا چھوڑنا مکروہ ہے صرف اذان چھوڑ دینا مکروہ نہیں بے اقامت کا چھوڑ دینا مکروہ ہے۔

۶۔ مسافر آبادی سے باہر خواہ سیدھا سفر پڑھتا ہو اذان و اقامت دونوں کا چھوڑ دینا مکروہ ہے، اگر اذان کہی اور اقامت چھوڑ دی تو جائز ہے لیکن مکروہ ہے اور اذان چھوڑ دی اور اقامت کہی تو حاکم است جائز ہے، بہتر یہ ہے کہ دونوں سے اسی طرح اگر مسافر تمام ساتھی موجود ہوں تو اذان کا ترک بلا درست جائز ہے، ورنہ اقامت کا ترک مکروہ ہے اور انہوں کا کہنا مستحب ہے۔ سنت مؤکدہ نہیں، اس گاؤں میں کسی مسجد میں جس میں اذان و اقامت ہوتی ہو، اس گاؤں میں گھر گئے، مدر نماز پڑھنے والے کا حکم وہی ہے جو شہر کے اندر گھر میں نماز پڑھنے والے کا ہوتا ہے، ورنہ اس گاؤں میں ایسی مسجد نہیں ہے تو وہ مسافر کے حکم میں ہے۔

۷۔ اشد یا گاؤں کے باہر یا بیٹ یا حیت وغیرہ ہے، اگر وہ حد قریب ہے تو گاؤں یا شہر کی اذان کافی ہے پھر بھی اس سے زیادہ ایسا ہے ورنہ مکروہ ہے، ورنہ ہوتا تہرانی اذان اس کے لئے کافی نہیں اور قریب کی حد یہ ہے کہ شہر کی اذان وہاں سنائی دیتی ہو۔

۸۔ اگر جنگل میں جماعت سے نماز پڑھیں ورنہ اذان چھوڑیں تو مکروہ نہیں اقامت چھوڑ دیں تو مکروہ ہے۔

۹۔ قضا نمازیں جب مسجد کے علاوہ جنگل وغیرہ میں پڑھتے تو ان سے اذان و اقامت سے خواہ کیا پڑھے یا جماعت سے اور مسجد میں یا کسی جگہ جہاں لوگوں پر اخبار و اتنا و قضا نماز جماعت سے پڑھتے تو اذان و اقامت نہ کہے ورنہ رخصت ہو تو اس قدر آواز سے کہہ لے کہ وہ خود ہی سن سکے اسی طرح اگر جماعت والے بھی اتنی آواز سے کہہ لیں کہ دوسرے لوگوں کو اظہار نہ ہو تو مکروہ نہیں، جنگل وغیرہ میں جہاں دوسرے وہاں ہوں بلند آواز کے ساتھ اذان کہنا مکروہ نہیں بلکہ سنت ہے۔

۱۰۔ اگر بہت سی نمازیں فوت ہوئیں ورنہ تو ایک ہی مجلس میں قضا کرے تو پہلی نماز کے لئے اذان اور اقامت کہے ورنہ باقی میں مختار ہے چاہے دونوں نہ چاہے صرف اقامت ہے ہر نماز کے لئے دونوں کا کہنا بہتر دونوں سے تاکہ قصار کے طریقہ کے موافق ہو جائے۔

۱۱۔ صبح کے سوا اور نمازوں کی اذان وقت سے پہلے بال اتفاق جائز نہیں اور صبح کی اذان بھی وقت سے پہلے کہنا امام ابو حنیفہؒ و امام محمدؒ کے نزدیک جائز نہیں اس کا اعادہ کیا جائے، اسی پر فتویٰ ہے۔ اقامت بالا جماع وقت سے پہلے جائز نہیں اس سے اعادہ کیا جائے۔

۱۲۔ مستحب ہے کہ اقامت اور نماز کا شروع ہونا متصل ہو، اور زیادہ فصل نہ ہو اور کوئی ایسا عمل نہ ہو جو اقامت اور نماز کے درمیان قاطع اور فصل شمار ہوتا ہو جیسے کھانا چینا کلام کرنا وغیرہ اور ایسی صورت میں اقامت کا اعادہ مستحب ہے۔

۱۳۔ عرفات میں جب ظہر و عصر کو جمع کریں تو ایک اذان اور دو تکبیر اقامت کے ساتھ پڑھیں اور مزدلفہ میں مغرب، عصر کو ایک اذان و ایک قامت سے اذان کریں۔

۱۴۔ کئی کوذانوں کا ایک ساتھ دس بنا جائے اس کا اذان جوق کہتے ہیں بڑی بڑی مسجد میں اس کا روانہ ہے، مین پاک میں بھی اس کا دس ہے۔

نماز کے علاوہ اذان و اقامت کہنے کے مستحب مواقع

فرض میں نمازوں کے علاوہ کسی اور نماز کے لئے اذان و اقامت سنت نہیں، لیکن یہ مواقع ایسے ہیں جس میں اذان و اقامت یا صرف اذان مستحب ہے وہ یہ ہیں

- ۱۔ جب بچہ پیدا ہو تو اس نے، میں کان میں اذان اور بائیں کان میں اقامت کہنا۔
- ۲۔ جو شخص رنج و غم میں ہو، دو دو سواریوں کے کان میں اذان دے انشاء اللہ العزیز اس کا غم زائل ہو جائے گا۔

۳۔ مرگی کے مریض کے کان میں۔

۴۔ جو شخص غم و غصے کی حالت میں ہو اس کے کان میں۔

۵۔ بد مزاج یعنی جس کی عادتیں خراب ہوئی ہوں خواہ وہ انسان ہو یا جانور چوپایہ وغیرہ تو اس کے کان میں۔

۶۔ کفار کے ساتھ لڑائی کی شدت کے وقت۔

۷۔ آتشزدگی کے وقت اور جلے ہوئے کے کان میں۔

۸۔ جن کی سر شے کے وقت یعنی جہاں کسی جن کا سہو ہوا ورنہ کسی کو تکلیف دیتا ہو۔

۹۔ مسافر کے پیچھے۔

۱۰۔ جب مسافر جنگل میں رستہ بھول جائے اور کوئی بتائے داماد نہ ہو، ان سب صورتوں میں اذان دینا مستحب ہے، میت کے دفن کرتے وقت یا دفن کے بعد قبر کے پاس اذان کہن کسی حدیث سے ثابت نہیں اور نہ سلف سے منقول ہے اس لئے یہ دعوت ہے۔

اذان کا جواب دینے کا بیان

۱۔ جو شخص مسنون اذان سے خود دعوت ہو یا مرد یا پادیا جنہن اور وہ اذان نماز کی ہو یا کوئی اور اذان ہو مثلاً نوحیہ لودینے کے کان میں اذان آئی ہو تو اس سننے والے پر اذان کا جواب دینا مستحب ہے اور بعض نے وہ جب بھی نہ ہے مگر معتد اور ظاہر مذہب یہ ہے کہ نماز کی اذان کا زبان سے جواب دینا مستحب ہی ہے اور عملی جواب واجب ہے جس جو شخص مسجد سے باہر ہے اس کو عملی جواب یعنی مسجد میں آنا واجب ہے اور رہائی جو واجب مستحب ہے، اس شخص نے جواب دینے سے اذان کا جواب دیا اور عملی جواب نہ دیا، اتنی جہالت میں شامل ہونے سے لے کر کوئی عذر نہ ہونے کے باوجود مسجد میں نہ آیا تو وہ شخص جو واجب دینے کو نہیں کہلائے گا، اور جو شخص مسجد میں موجود ہو اس کو عملی جواب دینا واجب ہے جب تک حاصل ہے صرف زبان سے جواب دینا مستحب ہے۔

۲۔ جو شخص اذان کی آواز نہ سنے مثلاً اور ہو یا بہرہ ہو تو اس پر زبان سے جواب دینا نہیں ہے اگرچہ اس کو علم ہو کہ اذان ہو رہی ہے۔

۳۔ اگر اذان غلط کہی گئی تو اس کا جواب نہ دے بلکہ یہی اذان کو سننے بھی نہیں۔

۴۔ اگر آیف ہی مسجد کی گئی ذمہ سے جیسا کہ بڑی مسجدوں میں چون کی اذان کا رواج ہے یا کسی مسجدوں کی ذمہ سے جیسا کہ بڑی مسجدوں میں چون کی اذان کا رواج ہے یا کسی مسجدوں کی ذمہ سے جیسا کہ بڑی مسجدوں میں چون کی اذان کا رواج ہے یا کسی مسجدوں کی ذمہ سے جیسا کہ بڑی مسجدوں میں چون کی اذان کا رواج ہے۔

۵۔ چلنے کی حالت میں اذان سننے تو افضل یہ ہے کہ اذان کے جواب سے لے کر اذان ہو جائے۔

۶۔ اذان واقامت سننے کی حالت میں کون پت نہ کرے، سوے اذان کا جواب دینے کے کوئی دور کا منہ نہ کرے۔ یہاں تک کہ نہ سلام کرے اور نہ سلام کا جواب دے (یعنی من سب نہیں ہے اور غلاف اولیٰ ہے)۔

۷۔ اذان واقامت کے وقت قرآن مجید بھی نہ پڑھے اگر پہلے سے پڑھتا ہو تو چھوڑ کر اذان یا اقامت کے سننے اور جواب دینے میں مشغول ہو، نفل ہے اور اگر پڑھتا رہے تب بھی

جائز ہے اگر اقامت کا جواب نہ دے اور اس وقت دعائیں مستعین ہو تو مضاعف نہیں۔

۸۔ اگر کوئی شخص اذان کا جواب دینا بھول جائے یا قصد نہ دے اور اذان ختم ہونے کے بعد

خیال آئے یا اب جواب دینے کا ارادہ کرے تو گمراہ وہ نہیں نہ زری ہو جواب دیدے ورنہ نہیں۔

۹۔ اگر اذان ہونے کے بعد دوبارہ کوئی اذان دے تو آخر پہلی اذان کے لئے ہے۔

۱۰۔ جو کہ پہلی اذان کے گمراہی، فحوت وغیرہ تمام کاموں کو چھوڑ کر جمعہ کی نماز کے لئے

اُس جمعہ میں جانا جس میں جمعہ ہوتی ہو، جب سے جو وہ پہلی اذان کی مسجد کی، والبتہ جن پر

جمعہ واجب نہیں وہ مستثنیٰ ہیں اور ان کو خرید و فروش وغیرہ کوئی کام نہ کرنا چاہیے۔ جمعہ کی صلا

اذان جو خطیب کے سامنے ہوتی ہے اس سے اس کا جواب دینا واجب امتداد میں اذان کا

جواب دے لے زبان یا حلق کو حرکت نہ دے۔

اذان اور اقامت کے جواب کا طریقہ

۱۔ اذان کا جواب مستحب ہے، اس کا جواب سن کر اذان کے بعد دو بار سے وہی ہے

مگر حمی علی الصلوٰۃ ورحمی علی الفلاح سے دو بار میں لا تحول ولا قوۃ الا باللہ

سے یاد ہوں جگہ وہی گلے بھی ہے، اور ان بھی کہہ کر دونوں حدیثوں پر عمل واجب ہے۔

۲۔ اذان میں الصلوٰۃ حیرو من الیوم کے جواب میں صدق و سورت ہے اقامت

جواب بھی اذان سے مستحب ہے اور وہ بھی اذان کی طرح ہے، اور قد اقامت الصلوٰۃ

جواب میں اقامت اللہ و اقامتہا ہے اور وہی روایت میں اس کے بعد یہ الفاظ یاد ہیں

ما دامت السموات والارض و جعلنی من صابیحی ہذا اذان کے بعد مستحب ہے کہ

مؤنان، اور ان کا جواب ہے۔ مؤنان، اشریف یا جہریہ یا وہیں۔ اللہم رب ہدہ

الدعۃ النامۃ والصلوۃ النامۃ سید محمد بن الریسیدہ والفضیلۃ واعنہ مقاما

مخصوصاً الذی وعدنہ انک لا تخلف بوعیدہ ان کے بعد دعائیں وقت تھانہ

کی حدیث سے ثابت نہیں ہے۔ نہ مائتہ اقل سے نہ تھانہ بھی باکر سے ہے۔

کیونکہ ملائکہ دعائیں ہاتھ اٹھاتے ہیں اہل سنت کی تمام حدیثوں سے ثابت ہے۔

وہ صورتیں جن میں اذان کا جواب نہ دے

آٹھ صورتوں میں اذان کا جواب نہ دے۔

- ۱۔ نماز کی حالت میں اگرچہ وہ نماز جنازہ ہو۔
- ۲۔ خطبہ سننے کی حالت میں خود وہ خطبہ جمعہ کا ہو یا کسی اور چیز کا۔
- ۳۔ جماع کی حالت میں۔
- ۴۔ پیشاب یا پاخانہ کرنے کی حالت میں ہتھ اُڑان چیزوں سے فراغت کے بعد زیادہ دیر نہ گزری ہو تو جواب دینا چاہئے ورنہ نہیں۔
- ۵۔ حیض و نفاس کی حالت میں۔
- ۷۔ علم دین پڑھنے یا پڑھانے کی حالت میں۔
- ۸۔ کھانا کھانے کی حالت میں۔

نماز کی شرطوں کا بیان

نماز کی شرطیں نماز کے دو فرقوں میں ہیں جو نماز سے باہر ہیں اور ان سے بغیر نماز واجب یا صحیح نہیں ہوتی پس نماز کی شرطیں دو قسم پر ہیں۔

اول: نماز کے واجب ہونے کی شرطیں اور وہ پانچ ہیں۔

۱۔ اسلام یعنی مسلمان ہونا کافر پر نماز فرض نہیں ہے۔

۲۔ صحت عقل، بے عقل پر نماز فرض نہیں ہے۔

۳۔ بلوغ، نابالغ پر نماز فرض نہیں۔

۴۔ نماز سے عاجز نہ ہونا۔ مثلاً عورتوں کا حیض و نفاس سے پاک ہونا وغیرہ۔

۵۔ وقت یعنی اسلام لانے یا بالغ ہونے یا جنون یا سیہوشی کے بعد یا حیض و نفاس سے پاک

ہونے کے بعد نماز کا وقت پانا اگرچہ وہ اسی قدر جو جس میں صرف تحریم کی گنجائش ہو پس اُس اس سے بھی کم وقت پایا تو اس پر اس وقت کی نماز فرض نہیں ہے۔

دوم۔ نماز کے صحیح ہونے کی شرطیں اور وہ بہت سی ہیں لیکن جو مشہور ہیں اور ہر نماز سے تعلق رکھتی ہیں وہ سات ہیں۔

۱۔ نجاست حکمی یعنی حدیث، بہر، صغر، تہارت، یعنی جس پر غسل فرض ہے اس کو غسل کرنا اور جس کا وضو نہیں ہے اس کو وضو کرنا۔

۲۔ نجاست حقیقی سے طہارت، یعنی نماز کے بدن اور کپڑوں اور نماز کی جگہ کا نجاست حقیقی

سے پاک ہونا خواہ نجاست خفیفہ ہو یا ثقیلہ۔

۳۔ ستر عورت

۴۔ قبلہ کی طرف منہ کرنا

۵۔ وقت

۶۔ نیت

۷۔ تحریمہ

بعض کتابوں میں ان شرطوں کو اس طرح بیان کیا ہے۔

۱۔ بدن کی پاکی، ۲۔ پتروں کی یا ک، ۳۔ جہوں یا ک، ۴۔ ستر عورت، ۵۔ نماز کا وقت، ۶۔ استقباس قبلہ، ۷۔ نماز کی نیت، ۸۔ وردہ تحریمہ و نماز کے رکات کے ساتھ ملاتے ہیں بعض نے وقت کو سبب ہونے کی وجہ سے الگ کر دیا ہے اور فرض نے کئی درجہ سے یہ ہے کہ سبب کی ایک ہی ہے۔ ان شرطوں کا الگ الگ مختصر بیان درج ذیل ہے۔ یہ تحریمہ کا بیان ارکان کے ساتھ، وہ۔

۱۔ بدن کی طہارت

نماز کی کو اپنا بدن نجاست حکمی (حقیقی) سے پاک کرنا فرض ہے، نجاست حمیہ وہ ہے جو دیکھنے میں نہیں آتی مگر شریعت کے ضابطہ سے نجاست کہلاتی ہے اس کی دو قسمیں ہیں، ۱۔ حدث اکبر یا جنابت یعنی نفل فرض ہونا، ۲۔ حدث اصغر یعنی بے وضو ہونا، پس جنابت والے کے لئے غسل اور بے وضو کو وضو کرنا نجاست حکمی سے بدن کو پاک کرنا کہلاتا ہے اس کی تفصیل طہارت کے بیان میں گزر چکی ہے۔ نجاست ہقیقیہ وہ ناپاکی ہے جو دیکھنے میں آئے جیسے پیشاب، پاخانہ خون، شراب وغیرہ، اس کی بھی دو قسمیں ہیں۔ ۱۔ غلیظہ، ۲۔ خفیفہ، ان دونوں کی تفصیل بھی طہارت کے بیان میں گزر چکی ہے۔ نجاست ہقیقیہ سے بدن کو پاک کرنا اس وقت فرض ہے جبکہ نجاست اتنی لگی ہو کہ نماز کی مانع ہو اور اس کا دور کرنا ایسے فعل کا مرتکب ہوئے بغیر ممکن ہو جس کی برائی اس سے سخت شدید ہو پس اگر آدمی اس کے سامنے ستر کھوئے بغیر نجاست درجہ نہیں کر سکتا تو اسی نجاست سے نماز پڑھ لے، ہقیقیہ کی مقدار جو مانع نماز ہے درجہ ۵ دھونا فرض ہے اس کی تفصیل یہ ہے کہ نجاست غلیظہ اگر درجہ ۵ سے زیادہ ہو تو اس کا دھونا فرض ہے، اس کے ساتھ نماز پڑھنے سے نماز نہیں ہوگی اور اگر درجہ ۵ کی مقدار ہے تو اس کا دھونا واجب ہے در نماز اس کے ساتھ جائز مگر وہ تحریمی ہے

جس کا لوٹنا واجب ہے اور قصد تنہی نجاست کی رکن بھی چار نہیں اور اگر درہم سے کم ہے تو س کا دھونا سنت ہے اگر نجاست غلیظہ کا رکن ہے جیسے پاؤں نہ تو درہم کے وزن کا اعتبار ہے اور وہ ساڑھے چار ماشہ ہے پس اگر جسم و ان نجاست غلیظہ وزن میں ساڑھے چار ماشہ سے کم ہو لیکن پھیلاؤ میں درہم (روپیہ) کی برابر ہو تو نماز کی مانع نہیں ہے اور اگر پتلی ہو جیسے پیشاب، شراب وغیرہ تو وہ ایک روپیہ کے پھیلاؤ کے برابر آیت درہم کہلاتی ہے۔ اگر نجاست خفیفہ کی ہو تو جب تک وہ بدن یا کپڑے کی پوتھن سے کم ہے معاف ہے یعنی نماز صحیح ہونے کی مانع نہیں ہے، نجس ہونے کے بارے میں ظاہری بدن کا اعتبار ہے پس اگر نجس سرمہ، کنکھوں میں گایا تو کنکھوں کا دھونا واجب نہیں۔

۲۔ نمازی کے کپڑوں کا پاک ہونا

۱۔ جو کپڑے نماز لڑھنے والے کے بدن پر ہوں جب کہ وہ پا جاہر یا خفیہ، عمدہ، اچکن، سوزہ وغیرہ ان سب کا پاک ہونا ضروری ہے یعنی نہ نجاست غلیظہ کا آیت درہم سے زیادہ نہ ہونا، اور نجاست خفیفہ کا کپڑے سے پوتھن کی حصہ نہ ہو، نماز صحیح ہونے کے لئے شرط ہے، لیکن اگر نجاست غلیظہ آیت درہم سے کم اور خفیفہ پوتھن کی پڑے سے کم ہوگی تو نماز مکروہ ہوگی۔

۲۔ اگر نمازی کے بدن سے متصل کپڑے پاک ہے اور اس کا علاوہ حصہ جو بدن سے الگ فرس وغیرہ پر ہے وہ نجس ہے، اگر وہ نجس حصہ ماری کے حرکت کرنے سے حرث کرتا ہے تو نماز نہ ہوگی اور اگر اتنا بڑا ہے کہ حرکت نہ کرے تو نماز ہو جائے گی۔

۳۔ اس چیز کا بھی پاک ہونا فرض ہے جس کو نمازی اٹھائے ہوئے ہے جبکہ وہ چیز اپنی قوت سے زکی ہوئی نہ ہو، مثلاً نمازی کی گود میں آدی کا بچہ بیٹھ گیا یا اس سے چمٹ کر چڑھ گیا اور اس بچے میں سنبھلنے کی سنت نہیں ہے اور اس بچے پر سقد نہ پڑی ہوئی ہے جس سے نماز درست نہیں ہوتی اور وہ بچہ اتنی دیر ٹھہرا جس میں ایک رکن دکر سے یعنی تین بار سبحان اللہ کہہ سکے تو نماز قاسد ہو جائے گی اگر اس سے کم ٹھہرا تو نماز قاسد نہ ہوگی، اگر وہ بچہ نمازی کے تھکنے کا محتاج نہ ہو یعنی اس میں خود سنبھلنے کی طاقت ہو اور وہ خود نمازی کو چھو نہ تو تب بھی نماز قاسد نہ ہوگا بہت دیر تک ٹھہرا رہے۔

۴۔ اگر نمازی کے جسم پر ایسی چیز ہو جس کی نجاست اپنی جائے پیدائش میں ہو اور خارج میں اس کا کچھ اثر نہ ہو تو کچھ حرث نہیں، اگر نماز درست ہو جائے گی، مثلاً اگر نمازی کے پاس آستین یا جیب وغیرہ میں ایسا لٹا ہوا جس کی زردی خون بن چکی ہو یا نڈے میں مرا ہوا بچہ ہو تو نماز درست

ہو جائے گی۔ کیونکہ نجاست اس کے اپنے مقام پیدائش میں ہے جیسا کہ خو نمازی کے پیٹ میں اس کا فضلہ رہتا ہے اور وہ نماز کا مانع نہیں ہے۔

۵۔ اگر کسی نے نماز پڑھی اور شہید اس کے کاندھے پر ہے، در شہید کے بدن یا کپڑوں پر خون بہت پڑا ہے تو نماز درست ہوگی کیونکہ شہید کا خون جب تک اس کے بدن یا کپڑے پر ہے اور کپڑے اس کے جسم پر پہنے ہوئے ہیں، پاک ہے۔ جب وہ خون بدن یا کپڑے سے الگ ہو گیا یا کپڑے بدن سے الگ ہو گئے تو اب وہ ناپاک ہے۔

۶۔ اگر کھڑے ہوئے دانت کو پھر منہ میں رکھ لیا در نماز پڑھی تو نماز جائز ہوگی اگرچہ قدر درہم سے زیادہ ہو یہی صحیح ہے کیونکہ دانت کی پاک میں کسی طرح خنزیر کے سوا ب جانوروں کے دانت یا بڑی پاک ہے جبکہ ن پر چسائی نہ ہو خواہ وہ مردہ کے ہوں یا زندہ جانور کے پس اگر کسی نے نماز پڑھی در اس کی زبان میں یہ پڑھتا جس میں کتے یا بھیڑیے کے دانت ہیں تو نماز درست ہے۔

۷۔ اگر کسی نے سحر میں سر پڑھی کہ س کے پاس چوہا یا بلی یا سانپ ہے تو نماز درست ہوگی مگر اگر ہوا اور یہی حکم اس سب جانوروں سے جن کے جھونے پانی سے وضو جائز ہے۔

۸۔ اگر کوئی شخص ایک جگہ میں نماز پڑھتا رہا اور اس جگہ کے اندر ردی وغیرہ کچھ بھرا ہوا تھا پھر کسی وقت اس میں سے مر ہو چوہا یا سانپ یا کبوتر کوئی سوراخ تھا یا وہ پھنسا ہوا تھا تو وہ تین دن رات کی نمازیں لوٹائے اور اگر نماز مرا ہوا نکلا نہ پھول یا پھن نہیں یا خشک نہیں ہوا تو ایک دن رات کی نمازیں لوٹائے، اگر کوئی سوراخ یا پھلا ہوا تھا تو جتنی نمازیں سب سے پڑھی ہیں سب لوٹائے۔

۹۔ اگر ایسے دو پٹروں میں نماز پڑھی کہ ہر ایک پر مقدار درہم سے کم نجاست لگی ہے لیکن اگر دونوں کو جمع کریں تو قدر درہم سے زیادہ ہے تو جمع کریں گے اور اس سے نماز درست نہ ہوگی موزے بھی لباس میں شامل ہیں پس اگر کپڑے در موزے میں سے ہر ایک پر قدر درہم سے کم نجاست لگی ہو، اور ان دونوں کی نجاست مل کر قدر درہم سے زیادہ ہو تو نماز درست نہ ہوگی، اگر ایک ہی کپڑے پر کئی جگہ نجاست لگی ہو تب بھی جمع کریں گے، قدر درہم سے زیادہ ہوگی تو مانع نماز ہوگی۔ غرض کہ جسم پر لباس وغیرہ سے جو بھی چیز ہوئی سب کی نجاست متفرقہ کو جمع کیا جائے گا۔

۱۰۔ اگر اکہرے کپڑے کپڑے میں نجاست قدر درہم سے کم لگی ہے مگر دوسری طرف کو پھونٹ لگی اور دونوں طرف کی نجاست مل کر قدر درہم سے زیادہ ہو جاتی ہے تو یہ جمع نہیں کی جائے

گی اور نماز درست ہوگی۔

۱۱۔ اگر دہرے کپڑے کی ایک تہ پر قدر درہم سے کم نجاست گئی اور دوسری تہ تک پھوٹ نکلی تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک وہ اکہرے کپڑے کے حکم میں ہے، اور نماز کی مانع نہیں، اس قول میں آسانی ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک جمع کریں گے پس اگر قدر درہم سے زیادہ ہوگی تو نماز درست نہ ہوگی اس قول میں احتیاط زیادہ ہے۔

۱۲۔ اگر نمازی کے پاس نماز کی حالت میں یہ درہم تھا کہ جس کی دونوں طرفیں نجس تھیں تو مختار یہ ہے کہ وہ نماز جائز ہونے کے مانع نہیں، اور یہی صحیح ہے، یونکہ وہ کل ایک درہم ہے۔

۱۳۔ نمازی اگر اپنے کپڑے پر قدر درہم سے کم نجاست مغفلہ پائے اور وقت میں نجاست ہو تو افضل یہ ہے کہ کپڑا دھو کر نماز شروع کرے اور اگر وہ جماعت اس سے فوت ہو جائے اور کسی دوسری جگہ جماعت مل جائے تب بھی یہی حکم ہے، ورنہ اگر یہ خوف ہو کہ جماعت نہ ملے گی یا وقت جائز ہے گا تو اسی طرح نماز پڑھتا رہے، یہ حکم اس وقت سے جبکہ نماز میں شامل ہو گیا ہو پھر اس کو نجاست کا علم ہوا ہو، اور اگر نماز میں شامل نہیں لیکن جماعت کے قریب پہنچ گیا ہے اور جماعت داسے نماز میں ہیں اور اس کو خوف ہے کہ اگر اس کو دھوے گا تو جماعت فوت ہو جائے گی تو بہتر یہ ہے کہ نماز میں شامل ہو جائے اور اس کو نہ دھوے۔

۱۴۔ اگر اپنے پٹے میں نجاست مغفلہ قدر درہم سے زیادہ لگی ہوئی دیکھے اور یہ معلوم نہیں کہ بگ لگی تھی تو بلا سماع یہ حکم ہے کہ کسی نماز کا اعادہ نہ کرے، یہی، صبح ہے۔

۱۵۔ اگر کوئی شخص کسی دوسرے آدمی کے کپڑے میں نجاست قدر درہم سے زیادہ دیکھے تو اگر اس کو گمان غالب ہے کہ اس کو خبر کر دیں پر وہ نجاست کو دھوے گا تو اس کو خبر روینا فرض ہے اور اس صورت میں چپ رہنا جائز نہیں، ورنہ اگر اس کو یہ گمان غالب نہ ہو یا یہ گمان ہو کہ وہ کچھ پرواہ نہیں کرے گا تو اس کو اختیار ہے کہ خبر کرے یا نہ کرے یعنی چپ رہنا بھی جائز ہے۔ ہر امر بالمعروف ونہی عن المنکر کے لئے یہی اصول ہے اور اس میں یہ بھی شرط ہے کہ اپنی ذات پر ضرر کا خوف نہ ہو پس اگر ضرر کا خوف ہو تو وہ مختار ہے کہ امر بالمعروف کرے یا نہ کرے لیکن اگرنا افضل ہے اور اس حالت میں اگر قتل کر دیا گیا تو وہ شہید ہوگا۔

۱۶۔ اگر نمازی کو پاک اور نجس کپڑے میں شبہ پڑ جائے تو تخری کرے اور ظن غالب پر عمل کرے اور اس کے ظن غالب میں جو کچھ پاک ہو اس سے نماز پڑھے، اگر کسی نے ایسے کپڑے

میں نماز پڑھی جو اس کے نزدیک نجس تھا پھر نماز سے فارغ ہو کر معلوم ہوا کہ وہ پاک تھا تو وہ نماز جائز ہو جائے گی۔

۳۔ نماز کی جگہ کا پاک ہونا

۱۔ نماز کے صحیح ہونے کے لئے نماز پڑھنے کی جگہ کا پاک ہونا شرط ہے اس سے مراد قیام و بقا کی جگہیں ہیں، یعنی صرف دونوں قدموں، دونوں ہاتھوں، دونوں گھٹنوں اور پیشانی کی جگہ کا پاک ہونا شرط ہے، زمین یا فرش وغیرہ جس چیز پر نماز پڑھتا ہے اس کے سارے حصے کا پاک ہونا نماز کی صحت کے لئے شرط نہیں پس اگر ایسے فرش پر نماز پڑھی جس کے ایک طرف نجاست تھی اور اس کے دونوں پاؤں اور سجدے کی جگہ پاک ہے تو مطلقاً نماز جائز ہے خواہ وہ فرش بڑا ہو یا ایسا چھوٹا ہو کہ ایک طرف کے ہلانے سے دوسری طرف سے ملتا ہو کیونکہ جو چیز نمازی کے بدن سے متصل نہیں جیسا کہ فرش و کپڑے وغیرہ کا نماز تو اگر ن، اعضا کی جگہ پاک ہو جو اس کا نماز پر نکلتے ہوں تو اس پر مطلقاً نماز جائز ہے خواہ وہ چھوٹا ہو یا بڑا۔

۲۔ اگر ناک رکھنے کی جگہ نجس ہو اور پیشانی رکھنے کی جگہ پاک ہو تو بلا خلاف نماز درست ہے، اسی طرح اگر ناک رکھنے کی جگہ پاک ہو اور پیشانی رکھنے کی جگہ نجس ہو اور ناک پر سجدہ کرے تو بلا خلاف اس کی نماز جائز ہوگی کیونکہ عذر کے ساتھ ناک پر اکتفا کرنا سجدے کے لئے کافی ہے، اگر ناک اور پیشانی کی جگہ ناپاک ہو اور ناک اور پیشانی دونوں پر سجدہ کرے تو اس صحیح یہ ہے کہ اس کی نماز درست نہ ہوگی اور صرف ناک پر سجدہ کرے تو ماہ حنیف سے ایک روایت کے مطابق نماز درست ہو جائے گی، اس نے کہ ناک ایک درہم سے کم جگہ پر لگتی ہے۔

۳۔ اگر نجاست غلیظہ نمازی کے ایک پاؤں کے نیچے قدم در درہم سے زیادہ ہو اور دوسرے پاؤں کی جگہ پاک ہو اور اس نے دونوں پاؤں رکھ کر نماز پڑھی تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے، اصح یہ ہے کہ اس کی نماز جائز نہ ہوگی، در اگر وہ پاؤں رکھا جس کی جگہ پاک ہے اور دوسرا پاؤں جس کی جگہ ناپاک ہے اٹھالیا تو نماز جائز ہوگی بلا ضرورت ایک پاؤں پر کھڑے ہو کر نماز پڑھنا مکروہ ہے، اگر نجاست دونوں پاؤں کے نیچے ہے اور ہر ایک پاؤں کے نیچے قدم در درہم سے کم ہے اور جمع کیا جائے تو قدم در درہم سے زیادہ ہو جائے گی تو جمع کریں گے اور اس سے نماز جائز نہ ہوگی اسی طرح سجدے کی جگہ اور پاؤں کی جگہ کی نجاست جمع کی جائے گی۔

۴۔ اگر جہرے میں ہاتھوں یا گھٹنوں کے نیچے کی جگہ قدر درہم سے زیادہ نجس ہو تو صحیح یہ ہے کہ نماز درست نہ ہوگی۔

۵۔ اگر پاک جگہ پر نماز پڑھی اور پاک جگہ پر ہی جہرہ کیا لیکن جہرہ میں اس کا پکڑا دامن وغیرہ خشک نجس جگہ پر پڑتا ہے تو اس کی نماز درست ہوگی۔

۶۔ اگر نجاست نمازی کے پیرے میں قدر درہم سے کم ہو اور اس کے پاؤں کے نیچے بھی قدر درہم سے کم ہو اور جمع کریں تو قدر درہم سے زیادہ ہو جائے تو جمع نہیں کریں گے اور نماز درست ہو جائے گی۔

۷۔ اگر نمازی پاک جگہ میں کھڑا ہو پھر نجس جگہ چلا گیا پھر پہلی (پاک) جگہ آیا تو اگر نجس جگہ پر اتنی دیر نہیں ٹھہر جتنی دیر میں چھوڑا رکن، رکعتیں یا تین بار سبحان اللہ کہنے کی مقدار نہیں ٹھہرا تو اس کی نماز درست ہوگی اور اگر اس کی مقدار ٹھہر تو نماز درست نہ ہوگی۔

۸۔ اگر نجس جگہ پر کھڑے ہو کر نماز شروع کی پھر پاک جگہ میں چلا آیا تو نماز شروع ہی نہیں ہوئی نئے سرے سے پاک جگہ پر نیت باندھے۔

۹۔ اگر فرش پر نجاست آئی اور یہ معلوم نہیں کہ کس جگہ کی ہے تو جس جگہ اس کے دل میں پاکی کا گمان غالب ہو وہیں نماز پڑھے۔

۱۰۔ اگر نجاست کی جگہ اپنے بدن کا کوئی حصہ مثلاً ہاتھ، بچھا کر اس پر جہرہ کرے تو نماز جائز نہیں، اسی طرح جو کچھ نمازی کے بدن سے متصل ہے اس کا فاقہ حصہ مثلاً آستین وغیرہ بچھا کر اس پر جہرہ کرے تو صحیح یہ ہے کہ نماز درست نہیں ہوگی اس لئے کہ وہ بدن کے تابع ہے۔

۱۱۔ اگر زمین یا فرش پر خشک نجاست ہو اور اس پر کوئی کپڑا بچھایا تو اگر وہ کپڑا اتنا باریک ہو کہ اس میں سے نجاست نظر نہ آتی ہو یا اس کی بو آتی ہو تو اس پر نماز جائز نہیں اور اگر وہ کپڑا گاڑھا ہے کہ اس میں سے نجاست نظر نہ آئے اور اس کی بو بھی نہ آئے تو اس پر نماز درست ہے، اگر اعضاء جہرہ کی جگہ پاک ہو تو قریب یا بعید سے نجاست کی بو کا آنا نماز کا مانع نہیں ہے لیکن بلا ضرورت قصد ایسی جگہ نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

۱۲۔ اگر جانماز کا کپڑا دوہرا ہو اور اس کی دیر کی تہ پاک ہو اور نیچے کی تہ ناپاک ہو اگر یہ دونوں تہیں آپس میں تسلی ہوئی نہ ہوں اور دیر کی تہ اتنی موٹی ہو کہ نیچے کی نجاست کا رنگ یا بو محسوس نہ ہو تو نماز اس پر درست ہے اور اگر دونوں تہیں (پرت) تسلی ہوئی ہیں تو احتیاط اس میں ہے کہ

اس پر نماز نہ پڑھے اور اگر ایک ہی کپڑے کی دوہری تہ کر لے اور اوپر کی تہ پاک ہو اور نیچے کی تہ ناپاک ہو تو اس پر نماز جائز ہے۔

۱۳۔ اگر نجس زمین پر کچھ خشک مٹی چھڑک دی تو اگر مٹی اتنی تھوڑی ہے کہ نجاست کی بو آتی ہے تو نماز جائز نہ ہوگی اور اگر اتنی بہت ہے کہ بو نہیں آتی تو نماز درست ہے اگر نجس زمین کو گارے یا چونے سے لپ دیا اور خشک ہونے پر اس پر نماز پڑھی تو جہاں تہ ہے اگر نجس کپڑا بچھائے اور اس پر مٹی بچھا کر نماز پڑھے تو جائز نہیں۔

۱۴۔ اینٹیں اگر ایک طرف سے نجس ہوں، ران کی دوسری جانب پر جو پاک ہے نماز پڑھتے تو جائز ہے خواہ ان اینٹوں کا زمین پر فرش لگا ہوا ہو یعنی جڑی ہوئی ہوں یا ویسے ہی رکھی ہوں۔

۱۵۔ اگر چمکی کے پتھر یا دروازے کے تختے یا موئے بچھونے وغیرہ سخت چیز پر نماز پڑھی اور وہ اوپر سے پاک ہے اور نیچے سے نجس ہے تو اس پر نماز جائز ہے، اور ایسے ندے اور سولے فرش کا جس کے موٹائی میں چیر کردہ بن بکس اور سگڑی کا بھی جو موٹائی میں چر سکے ہیں صم ہے۔

۱۶۔ اگر نجاست پر کھڑا ہو اور پاؤں میں جوتیاں یا حرا میں یا سوزے پہنے ہوئے ہو تو نماز جائز نہ ہوگی کیونکہ وہ نمازی کے بدن کے تابع ہیں اور اگر جوتیاں مکان کران پر کھڑا ہو جائے اور جوتیوں کی اوپر کی جانب جہاں پاؤں رکتے ہیں پاک ہے پاک ہے تو نماز جائز ہے خواہ نیچے کی جانب جو زمین سے ملتی ہے پاک ہو یا ناپاک۔

۱۷۔ اگر جانور کی پیٹھ پر نماز پڑھی اور اس کی زمین پر نجاست قدر درہم سے زیادہ ہے تو صحیح یہ ہے کہ اس کی نماز جائز ہے، اسی پر فتویٰ ہے۔

جن مقامات پر نماز پڑھنا مکروہ ہے

۱۔ راستہ

۲۔ اونٹ، گائے، بیل، بھیڑ، بکری وغیرہ چوپایوں کے باندھنے کی جگہ

۳۔ گھوڑے پر

۴۔ جانوروں کے ذبح ہونے کی جگہ

۵۔ پاخانہ اور اس کی چھت

۶۔ نسل خانہ اور اس کی چھت

۷۔ حمام اور اس کی چھت

۸۔ کعبہ معظمہ کی چھت (کیونکہ تعظیم و ادب کے خلاف ہے اور حدیث پاک میں بھی اس کی ممانعت آئی ہے، مسجد کی چھت کا بھی یہی حکم ہے جبکہ بلا ضرورت پڑھے۔

۹۔ مقبرہ (قبرستان) لیکن اگر قبرستان میں نماز کے لئے الگ جگہ بنائی گئی ہو اور اس جگہ کوئی قبر نہ ہو اور نہ نماز کے سامنے کوئی قبر ہو اور نہ وہاں کوئی نجاست ہو تو ایسی جگہ نماز پڑھ نہ کر وہ نہیں ہے۔ اگر قبر نماز کے دائیں یا بائیں پیچھے ہو یا اُسر سرنے ہو مگر سترے کی مقدار کوئی چیز نماز اور قبر کے درمیان حائل ہو تو کچھ کراہت نہیں۔

۱۰۔ نالہ بننے کی جگہ اور نالے کی وی (اس لئے کہ وہاں سیلاب نجاست لا کر ڈالتا ہے)

۱۱۔ آٹپینے کی چکی کے پاس

۱۲۔ مریلہ (کوڑا ڈالنے کی جگہ)

۱۳۔ بھینسی ہوئی زمین یا پرانی زمین میں، لک کی اجازت کے بغیر جبکہ وہ بوئی یا جوتی ہوئی ہو، ورنہ مجبوری کی حالت میں راستے میں پڑھے۔

۱۴۔ جنگل و میدان میں سترے کے بغیر نماز پڑھنا، سترے کی تفصیل مکروہات نماز میں ہے، (گھاس، بویرا، چٹائی اور کپڑے وغیرہ کے فرش پر نماز پڑھنے اور سجدہ کرنے میں کوئی کراہت نہیں لیکن زمین پر ادلی ہے کہ اس میں بجز و نیاز ظاہر ہوتا ہے)۔

فائدہ: ہمارے زمانے میں، حدیث حاضر میں اپنے ہمراہ جاننا (مصلیٰ) رکھنا بہتر ہے۔ (پانی کے لئے لوٹا وغیرہ بھی ہمراہ ہونا بہتر ہے۔ مؤلف)

۴۔ ستر عورت:

۱۔ ستر عورت یعنی جسم کے جس حصے کو چھپانا فرض ہے اس کا چھپانا جبکہ اس پر قادر ہو نماز صحیح ہونے کے لئے شرط ہے۔ اگرچہ اس چیز سے ہو جس کا پہننا جائز نہیں مثلاً مرد کے لئے ریشم لیکن بلا عذر ایسا کرنے سے گنہگار ہوگا۔ نماز کے علاوہ لوگوں کے سامنے اور تنہائی و تاریکی میں بھی ستر عورت فرض ہے۔ لیکن صحیح غرض مثلاً پیشاب، پاخانہ و استنجاء ختمہ و علاج و جمار حلال وغیرہ کے لئے اعضائے ستر کا ضرورت کے مطابق کھولنا جائز ہے۔

۲۔ مرد کے لئے ناف کے نیچے سے ٹخنوں تک ستر عورت ہے، ناف ستر میں داخل نہیں،

گھٹنے ستر میں داخل ہیں، آزاد عورت (جو لونڈی نہ ہو) کا چہرہ (منہ) اور دونوں ہتھیلیوں اور دونوں قدموں کے سوا تمام بدن ستر عورت ہے، عورت کے بال جو سر پر ہیں اور جو لٹکے ہوئے ہیں سب ستر ہیں، عورت کی کلائی بھی ستر ہے، بعض کے نزدیک عورت کی آواز بھی ستر میں داخل ہے اس لئے احتیاط ضروری ہے۔ اگرچہ عورت کو نماز میں منہ ڈھانپنا فرض نہیں لیکن غیر مردوں کے سامنے کھلے منہ آنا نماز پڑھنا بھی جائز نہیں ہے۔ باندی (لونڈی) کا ستر دی ہے جو مرد کا ہے نیز اس کا پیٹ اور پیٹھ بھی ستر ہے اور پہلو، پیٹ اور پیٹھ کے تابع ہے۔ خنثی مشکل سر غلام ہے تو اس کا ستر باندی کی طرح ہے اور اگر آزاد ہے تو اس کا ستر آزاد عورت کی مانند ہے، چار برس تک کے بچے کا بدن عورت نہیں ہے اس کا چھپانا ضروری نہیں ہے اور اس کا دیکھنا یا چھونا مباح ہے اس کے بعد دس برس تک پیشاب اور پاخانہ کا مقام اور ان کے مرد و نواح کا حصہ عورت غلیظہ اور چھپانے کے قابل ہو جاتا ہے، دس برس کے بعد اس کے ستر چھپانے کا حکم بالغ کی مانند ہے اور پندرہ برس کا لڑکا عورتوں میں جانے سے منع کیا جائے، جب علامات کے لحاظ سے پندرہ برس سے پہلے بالغ ہو جائے تو اسی وقت سے منع کیا جائے۔

۳۔ جو عضو بدن کے ساتھ ہوتے ہوئے ستر عورت میں داخل ہے وہ بدن سے جدا ہونے کے بعد بھی ستر ہے اور اس کا دیکھنا درست نہیں۔

۴۔ بے ریش لڑکے کے چہرے کی طرف دیکھنا جبکہ شہوت پیدا ہونے کا شک ہو حرام اور منع ہے بغیر شہوت کے نظر کرنا مباح ہے اگرچہ وہ خوبصورت ہو۔

اعضائے ستر کی تفصیل

مرد میں ستر عورت کے اعضا آٹھ ہیں۔

۱۔ ذکر مع اپنے سب اجزاء حشفہ قصبہ قلفہ سمیت ایک عضو ہے۔

۲۔ دونوں نیچے مع اپنے ارد گرد کے ایک عضو ہیں۔

۳، ۴۔ ہر ایک سرین علیحدہ علیحدہ عضو ہے۔

۵۔ درمغ اپنے ارد گرد کے یہ سرین سے الگ ایک عضو ہے۔

۶۔ ہر ایک ران، چڈھے کی جڑ سے گھٹنے تک الگ، الگ ایک عضو ہے گھٹنا اس میں

شامل ہے۔

۸۔ ناف کے نیچے سے عاند کی ٹھنی ہوئی بڑی تک (یعنی عضو تناسل کی جڑ تک) بعد اس حصے کے جو اس کے محاذ میں پیٹ اور پیٹھ اور دونوں پہلوؤں سے اس کے ساتھ ملا ہوا ہے یہ سب ایک عضو ہے۔

باندی کے لئے اعضائے ستر عورت فوطیں:

۱۔ دونوں رانیں مرد کی طرح،

۲۔ دونوں سرین،

۳۔ فرج (قبل) مع اپنے ارد گرد کے

۴۔ دُبر مع اپنے ارد گرد کے

۵۔ ناف کے نیچے جڑ اور اس کے متصل جو جگہ عاند کی ٹھنی ہوئی بڑی تک ہے اور اس کے مقابل پشت کی جانب سب لکرا ایک عضو ہے۔

۸۔ پیٹ یعنی سینے کے نیچے سے ناف کے نیچے کے کنارے تک، ناف بھی پیٹ میں شامل

ہے۔

۹۔ پیٹھ کا وہ حصہ جو پیٹ کے مقابل ہے اور دونوں پہلوؤں کا جو حصہ پیٹ سے متصل ہے وہ پیٹ میں شامل ہے اور جو بیٹھ سے متصل ہے وہ پیٹھ میں شامل ہے۔ ایک روایت کے مطابق باندی کا سینہ اور دونوں چھاتیاں ایک ٹک عورت ہیں اور یک قول کی بنا پر اُس کے دونوں پہلوئیں ایک مستقل عورت ہیں اس طرح باندی کے کل اعضائے ستر چودہ ہو جاتے ہیں۔

آزاد عورت کے لئے پانچ عضو، منہ (چہرہ) دونوں ہتھیلیوں، دونوں قدموں کے علاوہ سارے بدن عورت (ستر) ہے اور وہ میں ۱۳۰ اعضا ہیں۔

۱۔ سر یعنی پیشانی کے اوپر سے شروع گردن تک، در ایک کان سے دوسرے کان تک یعنی جتنی جگہ پر عادتاً بال اُگتے ہیں۔

۲۔ سر کے بال جو کانوں سے نیچے نکلے ہوئے ہوں، لگ عضو ہیں۔

۳۔ دونوں کان دو علیحدہ علیحدہ عضو ہیں۔

۴۔ گردن مع گلہ۔

۵۔ دونوں کندھے۔

۶۔ دونوں بازو مع کہنیاں۔

۱۱، ۱۰۔ دونوں کلاں یاں، پہنی کے بعد سے پہنچوں کے نیچے تک۔

۱۲۔ سینہ، گھٹے کے جوڑے دونوں پستان کے نیچے کی حد تک۔

۱۳، ۱۴۔ دونوں پستانیں جبکہ اچھی طرح منہ چکی ہوں اگر بالکل نہ ابھی ہوں یا معمولی سی اکھری ہوں کہ الگ عضو نہ بن سکیں تو سینہ کے ساتھ ہیں الگ عضو نہیں، دونوں چھاتیوں کے درمیان کی جگہ ہر حال میں سینے میں داخل ہے بک عضو نہیں ہے۔

۱۵۔ پیٹ سینے کی حد ختم ہونے سے لے کر ناف کے نیچے کے کنارے تک پس ناف بھی پیٹ میں شمار ہوتی ہے۔

۱۶۔ پٹیل یعنی پیچھے کی جانب سینے سے مقابل سے کمر تک۔

۱۷۔ دونوں کندھوں سے درمیان کی جگہ بغل کے نیچے سے سینے کے نیچے کی حد تک، دونوں کندھوں میں جو جگہ ہے اس کا اگلا حصہ سینے میں اور پچھلا حصہ شلوں یا پیٹھ میں شامل ہے اور اس کے بعد سے دونوں کندھوں میں کمر تک جو جگہ ہے اس کا اگلا حصہ پیٹ میں اور پچھلا حصہ پیٹھ میں شامل ہے۔

۱۸۔ ناف کے نیچے بیڑ اور اس سے متصل جو جگہ ہے اور اس سے مقابل پشت کی جانب سہل کرایک عضو ہے۔

۱۹۔ فرج مع اپنے ارد گرد کے۔

۲۰۔ دبر مع اپنے ارد گرد کے،

۲۱، ۲۲۔ دونوں سرین،

۲۳، ۲۴۔ دونوں رانیں، چڑھے سے گھٹنے تک، گھٹنے بھی شامل ہیں۔

۲۵، ۲۶۔ دونوں پٹلیاں ٹٹوں سمیت۔

۲۷، ۲۸۔ دونوں پٹیلیوں کی پشت۔

۲۹، ۳۰۔ دونوں پاؤں کے تلوے (بطن کے نزدیک دونوں ہاتھوں کی پشت اور دونوں پاؤں کے تلوے ستر نہیں ہیں)۔

عورت کا چہرہ اگر چہ ستر میں داخل نہیں لیکن فتنے کی وجہ سے غیر محرم کے سامنے کھون منع ہے، اسی طرح نماز میں بھی عورت کو منہ چھپانا فرض نہیں لیکن غیر مردوں کے سامنے سفر وغیرہ میں منہ ڈھانپ کر نہ زبردستی خصوصاً جو عورت کو س پر پابندی زیادہ ضروری ہے اور غیر محرم کو بھی اس

کی طرف نظر کرنا جائز نہیں اور چھوٹا تو زیادہ منع ہے۔

مسائل متعلقہ ستر

۱۔ اگر آزاد بالغ عورت نے ایسا لباس پہنا جو اس کے بدن کو اور چوتھائی سر کو ڈھانپ سکتا ہے تو بدن اور چوتھائی سر دونوں کا ڈھانپنا فرض ہے اگر کپڑا اتنا ہے کہ چوتھائی سر کو نہیں ڈھانپ سکتا بلکہ کم ڈھانپتا ہے تو اس کو ڈھانپنا واجب نہیں، فضل و مستحب ہے۔ اگر بونگ کے قریب لڑکی چوتھائی سر ڈھانپ سکتی کی صورت میں ڈھانپنا چھوڑ دے گی تو اس پر نماز کا اعادہ واجب نہیں اگر وہنگی یا بغیر وضو کے نماز پڑھے تو نماز کو لوٹانے کا حکم نیا جائے اور بغیر اوڑھنی کے پڑھے تو نماز ہو جائے گی لیکن احسن یہ ہے کہ اوڑھنی سے پڑھے۔

۲۔ نماز میں اپنا ستر دوسروں سے چھپانا یا جماع فرض ہے اور اپنے آپ سے چھپانا عام مشائخ کے نزدیک فرض نہیں، پس اگر پہن میں سے اس کو بچا ستر نظر آئے تو نماز فاسد نہ ہوگی، یہی صحیح ہے لیکن قصد اپنے ستر کی طرف نظر کرنا مکروہ تحریمی ہے۔

۳۔ دوسرے لوگوں سے ستر ڈھانپنے کا مطلب یہ ہے کہ اپنے بدن کو چاروں طرف سے ڈھانپنا ضروری ہے بچنے کی طرف سے نہیں پس تہجد کے بچنے سے ستر کا نظر آنا نماز کا مانع نہیں ہے جبکہ چاروں طرف سے ستر صحیح ہو۔

۴۔ اگر اندھیرے میں نہنگ ہو کر نماز پڑھتی، درس کے پاس پہنچا ہو جو وہ نماز جائز نہیں ہوگی۔
۵۔ باریک کپڑا جس میں سے بدن غریب تا ستر کے لئے کافی نہیں اور اس کو پہن کر نماز جائز نہیں جبکہ اعضائے ستر پر ہو، کسی طرح اگر چہ دریا و پٹہ میں سے عورتوں کے بالوں کی سیاہی چمکے تو نماز نہ ہوگی۔

۶۔ مٹا کپڑا جس سے بدن کا رنگ نظر نہ آتا ہو مگر بدن سے ایسا چمکا ہوا ہو کہ اعضا بدن کی شکل معلوم ہوتی ہو ایسے کپڑے سے نماز ہو جائے گی مگر دوسرے لوگوں کو اس کے اعضا کی ہیئت کی طرف نظر کرنا جائز نہیں اور ایسا کپڑا لوگوں کے سامنے پہننا منع ہے خصوصاً عورتوں کے لئے بدرجہ اولیٰ منع ہے۔
۷۔ باندی نے بغیر اوڑھنی کے نماز شروع کی اور ابھی نماز کے اندر تھی کہ آزاد ہو گئی، اگر قدرت (یعنی کپڑا موجود ہونے) کے باوجود وہی وقت اوڑھنی نہ اوڑھ لی یا وہ حصہ بدن جو آزاد عورت کے لئے ستر ہے نہ ڈھانپا تو نماز فاسد ہو جائے گی خواہ اس کو اپنے آزاد ہونے کا علم ہو یا نہ

ہو اور یہ ڈھانچا ادا کئے رکن سے کم وقتہ میں عمل قلیل سے ہونا چاہئے۔ مثلاً ایک ہاتھ سے اوڑھ لے، اگر عمل کثیر سے ڈھانچا یا ایک رکن کی مقدار تاخیر کی تو نماز فاسد ہو جائے گی، اگر اس کے پاس ایسی چیز نہیں جس سے ستر چھپا سکے تو نماز باطل نہ ہوگی۔

نماز میں ستر کھل جانے کے مسائل

۱۔ نماز میں کسی عضو کا چوتھائی سے کم ستر کھل جانا معاف ہے خواہ کتنی ہی دیر کھلا رہے چوتھائی یا زیادہ ستر کھل جانے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے جبکہ ایک رکن کی مقدار (تین بار سبحان اللہ کہنے کی مقدار) کھلا رہے، پس جن اعضا کا ڈھانچا فرض ہے ان میں سے کوئی عضو نماز کے اندر چوتھائی یا زیادہ کھل گیا اور اس نے فوراً رکن کی مقدار سے پہلے پیسے ڈھانپ لیا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر ایک رکن کی مقدار کھلا رہا تو نماز فاسد ہوگی، یہ حکم اس وقت ہے جبکہ بد ارادہ کھل گیا ہو اور اپنے ارادہ سے یا اپنے فعل سے کھولا تو رکن کی مقدار کی رعایت نہیں بلکہ فوراً ہی نماز جاتی رہے گی، اگرچہ رکن کی مقدار سے پہلے پہلے ڈھانپ لیا ہو، اگر نماز شروع کرتے وقت ستر کے کسی عضو کی چوتھائی کھلی ہوئی ہے اور اسی حالت میں تکبیر تحریر کی تو نماز شروع ہی نہیں ہوئی اگرچہ رکن کی مقدار سے کم وقت گزرے۔

۲۔ صبح یہ ہے کہ ستر غلیظ ہو یا خفیف، اس کا حساب چوتھائی حصہ سے ہی کیا جاتا ہے ستر کا غلیظ یا خفیف ہونا صرف حرمِ نظر کے اعتبار سے ہے۔

۳۔ مرد اور عورت میں پیشاب، در یا خانہ کا مقام اور جو جگہ ان دونوں کے آس پاس ہے ستر غلیظ ہے اس کے علاوہ سب ستر خفیف ہے (گھٹنا بہ نسبت ران کے خفیف ستر ہے، پس گھٹنا کھولنے والے کو نرمی سے منع کیا جائے اور ران کھولنے والے کو سختی سے منع کیا جائے لیکن اگر نہ مانے تو اس کو مارے نہیں اور اگر عورت غلیظ کھولے ہوئے ہو اور وہ شخص مارنے پر قہر ہے مثلاً باپ یا حاکم تو وہ اس کو مارے)

۴۔ چوتھائی سے مراد اعضائے ستر میں سے ہر عضو کی اپنی چوتھائی ہے۔ اگر ایک عضو میں کئی جگہ تھوڑا تھوڑا کھلا ہو تو جمع کریں گے۔ اگر دو یا زیادہ اعضا میں کھلا ہوا ہو تو اس کو بھی جمع کریں گے لیکن اس کا حساب ان میں سے سب سے چھوٹے عضو کی چوتھائی سے کیا جائے گا۔

۵۔ اگر ایک عضو میں سے کئی جگہ سے کھلا ہو تو جزء یعنی پانچواں چھٹا حصہ وغیرہ کے حساب سے جمع کیا جائے گا اور اگر چند اعضا میں کھلا ہو تو چھٹا، ٹھواں حصہ وغیرہ معتبر نہیں بلکہ پانچواں سے

جمع کیا جائے گا۔

برہنہ نماز پڑھنے کے مسائل

۱۔ جس کو پاک یا پلید کپڑا نہ ملے وہ بیٹھ کر نماز پڑھے اور رکوع و سجدہ اشارہ سے کرے یہی افضل ہے، بیٹھنے کی ہیئت کے متعلق دو قول ہیں، اس یہ کہ جس طرح مرد یا عورت التحیات میں بیٹھتے ہیں اسی طرح بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھے کیونکہ اس میں پردہ زیادہ ہے اور قبلہ کی طرف پاؤں پھیلانے سے بھی بچے گا، اس لئے بعض فقہا نے اس کو ترجیح دی ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ اپنے دونوں پاؤں قبلہ کی طرف پھیلا کر بیٹھے اور دونوں ہاتھ رکوع کے بیچ میں یعنی عورت غلیظہ پر رکھے بعض نے اس کو ترجیح دی ہے۔ اگر بہت سے نئے لوگ ہوں تو دور دور بیٹھ جائیں اور اگر جماعت سے پڑھیں تو امام بیچ میں ہو۔ اگر کچھ معذور آدمی کھڑے اور رکوع اور سجود کے ساتھ نماز پڑھے یا بیٹھ کر رکوع و سجود کے ساتھ کھڑے ہو کر شہرہ سے نماز پڑھے تب بھی جائز ہے۔ رات ہو یا دن، جنگل ہو یا گھر سب کا یہی حکم ہے، یہی صحیح ہے۔

۲۔ کپڑے ملنے سے مراد اس پر قادر ہونا ہے، جس کرسی نے اس کے لئے پذیرِ امیاح کر دیا خواہ عاریتہً ہی ہو تو صحیح یہ ہے کہ اس کا استعمال اس پر واجب ہے اور اس کو نگارہ کر نماز پڑھنا جائز نہیں۔

۳۔ اگر کسی دوسرے آدمی کے پاس کپڑا ہو اور اس ننگے کو مان غائب ہے کہ وہ مانگنے سے دیدے گا تو اس ننگے پر اس سے مانع واجب ہے، پھر اگر وہ نہ دے تو نگارہ کر نماز پڑھ لے۔

۴۔ اگر کوئی شخص اس سے وعدہ کرے یا اسے کپڑا ملنے کی امید ہو تو نماز میں اس وقت تک تاخیر کرے جب تک کہ دقت جاتے رہنے کا خوف نہ ہو ورنہ جب دیکھے کہ دقت جاتا رہے گا تو برہنہ ہی پڑھ لے اسی طرح اگر غسل یا وضو کے لئے پانی نہ ملے مگر ملنے کی امید ہو یا پاک جگہ نہ ملے مگر ملنے کی امید ہو تو جب تک کہ وقت جاتے رہنے کا خوف نہ ہو تاخیر کرے لیکن یہ تاخیر مستحب ہے، پس اگر بغیر انتظار کے نجس کپڑے یا نجس جگہ میں نماز پڑھ لی تب بھی جائز ہے۔

۵۔ اگر برہنہ نماز پڑھنے والے کو نماز کے درمیان میں کپڑا مل جائے تو نئے سرے سے نماز پڑھے۔

۶۔ اگر کپڑا مول ملتا ہو اور اس کے پاس اپنی اصلی ضرورتوں سے فاسد رقم ہو اور قیمت بازار کے مطابق ہو تو خریدنا واجب ہے اور اگر بازار بھاؤ سے بہت زیادہ قیمت مانگے تو اس کا خریدنا واجب نہیں، اگر مالک ادھار دینے پر راضی ہو تب بھی خریدنا واجب ہونا چاہئے۔

۷۔ اگر کوئی بویا یا پھونال جائے تو اس سے ستر ڈھانپ کر نماز پڑھے ننگا نہ پڑھے اگر گھانٹے سے ستر ڈھانپ سکتا ہو تب بھی یہی حکم ہے۔

۸۔ اگر اور کچھ نہ ہو اور کسی ایسی پاک کچھڑ یا گیلی منی پر قادر ہو جو پوری نماز تک بدن پر قائم رہ سکے تو اس کو اپنے اعضائے ستر پر لگائے اگر جتنا ہو کہ وہ ٹھہری رہے گی تو اس کے بغیر نماز جائز نہ ہوگی، اسی طرح اگر پتے لپٹنے یا ایسے گندے پانی میں بیٹھ کر نماز پڑھنے پر قادر ہو جس میں ستر نظر نہ آئے تب بھی یہی حکم ہے، ستر ڈھانپنے کی کوئی دوسری چیز مل سکے کی صورت میں یا اس پانی کو ٹٹی ڈال کر گدلا کر سکے کی صورت میں ننگا دی صاف پانی میں بیٹھ کر نماز نہ پڑھے اگر ایسا نہیں کر سکتا تو پھر صاف پانی میں نماز پڑھنا بوجہ تھوڑا اھٹنے کے واجب ہے۔

۹۔ اگر مرد کو رشتہ کی کپڑے کے سوا رتوں چیز ستر چھپانے والے تو اس پر کسی کپڑے سے نماز پڑھنا فرض ہے اور اس کو برہنہ نماز پڑھنا جائز نہیں، بلا حذر رشتہ کی کپڑا پسند مردوں کو حرام ہے اور نماز مکروہ تحریمی ہے، عورتوں کو ہر حال میں رشتہ کی کپڑا پہن کر اس میں نماز پڑھنا جائز ہے۔

۱۰۔ اگر عورت کھڑی ہو کر نماز پڑھے تو اتنا ستر کھلتا ہے جس سے نماز جائز نہیں اور بیٹھ کر پڑھتی ہے تو کچھ نہیں کھلتا تو اس کو بیٹھ کر نماز پڑھنی چاہئے، ورنہ رجبہ کے وقت عورت کا چوتھائی عضو ستر کھلتا ہے تو مسجدہ کو چھو ڈوے۔

۱۱۔ اگر کسی شخص کو صرف اتنا قدر پڑا ملے کہ جس سے تھوڑا ستر ڈھانپ سکے تو بعض کے نزدیک و بر کو ڈھانپ لے اور بعض کے نزدیک قتل (پیشاب گاہ و) ڈھانپ لے اور یہ اختلاف اولیٰ ہونے میں ہے، اگر کپڑا اس سے زیادہ ہو تو قتل و بر کے بعد ران کو پھر زانوں کو چھپائے، عورت ران کے بعد پنے پیٹ اور پیچے کو پھر زانوں کو چھپائے پھر باقی بدن برابر ہے، دونوں سرین اور عانہ پیشاب و پاخانہ کے مقام کے ساتھ ہیں، اس سے ران سے پہلے ان کو چھپانا ہے، اگر ننگے کو صرف اس قدر کپڑا ملے کہ جس سے عضائے ستر میں سے جو سب سے چھوٹا عضو ہو اس کو ڈھانپ سکے تو اسی کا ڈھانپنا فرض ہے ورنہ نماز فاسد ہوگی۔

ساتر نجس کے متعلق مسائل

۱۔ اگر ایسی چیز کے سوا جو اصل ناپاک ہو در کون چیز ستر ڈھانپنے کے لئے مثلاً مژدار کی کھال جس کی دباغت نہیں ہوئی تو یہ شخص اس سے نماز میں ستر نہ ڈھانپے بلکہ ننگا رہ کر نماز پڑھے

اور نماز کے علاوہ وقت میں اس کھال سے ستر کو چھپائے، اور اگر وہ چیز اصلاً ناپاک نہیں بلکہ کسی خارجی نجاست مثلاً پیشاب یا پاخانہ یا خون وغیرہ کے گلنے سے ناپاک ہوئی ہے تو اگر وہ کل ناپاک ہے یا اس میں چوتھائی سے کم پاک ہے تو اس کو اختیار ہے کہ اس کپڑے کے ساتھ کھڑے ہو کر رکوع و سجود سے نماز پڑھے اور یہی مستحب و فضل ہے یا نہ نماز پڑھے اور اگر اس کا چوتھائی حصہ پاک ہو تو اسی میں نماز پڑھ نہ ضروری دو جب ہے۔ اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ ایسی چیز نہ پائے جو نجاست کو دور کر دے یا اس کو کم کر دے اگر کسی چیز مل جائے تو نجاست کو دور یا کم کرنا واجب ہے۔

۲۔ اگر کسی کے پاس دو کپڑے ہوں اور ان میں سے ہر ایک قدر درہم سے زیادہ نجاست غلیظہ سے نجس ہے تو اگر ان میں کوئی کپڑا چوتھائی کی مقدار نجس نہیں تو اختیار ہے جس سے چاہے نماز پڑھے اور مستحب یہ ہے کہ کم نجاست والے میں پڑھے ورنہ ایک میں نجاست چوتھائی سے کم ہو اور دوسرے میں بقدر چوتھائی سو تو جس میں نجاست کم ہو اس سے نماز پڑھے اور اس کے برخلاف جائز نہیں اور اگر دونوں میں سے ہر ایک میں چوتھائی حصہ نجس ہے یا کسی ایک میں چوتھائی سے زیادہ اور تین چوتھائی، اسے کم ہو، دوسرے میں بقدر چوتھائی ہو تو دونوں حکم میں برابر ہیں جس میں چاہے نماز پڑھے اور فضل یہ ہے کہ جس میں نجاست کم ہو اس میں پڑھے ورنہ اگر ایک کا چوتھائی حصہ پاک ہو اور دوسرے چوتھائی سے کم پاک ہو یا کل ناپاک ہو تو جس کا چوتھائی پاک ہے اس میں نماز پڑھے اس کے برخلاف جائز نہیں۔

۳۔ اگر کسی کپڑے سے ایک جانب خون وغیرہ کوئی نجاست لگی ہو اور وہ ستر پر پاک ہو کہ اس سے تمہید باندھ سکتا ہے اگر نہ باندھ سگے گا تو نماز جائز نہ ہوگی خوہ ایک طرف کے ہلانے سے دوسری طرف ہلتی ہو یا نہ ہلتی ہو۔

۴۔ اگر ننگے آدمی کے پاس ریشمی کپڑا ہے جو پاک ہے اور ناٹ کا کپڑا ابھی سے جس میں نجاست قدر درہم سے زیادہ لگی ہے تو ریشمی کپڑے میں نماز پڑھے۔

۵۔ اگر کسی کے سب کپڑے نجس ہیں اور پاک پانی بھی موجود ہے تو دھو کر کسی کپڑوں سے نماز پڑھے اور نماز قضاء نہ کرے۔

۶۔ اگر ستر کا کپڑا یا اس کے پاک کرنے والی چیز سے عاجز ہو نہ بندوں کے فعل سے ہو تو برہنہ یا ناپاک کپڑے کے ساتھ نماز پڑھے درپے عذر جاتے رہنے پر اس کا عذر نہ ملے گا، اور اگر عذر بندوں کے فعل سے لاحق نہ ہو بلکہ قدرتی ہو تو اس عذر کے ساتھ نماز پڑھے اور اس کا

اعادہ لازمی نہیں ہے۔

نماز کے لئے مستحب لباس وغیرہ

مستحب یہ ہے کہ مرد تین کپڑے پہن کر نماز پڑھے۔

۱۔ ازدر (تہبند یا پاجامہ وغیرہ) ۲۔ قمیص، کرتہ، ۳۔ عمامہ، گر ایک کپڑے میں بدن ڈھانپ کر نماز پڑھے تو جائز و اکرامت جائز ہے۔ عورت کے لئے بھی مستحب یہ ہے کہ تین کپڑے پہن کر نماز پڑھے اور وہ یہ ہیں۔ ۱۔ ازدر (تہبند یا پاجامہ وغیرہ) ۲۔ قمیص، ۳۔ اورھنی (دوپٹہ)، اگر عورت دو کپڑوں یعنی تہبند یا پاجامہ اور اورھنی میں نماز پڑھے تو نماز جائز ہوگی ورنہ ایک کپڑے میں پڑھے اور اس سے اس کا تمام ستر ڈھک جائے تو نماز جائز ہو جائے گی، اگر وہ شخص ایک کپڑے میں نماز پڑھیں اور ہر شخص اس کے ایک کنارے (پلہ) سے ستر ڈھانپ لے تو جائز ہے اور اسی طرح اگر کوئی شخص کپڑے کے ایک کنارے سے پنا ستر ڈھانپ لے اور دوسرا کنارہ کسی سوتے ہوئے پٹل دے تو جائز ہے۔ اگر کسی کے پاس ایک ایسا کپڑا ہو کہ یا اس سے جسم کو چھپا لے یا اس کو بچھا کر نماز پڑھ لے اور نماز کے سنے کو پاک جگہ میسر نہیں ہے تو اس کو چاہئے کہ اس کپڑے سے اپنے جسم کو چھپا لے اور نماز کی جگہ میں پڑھ لے۔

۵۔ قبلہ کی طرف منہ کرنا

۱۔ قبلہ کی طرف منہ کرنا جبکہ اس پر قادر ہو نماز صحیح ہونے کے لئے شرط ہے، مسلمانوں کا قبلہ خانہ کعبہ ہے، یہ ایک پتھر کا مکان ہے جو ملک عرب کے شہر مکہ معظمہ میں واقع ہے اس کو خانہ کعبہ، کعبۃ اللہ، بیت اللہ اور بیت الحرام کہتے ہیں۔ نماز خواہ فرض ہو یا نفل اور سجدہ تلاوت ہو یا نماز جنازہ ہر نماز و سجدہ کے ضروری ہے کہ قبلہ کی طرف منہ کرے، اس پر قادر ہوتے ہوئے اس کے بغیر کوئی نماز درست نہیں ہے خواہ قبلہ کی طرف منہ کرنا حقیقتہً ہو یا حکماً مثلاً بیماری یا دشمن کے خوف سے قبلہ کی طرف منہ نہیں کر سکتا تو وہ جس طرف منہ کر سکتا ہو، یا قبلہ معلوم نہ ہونے کی وجہ سے انکل سے وہ جس طرف کو اپنا قبلہ ٹھہراتا ہے وہ اس کا قبلہ حکمی ہے۔ قبلہ مسعودیہ ہے (یعنی اس کی طرف سجدہ کیا جاتا ہے) مسعودیہ (یعنی جس کو سجدہ کیا جائے) نہیں ہے بلکہ مسعودیہ تو اللہ تعالیٰ ہی ہے اور یہ جہت آزمائش و یکتائی کے لئے مقرر ہوئی ہے۔

۲۔ جو شخص مکہ مکرمہ میں ہے اس کو یمن کعبہ کی طرف منہ کرنا لازمی ہے خواہ درمیان میں کوئی

دیوار یا پہاڑ وغیرہ حائل ہو یا نہ ہو، اور یہ اس وقت ہے جبکہ عین کعبہ کی تحقیق ممکن ہو مثلاً چھت پر چڑھ کر دیکھ سکتا ہو اور اگر یہ تحقیق ممکن نہ ہو تو مکہ والوں کے لئے بھی جہت کافی ہے۔ اگر صرف عظیم کی طرف منھ کر کے نماز پڑھے اور کعبہ معظمہ کا کوئی جزو اس کے سامنے نہ آئے تو نماز جائز نہیں۔

۳۔ جو شخص مکہ معظمہ سے باہر ہو اور خانہ کعبہ کو نہ دیکھتا ہو اُس کا قبلہ کعبہ معظمہ کی جہت ہے پس اس کے چہرے کی کچھ سطح خانہ کعبہ یا فضا کے کعبہ کے مقابل تحقیق یا تقریباً واقع ہو۔ تحقیقی سامنے ہونے سے مراد یہ ہے کہ اس کے چہرے کی سیدھ سے ایک سیدھا خط کھینچا جائے تو وہ کعبہ یا اس کی فضا پر گزرے اور تقریباً یہ ہے کہ نقطہ مذکور خانہ کعبہ یا اس کی فضا سے باہل بنا ہوا نہ ہو بلکہ کسی قدر چہرے کی سطح کعبہ یا اس کی فضا کے مقابل رہے (اس کی تفصیل بڑی کتابوں میں مدظلہ فرمائیں) پاکستان، ہندوستان، برہما، چین، جاپان، اور بہت سے ملکوں میں قبلہ مغرب کی طرف ہے۔

کعبہ کی جہت، دلیل یعنی علامت سے معلوم کی جاتی ہے اور وہ دلیل و علامت شہر و قصبوں اور دیہاتوں میں وہ محرمیں ہیں جو صیہودتا زمین سے لائی ہیں گروہ نہ ہوں تو اس بستی کے لوگوں سے پوچھیں اور صرف ایک آدمی سے پوچھنا کافی ہے۔ دریاؤں، مندروں، جنگلوں میں قبلہ کی دلیل سورج، چاند اور ستارے ہیں، پاکستان و ہندوستان وغیرہ میں قطب ستارہ نمازی کے دائیں کندھے پر ہوتا ہے۔

۴۔ خانہ کعبہ کی عمارت سے گھری ہوئی جگہ کے مقابل تحت الثریٰ یعنی ساتویں زمین کے نیچے سے لے کر عرش معلیٰ تک کے درمیان کی فضا قبلہ ہے پس اگر کوئی شخص زمین کے اندر گہرے کنوئیں میں یا اونچے پہاڑوں یا ہوائی جہازوں وغیرہ میں نماز پڑھے گا تو اگر کعبہ کی فضا اس کے سامنے ہوگی تو اس کی نماز درست ہوگی، خانہ کعبہ کے اندر یا کعبہ مکرمہ کی چھت پر نماز پڑھے تو جدھر کو چاہے منھ کر لے۔

۵۔ قبلہ کی طرف منھ کرنے سے مراد قبیلہ کی طرف سیدہ کرنا ہے منھ کرنا شرط نہیں البتہ سنت ہے۔

استقبال قبلہ سے عاجز ہونے کے مسائل

۱۔ اگر کسی بیمار کا منھ قبلہ کی طرف نہیں ہے، درود اس پر قرا، ابھی نہیں اور نہ اُس کے پاس کوئی دوسرا ایسا شخص ہے جو اس کا منھ قبلہ کی طرف پھیر دے یا آدمی تو ہے لیکن منھ پھیرنا بیمار کو نقصان دیتا ہے تو جس طرف اس کا منھ ہو اسی طرف نماز پڑھ لے اور اگر دوسرے کی مدد سے قبیلہ کی طرف

منہ کر سکتا ہو اور ایسا آدمی موجود ہو اور اس سے بچا کر نقصان بھی نہ ہو تو وہ معذور نہیں ہے، اس کو قبلہ کی طرف منہ کرنا ضروری ہے ورنہ نماز درست نہ ہوگی یہی معتد ہے۔

۲۔ جس کو قبلہ کی طرف منہ کرنے میں کچھ خوف ہو، وہ خوف دشمن کا ہو یا درندے کا یا چور کا تو وہ جس طرف پر قہر ہو اسی طرف کو منہ کر کے نماز پڑھ لے، اگر اس کا عذر آسانی ہو کسی مخلوق کی طرف سے نہ ہو مثلاً بیماری بڑھ چلا، خوف دشمن وغیرہ تو بعد میں اس نماز کا اعادہ نہ کرے اور اگر عذر مخلوق کی طرف سے ہو مثلاً قید میں ہو اور وہ سب اس کو روکیں تو بغیر قبلہ کے نماز پڑھ لے اور عذر دور ہونے پر اس نماز کا اعادہ کرے۔

۳۔ کشتی میں فرض یا نفل پڑھے تو سب یہ بھی قبلہ کی طرف منہ کرنا واجب ہے اور نماز کے اندر کشتی کے گھومنے پر وہ خود بھی گھوم کر قبلہ کی طرف پھرتا جائے ورنہ نماز فاسد ہو جائے گی۔ اسی طرح ریل گاڑی میں بھی قبلہ کی طرف منہ کرنا ضروری ہے، ورنہ نماز پڑھتے ہوئے ریل گھوم جائے اور قبلہ دوسری طرف ہو جائے تو یہ بھی نماز ہی میں گھوم جائے اور قبلہ کی طرف منہ کر لے ورنہ نماز درست نہ ہوگی۔ لیکن ریل گاڑی میں قبلہ کی سمت پر قادر نہ ہو تو جس طرف پر قادر ہو اسی طرف منہ کر کے نماز پڑھے اور ہڑا ہونے پر قادر نہ ہونے کی صورت میں بیٹھ کر پڑھ لے، لیکن باوجود قیام اور استقبال قبلہ کو ترک نہ کرے اور یہ نہ تراشی نہ کرے، آج کل لوگ اس بات سے غافل ہیں اور اس کی پرواہ نہیں کرتے۔

انگل سے قبلہ معلوم کرنے کے مسائل

۱۔ آبادی میں پرانی محرابوں اور مسجدوں کے ذریعہ قبلہ معلوم کرنا مقدم ہے۔ اگر یہ میسر نہ ہو تو ایسے شخص سے پوچھئے جو وہاں کا رہنے والا اور قبلہ کا جاننے والا ہو، اس کی گواہی قبول کی جاتی ہو اور وہ اس کی آواز کو سنتا ہو، اگر اس سے بھی عاجز ہو تو اپنی انگل سے قبلہ کی سمت مقرر کر کے نماز پڑھ لے۔ پرانی محرابوں اور مسجدوں کے ہوتے ہوئے کسی سے پوچھنے کا کوئی اعتبار نہیں اور نماز جائز نہیں، اور پرانی محرابوں اور مسجدوں کے نہ ہونے کی صورت میں ایسے شخص کے موجود ہوتے ہوئے جو قبلہ کا جاننے والا اور وہاں کا رہنے والا ہو اس کی گواہی قبول کی جاتی ہو اور وہ اس کی آواز سنتا ہو، اس سے پوچھئے بغیر انگل سے قبلہ کی سمت مقرر کرنا جائز نہیں پس مقدم کی موجودگی میں مؤخر کو اختیار کرنا جائز نہیں ہے۔

۲۔ اگر شرائط کے ساتھ انکل سے قبلہ مقرر کر کے نماز پڑھی پھر نماز پڑھنے کے بعد معلوم ہوا کہ اس کا گمان غلط تھا تو نماز کا اعادہ نہ کرے اور اگر نماز کے اندر ہی معلوم ہو گیا یا رائے بدل گئی اور گمان غالب کسی دوسری طرف پر ہو گیا، اگرچہ سہو کے بعدوں میں ہو تو قبلے کی طرف کو پھر جائے اور باقی نماز کو اسی طرح پوری کر لے نئے سرے سے پڑھنے کی ضرورت نہیں اگر اس صورت میں فوراً اس طرف کو نہ پھرا اور ایک رکن کی مقدار دیر کی تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

۳۔ قبلہ معلوم کرنے کے جو شرائط بیان ہوئے ان پر قادر ہوتے ہوئے انکل لگانا جائز نہیں، عورت کے لئے بھی پوچھنا ضروری ہے ایسے وقت میں شرم نہ کرے بلکہ پوچھ کر نماز پڑھے ورنہ نماز نہ ہوگی، اگر ایسے جاننے والے شخص کے موجود ہوتے ہوئے اس سے پوچھے بغیر انکل سے نماز پڑھ لی، اگر ٹھیک قبلے کی طرف کو نماز پڑھی گئی تو نماز جائز ہوگی اور اگر ٹھیک سمت کو نہیں پڑھی تو جائز نہ ہوگی، کسی شخص کے پاس ہونے کی حد یہ ہے کہ اگر اس کو بلند آواز سے پکارے تو وہ سن لے۔

۴۔ اگر کسی کو جنگل میں قبے کا شبہ پڑ جائے ورنہ انکل سے کسی سمت کو قبلہ سمجھے اور وہ معتبر آوی اس کو خبر دیں کہ قبہ در طرف ہے اگر وہ دونوں بھی مسافر ہیں تو ان کے کہنے پر توجہ نہ کرے اور اگر اسی جگہ کے رہنے والے ہوں یا کثیر اس طرف آنے جانے کی وجہ سے یا علم کے کسی دوسرے طریقے سے ان کو قبلے کی معرفت حاصل ہے تو ان کا کہنا مانے ورنہ نماز جائز نہ ہوگی، ہر شخص کے لئے اپنی تحریر پر عمل کرنا لازمی ہے دوسرے کی تحریر پر نہیں۔

۵۔ اگر کسی شہر میں داخل ہو جائے اور وہاں محرابیں یا مسجدیں بنی ہوئی دیکھے تو انہی کی طرف نماز پڑھے انکل سے نہ پڑھے اور اگر جنگل میں ہے اور آسمان صاف ہے اور وہ ستاروں سے قبلے کی سمت پہچان سکتا ہے تب بھی انکل سے نماز نہ پڑھے اگر ان دونوں صورتوں میں انکل سے سمت قبلہ مقرر کر کے نماز پڑھے گا اور جہت کے خلاف پڑھی گئی تو نماز نہ ہوگی اور اگر ٹھیک قبلے کی جانب کو پڑھی گئی تو ہوگی۔

۶۔ اگر کسی مسجد میں داخل ہو اور اس میں محراب نہیں اور اس کو قبلہ معلوم نہیں اس نے انکل سے نماز پڑھ لی پھر ظاہر ہوا کہ غلطی ہوئی تو اس نماز کو لوٹانا واجب ہے اس لئے کہ وہاں کے رہنے والوں سے پوچھنے پر قادر ہے اور اگر ظاہر ہو گیا کہ اس نے ٹھیک قبلے کی طرف پڑھی ہے تو نماز درست ہے، اور اگر اس نے وہاں کے رہنے والے سے سمت قبلہ جاننے والے شخص سے پوچھا اور اس نے نہ بتایا پھر اس نے انکل سے نماز پڑھ لی تو جائز ہے اگرچہ بعد میں ظاہر ہو کہ قبلہ کی سمت

میں غلطی ہوئی ہے پس اگر وہ آدمی نماز کے بعد بتا دے تو اب نماز کو نہ لوٹائے۔ اندھیری رات یا بارش وغیرہ میں نمازی کو پوچھنے کے لئے لوگوں کے دروازے کھٹکھٹانا واجب نہیں ہے، لیکن اگر بلانے اور پوچھنے میں تردد نہ ہو تو انکل سے پہلے پوچھنا واجب ہے۔ اندھیرے میں محراب قبلہ معلوم کرنے کے لئے جبکہ آسانی چہ نہ چل سکے دیواروں کو ٹٹولنے پھرنا بھی واجب نہیں ہے۔

۷۔ اگر کسی کو قبلہ کی سمت میں شک ہو، در مذکورہ علامتوں سے قبلہ معلوم کرنے سے عاجز ہے اس لئے انکل سے کسی سمت کو قبلہ مقرر کئے بغیر ہی کسی سمت کو نماز پڑھ لی پھر اگر نماز ہی میں اس کا شک زائل ہو گیا کہ وہ ٹھیک قبلہ کی جانب ہے یا قبلہ کی جانب نہیں ہے یا کچھ نہ معلوم ہو تو بہر حال میں سے سرے سے نماز پڑھے اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد غلطی معلوم ہوئی یا کچھ نہ معلوم ہوایا گمان غالب ہوا کہ اس نے صحیح قبلہ کی طرف نماز پڑھی ہے تو ان تینوں صورتوں میں بھی نماز جائز نہ ہوگی، اس لئے نئے سرے سے پڑھے کیونکہ شبہ کی صورت میں اس پر انکل لگانا (تحری) فرض تھا جو اس نے چھوڑ دیا اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد یقینی طور پر معلوم ہو جائے کہ اس نے صحیح قبلہ کی سمت نماز پڑھی ہے تو بالاحتیاق اس کی نماز جائز ہوگی اس کا اعادہ نہ کرے۔

۸۔ اگر انکل سے ایک سمت کو قبلہ مقرر کیا لیکن نماز اس کی بجائے دوسری سمت کو پڑھی تو نفی اس پر ہے کہ ہر حال میں دوبارہ نماز پڑھے۔

۹۔ اگر انکل سے کسی طرف کو گمان غالب نہ ہوا بلکہ اس کے نزدیک سب طرفین قبلہ ہونے میں برابر ہوں تو اس میں تین قول ہیں بعض نے کہا کہ نماز میں تاخیر کرے یہاں تک کہ اس کے گمان میں ایک طرف قبلہ ظاہر ہو جائے، بعض نے کہا کہ چاروں طرف کو ایک ایک دفعہ نماز پڑھ لے یہی زیادہ صحیح و احوط ہے، بعض نے کہا کہ چاروں طرف کے حق میں برابر ہیں کسی ایک طرف کو اختیار کر کے اسی طرف کو نماز پڑھ لے، علامہ شامی نے سی کو ترجیح دی ہے و اللہ اعلم۔

۱۱۔ اگر انکل سے قبلہ مقرر کر کے نماز شروع کی اور ایک رکعت پڑھی پھر اس کی رائے دوسری طرف کو بدل گئی اور دوسری رکعت دوسری طرف کو پڑھی پھر تیسری یا چوتھی رکعت میں اس کی رائے اس طرف کو بدل گئی جس طرف کو پہلی رکعت پڑھی تھی تو اس میں منع کا اختلاف ہے بعضوں نے کہا کہ وہ پہلی رکعت والی طرف کو اپنی نماز پوری کر لے یہی وجہ ہے، اگرچہ بعض نے کہا کہ نئے سرے سے پڑھے، اگر کسی شبہ کی وجہ سے انکل سے ایک رکعت ایک طرف کو پڑھی پھر رائے دوسری طرف کو بدل گئی اور اس نے دوسری رکعت دوسری طرف کو پڑھی، اسی طرح چاروں رکعتیں

چاروں طرف کو پڑھیں تو جائز ہے۔

۱۲۔ انکل سے قبلہ کو تجویز کرنا جس طرح نماز کے لئے ضروری ہے ویسے ہی سجدہ تلاوت کے لئے بھی ضروری ہے۔

تحری والے کے پیچھے نماز پڑھنے کے مسائل

۱۔ اگر کسی شخص نے انکل (تحری) سے نماز پڑھی اور ایک شخص نے اس کے پیچھے بغیر تحری کے اقتدا کی، اگر امام نے ٹھیک قبلہ کی طرف نماز پڑھی تو امام اور مقتدی دونوں کی نماز درست ہے اور اگر امام کی رائے غلط تھی تو امام کی نماز درست ہے اور مقتدی کی درست نہیں۔

۲۔ ایک شخص نے انکل سے کسی سمت کو نماز شروع کی پھر نماز میں معلوم ہوا کہ قبلہ دوسری طرف ہے اور وہ نماز میں ہی قبلہ کی طرف پھر گیا پھر ایک شخص آیا جس کو اس کی پہلی حالت معلوم تھی اور اس نے نماز میں اسی طرف کو منہ کر کے اس کی اقتدا کی تو امام کی نماز درست ہوگی، مقتدی کی فاسد ہوگی اور اگر اس کو پہلے شخص کی حالت معلوم نہیں تھی یا حالت معلوم ہونے کی صورت میں اس کو بھی تحری سے اسی طرف کے قبلہ ہونے کا ظن غائب ہوا تھا جس طرف امام کا تھا اور اب رائے بدلنے پر اس نے بھی تحری کی اور امام کی رائے کے مطابق ظن غالب ہوا تو اس مقتدی کی نماز بھی اس امام کے پیچھے جائز ہوگی۔

۳۔ کسی اندھے نے قبلہ کے سوا کسی اور سمت کو ایک رکعت پڑھ لی پھر ایک شخص نے آکر اسے قبیہ کی طرف کو پھیر دیا اور اس کی اقتدا کر لی، اگر اس ناچینا کو نماز شروع کرتے وقت ایسا آدمی ملا تھا جس سے وہ قبلہ دریافت کر سکتا تھا اور نہ پوچھا تو اس امام اور مقتدی دونوں کی نماز فاسد ہے اور اگر ایسا آدمی نہیں ملا تھا تو ناچینا کی نماز درست ہے اور مقتدی کی فاسد ہے، اگر ناچینا کو ایسا آدمی نہ ملے جس سے پوچھ سکے تو محراب کا ٹٹولنا واجب نہیں ہے اور اگر ایسا آدمی ملے اور بغیر پوچھے نماز پڑھ لے تو اگر صحیح قبلہ کی طرف پڑھی گئی تو نماز ہوگئی ورنہ نہیں۔

خانہ کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کے مسائل

۱۔ خانہ کعبہ کے اندر اور باہر یعنی مسجد الحرام میں ہر نماز فرض و نفل پڑھنا بلا کراہت صحیح ہے خواہ اکیلا پڑھے یا جماعت سے اور خواہ بغیر سترے کے ہو اور وہاں نمازی کے آگے سے گزرنا معاف ہے، خانہ کعبہ کی چھت پر نماز پڑھنا مکروہ ہے اگر خانہ کعبہ کے اندر جماعت سے نماز پڑھیں

اور امام کے گرد صفیں بنائیں تو کعبہ کی طرف منہ کرنے میں جماعت والوں کے منہ جدا جدا طرف کو ہوں گے پس جس مقتدی کی پیٹھ امام کے منہ کی طرف ہوگی اس کی نماز جائز نہیں ہوگی کیونکہ وہ شخص امام سے آگے ہوگا اور جس مقتدی کا منہ امام کے منہ کی طرف ہو اور امام اور مقتدی کے درمیان کوئی سترہ (آڑ) نہ ہو تو اس کی نماز جائز مگر مکروہ ہوگی اور اگر سترہ (کپڑا وغیرہ لٹکایا) ہو تو مکروہ نہ ہوگی، اس کے علاوہ بعضی صورتیں ہیں سب میں نماز بلا کر بہت جائز ہوگی۔

۲۔ اگر امام نے خانہ کعبہ سے باہر مسجد الحرام میں نماز پڑھی اور جماعت کے لوگ خانہ کعبہ کے گرد حلقہ باندھ کر کھڑے ہو کر امام کے ساتھ نماز میں شامل ہوئے تو سب کی نماز درست ہے صرف اس شخص کی نماز درست نہیں ہوگی جو امام کی سمت میں امام سے آگے ہو یعنی امام کی بہ نسبت کعبہ شریف کے قریب ہو اور امام ہی کی سمت میں کھڑا ہو اور اگر وہ شخص جو امام کی بہ نسبت خانہ کعبہ سے زیادہ قریب ہے امام کی سمت میں نہیں ہے بلکہ کسی دوسری سمت میں ہے تو اس کی نماز درست ہو جائے گی کیونکہ وہ حکماً امام کے پیچھے ہے اور امام سے آگے بڑھنا اس وقت ہوتا ہے جبکہ دونوں کی جہت ایک ہی ہو، اگر مقتدی اس رکن (کونے) کی سیدھ میں ہے جو امام کی جانب میں ہے اور امام سے زیادہ کعبہ شریف کے قریب ہے تو احتیاج اس کی نماز فاسد ہوگی۔

۳۔ اگر امام خانہ کعبہ کے اندر کھڑا ہو اور کوئی مقتدی امام کے ساتھ اندر بھی ہو اور باقی مقتدی کعبہ کے باہر ہوں اور دروازہ کھلا ہوا ہو تاکہ مقتدی امام کے رکوع و سجود وغیرہ کا حال معلوم کر سکیں تو نماز بلا کر بہت جائز ہے اور اگر دروازہ بند ہو لیکن کوئی تکبیر کہنے والا آواز پہنچاتا جائے تب بھی اقتدا درست ہے اور اگر امام اکیلا خانہ کعبہ کے اندر ہو اس کے ساتھ مقتدی کوئی نہ ہو تو مکروہ ہے کیونکہ خانہ کعبہ کا اندرون فرشتہ آدم سے زیادہ بلند ہے۔

۴۔ اگر مقتدی خانہ کعبہ کے اندر اور امام باہر ہو تب بھی نماز درست ہے بشرطیکہ دونوں کی جہت ایک نہ ہو یعنی مقتدی کی پیٹھ امام کے منہ کی طرف نہ ہو۔ اسی طرح اگر کچھ مقتدی حطیم میں ہوں اور امام و دیگر مقتدی خانہ کعبہ و حطیم سے باہر ہوں تب بھی حطیم میں کھڑے ہونے والوں کی اقتدا درست ہے کیونکہ ان کی اور امام کی جہت متحد نہیں ہے جس سے ان کا امام کے آگے ہونا لازم آتا بلکہ وہ امام سے دوسری جہت میں مستقبل قبلہ ہیں، معبد حطیم کا خانہ کعبہ کا جزو ہونا قطعی الثبوت نہیں ہے بلکہ ظنی الثبوت ہے اور جبکہ خانہ کعبہ میں موجود مقتدی کی نماز اس امام سے جو خانہ کعبہ سے باہر ہو درست ہے بشرطیکہ دونوں کی سمت ایک نہ ہو تو حطیم میں موجود مقتدی کی نماز

بدرجہ اولیٰ درست ہوگی جبکہ مقتدی کی سمت کعبہ امام کی سمت کعبہ سے دوسری ہو۔

۵۔ اگر خانہ کعبہ کے اندر کوئی عورت امام کے برابر میں کھڑی ہوگئی اور امام نے اس کی امت کی نیت کر لی، اگر اس عورت نے بھی سی طرف منہ کر لیا جس طرف امام کا منہ ہے تو امام کی نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر دوسری طرف کو منہ کیا تو امام کی نماز فاسد نہ ہوگی۔

۶۔ اگر کسی نے خانہ کعبہ کے اندر ایک رخت، یک سمت و پڑھی تو اب اس تحریمہ کی نماز کے لئے وہ سمت اس کے لئے متعین ہوگئی اس سے سب اس کو اس تحریمہ کی پوری نماز اسی سمت کو پڑھنا واجب ہے پس اگر دوسری رخت دوسری سمت کو پڑھے گا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

۶۔ نیت کا بیان

۱۔ خالص اللہ تعالیٰ کے واسطے نماز پڑھنے کے ارادے کو نماز کی نیت کہتے ہیں اور شرط اس کی یہ ہے کہ دل جانتا ہو کہ کوئی نماز پڑھتا ہے لیکن محض جانتا نیت نہیں جب تک کہ ارادہ نہ ہو اس لئے نیت ارادے کا نام ہے، جانتے کو ارادہ، زنی نہیں لیکن ارادے کو جانتا زنی ہے۔ نیت میں دل کا عمل معتبر ہے اس لئے زبان سے بہانہ ضروری نہیں، اگر زبان سے بھی کہہ لیا تو بہتر، مستحسن ہے، یہی قول مختار ہے بیعت قسمی کے بغیر زبان کی نیت بیکار ہے۔

۲۔ زبان سے کہنے میں عربی میں ہونا ضروری نہیں کسی بھی زبان میں کہہ لے۔

۳۔ جو شخص حضور قلب سے عاجز ہو اس کو زبان سے نیت کر لینا کافی ہے، دل کا حاضر ہونا صرف نیت کے وقت شرط ہے تمام نماز میں شرط نہیں پس اگر دوران نماز میں دل کی حضوری قائم نہ رہی تو بلا خلاف نماز درست ہے۔

۴۔ مستحب و افضل یہ ہے کہ نیت نماز شروع کرنے کے ساتھ ہو اور نیت کا تکبیر تحریمہ پر مقدم

کرنا بھی جائز ہے جبکہ نیت اور تحریمہ کے درمیان میں کوئی عمل نیت کا توڑنے والا نہ پایا جائے۔

۵۔ جو نیت تکبیر تحریمہ کے بعد ہو اس کا اعتبار نہیں یہاں تک کہ اللہ کہنے کے بعد اور اکبر کہنے سے پہلے نیت کی حب بھی نماز نہ ہوگی۔

فرض عین نماز کی نیت کا بیان

۱۔ فرض نماز کے لئے دن میں فرض کا تعین کرنا بھی ضروری ہے ورنہ نماز نہیں ہوگی پس یوں کہے کہ میں آج کے دن کی طہریہ عصر وغیرہ کی یا نہ انت کے فرض یا اس وقت کے ظہر یا عصر

وغیرہ کی نیت کرتا ہوں۔

۲۔ صرف فرض نماز کی نیت کرنا کافی نہیں پس اگر کسی نے صرف فرض نماز کی نیت کی تو خواہ وقت کے اندر ہو یا وقت کے بعد میں ہو اور اس کو وقت نکلنے کا علم ہو یا نہ ہو یا شک ہو، ان سب صورتوں میں اس کی نماز صحیح نہیں ہوگی۔

۳۔ اگر صرف وقت کا نام لے کر نیت کی مثلاً یوں کہہ کہ ظہر کی نماز پڑھتا ہوں اور اس کے ساتھ آج یا اس وقت نہیں کہا تو رنماز وقت کے اندر پڑھی ہو اور دل میں حاضر ہے کہ اسی وقت کی ظہر پڑھتا ہے تو نماز صحیح ہے ورنہ نہیں اور اگر وقت نکلنے کے بعد اس طرح نیت کی تھی تو بعض کے نزدیک صحیح نہیں ہے۔ یہی اظہر ہے، اور اگر وقت نکلنے کا علم نہیں تو نماز صحیح ہے۔

۴۔ اگر یوں نیت کی کہ آج کی ظہر پڑھتا ہوں تو خود وہ نماز وقت کے اندر ہو یا وقت نکلنے کے بعد پڑھتا ہو اور اس کو اس کا علم ہو یا نہ ہو، یا شک ہو ان سب صورتوں میں نماز جائز ہو جائے گی۔

۵۔ اگر یوں نیت کی کہ آج کی فرض نماز پڑھتا ہوں تو سب صورتوں میں اس کی نماز صحیح نہیں ہوگی۔

۶۔ اگر یوں نیت کی کہ اس وقت کی ظہر پڑھتا ہوں تو اگر وقت کے اندر ہو یا وقت کے بعد ہو اور اس کو وقت نکلنے کا علم ہو تو نماز ہو جائے گی اور اگر وقت کے بعد ہو اور وقت نکلنے کا علم نہ ہو یا شک ہو تو نماز صحیح نہ ہوگی۔

۷۔ اگر یوں نیت کی کہ اس وقت کی فرض نماز پڑھتا ہوں تو اگر وقت کے اندر ہو تو جائز ہے اور اگر وقت نکلنے کے بعد ہو تو خواہ اس کو اس کا علم ہو یا نہ ہو یا شک ہو نماز جائز نہیں ہوگی۔

۸۔ اگر جمعہ کی نماز کے لئے فرض وقت یا عصر وقت کی نیت کی تو وقت کے اندر بھی اس کی نماز صحیح نہیں ہوگی اس کو نماز جمعہ ہی کی نیت کرنی چاہئے۔

۹۔ آج کی ظہر یا عصر وغیرہ کی نیت کرنا بہت ہے، کیونکہ یہ صورت میں نماز صحیح ہونے کے لئے کافی ہے خواہ وقت کے اندر ہو یا بعد میں اور اس کو وقت نکلنے کا علم ہو یا نہ ہو یا شک ہو اور یہ اس شخص کے لئے تدبیر ہے جس کو وقت نکلنے میں شک ہو۔

نماز جنازہ کی نیت کا بیان

نماز جنازہ کی نیت میں میت کے لئے دعا کی نیت ملانا ضروری نہیں بلکہ بہتر ہے، پس یوں

نیت کرے کہ نماز اللہ تعالیٰ کے واسطے ہے اور دعا میت کے واسطے، نیت کے الفاظ یوں ہیں ”میں نے کعبہ شریف کی طرف متوجہ ہو کر اس جنازے کی نماز ادا کرنے کی نیت کی یہ نماز خدا تعالیٰ کے لئے ہے اور دعا میت کے لئے ہے۔“ مقتدی یوں بھی کہے کہ میں اس امام کے پیچھے ہوں۔ اگر امام دل میں یہ نیت کرے کہ میں اس جنازے کی نماز پڑھتا ہوں تب بھی صحیح ہے اور مقتدی یوں نیت کرے کہ میں اس امام کی اقتدا کرتا ہوں تو بھی جائز ہے، میت کا ذکر یا مونث معین کرنا ضروری نہیں لیکن جب معین کر دیا تو اس تعین کا صحیح ہونا لازمی ہے ورنہ نماز نہ ہوگی۔ اگر نمازی پر میت مشتبہ ہو جائے کہ مذکر ہے یا مونث تو یوں کہے کہ جس میت پر امام نماز پڑھتا ہے میں بھی اس پر امام کے ساتھ پڑھتا ہوں اور اگر جنازہ حاضرہ کی طرف اشارہ کیا تو اب مذکر و مونث کے تعین میں غلطی ہو جانے پر بھی نماز درست ہو جائے گی، اگر نام کے تعین میں غلطی ہوئی تب بھی یہی حکم ہے کیونکہ اگرچہ نام کا تعین ضروری نہیں لیکن جب تعین کیا تو اس تعین کا صحیح ہونا لازمی ہے اگر جنازہ حاضرہ کی طرف اشارہ کیا مثلاً یوں کہا کہ اس جنازے کی نماز پڑھتے ہوں تو مذکر و مونث یا نام میں غلطی ہو جانے کے باوجود نماز صحیح ہو جائے گی کیونکہ اشارہ سے متعین کر دینا کافی ہے اور من سب یہی ہے کہ نام یا مذکر و مونث کا تعین نہ کرے بلکہ اسم اشارہ کا استعمال کرے اور یوں کہے کہ اس جنازے کی نماز پڑھتا ہوں۔ بہت سے جنازوں کی نماز ایک ساتھ پڑھے تو ان کی تعداد معلوم ہونا ضروری نہیں اور ان کی تعداد کا معین کرنا معزز نہیں مگر جبکہ یہ ظاہر ہو جائے کہ ان کی شمار اس تعداد سے زیادہ ہے جو نمازی نے معین کی ہے۔

نماز واجب کی نیت کا بیان

- ۱۔ نماز واجب میں واجب کی نیت کرے اور اسے معین بھی کرے یعنی یہ کہے کہ وہ وتر کی نماز ہے یا نذر کی یا عید الفطر یا عید الاضحیٰ کی یا طواف کی دور کعت یا نفل کی تقاضا جن کو شروع کر کے توڑ دیا ہو یا سجدہ ہو یا سجدہ تلاوت کی نیت کرے، وتر میں یہ نیت کرنا لازمی نہیں کہ یہ واجب ہے یا سنت ہے کیونکہ اس میں اختلاف ہے، فقط وتر کی نیت کافی ہے پس یوں کہے کہ میں اس رات کے وتر پڑھتا ہوں واجب ہونے کی نیت کرے تو منع نہیں ہے بلکہ ادنیٰ ہے واجب نہ ہونے کی نیت کرنا کافی نہیں ہے۔
- ۲۔ نذر کی نماز میں سبب کا بھی تعین کرے اور یوں کہے کہ وہ نماز پڑھتا ہوں جو شفا کے واسطے یا فلاں حاجت کے واسطے میں نے نذر مانی تھی کیونکہ نذر کی تعین اس کے سبب کے ذکر کے بغیر نہیں ہوتی، سجدہ تلاوت اگر نماز میں ہو اور فوراً کر لیا جائے تو نیت میں تعین ضروری نہیں اگر

فاصلہ ہو جائے یا نماز سے باہر ہو تو سجدہ تلاوت کا تعین ضروری ہے، آیت کا تعین ضروری نہیں، سجدہ سہو میں نیت کا تعین ضروری ہے اور سجدہ شکر میں نیت کا تعین ضروری نہیں لیکن اظہر یہ ہے کہ اس میں بھی تعین ضروری ہے۔ عوام الناس جو نماز کے بعد سجدہ کرتے ہیں وہ مکروہ ہے۔

۳۔ فرض و واجب میں رکعتوں کی تعداد کی نیت شرط نہیں ہے البتہ افضل ہے اور اس میں غلطی سے نماز میں کوئی نقصان نہیں آتا۔

سنت و نفل کی نیت

۱۔ نفل و سنت وتر، رات و نفل کے لئے فقط نماز کی نیت کر لینا کافی ہے نفل یا سنت یا تراویح کہنا اور تعداد رکعت کہنا ضروری نہیں۔

۲۔ تراویح کی نیت میں احتیاط یہ ہے کہ تراویح یا سبقت وقت یا قیام لیل کی نیت کرے۔

۳۔ اور سنتوں میں احتیاط یہ ہے کہ یہ نیت کرے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت میں

نماز پڑھتا ہوں۔

کعبہ کی طرف منہ کرنے کی نیت کسی نماز میں شرط نہیں خواہ کعبہ معظمہ کے قریب ہو یا دور، البتہ کعبہ معظمہ کی طرف منہ یعنی سبز کرنا شرط ہے جو بلا نیت حاصل ہو جاتا ہے۔

قضا نماز کی نیت کے مسائل

۱۔ قضا کی نماز میں تعین شرط ہے پس اگر بہت سی نمازیں فوت ہو گئیں اور ان کی قضا پڑھنے لگے تو ضروری ہے کہ وقت یعنی ظہر یا عصر وغیرہ کا تعین کرے اور یہ بھی تعین کرے کہ فلاں روز کی ظہر یا عصر وغیرہ پڑھتا ہوں اگرچہ فوت ہوئی نمازوں کی کثرت کی وجہ سے ترتیب ساقط ہوگئی ہو، اگر دن یا سال وغیرہ یاد نہ ہو تو اس کے لئے آسان طریقہ یہ ہے کہ یوں نیت کرے کہ میں سب سے پہلی ظہر یا عصر وغیرہ کی نماز جو مجھ پر واجب ہے (یا یوں کہے جو میرے ذمہ ہے) پڑھتا ہوں ہر نماز کے لئے یہی نیت کرے یا یوں نیت کرے کہ سب سے آخری ظہر یا عصر وغیرہ کی نماز جو مجھ پر واجب ہے (یا جو میرے ذمہ ہے) پڑھتا ہوں۔

۲۔ اگر نفل نماز شروع کر کے تو زدی تو اس کی قضا کا بھی تعین کرے۔

۳۔ اگر کسی کے ذمے ایک ہی وقت کی نماز قضا ہو تو اس کو دن معین کرنے کی ضرورت نہیں

۴۔ اگر اسی دن کی قضا نماز ادا کی نیت سے یا ادا قضا کی نیت سے پڑھی جبکہ ول میں اس سے

کالغین کیا ہو تو نماز ہو جائے گی اور قضا یا دیگر غلطی مسٹر نہیں ہوگی۔

نیت بدلنے کے مسائل

۱۔ کسی نے دل میں ظہر کی نیت کی اور اس کی زبان سے عصر نکل گیا تو اس کی نماز جائز ہے
 ۲۔ کسی نے فرض نماز شروع کی پھر اس کو مان ہو کہ نفل پڑھتا ہوں اور نفل کی نیت پر نماز پوری کر لی تو وہ نماز فرض، واسوئی، اور اس کے برعکس ہو تو جواب بھی برعکس ہوگا کیونکہ شروع کرتے وقت کی نیت کا اعتبار ہے بعد کی نیت کا اعتبار نہیں بسبب تک پہلی نیت تو ذکر اور اللہ اکبر کہہ کر نیت نہ باندھے۔

۳۔ اگر کوئی نماز مثلاً غد کی نماز شروع کی پھر نفل نماز یا عصر نماز یا جن زمرے کی نیت کر لی اور تکبیر کہی تو پہلی نماز سے نکل گیا اور دوسری نماز شروع ہوئی اور تکبیر نہ بے صرف دل میں نیت کرے تو پہلی نماز سے نہیں نکلتا، اوصوں یہ ہے کہ جب تک دوسری نماز کی نیت کر کے زبان سے تکبیر نہ کہے یا اور کوئی نماز کو توڑنے والا عمل نہ کرے صرف نماز توڑنے یا نماز بدلنے کی نیت سے نماز وقتی اور بدلتی نہیں۔

۴۔ اگر شروع کی ہوں نماز میں پھر اسی نماز کی نیت سے تکبیر کہی تو پہلی ہی نیت برقرار رہے گی اور نماز شروع ہی سے شمار میں آئے گی، دوسری نیت کے وقت سے نماز شروع نہیں ہوگی، یہ علم اس وقت ہے جبکہ صرف دل سے نیت کرے لیکن اگر نیت کے الفاظ زبان سے بھی کہے تو وہ پہلی نماز ٹوٹ جائے گی اور نئے سرے سے شروع ہو جائے گی دوسری نیت سے پہلے کی پڑھی ہوئی نماز شمار میں نہ آئے گی۔

دو نمازوں کو ایک نیت میں جمع کرنا

دو نمازوں کو ایک نیت میں جمع کرنے کی چند صورتیں اور ان کے احکام یہ ہیں۔

- ۱۔ دو فرض نمازوں کی نیت کی ان میں سے ایک فرض عین سے اور دوسری فرض کفایہ یعنی نماز جنازہ، تو فرض عین کی نیت صحیح ہو جائے گی کیونکہ وہ قوی ہے اور فرض کفایہ کی نیت لغو ہو جائے گی۔
- ۲۔ دونوں فرض عین ہیں مگر ایک وقتی ہے اور دوسری کا وقت نہیں تو وقتی فرض نماز کی نیت درست ہوگی، دوسری کی لغو۔

۳۔ ایک وقتی دوسری قضا تو صاحب ترتیب کے ہے اگر وقت میں گنجائش ہو تو قضا کی نیت

درست ہوگی کیونکہ اس کے لئے یہ قوی ہے اور وقتی کی نفی ہو جائے گی، اور اگر وقت میں گنجائش نہیں تو نیت وقتی ہی کے لئے ہوگی خواہ وہ صاحب ترتیب ہو یا نہ ہو، اور اگر وہ صاحب ترتیب نہیں ہے تو دونوں میں سے کوئی نماز درست نہیں ہوگی، نئے سرے سے کسی ایک کی نیت کرے۔

۴۔ اگر دو قضا نمازوں کی ایک ساتھ نیت کرے اور وہ صاحب ترتیب ہو تو یہ نیت پہلی قضا نماز کی ہوگی اور اگر صاحب ترتیب نہیں ہے تو دونوں میں سے کوئی نماز صحیح نہیں ہے۔

۵۔ اگر فرض اور نفل کی ایک ساتھ نیت کرے تو فرض کی نیت ہوگی کیونکہ وہ قوی ہے

۶۔ اگر دو نفل (یا سنت) نمازوں کی کٹھی نیت کرے تو دونوں طرف سے یہ نیت کافی ہو جائے گی اور دونوں کا ثواب پائے گا۔

۷۔ اگر نفل اور نماز جنازہ کی کٹھی نیت کی تو نفل ہوگی۔

۸۔ اگر نماز پڑھتے ہوئے دل میں روزے یا عکاف کی نیت کی تو درست و جائز ہے اور اس سے نماز فاسد نہ ہوگی کیونکہ ایک عبادت میں دوسری عبادت کی نیت کرنا درست ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ جس عبادت میں مشغول ہو اس کے دوران دوسری چیز میں مشغول نہ ہو۔

مفتی و امام و مقتدی کی نیت کے مسائل

۱۔ جو شخص ایسا نماز پڑھتا ہے کہ تو تین چیزوں کی نیت ضروری ہے تاکہ با اتفاق علماء نماز جائز ہو جائے، اول یہ کہ وہ نماز بندہ تعالیٰ نے دوسرے پڑھتا ہے، دوم وقتی فرض تکبیر، عصر وغیرہ کی نیت کرنا، سوم قبلے کی سمت کی نیت کرنا (لیکن یہ مستحب ہے واجب نہیں) پس نیت کے الفاظ مختصر کہے مثلاً یہ کہ ”میں خالص اللہ تعالیٰ کے لئے دو رکعت نماز فرض فجر کی نیت کرتا ہوں اور میرا منہ قبلے کی طرف ہے۔“

۲۔ امام بھی وہی نیت کرے جو تہ نماز پڑھنے والا کرتا ہے اور امامت کی نیت کرنا ضروری نہیں البتہ جماعت کا ثواب حاصل کرنے کے لئے امامت کی نیت کرنی چاہئے اس کے بغیر اس کو جماعت کا ثواب نہیں ملے گا، عورتوں کی امامت کے لئے شروع نماز میں ان کی امامت کی نیت کرنا ضروری ہے ورنہ عورتوں کی نماز درست نہ ہوگی لیکن نماز جمعہ و عیدین و نماز جنازہ میں ضروری نہیں، اگر ان میں امام عورتوں کی امامت کی نیت نہ کرے تب بھی عورتوں کی نماز جمعہ و عیدین و نماز جنازہ درست ہو جائے گی۔

۳۔ مقتدی یعنی امام کے پیچھے نماز پڑھنے والے بھی تنہا نماز پڑھنے والے کی طرح نیت کرے اور اس کے ساتھ ہی اقتدا کی نیت بھی کرے اس لئے کہ اقتدا کی نیت کے بغیر اقتدا جائز نہیں ہے، مگر جمعہ وعیدین و نماز جنازہ میں حق یہ ہے کہ اقتدا کی نیت ضروری نہیں ہے۔

۴۔ اگر امام کو نماز میں پایا اور وہ یہ نہیں جانتا کہ امام فرض پڑھتا ہے یا تراویح تو ایسے موقع پر چاہئے کہ فرض نماز کی نیت سے اس کے ساتھ شامل ہو جائے، وہ فرض ہوں گے تو اس کا بھی فرض پڑھنا درست ہو جائے گا ورنہ اس کی نماز نفل ہو جائے گی اور تراویح نہ ہوگی کیونکہ تراویح فرض عشا کے بعد ہوتی ہے۔

۵۔ اگر مقتدی اپنے واسطے آسانی چاہے تو یہ نیت کرے کہ امام کے پیچھے وہی نماز پڑھتا ہوں جو امام پڑھتا ہے۔

نمازی کے اقسام مع احکام

نمازی چھ طرح کے ہوتے ہیں۔

۱۔ جو فرضوں اور سنتوں کو جانتا ہے یعنی جانتا ہے کہ فرض کے کرنے میں ثواب اور نہ کرنے میں عذاب ہے اور سنت کے کرنے میں ثواب اور نہ کرنے میں عذاب نہیں، اس نے صرف ظہر یا فجر وغیرہ کی نیت کی تو وہ کافی ہوگی اور وہ فرض کی نیت کی بجائے ہو جائے گی۔

۲۔ جو شخص فرض، اور نفل و سنت کو جانتا ہے مگر یہ نہیں جانتا کہ اس وقت میں کتنے فرض ہیں اور کتنی سنتیں، اس نے فرض نماز کی نیت فرض کا ارادہ کر کے باندھی تو نماز درست ہے۔

۳۔ وہ نمازی جو فرض کی نیت سے نماز پڑھتا ہے مگر فرض کے معنی نہیں جانتا اس کی نماز جائز نہیں۔

۴۔ جو شخص یہ جانتا ہے کہ لوگ جو نماز پڑھتے ہیں اس میں کچھ فرض اور کچھ سنتیں ہیں اور جس طرح اور لوگ نماز پڑھتے ہیں وہ بھی پڑھتا ہے اور وہ فرض اور نفل میں امتیاز نہیں رکھتا تو اس کی نماز جائز نہیں لیکن اگر اس نے نماز جماعت سے پڑھی، ورنہ اس کی نماز کی نیت کی تو بعض کے نزدیک اس کی نماز درست ہے۔

۵۔ وہ شخص جس کا یہ اعتقاد ہے کہ سب نمازیں فرض ہیں تو اس کی نماز جائز ہے۔

۶۔ جو شخص یہ نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر نماز فرض کی ہے لیکن وہ پانچوں وقت نماز پڑھتا ہے اس کی نماز جائز نہیں ہے پس جن صورتوں میں نماز جائز نہیں ہے ان کی قضا واجب

ہے، جو شخص فرض و نفل میں فرق نہیں جانتا اور ہر نماز میں فرض کی نیت کر لیتا ہے تو اس کی نماز جائز ہے اس کی بقدر فرض نماز فرض ادا ہو جائے گی اور باقی نفل ہوگی اور ایسے شخص کے پیچھے ان نمازوں میں اقتدا جائز ہے جن سے پہلے سنت مؤکدہ نہیں ہیں اور ان نمازوں میں اقتدا جائز نہیں جن سے پہلے سنت مؤکدہ ہیں۔

نیت میں ریاء و سمعہ کے مسائل

- ۱۔ جس عبادت میں بہت سے افعال ہوں اس کے ہر فعل کے لئے جدا جدا نیت ضروری نہیں بلکہ ایک نیت شروع میں کافی ہے جیسے اس عبادت میں جس میں ایک ہی فعل ہو۔
- ۲۔ جس عمل کو اخلاص کے ساتھ شروع کیا پھر اس عمل میں زیادہ داخل ہو گئی تو شروع کا اعتبار ہوگا اور وہ عمل اخلاص کے ساتھ ہی رہے گا۔

- ۳۔ ریاء کے کامل یہ ہے کہ اکیلا ہو تو نماز نہ پڑھے اور لوگوں کے سامنے ہو تو دکھانے کے لئے نماز پڑھے ایسی نماز جائز نہیں اور اس کا لوٹنا واجب ہے لیکن اگر لوگوں کے سامنے اچھی طرح نماز پڑھتا ہے اور اکیلا بھی پڑھتا تو ہے مگر اچھی طرح نہیں پڑھتا تو یہ ریاء ناقص ہے اس کو اصل نماز کا ثواب مل جائے گا اور وہ فرض اس سے ادا ہو جائے گا مگر اچھی طرح پڑھنے کا ثواب نہیں ملے گا۔
- ۴۔ ریاء فرضوں میں داخل نہیں ہوتی یعنی فرضوں کو ذمے سے ادا ہونے سے نہیں روکتی بلکہ ثواب کی زیادتی کو ضائع کرتی ہے۔ روزوں میں ریاء داخل نہیں ہوتی سمعہ اسے کہتے ہیں کہ آدمی اس لئے کام کرے کہ لوگ سنیں اور دوسرے لوگوں میں اس کی تعریف کریں اگرچہ عمل کے وقت لوگ موجود نہ ہوں، یہ بھی ریاء کے حکم میں ہے۔

ارکان نماز

- ارکان نماز، ان فرائض کو کہتے ہیں جو نماز کے اندر ہیں یعنی نماز کی مابینت میں داخل ہیں اگر ان میں سے ایک رکن بھی نہ پایا گیا تو نماز نہ ہوگی۔ نماز کے ارکان تکبیر تحریرہ سمیت چھ ہیں۔
- ۱۔ تکبیر تحریرہ ۲۔ قیام ۳۔ قرائت ۴۔ رکوع ۵۔ دو سجود ۶۔ قعدہ اخیرہ۔

فائدہ

ان ارکان کے علاوہ نماز کے اندر کچھ اور فرائض بھی ہیں وہ یہ ہیں:

۱۔ نماز کے ارکان میں ترتیب کا ہونا، ۲۔ جو چیزیں نماز میں فرض ہیں ان میں مقتدی کو امام کی متابعت کرنا، ۳۔ مقتدی کا اپنے امام کی نماز کو صحیح جاننا، ۴۔ مقتدی کا اپنے امام سے آگے نہ بڑھنا، ۵۔ مقتدی کا جہت میں اپنے امام کا مخالف نہ ہونا، ۶۔ صاحب ترتیب کو وقت کی گنجائش کے باوجود قضا نماز کا یہ نہ ہونا، ۷۔ عورت کا شرب، کھانا، عیالات کے ساتھ مرد کے برابر نہ ہونا۔ ان سب کی تفصیل اپنے اپنے مقام پر آتی ہے۔ اب چھ ارکان مذکورہ کی مختصر تشریح درج کی جاتی ہے۔

۱۔ تکبیر تحریر

یہ دراصل نماز کی شرطوں میں سے ہے لیکن ارکان کے ساتھ ملی ہوئی ہونے کی وجہ سے ارکان میں بیان کر دیتے ہیں البتہ نماز جنزہ میں تکبیر تحریر نہ ہے شرط نہیں ہے۔ اس تکبیر و تکبیر تحریر اس لئے کہتے ہیں جو باتیں نماز کے خلاف ہیں وہ اس سے کہنے سے حرام ہو جاتی ہیں، وہ تمام شرطیں جو نماز صحیح ہونے کے ضروری ہیں ورنہ کا بیان ہو چکا ہے یعنی نیاست حقیقی و حکمی سے پالی و ستر عورت اور مستقبل قبلہ، وقت و نیت یہ سب تکبیر تحریر کے لئے بھی شرطیں ہیں، یعنی تکبیر تحریر کے ختم ہونے سے پہلے پہلے شرطوں کا موجود ہونا شرط ہے۔ ان کے علاوہ تکبیر تحریر کے لئے مندرجہ ذیل سترہ شرطیں اور ہیں۔

۱۔ تکبیر تحریر ایسے فطلوں سے ہونا جن سے بدعتی کی تکفیم اور بزرگی ثابت ہو مثلاً
سُبْحَانَ اللَّهِ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَغَيْرِ ذَلِكَ اَللّٰهُ اَكْبَرُ کہ وہ اب ہے جب کہ واجبات نماز میں درج ہے۔

۲۔ تکبیر تحریر کے لئے چار جملہ کلمات شرط ہے صرف مبتدایا صرف خبر سے یہ شرط پوری نہ ہوگی اس لئے نماز نہ ہوگی یہی مختار ہے۔

۳۔ اس جملے میں خالص اللہ حق کا ذکر ہو اور بندے کی حاجت وغیرہ شامل نہ ہو۔
۴۔ نماز کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم سے شروع نہ کرے (یعنی اس جملہ سے تحریر ادا نہ کرے کیونکہ یہ طلب برکت کے لئے ہے اس لئے خالص ذکر نہ رہا۔

۵۔ اللہ اکبر میں دو جگہ معزہ ہے اس کو مد نہ کرے۔

۶۔ اَللّٰهُ اَكْبَرُ کی تہ کو مد نہ کرے۔

۷۔ اللہ اکبر میں اللہ کی تہ کو حذف نہ کرے اور اکبر کی تہ کو مد نہ کرے۔

- ۸۔ لفظ اللہ کے لام کا مد (الف مقصورہ) حذف نہ کرے۔
- ۹۔ اللہ کی تہ اور اکبر کی رو کو لمبا نہ کرے۔
- ۱۰۔ جو شخص عربی میں کہہ سکتا ہو وہ اغاظ تکبیر عربی میں کہے۔
- ۱۱۔ تکبیر تحریرہ کو اتنی آواز سے کہے کہ خود سن لے بشرطیکہ بہرہ نہ ہو اور وہاں شور وغل وغیرہ نہ ہو یعنی اگر وہاں شور وغل نہ ہو تو سن لیتا، گونج اور سینا بے پڑھا کہ تکبیر کہنا نہیں جانتا اس کی نماز صرف نیت سے شروع ہو جاتی ہے کوزبان کا ہلکا واجب نہیں۔
- ۱۲۔ نیت تحریرہ کے ساتھ ملی ہوئی ہو خواہ حقیقہ ہو یا حکم،
- ۱۳۔ تکبیر تحریرہ نیت کے بعد ہو۔
- ۱۴۔ مقتدی کی تحریرہ امام کی تحریرہ سے پہلے نہ ہو۔
- ۱۵۔ تحریرہ کو قیام کی حالت میں کہے خواہ قیام حقیقی ہو یا حکمی، جھکے جھکے تکبیر تحریرہ کہنا درست نہیں۔
- ۱۶۔ قبلہ رو ہو کر کہے جبکہ کوئی عذر نہ ہو۔
- ۱۷۔ نماز کی شرطوں کے پائے جانے کا اعتقاد یا غلبہ ظن ہو پس شک کی صورت میں تحریرہ درست نہیں ہوگی۔

۲ قیام

یعنی کھڑے ہو کر نماز پڑھنا۔

- ۱۔ فرض اور واجب نمازوں میں جبکہ کوئی عذر نہ ہو کھڑے ہو کر نماز پڑھنا فرض ہے، اگر بیمار یا زخم یا دشمن کا خوف یا کوئی اور ایسا ہی قوی عذر ہو تو فرض و واجب نماز بیٹھ کر ادا کر سکتا ہے۔
- ۲۔ سیدھا کھڑا ہونے کی کم سے کم حد یہ ہے کہ اگر اپنے دونوں ہاتھ دکائے تو گھٹنوں تک نہ پہنچیں پس اس قدر جھکنا معاف ہے اور اس وقت تک وہ قیام کی حالت میں ہے اور ایسے قیام سے اور اس حد کے اندر تکبیر تحریرہ کہنے سے فرض روا ہو جائے گا لیکن اگر دونوں ہاتھ گھٹنوں تک پہنچ جائیں تو اب قیام کی حد سے نکل گیا دررکوع کی حد میں داخل ہو گیا تب تکبیر تحریرہ کہنے یا قرأت کرنے سے نماز جائز نہ ہوگی۔

۳۔ فرض اور واجب نمازوں میں قیام کی رکنی مقدار کی تفصیل یہ ہے کہ اس قدر کھڑا ہونا فرض ہے جس میں بقدر فرض قرأت پڑھی جاسکے اور پہلی رکعت میں تکبیر تحریرہ بھی کہی جاسکے اور

بقد رقرأت واجب قیام کرنا واجب ہے اور بقدر قرأت مسنونہ قیام کرنا سنت ہے۔

۴۔ سنت فجر کے علاوہ تمام سنت و نفل نمازوں میں قیام فرض نہیں اُن کا بلا عذر بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے لیکن آدھا ثواب ملے گا اور اگر عذر کی وجہ سے بیٹھ کر پڑھے تو پورا ثواب ملے گا۔

۳ قرأت

۱۔ نماز میں قیام کی حالت میں کم از کم ایک آیت پڑھنا فرض ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم ایک پوری آیت ہے مگر صرف اس کے پڑھنے سے فرض ادا نہ ہوگا۔

۲۔ فرض نماز کی دو رکعتوں میں خواہ وہ کوئی سی ہوں اور نماز وتر اور سنت و نفل کی تمام رکعتوں میں قرأت فرض ہے۔

۳۔ قرأت فرض عملی ہے اور اس شخص پر ہے جو اس فرض پر قادر ہے پس جس شخص کو ایک آیت بھی یاد نہ ہو وہ قرأت کی جگہ سُبْحَانَ اللَّهِ یَا لَاحُدُ لِلَّهِ پڑھ لے اور اس شخص پر جلد از جلد قرآن مجید سیکھنا اور قرأت فرض کی مقدار یاد کرنا فرض اور قرأت واجب کی مقدار یاد کرنا واجب ہے، نہ سیکھنے کی صورت میں وہ سخت گنہگار ہوگا۔

۴۔ قرأت کا مطلب یہ ہے کہ قدرت ہوتے ہوئے تمام حروف مخارج سے ادا کئے جائیں تاکہ ہر حرف دوسرے سے صحیح طور پر متزاہد ہو جائے اور آہستہ پڑھنے کی صورت میں خود سن لے، جو شخص صرف خیال سے پڑھے گا زبان سے الفاظ دہرائیں کرے گا یا مخارج سے صحیح ادا نہیں کرے گا یا آہستہ قرأت والی نماز میں ایسا نہیں پڑھے گا کہ خود سن سکے تو اس کی نماز درست نہیں ہوگی۔

۵۔ قرأت جاگنے کی حالت میں کرے، نیند کی حالت میں قرأت کی تو جائز نہیں اسے پھر پڑھے اسی طرح رکوع یا سجدہ یا جو رکن بھی نیند کی حالت میں ادا کیا اس کو جاگنے پر دوبارہ ادا کرے۔ (لیکن اگر کوئی رکن فرض و واجب کی مقدار بیداری کی حالت میں ادا ہوا اور باقی حصہ نیند میں تو اس رکن کے لوٹانے کی ضرورت نہیں۔ مؤلف)

۶۔ اصل عربی قرآن پاک کی قرأت کرے ترجمہ فارسی یا اردو وغیرہ میں قرأت کرنا بلا عذر جائز نہیں۔

۷۔ قرأت شاذہ نہ ہو۔

۳ رکوع

- ۱۔ رکوع کے معنی جھکنے کے ہیں اس کی ادنیٰ مقدار یہ ہے کہ ہاتھ گھٹنوں تک پہنچ جائیں اس سے کم قیام کی حالت ہے پورا رکوع یہ ہے کہ پیٹھ سیدھی بچھائے یعنی سر اور پیٹھ اور سرین ایک سیدھ میں ہو جائیں، بیٹھے ہوئے رکوع کرے تو اس کی ادنیٰ حد یہ ہے کہ سر بمجہ کرے کسی قدر ٹھک جائے اور اس کا پورا رکوع اس طرح ہے کہ س کی پیشانی دونوں زانوؤں کے سامنے آ جائے۔
- ۲۔ اگر کوئی اتنا کمزور ہو کہ رکوع کی حد تک ٹھکا ہو یا بڑھاپے کی وجہ سے اس قدر ٹھک گئی ہو تو ایسے شخص کے لئے سر سے اشارہ کرنا کافی ہے، پس اس کی سر کو ٹھکا دینے سے اس کا رکوع ادا ہو جائے گا بلا عذر صرف سر ٹھکا دینے سے رکوع دائیں ہوگا۔
- ۳۔ ہر رکعت میں صرف ایک مرتبہ رکوع کرنا فرض ہے۔

۵ دو سجدے

- ۱۔ زمین پر پیشانی رکھنے کو سجدہ کہتے ہیں ہر رکعت میں دو مرتبہ سجدہ کرنا فرض ہے۔
- ۲۔ بلا عذر صرف پیشانی پر سجدہ کیا تو جائز ہے۔ مگر مکروہ ہے اور بلا عذر صرف ناک پر سجدہ کیا تو سجدہ ادا نہیں ہوگا عذر کے ساتھ جائز ہے جبکہ ناک کا سخت حصہ زمین پر ٹک جائے ورنہ جائز نہیں۔
- ۳۔ صرف رخسارہ یا شہوڑی پر سجدہ کیا تو خواہ عذر سے ہو یا بلا عذر کسی حالت میں بھی جائز نہیں پس اگر پیشانی اور ناک دونوں پر عذر ہے مثلاً رخم ہے تو سجدے کے لئے سر سے اشارہ کر لینا کافی ہے کسی اور عضو سے سجدہ نہ کرے۔
- ۴۔ کسی ایسی نرم چیز پر سجدہ جائز نہیں جس میں سر دھنس جائے اور پیشانی و ناک قرار نہ پکڑے مثلاً گھاس یا بھس یا زوئی یا قلیں یا سونہ یا تیشہ یا پھونپ یا ہرجی ہوئی برف وغیرہ اور اگر وہ چیز اس قدر سخت ہو کہ پیشانی و ناک اس پر قرار پکڑے اور مزید دبائے سے نہ دبے اور سر نیچے نہ جائے تو جائز ہے۔ چار پانی اگر سخت کی طرح سخت ہے کہ اس میں سر نہ دھنسے اور پیشانی قرار پکڑ لے تو جائز ہے، پچان پر جبکہ سخت کی طرح سخت ہو سجدہ جائز ہے اور اگر گھاس وغیرہ کی وجہ سے اتنی نرم ہو کہ سر دھنس جائے اور قرار نہ پکڑے تو سجدہ جائز نہیں، گہوؤں یا بھو کے دانوں پر سجدہ جائز ہے مٹی یا جوار یا پتے یا چاولوں پر جائز نہیں کیونکہ یہ بھس سر پیشانی کو جسنے نہیں دیتے اور اگر یہ اناج تھیلوں وغیرہ میں گس کر بھرے ہوں تو ان پر سجدہ جائز ہے۔

۵۔ تیل گاڑی دیکھ دغیرہ جانور کے کندھے پر نہ ہوں تو سجدہ جائز ہے اور اگر اس کا بچہ ایام تیل اور گھوڑے وغیرہ پر ہے تو سجدہ جائز نہیں۔

۶۔ اگر کسی نے ہجوم دغیرہ عذر کی وجہ سے کسی دوسرے آدمی کی پیٹھ پر سجدہ کیا تو اس کا سجدہ جائز و صحیح ہونے کے لئے چھ شرطیں ہیں اول۔ دونوں نماز میں ہوں، دوم۔ دونوں ایک ہی نماز جماعت سے پڑھ رہے ہوں، سوم۔ ساجد کے گھٹنے زمین پر رکھے ہوئے ہوں، چہارم۔ مسجد علیہ کا سجدہ زمین پر واقع ہو، پنجم۔ ساجد کا سجدہ مسجد علیہ کی پیٹھ پر ہو کسی اور عضو پر نہ ہو، ششم۔ ہجوم دغیرہ کی وجہ سے سجدے کی جگہ نہ ہو۔ پس اگر ان میں سے کوئی ایک شرط بھی مفقود ہوگی مثلاً دونوں الگ الگ نماز پڑھ رہے ہوں یا دوسرا آدمی نماز میں نہ ہو یا کوئی عذر نہ ہو تو دوسرے آدمی کی پیٹھ پر سجدہ جائز نہیں ہوگا۔

۷۔ صاف (پگڑی) کے پیچ پر عذر کے بغیر سجدہ کرنا درست ہے جبکہ پیچ پیشانی پر ہو اور زمین پر خوب جم جائے مگر کردہ تیز بھی ہے اور گریستانی زمین پر نہیں جمی یا سر کے کسی حصے پر سجدہ کیا تو جائز نہیں۔

۸۔ اگر قدموں کی جگہ سے سجدے کی جگہ بالشت یعنی بارہ انگل تک اونچی ہو تو سجدہ جائز ہوگا اور اگر اس سے زیادہ اونچی ہو تو بلا عذر جائز نہیں عذر کے ساتھ جائز ہے۔

۹۔ سجدے میں کم از کم ایک پاؤں کا زمین پر رکھنا ضروری ہے۔ اگر سجدہ کیا اور دونوں پاؤں زمین پر نہ رکھے تو سجدہ جائز نہیں اور اگر ایک پاؤں رکھا تو عذر کے ساتھ بلا کراہت جائز ہے اور بلا عذر کراہت کے ساتھ جائز ہے، پاؤں کا رکھنا انگلی کے رکھنے سے ہے، اگر چہ ایک ہی انگلی ہو۔

۱۰۔ سوتے ہوئے سجدہ کیا تو جائز نہیں اس کا اعادہ کرے۔

۶ قعدۂ اخیرہ

۱۔ نماز کی رکعتیں پوری کرنے کے بعد بیٹھنے کو قعدۂ اخیرہ کہتے ہیں، تمام نمازوں میں خواہ وہ فرض ہوں یا واجب یا سنت و نفل قعدۂ اخیرہ فرض ہے۔

۲۔ قعدۂ اخیرہ میں بقدر تشہد یعنی اتحیات تا عہدہ و رسولہ صحبت لفاظ کے ساتھ جلدی جلدی پڑھے جانے کی مقدار بیٹھنا فرض ہے، خود تشہد پڑھے یا نہ پڑھے اور تشہد کا پڑھنا واجب ہے جیسا کہ وہ اجابات میں بیان ہوگا۔

فائدہ

خروج صحنہ یعنی اپنے تختی سے نماز سے باہر ہونا اختلافی ہے بعض نے اس کو رکن اور فرض

شار کیا ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ فرض درکن نہیں ہے۔

واجبات نماز

نماز کے کچھ واجبات ہیں اگر ان میں سے کوئی ٹھو لے سے چھوٹ جائے تو سجدہ سہو کر لینے سے نماز درست ہو جاتی ہے اگر ٹھو لے سے چھوٹ جانے پر سجدہ سہو نہ کیا یا قصد کسی واجب کو چھوڑ دیا تو اس نماز کو لوٹنا واجب ہو جاتا ہے پس اگر نہیں لوٹائے گا تو فاسق و کبیر گار ہوگا کیونکہ ترک واجب سے نماز مکروہ تحریمی ہوتی ہے اور اس کا لوٹنا واجب ہوتا ہے۔ جب امام ترک واجب کی وجہ سے نماز کا اعادہ کرے تو آئیں، اوسری دفعہ کی ہدایت میں کوئی نیا مقتدی شریک ہو جائے تو صحیح یہ ہے کہ اس کی نماز درست ہے۔

واجبات نماز اکتیس ۳۱ ہیں اور وہ یہ ہیں۔

۱۔ تکبیر تحریرہ کا خاص اللہ اکبر کے لفظ سے ہونا۔

۲۔ قرأت واجبہ یعنی سورۃ فاتحہ و کوئی چھوٹی سورۃ یا چھوٹی تین آیتیں یا ایک بڑی آیت کی مقدار قیام کرنا لیکن ایسا یہ گوئے یا اس مقتدی کے لئے جو امام کو رکوع میں پائے قیام کی کوئی مقدار واجب نہیں۔

۳۔ تین یا چار رعت، والی فرض نماز میں قرأت فرض کے ادا کرنے کے سے پہلی دو رکعتوں کا متعین کرنا۔

۴۔ فرض نمازوں کی پہلی دو رکعتوں میں اور باقی نمازوں کی تمام رکعتوں میں سورۃ فاتحہ کا پڑھنا۔

۵۔ فرض نمازوں کی پہلی دو رکعتوں میں اور باقی نمازوں کی تمام رکعتوں میں سورۃ فاتحہ کے بعد کوئی چھوٹی سورۃ یا چھوٹی تین آیتیں یا ایک بڑی آیت پڑھنا۔

۶۔ سورۃ فاتحہ کو قرأت سورۃ یا آیات سے پہلے پڑھنا۔

۷۔ سورۃ ملانے سے پہلے سورۃ فاتحہ ایک ہی دفعہ پڑھنا اس سے زیادہ نہ پڑھنا۔

۸۔ جو فعل ہر رعت میں مکرر (دو دفعہ) ہوتا ہے یعنی سجدہ یا تمام نماز میں مکرر ہوتا ہے جیسا کہ

عدد رکعت ان میں ترتیب ہونا یعنی کوئی فاسد نہ ہونا پس قرأت و رکوع، سجدوں اور رکعتوں میں ترتیب قائم رکھنا واجب ہے یعنی الحمد اور سورۃ کے درمیان کسی اضافی کا فیصل نہ ہونا (آمین سورۃ الحمد کے تابع ہے اور بسم اللہ سورۃ کے تابع ہے اس لئے یہ اضافی و فاصل نہیں ہیں) اور قرأت کے

بعد مصلا رکوع کرنا اور ایک سجدے کے بعد دوسرے سجدہ مصلا ہونا کہ دونوں کے درمیان کوئی رکن فاصل نہ ہو واجب ہے۔

۹۔ قوم کرنا یعنی رکوع سے سیدھا کھڑا ہونا۔

۱۰۔ سجدہ میں پیشانی کے اکثر حصہ کا لگانا (یہ جو پیشانی کا لگانا فرض ہے اُس پر قلیل ہو)

۱۱۔ جلسہ یعنی دونوں سجدوں کے درمیان میں سیدھا بیٹھنا۔

۱۲۔ تعدیل ارکان یعنی رکوع و ہود و قومہ و جسے کو، عینان سے اچھی طرح دائر کرنا یعنی ان میں کم از کم ایک بار سبحان اللہ کہنے کی مقدار رٹھنا، قد میں، اعضائے اسکون کو کبتہ میں کہ ان کے سب جوڑ کم سے کم سمان اللہ کہنے کی مقدار رٹھنا۔

۱۳۔ پہلا قعدہ یعنی تین یا چار رعت و نی فرض نماز اور چار رعت و لی نقل نماز میں دو رکعتوں کے بعد تشہد کی مقدار بیٹھنا۔

۱۴۔ ہر قعدے میں پورا تشہد یعنی تہیات، خیر تک پڑھنا، اگر ایک غلط بھی چھوڑ دے گا تو ترک واجب ہوگا۔

۱۵۔ فرض واجب (وتر) اور سنن مؤکدہ سے قعدہ اولیٰ میں تشہد پر کچھ نہ بڑھانا انہم ضل علی محمد ﷺ یا اس کی مقدار بڑھانے سے ترک واجب ہوگا اگرچہ اتنی دیر خاموش رہے اور کچھ نہ پڑھے اس سے کم مقدار ہو تو ترک واجب نہیں ہوگا۔

۱۶۔ سلام کے لفظ کے ساتھ نماز سے باہر ہونا۔

۱۷۔ دوبار لفظ التسلیم کہنا واجب ہے عظیم واجب نہیں، پہلے سلام پر نماز سے باہر ہو جاتا ہے اس کے بعد امام کی اقتدا درست نہیں۔

۱۸۔ نماز وتر میں دعائے قنوت کے لئے اللہ اکبر کہنا۔

۱۹۔ نماز وتر میں دعائے قنوت پڑھنا۔

۲۰۔ دونوں عیدوں کی نماز میں چھ زائد تکبیریں کہنا یعنی ہر رکعت میں تین بار اللہ اکبر کہنا ہر تکبیر جدا گانہ واجب ہے ایک تکبیر بھی چھوڑ دے گا تو ترک واجب ہوگا۔

۲۱۔ دونوں عیدوں کی نماز میں دوسری رعت کے رکوع کی تکبیر غلط اللہ اکبر سے کہنا اگر کسی اور لفظ سے کہے گا تو ترک واجب ہوگا جیسا کہ ہر نماز میں تکبیر تحریمہ کا حکم ہے۔

۲۲۔ امام کو جہری نمازوں میں جہر کرنا یعنی مغرب اور عشا کی پہلی دو رکعتوں اور نماز فجر و

جمعہ وعیدین و تراویح و رمضان المبارک کے دُتروں کی ہر رکعت میں، جہر یعنی آواز سے پڑھنا۔ جہر کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ اس کی آواز قریب دالے سن سکیں، اگر اکیں نماز پڑھے تو جہری نمازوں میں جہر کرنا اس سے پر واجب نہیں البتہ افضل ہے اگر جہری نمازیں قضا ہو جائیں اور ان کو جہر عت سے قضا کرے تو امام ان کو بھی جہری سے پڑھے اور مغفد کو اختیار ہے خواہ جہر کرے یا آہستہ پڑھے۔

۲۳۔ امام کو سری نمازوں یعنی نماز ظہر و عصر کی کل رکعتوں میں گرچہ عرفات میں ہو اور نماز مغرب کی تیسری رکعت و نماز عشاء کی آخری دو رکعتوں و رکن کے نو نفل مثلاً کسوف و استقواء میں آہستہ قرأت کرنا۔ آہستہ پڑھنے کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ پڑھنے والا خود سن سکے یا اس کے قریب کا ایک دو آدمی سن لے صرف خیال دوڑ لینے سے نماز نہیں ہوگی بلکہ زبان سے پڑھنا ضروری ہے۔

۲۴۔ نماز کے اندر فرض یا واجب کا اس کے مقام پر ادا کرنا یعنی دو فرض یا دو واجب یا فرض و واجب کے درمیان تین تسبیح (تین بار سبحان) کی مقدار تاخیر نہ کرنا۔

۲۵۔ پہلی اور تیسری رکعت کے دوسرے بعد کے بعد قعدہ نہ کرنا یعنی ایک رکعت کی مقدار و پڑھ کرنا۔

۲۶۔ ایک رکعت میں شروع دو قعدہ نہ کرنا یعنی ہر رکعت میں رکوع ایک ہی بار ہونا۔

۲۷۔ ہر رکعت میں دو ہی سجدے کرنا تین سجدے نہ کرنا۔

۲۸۔ نماز میں آیت سجدہ پڑھی تو سجدہ تلاوت کرنا۔

۲۹۔ نماز میں سہو ہوا تو سجدہ سہو کرنا۔

۳۰۔ آیت سجدہ پڑھی تو سجدہ تلاوت دہانے میں تین آیت یا اس سے زیادہ تاخیر نہ کرنا۔

۳۱۔ قرأت کے سوا تمام واجبات میں امام کی متابعت کرنا۔

نماز کی سنتیں

اگر نماز بھولے سے یاد آئے کوئی سنت چھوٹ جائے تو نہ نماز قاسد ہوتی ہے اور نہ سجدہ سہو واجب ہوتا ہے مگر دانستہ چھوڑنے سے نہی اور عاصمت کا مستحق ہوتا ہے اور اگر سنت کو حق نہ جانے لگا یا حقیر جانے لگا تو کافر ہو جائے گا۔ نماز کی ساتھ سنتیں ہیں جن میں سے سات سنتیں تکبیر تحریمہ سے متعلق ہیں اور آٹھ قیام و قرأت سے، آٹھ رکوع سے، ایک قعدہ سے، دو تہدییٰ رکن سے، سولہ سجدے سے، دس جلعے و قعدے سے، سات سلام سے تعلق رکھتی ہیں اور ایک مقتدی سے متعلق

ہے، ان کی تفصیل یہ ہے۔

تکبیر تحریرہ کی سنتیں

۱۔ تکبیر تحریرہ کے لئے دونوں ہاتھوں کو اٹھانا۔

۲۔ دونوں ہاتھوں کا تکبیر سے پہلے اٹھانا۔

۳۔ دونوں ہاتھوں کا کانوں تک اٹھنا اس طرح کہ انگوٹھے کانوں کی نوک کے مقابل ہوں اور انگلیوں کے سرے کانوں کے کناروں کے مقابل ہوں، عورتیں دونوں ہاتھ کندھوں تک اٹھائیں، عذر کی حالت میں مردوں کو بھی کندھوں تک اٹھانے میں مضائقہ نہیں۔

۴۔ ہاتھ اٹھاتے وقت دونوں ہاتھوں کی انگلیاں اپنے حال پر کھلی رکھنا یعنی نہ بہت ملی ہوئی ہوں اور نہ بہت کھلی ہوں۔

۵۔ انگلیوں اور پتیلیوں کو قبلہ رخ رکھنا۔

۶۔ تکبیر کہتے وقت سر کو نہ بھکانا بلکہ عتدس کے ساتھ ہڈ سونا۔

۷۔ تکبیر تحریرہ کے بعد ناف کے نیچے دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھنا اس طرح کہ دائیں ہاتھ کی پتیلی بائیں ہاتھ کی کلائی کے جوڑ پر رہے انگوٹھے اور پتھنگلی سے حلقہ بن کر کلائی کو گیزے باقی تین انگلیاں کلائی کی پشت پر ہیں عورتیں سینے پر دائیں ہاتھ کی پتیلی کو بائیں ہاتھ کی پشت پر رکھیں اور حلقہ نہ بنائیں۔

قیام و قرأت کی سنتیں

۸۔ پھر پہلی رکعت میں ثنائی یعنی مسحاک اللہم آخر تک پڑھنا۔

۹۔ پھر پہلی رکعت میں تعوذ یعنی عوذ باللہ الخ پڑھنا۔

۱۰۔ پھر ہر رکعت میں الحمد سے پہلے بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنا۔

۱۱۔ پھر فرض نماز کی تیسری اور چوتھی رکعت میں سورہ فاتحہ پڑھنا۔

۱۲۔ ہر رکعت میں الحمد ختم ہونے پر آمین کہنا خواہ امام ہو یا منفرد اور جہری نمازوں میں

مقتدی بھی کہے۔

۱۳۔ ثناء تعوذ و بسم اللہ و آمین کو آہستہ کہنا۔

۱۴۔ جس جس نماز میں جس قدر قرآن پڑھنا سلت ہے اس کے موافق قرآن پڑھنا۔

۱۵۔ صرف فجر کی نماز میں پہلی رکعت کی قرأت دوسری سے بھی کرنا۔

رکوع کی سنتیں

۱۶۔ رکوع میں تین بار سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ پڑھنا۔

۱۷۔ رکوع میں پیٹھ اور سرین کو اس طرح ہموار کر دینا کہ پانی کا پیالہ اس کی پیٹھ پر رکھ دیا جائے تو ٹپھر اور ہے۔

۱۸۔ رول میں سر اور پیٹھ کو ایک سیدھ میں رکھنا سر کو نہ اونچی رکھے نہ نیچا بلکہ سر اور پیٹھ اور سرین تقریباً ایک سیدھ میں برابر ہوں۔

۱۹۔ دونوں ہاتھوں کی انگلیوں سے گھٹنوں کو پکڑنا۔

۲۰۔ اور انگلیوں کو خوب کھلا رکھنا۔

۲۱۔ پنڈلیوں کو سیدھا کھڑا رکھنا اور گھٹنوں میں خم نہ دینا۔

۲۲۔ دونوں ہاتھوں سے دونوں گھٹنوں پر سہارا دینا۔

۲۳۔ بازوؤں کو پہلوؤں سے جُدا رکھنا (رکوع کا یہ سنون طریقہ مردوں کے لئے ہے عورتیں رکوع میں صرف استدر رکھیں کہ ہاتھ گھٹنوں تک پہنچ جائیں کہ بالکل سیدھی نہ بچھا میں ہاتھیں انگلیاں ملی ہوئی ہوں اور ہاتھوں پر ہاتھ صرف رُہد میں زور نہ دیں گھٹنوں میں خم نہ لیں اور بازو پہلو سے ملے رہیں۔)

قوے اور تبدیلی رکن کی سنتیں

۲۴۔ قوے میں اِمام سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهُ اور مَقْتَدٰی رَبِّ لَكَ الْحَمْدُ کہے اور منفرد یہ دونوں کہے۔

۲۵۔ رکن تبدیل کرتے وقت تکبیر کہنا یعنی رُوع و تہود میں جاتے وقت اور تہود سے اٹھتے وقت اللّٰهُ اَکْبَرُ کہنا۔

۲۶۔ امام کو رکن کی تبدیلی کی تکبیر "تسمیع" رسم بقدر ضرورت بند آواز سے کہنا اور اس میں اوگوں کو خبردار کرنے کی نیت کرنا، کسی طرح ممکن بھی خبردار کرنے کی نیت سے تکبیر و رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ کہے، مقتدی و منفرد آہستہ کہے کہ خود شن سکے۔

سجدے کی سنتیں

۲۷۔ سجدے میں جاتے وقت پہلے دونوں گھٹنے پھر دونوں ہاتھ پھر ناک پھر پیشانی رکھنا۔
 ۲۸۔ سجدے سے اٹھتے وقت اس کے برعکس پہلے پیشانی پھر ناک پھر دونوں ہاتھ پھر گھٹنے اٹھانا۔
 ۲۹۔ سات اعضا (دونوں گھٹنے دونوں ہاتھ دونوں پاؤں کے پٹے اور پیشانی) پر سجدہ کرنا۔
 ناک پیشانی کے ساتھ شامل ہے اس لئے صرف پیشانی پر سجدہ کرنا کہبت کے ساتھ جائز ہے اور صرف ناک پر سجدہ کرنا بلا عذر جائز نہیں عذر کے ساتھ جائز ہے جبکہ ناک کاخت حصہ زمین پر لگے ورنہ جائز نہیں۔

۳۰۔ سجدے میں دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کو ملا ہوا رکھنا۔

۳۱۔ اور ان انگلیوں کو قبلہ رخ رکھنا۔

۳۲۔ سجدہ دونوں ہتھیلیوں کے درمیان کرنا۔

۳۳۔ سجدے میں دونوں پاؤں کی سب انگلیوں کو قبلہ رخ رکھنا۔

۳۴۔ اور سب انگلیوں کے بیٹے زمین پر لگانا۔

۳۵۔ اپنی ہتھیلیوں پر سہارا دینا۔

۳۶۔ بازوؤں کو پہلوؤں سے جدا رکھنا لیکن جماعت کے اندر پہلو سے ملا رکھنا۔

۳۷۔ کہنیوں کو زمین پر نہ بچھانا بلکہ اٹھا ہوا رکھنا۔

۳۸۔ پیٹ اور انوں سے جدا رکھنا (سجدے کا یہ طریقہ مردوں کے لئے ہے عورتیں بازو

پہلوؤں سے اور پیٹ ران سے اور زینت پنڈیوں سے اور کہنیوں زمین سے ملائیں پاؤں کے پٹے کھڑے نہ کریں اور ہاتھوں پر زور نہ دیں بلکہ جس طرح تختی میں بیٹھتی ہیں اسی طرح بیٹھ کر اور سمٹ کر سجدے کے لئے پیشانی زمین پر لگائیں)۔

۳۹۔ اگر عذر نہ ہو تو سجدے میں دونوں ہاتھ اور دونوں گھٹنے علی الترتیب ایک ساتھ زمین پر

رکھنا اگر عذر ہی وجہ سے ایسا نہ کر سکتے تو انیس ہاتھ اور گھٹنے نو بائیں پر مقدم کرنا۔

۴۰۔ ہر سجدے میں تین بار سُبْحَانَ رَبِّیْ الْأَعْلٰی کہنا۔

۴۱۔ دوسرے سجدے کے بعد جب دوسری رکعت کے لئے کھڑا ہو تو پنجوں کے نیلی اٹھنا۔

۴۲۔ گھٹنوں پر ہاتھ رکھ کر ٹھنڈا (عذر کی حالت میں زمین پر ہاتھ رکھ کر اٹھنے میں حرج نہیں)۔

جلے وقتوں کی سنتیں

- ۴۳۔ ہر جلے وقتے میں بایاں پاؤں سمجھا کر اس پر بیٹھنا۔
 ۴۴۔ دائیں پاؤں کو اس طرح کھڑا رکھنا کہ اس کی انگلیوں کے سرے قبلہ کی طرف رہیں۔
 ۴۵۔ دونوں ہاتھ رانوں پر رکھنا۔
 ۴۶۔ اور ہاتھوں کی انگلیوں کو اپنی حالت پر چھوڑنا۔
 ۴۷۔ انگلیوں کے سرے ٹخنوں کے پاس ہونا، مٹنے کو پکڑنا نہیں چاہئے (عورتیں بائیں سرین پر بیٹھ کر اپنے دونوں پاؤں دائیں طرف نکال دیں)۔
 ۴۸۔ تشہد میں اشہد ان لا الہ الا اللہ پر کلمہ شہادت کی نفل سے اشارہ کرنا۔
 ۴۹۔ قعدہ اولیٰ سے بعد تیسری رکعت کے نئے اٹھتے وقت ٹخنوں پر ہاتھوں کا زور دے کر اٹھنا، بااعداز میں پر ہاتھ رکھ کر نہ اٹھنا۔ اس قعدے میں رکعت کے بعد اٹھنا، ہاتھوں طرح اٹھنا سنت ہے۔
 ۵۰۔ قعدہ اخیرہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنا (دور دایرہ کی پڑھنا افضل ہے)۔
 ۵۱۔ قعدہ اخیرہ میں درود کے بعد سلام سے پہلے دعا پڑھنا۔
 ۵۲۔ دعا عربی زبان میں ہونا، دوسری زبان کا بدوں سے مانگنا محال ہو۔

سلام کی سنتیں

- ۵۳۔ پہلے دائیں طرف پھر بائیں طرف سلام پھیرنا۔
 ۵۴۔ سلام سے وقت گزرنے کو دائیں اور بائیں طرف پھیرنا، اس طرح پر کہ اس کے داہنے رخسارے کی فیدی اس طرف کے پیچھے والے نغزی کو نشر آ جائے در اسی قدر بائیں طرف کو پھرے۔
 ۵۵۔ امام کو دونوں سلام بلند آواز سے کہنا۔
 ۵۶۔ مگر دوسرے سلام کا پہلے کی نسبت پست آواز سے ہونا۔
 ۵۷۔ امام کو دائیں طرف کے سلام میں دائیں طرف والے اور بائیں طرف کے سلام میں بائیں طرف والے مقتدیوں اور فرشتوں کی نیت کرنا، مقتدی کو ہر طرف کے سلام میں اس طرف کے مقتدیوں اور فرشتوں کی اور جس طرف امام ہو تو اس طرف کے سلام میں بائیں بھی نیت کرنا اگر مقتدی بائیں امام کے پیچھے ہو تو دونوں سلاموں میں امام کی بھی نیت کرے، منفر دونوں طرف میں صرف فرشتوں کی نیت کرے۔

۵۸۔ سلام ان لفظوں سے ہونا السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ۔

۵۹۔ سلام کے بعد دائیں یا بائیں طرف یا مقتدیوں کے سامنے کی طرف پھر کر بیٹھنا جبکہ کوئی مقتدی اس کے سامنے بلاسترہ نماز میں نہ ہو۔

مقتدی سے متعلق سنتیں

۶۰۔ مقتدی کے تمام ارکان امام کے ساتھ ادا ہونا سی طرح مقتدی کی تکبیر تحریمہ کا امام کے ساتھ ہونا۔

مستحبات نماز

مستحبات یعنی آداب نماز کا ترک راہت و عتاب کا موجب نہیں ہے لیکن ان کا کرنا افضل و باعث ثواب ہے۔ نماز میں بارہ استحبات ہیں وہ یہ ہیں۔

۱۔ دونوں قدموں کے درمیان چار انگلیں کی مقدار یا اس کے مثل فاصلہ ہونا (بعض نے اس کو سنتوں میں شمار کیا ہے)

۲۔ تکبیر تحریمہ کہتے وقت دونوں ہاتھ چادریا ستین وغیرہ سے باہر نکال کر اٹھانا جبکہ مردی وغیرہ کا غدر نہ ہو، عذر کی حالت میں یہ فعل مستحب نہیں اور یہ مردوں کے لئے ہے، عورتیں کسی حالت میں بھی ہاتھ چادریا دوپٹہ وغیرہ سے باہر نہ نکالیں بلکہ چھپائے ہوئے اٹھائیں۔

۳۔ منفر و لو رکوع و سجود میں تین مرتبہ سے زیادہ تسبیح کہنا لیکن حلق مرتبہ کے مثلاً پانچ یا سات یا نو مرتبہ۔

۴۔ قیام کی حالت میں سجدے کی جگہ پر در رکوع میں دونوں پاؤں کی پیٹھ پر اور سجدہ میں ناک کے سرے (نوک) پر اور جلسے اور قعدے میں اپنی گود پر اور پہلا سلام بھیجے تے وقت اپنے داہنے موٹے حصے پر اور دوسرے سلام میں بائیں موٹے حصے پر نظر رکھنا۔

۵۔ اگر بھائی آ جائے تو جہاں تک ہو سکے، اس کو روکن اور منہ کو بند رکھنا اگر نہ رکے تو نیچے کے ہونٹ کو دانتوں سے پکڑے، اگر اس سے بھی نہ رکے اور منہ بند نہ ہو سکے تو قیام کی حالت میں سیدھے ہاتھ کی پشت سے یا آستین سے، درہاتی حاتوں میں بائیں ہاتھ کی پشت سے یا آستین سے منہ کو ڈھانپ لے۔

۶۔ جہاں تک ہو سکے کھانسی کو روکنا،

۷۔ امام اور مقتدی کا نماز کے لئے اس وقت کھڑا ہونا جبکہ تکبیر کہنے والی آئی علیٰ الفلاح کہے۔

۸۔ امام اور مقتدیوں کا نماز اس وقت شروع کرنا یعنی تکبیر تحریمہ کہنا جبکہ تکبیر اقامت میں قضا قضاۃ الصلوٰۃ کہا جائے اور اگر تکبیر اقامت ختم ہونے تک مؤخر کرے تو بالا جماع کوئی حرج نہیں اختلاف صرف افضیت میں ہے، (امام ابو یوسف اور احمد ثلاثہ کے نزدیک اقامت پوری ہونے تک نماز شروع کرنے میں تاخیر کرنا افضل ہے اور یہی معتدل اور صحیح ترمذیہ ہے کیونکہ اس سے مؤذن کی متابعت اور امام کے شروع کرنے میں مدد ملتی ہے، اسی طرح صفیں سیدھی کرنے کے لئے پہلے سے کھڑا ہونا ہی زیادہ مناسب ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصحابہ کرام رضی اللہ عنہم رضی اللہ عنہ وغیرہ سے بھی اسی طرح منقول ہے۔ کھانسی شمی وغیرہ)۔

جب کوئی شخص ایسے وقت مسجد میں آئے کہ تکبیر اقامت کا وقت ہو تو اس کو بھڑے۔ نوکر اٹھا کر ناکر وہ ہے یعنی خلاف ادب و خلاف اولیٰ ہے۔

۹۔ الحمد شریف کے بعد جب سورۃ پڑھے بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنا، المرسوۃ لی بجائے آیات پڑھے تو بسم اللہ پڑھنا مستحب نہیں ہے۔

۱۰۔ دونوں سجدوں کے درمیان دعائے مغفرت پڑھنا اور یہ ہے اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ وَاِرحمْنِيْ وَاهدْنِيْ وَعافْنِيْ وَاِزْكِنِيْ يٰا صَفِيْ رَبِّ اغْفِرْ لِيْ يٰا كَرِيْمُ تَبَّ يٰا تَمِيْنُ مَرْتَبَہ لے۔
۱۱۔ ہر قعدے میں خاص حضرت عبد اللہ بن مسعود کا تشہد پڑھنا جو آ کے نماز کی ترکیب میں آ رہا ہے۔

۱۲۔ قنوت میں خاص اس دعا کا پڑھنا اللّٰهُمَّ اِنَّا سَتَعْنُكَ الْخ اور اس کے ساتھ اللّٰهُمَّ اِهْدِنِيْ الْخ کا پڑھ لینا بھی اولیٰ ہے۔

نماز کی پوری ترکیب

نماز کی پوری ترکیب جو مسلف سے منقول چلی آ رہی ہے جس میں سب فرض و واجب و سنت اور مستحب اپنی اپنی جگہ پر اور ہوں اس طرح پر ہے کہ جب نماز پڑھنے کا ارادہ ہو تو تمام شرائط نماز کے ساتھ شروع کرے یعنی پہلے اپنا بدن حدت، کبہ و احقر اور ظاہری ناپاکی سے پاک کر کے پاک کپڑے پہن کر پاک جگہ پر قبلے کی طرف منہ کرے اس طرح کھڑا ہو کہ دونوں قدموں کے

درمیان چار انگل یا اس کے گنگ بھگ فاصلہ رہے پھر جو نماز پڑھنی ہے اس کی نیت دل میں کرے مثلاً یہ کہ آج کی فجر کی فرض نماز اللہ تعالیٰ کے واسطے پڑھتا ہوں اور زبان سے بھی کہہ لے تو اچھا ہے پھر دونوں ہاتھ کانوں کی ٹونک اٹھائے اس طرح کہ ہاتھوں کی پتھیلیاں اور انگلیاں قبلہ رخ رہیں اور انگوٹھے کانوں کی لو کے مقابل ہوں، انگلیوں کے سرے کانوں کے کناروں کے مقابل ہوں، انگلیاں اعتدال سے ساتھ ایک دوسرے سے جدا رہیں یعنی عادت کے مطابق وہ اپنی حالت میں ہوں، بالکل ٹی ہوئی یا زیادہ ٹھکی ہوئی نہ ہوں اور جب کانوں کی ٹونک انگوٹھے پہنچ جائیں تو تکبیر یعنی اللہ اکبر کہے ساتھ عقبہ سے پیچھے اٹھائے یہی صحیح ہے تکبیر تحریمہ کے وقت سر نہ جھکے بلکہ اعتدال کے ساتھ کھڑے رہے اور نماز میں ہی اعتدال کے ساتھ کھڑے رہے، تکبیر تحریمہ سے فارغ ہوتے ہی دونوں ہاتھ ناف کے نیچے باندھ لے، بعض ناواقف لوگ تکبیر تحریمہ سے فارغ ہوتے ہی دونوں ہاتھوں کو پیچ نکالتے ہیں پھر کونانہ سے پیچے باندھتے ہیں، یہ اناٹا ٹھیک نہیں ہے، ایسا نہیں کرنا چاہئے۔ ناف کے نیچے اس طرح ہاتھ باندھے کہ دائیں ہاتھ کی پتھیلی بائیں ہاتھ کی پشت پر یعنی کلائی سے جوڑ پر رہے اور انگوٹھے وہ پتھیلی سے جھٹکے طور پر بائیں ہاتھ کی کلائی کو پکڑ لے باقی تین انگلیاں کلائی کی پشت پر رہیں اور نثر حد سے کی جگہ پر رہے پھر آیتہ واز سے کہ جس وصف خوبس کے تقاضے اور وہ یہ ہے۔

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى حُدُوكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ

امام یا امتد کی یہ تہنام نماز پڑھتے ہو سب کے لئے یہی ضروری ہے ورنہ ان میں حل نماؤں کے سوائے نماز جنازہ کے اور کسی نماز میں نہ پڑھے اور!

اَسْنَى وَحَسَنَتْ وَحَسْبِيَ لِلَّهِ فِطْرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ حَبِيقًا وَمَا أَمَّا
الْمُفْضَرُ كَبْنٌ ط إِنَّ صَلَوتِي وَنُسُكِي وَمَحَبَّتِي وَمَعَابِي لِّلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا
شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أَمُرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ

تحریمہ کے بعد نہ پڑھے اور نہ تائے بعد پڑھے البتہ نفل نماز میں ساء کے ساتھ ملانا جائز ہے اور ادوی یہ ہے کہ تکبیر تحریمہ سے پہلے بھی اس سے نیت ملانے کے سے نہ پڑھے یہی صحیح ہے اور متاخرین نے اس کو اختیار کیا ہے تحریمہ سے پہلے اس کو کہہ دے اور صحیح قول یہ ہے کہ اس میں انا اول المسلمین کہنے سے نماز ناسد نہیں رہتی کیونکہ ہماری اس کو تلاوت کے قصد سے کہتا ہے۔ نہ کہ اپنے حال کی خبر دیتا ہے، نیز احادیث صحیحہ سے اس کا پڑھنا ناجائز ہے اس لئے مفید نماز نہیں

ہو سکتا البتہ اس کا جواز غفلوں میں پڑھنے پر معمول کیا گیا ہے، پھر تعوذ یعنی اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ
 الرَّجِيْمِ پڑھے اور سنت یہ ہے کہ اسے آہستہ پڑھے۔ امام ابو حنیفہ و امام محمد کے نزدیک تعوذ
 قرأت کا تابع ہے ثنا کا تابع نہیں اسی پر فتویٰ ہے اس لئے مسنون بہ اپنی باقی نماز پڑھنے کے
 لئے کھڑا ہو تو تعوذ پڑھے، اور جو مقتدی شروع سے امام کے ساتھ شریک ہو وہ تعوذ نہ پڑھے کیونکہ
 وہ قرأت نہیں پڑھے گا اور عیدین کی نماز میں پہلی رکعت میں عید کی تکبیروں کے بعد تعوذ پڑھے اس
 لئے تکبیروں کے بعد قرأت پڑھے اور تعوذ نماز شروع کرتے وقت یعنی پہلی رکعت میں ہے
 باقی رکعتوں میں نہیں ہے، پس اگر نماز شروع کر دی و تعوذ کو بھول گیا یہاں تک کہ الحمد پڑھ لی پھر
 اس کے بعد یاد آیا تو تعوذ نہ پڑھے، اسی طرح اگر شرٹ پڑھنا بھول گیا اور الحمد شروع کر دی درمیان
 میں یاد آیا تو اب اس کو نہ پڑھے، اس لئے کہ سن سے پڑھنے کا موقع جاتا رہا، تعوذ کے بعد بسم اللہ
 الرحمن الرحیم آہستہ پڑھے خواہ نماز جہری ہو یا سری اور خواہ امام ہو یا منفرد، بسم اللہ رکعت کے
 اول میں پڑھے یعنی الحمد سے پہلے پڑھے اسی پر فتویٰ ہے، فاتحہ و سورت کے درمیان میں بسم اللہ
 پڑھنا سنت نہیں ہے خواہ امام سری ہو، یہی صحیح ہے لیکن مکروہ بالاتفاق نہیں بلکہ سورۃ سے پہلے آتا ہے
 پڑھنا مستحب ہے اگرچہ جہری نماز ہو، بہتہ اس سورت کی جگہ آیات پڑھے تو ان کے شروع میں بسم
 اللہ پڑھنا بالاتفاق سنت نہیں ہے۔ بسم اللہ کے بعد الحمد شریف (سورۃ فاتحہ) پڑھے جبکہ وہ منفرد یا
 امام ہو اور مقتدی نہ پڑھے اور جب سورۃ فاتحہ ختم کر لے تو آہستہ سے آمین کہے خواہ تنہا نماز پڑھنے
 والا ہو یا امام یا مقتدی ہو جبکہ قرأت سنتا ہو، اور اس پر اتفاق ہے کہ یہ نماز کا جزو نہیں ہے اس کے
 معنی ہیں "اے اللہ تو ساری اعمال میں قبول کر" آمین میں دو لغت ہیں مذہبی ہے اور قصر بھی، یعنی
 بغیر مد کے بھی اور اس کے تلفظ کی صورتیں ہیں، ان میں سے ان یا نچ صورتوں میں نماز فاسد نہیں
 ہوتی۔ (۱) آمین مف کے مد کے ساتھ، اس طرح بہا سنت اور افضل ہے۔ (۲) قصر کے ساتھ
 یعنی امین، (۳) امالے کے ساتھ یعنی امین (ان دونوں طرح سے بھی جائز ہے اور سنت ادا ہو
 جاتی ہے لیکن افضل نہیں ہے)، (۴) الف کا مد اور مد کی تشدید پڑھنا یعنی آمین۔ (۵) الف کا مد
 اور ی کا حذف یعنی آمین (ان دونوں صورتوں میں سنت ادا نہیں ہوتی لیکن نماز بھی فاسد نہیں ہوتی
 اس لئے کہ یہ الفاظ قرآن میں موجود ہیں)۔

چار صورتیں ایسی ہیں جن سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ (۱) الف مقصورہ مع تشدید مدیم یعنی
 آمین۔ (۲) الف مقصورہ مع حذف ی یعنی آمین۔ (۳) تشدید مدیم و حذف ی یعنی آمین۔

(۴) الف مقصورہ ومیم مقصورہ مع حذفی جنی اقبل (یہ چاروں الفاظ قرآن میں نہیں ہیں اس لئے مفسد نماز ہیں)۔ اگر مقتدی آہستہ قرأت والی نماز یعنی غیہر وعصر میں امام سے ولا الصّٰلٰتین سن لے تو بعض مشائخ نے کہا ہے کہ آمین نہ کہے اس سے کہ اس جہر کا کوئی اعتبار نہیں ہے اور بعض نے کہا ہے کہ آمین کہے، جمعہ یا عیدین کی نماز میں یا اور جس نماز میں جماعت کثیر ہو اگر مقتدی بلا واسطہ امام کی تکبیر نہ سنے بلکہ باوجود سُن سے جی دوسرے مقتدیوں کی (جو امام کے قریب ہیں) آمین سن لے تو بعض کے نزدیک آمین ہے۔ پھر کوئی سورۃ یا بڑی ایک آیت یا تھوٹی تین آیتیں پڑھے تاکہ جب قرأت ہو جائے بلکہ قرأت مسنونہ کے مطابق پڑھے تاکہ کراہت تنزیہی دور ہو، قرأت مسنونہ کا بیان آگے آتا ہے، قرأت صاف صاف اور صحیح صحیح پڑھے جلدی نہ کرے لیکن امام کے پیچھے پڑھے جی مقتدی ہو تو صرف ثناء پڑھ کر خودی کھڑا رہے تو خود تسمیہ وسارۃ فاتحہ وسارۃ نہ پڑھے قرأت سے ذریعہ سو روع کرے اس طرح پر کہ کھڑا ہو اللہ اکبر شروع کرے اور کہتے ہوئے بھٹکتا جائے جی تکبیر کی، تدا جھننے کی ابتداء کے ساتھ ہو اور فراغت اس وقت ہو جب پورا رکوع میں بیجا جائے اور اس مسامتہ لو پور کرنے کے لئے اللہ سے الام لاوحائے اکبر کی ب، غیہر کی حرف و نہ بڑھائے مقتدیوں یہ ہے کہ سب قرأت پوری کر کے رکوع میں جائے کوئی حرف یا کلمہ جھننے کی حالت میں پور کرنے میں حض کے نزدیک پیچھے مصافقہ نہیں لیکن یہ قول ضعیف و درغیہ مستند ہے، امام رکوع، خود کی تکبیروں میں جہر سے اور، تکبیر میں اللہ اکبر کی رکوع حزم کرے یعنی ساکن کرے، روع میں انگلیوں کو کھڑے کرے ان سے کھٹوں کو پکڑ لے اور دونوں ہاتھوں سے دونوں کھٹوں پر سہارا دے، انگلیوں کا کھل رکھنا سونے اس وقت کے اور انگلیوں کو ملا ہوا رکھنا سوائے حالت جہد کے ورنہ وقت سنت نہیں ہے یعنی نماز کے اندر ان دونوں موقعوں کے سوا اور سب موقعوں میں انگلیوں کو اپنی حالت پر رکھے نہ زیادہ کھلی ہوں اور نہ بالکل جلی ہوئی ہوں، رکوع میں بیٹھ کر ایسا سیدھا بچھ دے کہ اگر سب پر پانی کا پیلہ رکھ دیا جائے تو ٹھیک دکھائے رہے، سر کو نہ اونچا کرے نہ بھٹکائے بلکہ سر اور پیٹھ دوسریں ایک سیدھا میں رہیں، بازو پہلوؤں سے جُدا رہیں، پنڈیاں سیدھی کھڑی رہیں، پنے کھٹوں کو تمان کی طرح جھکانا جیسا کہ اکثر عوام کرتے ہیں مکروہ ہے (بازوؤں میں بھی نہیں ہونا چاہئے، اکثر عوام روع میں کھٹوں اور بازوؤں میں خم کر دیتے ہیں، مؤلف) رکوع میں نظر، دونوں پاؤں کی بیٹھ پر رہے اور سنبھان ربی العظیم تین بار پڑھے، یہ کم سے کم تعداد ہے، اگر تیج باطل نہ پڑھے یا یک بار پڑھے تو بھی جائز ہے مگر

مکروہ تزیینی ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ یہ کراہت تزیینی سے زیادہ تحریمی سے کم ہے (اس میں ائمہ کا اختلاف ہے، امامہ کاک اور بعض احناف کے نزدیک ایک ہر تسبیح کہن واجب ہے اس لئے ضروری کہہ لینا چاہئے تاکہ اختلاف ائمہ سے بچا رہے،) جب رکوع طہائیت سے ہو جائے تب سر اٹھائے اور اگر طہائیت نہ ہوئی تو صحیح یہ ہے کہ ترک واجب کی وجہ سے عمدہ سہولازم ہوگا، اگر امام ہے تو رکوع سے سر اٹھاتے ہوئے صرف سمع اللہ لمن حمدہ پڑھے اور اگر مقتدی ہے تو وصف ربنا اللہ الحمد پڑھے اور سمع اللہ لمن حمدہ نہ پڑھے اور اگر تہنہ مارے ہو تو صحیح یہ ہے کہ دونوں کو پڑھے اور سمع اللہ لمن حمدہ رکوع سے اٹھتے ہوئے کہے یعنی سر اٹھانے کے ساتھ ہی یہ الفاظ شروع کر دے، اور کھڑا ہونے تک پورا کرے۔ بھلے جیسے سیدھا ہو کر نہ ہے اور جب سیدھا ہو جائے تو رونا لک الحمد کہے یہی سنت ہے۔ کسی شخص نے رکوع سے اٹھتے وقت سمع اللہ لمن حمدہ نہ کہا اور سیدھا کھڑے ہوئے تو اب سمع اللہ لمن حمدہ نہ ہے اور اسی طرح ہر اس ذکر کا حال ہے جو حالت انتقال یعنی رکن بدینے کے لئے ہے جیسے تکبیر کے قیام سے رکوع کی طرف جھکنے وقت یا رکوع سے سجدے کی طرف جھکنے وقت یا سجدے سے اٹھتے وقت کہتے ہیں، اگر اس کو اس کے تمام پورا نہ کرے تو بعد میں داندہ کرے۔ اسی طرح سجدے میں جو تسبیح باقی رہ جائے وہ اٹھانے کے بعد نہ کہے بلکہ ضروری ہے کہ ہر چیز میں اس ذکر کی رعایت کرے۔ سمع اللہ لمن حمدہ کی ہر چیز کرے ورنہ کت (یعنی پیش) کو نظام نہ کرے یعنی ٹھانہ کہے (ایک قول کے مطابق ضمہ اشباع کے ساتھ یعنی حمید ہو کہے) پھر جب سیدھا کھڑے ہو جائے تو تکبیر کہہ کر سجدے میں جائے، تکبیر (اللہ اکبر) جھکتے ہوئے کہے اور سجدے میں پہنچنے تک ختم کرے، سجدے میں مسبحان رکعی الا علی تین بار پڑھے اور یہ تم سے کم قد اوستے، تسبیح بالکل ترک کر دے گا یا تین بار سے کم کہے گا تو یہ فعل مکروہ تزیینی سے بلکہ صحیح یہ ہے کہ تزیینی سے زیادہ تحریمی سے کم ہے اور ائمہ کے اختلاف سے بچنے کے لئے نہ لینا چاہئے جیسا کہ رکوع میں یہاں ہوا اور رکوع و سجدہ کی تسبیح تین بار سے زیادہ کہنا مستحب ہے جبکہ ماسر نہ ہو لیکن طاق عدد پر ختم کرے یعنی تسبیح تم سے کم تین بار پڑھے اور اوسط پانچ بار و اصل سات بار درس سے بھی زیادہ کرے تو زیادہ ثواب ہے اگر امام ہو تو تین بار سے زیادہ نہ کرے تاکہ مقتدیوں پر تنگی نہ ہو (لیکن استدر الطمینان سے کہے کہ مقتدی بھی تین بار کہہ سکیں، مؤلف) سجدے میں جاتے وقت پہلے زمین پر وہ اعضا رکھے جو زمین سے قریب ہیں پھر اس کے بعد والے علی ترتیب رکھے پس پہلے دونوں گھٹنے رکھے پھر دونوں

ہاتھ پھرنا رکھ کر پیشانی رکھے اور پیشانی کا اثر حصہ ضرور لگائے کیونکہ یہ واجب ہے اور پیشانی کو اس طرح رکھ کر اچھی طرح قرار پکڑے اور جب سجدے سے اٹھے تو اس کے برخلاف کرے یعنی پہلے پیشانی پھرنا رکھ کر ہاتھ دونوں ہاتھ پھر گھٹنے ٹھائے، یہ اس وقت ہے جبکہ ننگے پاؤں ہو یا دور کوئی عذر نہ ہو لیکن اگر کوئی عذر ہو مثلاً سوزہ پہنے ہوئے ہو یا عمر زیادہ ہو کہ پہلے گھٹنے نہیں رکھ سکے گا تو دونوں ہاتھوں کو گھٹنوں سے پہلے رکھے اگر عذر کی وجہ سے دونوں ہاتھ اور دونوں گھٹنے علی الترتیب ایک ساتھ زمین پر نہیں رکھ سکتا تو دائیں ہاتھ اور گھٹنے بائیں پر مقدم کرے۔ لیکن بلا عذر ایک ساتھ نہ رکھنا مکروہ ہے، سجدے میں دونوں ہاتھ کانوں کے مقابل میں رکھے یعنی چہرہ دونوں ہتھیلیوں کے درمیان اور انگلیوں کے مقابل میں رکھیں، ہاتھوں کی انگلیاں ملی رہیں تاکہ سب کے سرے قبل کی طرف رہیں ورنہ دونوں پاؤں کی سب انگلیوں کے سرے بھی قبل رہیں، ہتھیلیوں پر سہارا دے اپنے بازوؤں کو پہلوؤں سے جدا رکھے لیکن ہمت کے سوا بازوؤں کو پہلوؤں سے ملا کر رکھے جدا نہ رکھے ہتھیلیوں کو زمین پر نہ بچھے بلکہ زمین سے اٹھا ہوا رکھے اور پیٹ کو رانوں سے جدا رکھے، درختہ ناک کی نوک (سرے) پر سے پھر اللہ اکبر کہتا ہوا اپنے سر کو اٹھائے اور اطمینان سے سیدھا بیٹھ جائے اس وجہ سے کہتے ہیں جلسہ میں طمانیت یعنی ایک بار بحال اللہ نے کی مقدار بیٹھنے میں طمانیت واجب ہے اور اس کے ترک پر بدیہ سہولازم ہوتا ہے اس جلسے میں کوئی ذکر مسنون نہیں ہے اور اسی طرح رکوع سے سر نہ اٹھانے کے بعد تسبیح و تہمید کے علاوہ اور کوئی دعا مسنون نہیں اور ایسا ہی روبرو و سجود میں تسبیح کے سوا اور کچھ نہ کہے اور جو ذکر یا دعا میں ان موقعوں کے لئے حدیثوں میں آئی ہیں وہ نوافل کے لئے ہیں لیکن فرضوں کے جلسے میں بھی مستحب یہ ہے کہ دعا و مسنون پڑھے وہ یہ ہے۔

اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ وَارْحَمْنِيْ وَاعْفِنِيْ وَاهْدِنِيْ وَارْزُقْنِيْ

یا صمد رب اغفر لیٰ یک یا تمین بار پڑھ کرے اس مستحب عادت کی برکت سے جلسہ میں طمانیت کا واجب بھی ادا ہو جائے گا ورنہ کثرت اس کے تارک ہیں اور اس کی ضرورت سے غافل ہیں، پھر تکبیر کہتا ہوا دوسرے سجدے کے لئے جھکے اور دوسرے سجدے میں بھی پہلے سجدے کی طرح تسبیح پڑھے پھر جب سجدہ سے فارغ ہو تو پنجوں کے بل اٹھے بلا عذر دونوں ہاتھ زمین پر ٹیک کر ٹھہرا نہ ہو بلکہ دونوں ہاتھوں سے دونوں گھٹنوں پر سہارا دے کر کھڑا ہو، دوسرے سجدے کے بعد بیٹھنا جس کو جلسہ طمانیت کہتے ہیں نفی مذہب میں بلا عذر کے نہیں ہے لیکن اگر

کسی کو عذر ہو تو اس کو زمین پر سہارا دے کر کھڑا ہونا یا قلیل جلسہ ستراحت کرنا مستحب ہے، اور اگر بلا عذر دوسرے جگہ کے بعد بیٹھا (یعنی جلسہ استراحت کیا) یا دونوں ہاتھ زمین پر ٹیک کر کھڑا ہوا تو مضائقہ نہیں لیکن خلاف اولیٰ اور مکروہ تنزیہی ہے، دوسری رکعت بھی اسی طرح ادا کرے جس طرح پہلی رکعت ادا کی ہے مگر ٹانواں تعوذ نہ پڑھے یعنی ہاتھ بائیں ہاتھ بسم اللہ، الحمد اور سورۃ پڑھ کر کو، قومہ، سجدہ، جلسہ اور دوسرے سجدہ کرے اور جب دوسری رکعت کے دوسرے سجدہ سے سر اٹھائے تو قعدہ کرے اس طرح کہ بائیں پاؤں بچھ کر اس پر بیٹھے (یعنی اس کو پٹی دونوں سرین کے نیچے رکھے) اور دایں پاؤں کھڑے کرے، اپنے کھڑے پاؤں کی انگلیوں کو قبلیٰ کی طرف لے کر، بچھے ہوئے پاؤں کی انگلیوں کو بھی قدام رخ رہے، دونوں ہاتھ دونوں رانوں پر رکھ کر قدرتی حالت میں انگلیاں پھیلا دے، ہاتھوں کی انگلیوں کے سرے ٹخنوں کے قریب ہوں اور قبلیٰ کی طرف رہیں، اسیدوں سے ٹخنوں کو پکڑنا نہیں چاہئے یہی صحیح ہے اگرچہ پکڑنا بھی جائز ہے مگر نہ پکڑنا افضل ہے اس سے کہ پکڑنے سے ٹکیوں کے سرے قدام رخ نہیں رہیں گے بلکہ زمین کی طرف، وجاہ میں سے جیسے اور قعدے میں غریب و دور پر ہے، قعدے میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا تشہد پڑھے اور وہ یہ ہے۔

التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَاطْمِئِنَّاتٌ * اَسْلَامٌ عَلَيْكَ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةٌ

اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ * السَّلَامُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ * اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ

اِلَّا اللَّهُ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

اور: اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ پر پہنچے تو شہادت کی جگہ سے اشارہ کرے، اس کا طریقہ یہ ہے کہ سیدھے ہاتھ کے انگوٹھے اور بیچ کی انگلی سے حقہ باندھ لے اور چھٹیا اور ساتھی پاؤں کی انگلی کو (ٹخنوں کی طرف) بند کرے اور کمر کی انگلی کھڑ کر شرہ کرے لا الہ پر نگلی اٹھائے اور اَلَا اللہ پر جھکا دے اور پھر قعدے کے آخر تک اسی حقہ باندھ رکھے، تشہد کے بعد درود شریف پڑھے اور وہ درود شریف یہ ہے!

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ کَمَا صَلَّیْتَ عَلٰی اِبْرٰہِیْمَ

وَعَلٰی اٰلِ اِبْرٰہِیْمَ اِنَّکَ حَمِیدٌ مُّجِیدٌ * سَلِّمْ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ

اِنَّکَ حَمِیدٌ مُّجِیدٌ کَمَا بَارَکْتَ عَلٰی اٰلِ اِبْرٰہِیْمَ اِنَّکَ حَمِیدٌ

مُجِیدٌ

نماز میں بھی درود شریف میں حضور انور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نام مبارک اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے نام مبارک کے ساتھ لفظ سیدنا علانا افضل و بہتر ہے اور بعض کے نزدیک نہ ملانا بہتر ہے، اور تشہد میں اشہد ان محمدًا کے ساتھ سیدنا کا لفظ نہ ملائے۔ جب درود سے فارغ ہو جائے تو اپنے لئے در اپنے ماں باپ اور سب مسلمان مردوں اور عورتوں کے واسطے مغفرت کی دعائے مانگے در دعائیں صرف اپنی تھیں نہ کرے، یہی صحیح ہے، (کافر ماں باپ اور اساتذہ کے لئے جبکہ مر گئے ہوں دعائے مغفرت حرم ہے اور بعض فقہانے کفر تک لکھا ہے ہاں اگر زندہ ہوں تو ان کے لئے نہ میت و توفیق کی دعا کرے، نہ کارِ مؤمنوں کے لئے دعائے مغفرت مانگنا جائز ہے کیونکہ اس میں اپنے مؤمن بھی ہوں پر فرط محبت کا اظہار اور اس میں نص کی مخالفت نہیں ہے کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے!

ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء

شرک کے علاوہ اللہ تعالیٰ جس کو چاہے کچھ بخشتے گا۔

اور اس طرح دعائے مانگے جس طرح آدمیوں سے باتیں کرتا ہے یا جس کا بندوں سے مانگنا ممکن ہے مثلاً اللھم روحی نہ کہے، محال ہے عذیبہ اور محال ہے شریعت کی دعا مانگنا حرم ہے، ماثورہ دعائوں میں سے پڑھے یعنی جو دعائیں قرآن پاک یا حدیثوں میں آئی ہیں پڑھے مثلاً

ربنا اتنا لھ الدنیا حسنة و فی الاخرة حسنة و فنا عذاب النار

یا یہ دعا پڑھے!

اللھم اغفر لی و لوالدی و لجميع المؤمنین و المؤمنات و المسلمین

و المسلمات الا حیا و منهم و الاموات

دیگر رب اجعلنی مقیم الصلوٰۃ و من دریتی ربنا و تقبل دعاء ربنا

اغفر لی و لوالدی و للمؤمنین یوم یقوم الحساب ط

دیگر اللھم انی ظلمت نفسی ظلماً کثیراً و لا یغفر الذنوب الا انت

فاغفر لی مغفرة من عندک و ارحمنی انک انت الغفور الرحیم

(یہ دعا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں پڑھنے کے لئے حضرت ابوبکر صدیق رضی

اللہ عنہ کو تعلیم فرمائی) یا کوئی اور دعا جو قرآن یا حدیث میں آئی ہو پڑھے، اگر قرآن کی دعا پڑھے تو

قرأت یعنی قرآن پڑھنے کی نیت نہ کرے جس سے کہ قرأت قیام کے سوا دوسرے ارکان رکوع و

سجدہ وقتہ میں مکروہ ہے بلکہ دعا کی نیت سے پڑھے، دعا عربی زبان میں پڑھے، نماز کے اندر غیر عربی میں دعا پڑھنا مکروہ ہے۔ پھر دونوں طرف یعنی دائیں اور بائیں سلام پھیرے، پھر سلام میں استقدر دہنی طرف کو پھرے کہ اس کے واسطے رخسارے کی سفیدی اُس طرف کے پیچھے والے نمازی کو نظر آجائے اور اسی قدر بائیں طرف کو پھرے یہی صحیح ہے اور لفظ!

السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ كے گرسف السَّلَامُ عَلَيْكُمْ یا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ یا صرف السَّلَامُ یا غلبُكُمُ السَّلَامُ کہے گا تو کافی ہوگا مگر سنت کا تارک ہوگا اس لئے مکروہ ہوگا، اور دائیں اور بائیں کو منہ پھیرنا بھی سنت ہے اور اس وقت نظر دائیں اور بائیں کندھے پر رہے یہ مستحب ہے، مختار یہ ہے کہ سلام اٹھ لام کے ساتھ کہے وراسی طرح تشہد میں آل کے ساتھ سلام کہے اور ختم نماز کے سلام میں دو برکات نہ کہے بلکہ تشہد کے سلام میں کہے اور سنت یہ ہے کہ امام دوسرا سلام پہلے سلام کی بہ نسبت نیچی دواز سے کہے وریکی بہتر ہے گرسف دائیں طرف سلام پھیر کر کھڑا ہو گیا اور بائیں طرف سلام پھیرنا بھول گیا تو صحیح یہ ہے کہ اُس ابھی تک باتیں نہیں کیں اور قبلہ کی طرف پیٹھ نہیں کی تو بیٹھ کر دوسرا سلام پھیر دے اور اگر قبلہ کی طرف کو پیٹھ پھیر چکا یا کلام کیا تو دوسرا سلام نہ پھیرے اور اگر اُس کا نیت کیا یعنی پہلے بائیں طرف کو سلام پھیر دیا تو جب تک کلام نہیں کیا اور قبلہ سے نہ پھرا تب تک دائیں طرف کا سلام پھیر دے اور بائیں طرف کے سلام کا اعادہ نہ کرے اور اگر منہ کے سامنے کو (قبیلہ کی طرف) سلام پھیرا ہے تو دوسرا سلام بائیں طرف کو پھیر دے یعنی سامنے کا سلام دائیں طرف کے قائم مقام ہو جائے گا، مقتدی کے سلام پھیرنے کے وقت میں اختلاف ہے مختار یہ ہے کہ مقتدی مختار رہے اور جب امام دہنی طرف کو سلام پھیر چکے تب مقتدی دہنی طرف کو سلام پھیرے اور جب امام بائیں طرف کے سلام سے فارغ ہو تب مقتدی بائیں طرف کو سلام پھیرے اور جو محافظ فرشتے اور انسان اور صالح جن امام کے دونوں طرف ہیں سلام میں ان کی نیت دل میں کرے اور ہمارے زمانے میں عورتوں کی اور ان لوگوں کی جو نماز میں شریک نہیں نیت نہ کرے یہی صحیح ہے اور مقتدی دائیں بائیں طرف کے مقتدی لوگوں اور جنوں اور فرشتوں کے ساتھ امام کی نیت بھی کرے پس اگر امام دہنی طرف ہو تو اس طرف کے لوگوں میں اور بائیں طرف ہو تو اس طرف کے لوگوں میں اس کی بھی نیت کرے اور امام سامنے ہو تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دائیں جانب کے لوگوں میں اس کی نیت کرے اور امام محمدؒ کے نزدیک دونوں طرف امام کی بھی نیت کرے امام ابو حنیفہؒ سے بھی یہی روایت ہے اور یہی صحیح ہے اور تنہا نماز

پڑھتا ہو تو صرف فرشتوں کی نیت کرے اور کسی کی نیت نہ کرے، فرشتوں کی نیت میں کوئی تعداد معین نہ کرے یہی صحیح ہے (سلام میں اس نیت سے اکثر لوگ غافل ہیں)۔

یہ دو رکعت والی نماز کی ترکیب ہے اگر تین یا چار رکعت پڑھنا ہوں تو پہلے قعدے میں جب تشہد سے فارغ ہو تو اس سے زیادہ کچھ نہ پڑھے بلکہ فوراً اللہ اکبر کہہ کر تیسری رکعت کے لئے اٹھ کھڑا ہو، قعدے سے بھی اسی طرح گھنٹوں پر سہارا دے کر بچوں کے بل کھڑا ہو جس طرح پہلی رکعت میں دوسرے قعدے کے بعد دوسری رکعت کے لئے کھڑے ہوا تھا پھر دوسرا دو گانہ اسی طرح ادا کر کے جس طرح پہلے دو گانے میں قیام و رکوع و سجود کر چکا ہے اور فرضوں کے اس دوسرے دو گانے کی ہر رکعت کے قیام میں صرف بسم اللہ اور الحمد شریف پڑھے، اس پر زیادتی کرنے یعنی سورۃ ملائے کا کچھ مضافہ نہیں لیکن مکروہ تنزیہی اور خلاف اولیٰ ہے اور اس سے جحدہ سہولازم نہیں آتا اور اگر ان پچھلی رکعتوں میں الحمد پڑھنا بھول جائے تب بھی جحدہ سہولازم نہیں آتا کیونکہ فرضوں کی آخری دو رکعتوں میں نمازی کو اختیار ہے چاہے الحمد پڑھے یا تین یا تسبیح (سبحان اللہ) کہے یا بقدر تین یا تسبیح کہنے کے چپ رہے لیکن سورۃ الحمد پڑھنا تسبیح پڑھنے سے افضل ہے یہی اوج ہے اور چپ رہنا مکروہ ہے اور ترک سنت کی وجہ سے موجب اسامہ ہے کیونکہ ان میں قرأت سنت ہے اور سکوت اس کے خلاف ہے، اگر نماز نفل یا سنت یا واجب ہو تو ہر رکعت میں سورۃ الحمد کے جحد کوئی چھوٹی سورۃ یا کم از کم تین چھوٹی آیتیں یا ایک بڑی آیت پڑھے کہ اس قدر پڑھنا واجب ہے اور تین رکعت والی نماز میں تیسری رکعت کے بعد اور چار رکعت والی میں چوتھی رکعت کے بعد قعدہ اخیرہ کرے اور اس قعدہ میں تشہد و درود دعا اسی طرح پڑھے جس طرح دو رکعت والی نماز کے قعدہ میں پڑھنا بیان ہوا ہے کیونکہ اس کا وہی آخری قعدہ ہوتا ہے اور اسی طرح سلام پھیرے، جن نمازوں کے بعد سنتیں ہیں یعنی ظہر و مغرب و عشا کی نماز، جب امام ان کا سلام پھیر چکے تو وہاں بیٹھ کر توقف کرنا مکروہ ہے مختصر دعا مثلاً!

اللھم انت السلام و منک السلام تبارکت یا ذا الجلال و الاکرام ط

پڑھے، یہ دعا بھی مسنون ہے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ

شَيْءٍ قَدِيرٌ ط اللھم لا مانع لما أعطیت ولا معطى لما منعت ولا یفیع ذا

الحد منک البحد

بڑی بڑی دعاؤں میں مشغول نہ ہو تھوڑی تاخیر جائز بلکہ مستحب ہے زیادہ دیر کرنا مکروہ

تزیینی ہے اور اس سے سنتوں کا ثواب کم ہو جائے گا، مختصر دعا کے بعد امام فوراً سنتوں کے واسطے کھڑا ہو جائے اور جہاں فرض پڑھے وہاں سنتیں نہ پڑھے کہ یہ مکروہ تزیینی ہے دائیں یا بائیں یا پیچھے کو ہٹ جائے اور اگر چاہے تو اپنے گھر جا کر سنتیں پڑھے یہی بہتر ہے جبکہ کسی مانع کا خوف نہ ہو اور اگر مقتدی یا اکیلا نماز پڑھتا ہو اور وہ اپنی جگہ بیٹھ کر دعا مانگتا رہے تو جائز ہے اور اسی طرح سنتوں کے لئے اسی جگہ کھڑا ہو گیا یا پیچھے یا ادھر ادھر کو ہٹ گیا تو اس کے لئے یہ سب صورتیں برابر ہیں یعنی اس کے لئے کوئی کراہت نہیں، ایک قول کے مطابق مستحب ہے کہ مقتدی صفیں توڑ کر آگے پیچھے ہو جائیں، اور جن نمازوں کے بعد سنتیں نہیں ہیں یعنی فجر اور عصر ان میں امام کو اسی جگہ قبلے کی طرف منہ کئے ہوئے بیٹھ کر توقف کرنا مکروہ ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا نام بدعت رکھا ہے لیکن یہ کراہت تزیینی ہے پس امام کو اختیار ہے چاہے گھر چلا جائے لیکن افضل یہ ہے کہ اپنی محراب میں بیٹھا رہے اور جماعت کی طرف منہ کرے جبکہ اس کے سامنے کوئی مسبوق نماز نہ پڑھتا ہو اور اگر کوئی نماز پڑھتا ہو تو دائیں یا بائیں طرف کو پھر جائے اور اگر امام اور اس نمازی کے بیچ میں کوئی تیسرا شخص ہو جس کی پیٹھ نمازی کی طرف ہو تو امام کے اس طرف منہ کرنے میں کوئی کراہت نہیں کیونکہ تیسرا شخص بجائے سترے کے ہو جائے گا، سردی اور گرمی کے موسم کا ایک ہی ساحل ہے یہی صحیح ہے، صبح کی نماز کے بعد امام کو طلوع آفتاب تک اپنی محراب میں بیٹھ رہنا افضل ہے، فرض نمازوں کے بعد جبکہ ان کے بعد سنتیں نہ ہوں یعنی فجر و عصر میں فرضوں کے بعد اور جن فرضوں کے بعد سنتیں ہوں یعنی ظہر و مغرب و عشاء میں سنتوں کے بعد یہ اذکار مستحب ہیں!

استغفر اللہ العظیم الذی لا الہ الا هو الحی القيوم والتوب الیہ تین مرتبہ آیت اکرسی، سورۃ قل هو اللہ احد، سورۃ قل اعدو ذرب الفلق، سورۃ قل اعدو ذرب الناس، ایک ایک مرتبہ پڑھ کر سبحان اللہ تینتیس ۳۳ بار، الحمد للہ تینتیس ۳۳ بار، اللہ اکبر تینتیس ۳۳ بار پڑھے، یہ تینوں مل کر ننانوے بار ہوئے اور سو پورا کرنے کے لئے ایک بار لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ الملک ولہ الحمد وهو علی کل شیء قدید (بعض روایتوں میں اللہ اکبر چونتیس ۳۴ بار آیا ہے، ان چاروں کلمات کا مذکور طریقہ پر ملا کر سو بار پڑھنا تسبیح فاطمی کہلاتا ہے) اس کے بعد دعا مانگئے، دعا کے وقت دونوں ہاتھ سینے تک اٹھا کر پھیلائے اور اللہ تعالیٰ سے دعا مانگئے اور امام ہو تو تمام مقتدیوں کے لئے بھی دعا مانگئے اور مقتدی خواہ اپنی اپنی دعا مانگیں یا اگر امام کی دعا سنانی دے تو سب آمین کہتے رہیں اور دعا ختم کرنے کے بعد دونوں

ہاتھ منہ پر پھیرے، نماز کے بعد کی دعا غیر عربی زبان میں مانگنا بلا کراہت جائز ہے۔

فائدہ

احادیث میں کسی دعا و ذکر کی بابت جو تعداد وارد ہے اس سے کم زیادہ نہ کرے کیونکہ جو فضائل ان اذکار کے لئے وارد ہیں وہ سی تعداد کے ساتھ مخصوص ہیں ان میں کم زیادہ کرنے کی مثال ایسی ہے کہ کوئی قفل کسی خاص قسم کی کچی سے کھتا ہے اب اگر اس کچی میں ددانے اس سے کم یا زیادہ کر دیں تو پھر اس سے وہ قفل نہ کھلے گا، البتہ اگر شر میں شک واقع ہو تو زیادہ کر سکتا ہے اور یہ زیادتی نہیں بلکہ اتمام ہے۔

نماز کے اندر عورتوں کے مخصوص مسائل

عورتیں بھی مردوں کی طرح نماز پڑھیں صرف چند مقامات میں ان کو مردوں کے خلاف کرنا چاہئے اور وہ انتیس ہیں اور ایک حکم اعتکاف سے متعلق ہے۔
۱۔ عورتوں کو قیام میں دونوں پاؤں مٹے ہوئے رکھنے چاہئیں ان میں فاصلہ نہ رکھیں، اسی طرح رکوع و سجود میں بھی ننگے ملائیں۔

۲۔ عورتوں کو خواہ سردی وغیرہ کا عذر ہو یا نہ ہو ہر حال میں چادر یا دوپٹہ وغیرہ کے اندر ہی سے ہاتھ اٹھانے چاہئیں یا ہر نہیں نکالنے چاہئیں۔

۳۔ صرف اپنے کندھوں کی برابر ہاتھ اٹھانے چاہئیں۔

۴۔ بگیرہ تحریمہ کے بعد سینہ پر پستان کے نیچے یا اوپر ہاتھ رکھنے چاہئیں۔

۵۔ وہنی تھیلی کو بائیں تھیلی کی پشت پر رکھ دینا چاہئے۔

۶۔ رکوع میں زیادہ جھکنا نہیں چاہئے بلکہ صرف اس قدر جھکیں جس میں ان کے ہاتھ گھٹنوں تک پہنچ جائیں۔

۷۔ رکوع میں دونوں ہاتھوں کی انگلیاں گھٹنوں پر بغیر کشادہ کئے ہوئے بلکہ ملا کر رکھنی چاہئیں۔

۸۔ رکوع میں اپنے ہاتھوں پر سہارا نہ دے۔

۹۔ رکوع میں ہاتھ گھٹنوں پر رکھے ان سے پکڑے نہیں

۱۰۔ رکوع میں اپنے گھٹنوں کو جھکائے رکھے۔

- ۱۱۔ رکوع میں اپنی کہنیاں اپنے پہلوؤں سے ملی ہوئی رکھنی چاہئیں یعنی سٹھی ہوئی رہیں۔
- ۱۲۔ جہدے میں کہنیاں زمین پر پٹھھی ہوئی رکھنی چاہئیں۔
- ۱۳۔ جہدے میں دونوں پاؤں نگلیوں کے بل کھڑے نہیں رکھنے چاہئیں بلکہ دونوں پاؤں داہنی طرف نکال کر بائیں سرین پر بیٹھیں اور خوب سمٹ کر اور سکل کر جہدہ کرے (یعنی سرین نہ اٹھائے مؤلف)
- ۱۴۔ جہدے میں پیٹ رانوں سے مٹا ہوا چاہئے یعنی پیٹ کو رانوں پر بچھا دے۔
- ۱۵۔ بارو پہلو سے ملے ہوئے ہوں، غرض کہ جہدے میں بھی سٹھی ہوئی رہیں۔
- ۱۶۔ التیات میں بیٹھتے وقت مردوں کے برخلاف دونوں پاؤں داہنی طرف نکال کر بائیں سرین پر بیٹھنا چاہئے یعنی سرین زمین پر رہے پاؤں پر نہ رکھے۔
- ۱۷۔ التیات میں ہاتھوں کی انگلیاں ملی ہوئی رکھے۔
- ۱۸۔ جب کوئی امر نماز میں پیش آئے مثلاً عورت کی نماز کے سنے سے کوئی گزرے تو تالی بجائے اس کا طریقہ یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کی انگلیوں کی پشت بائیں ہاتھ کی پٹھلی پر مارے اور مردوں کی طرح سبحان اللہ نہ کہے۔
- ۱۹۔ مردوں کی امامت نہ کرے۔
- ۲۰۔ نماز میں صرف عورتوں کا جماعت کرنا مکروہ تحریمی ہے (مردوں کے لئے جماعت واجب ہے)
- ۲۱۔ عورتیں اگر جماعت کریں تو جو عورت امام سو وہ بیچ میں کھڑی ہو آگے بڑھ کر کھڑی نہ ہو۔
- ۲۲۔ عورتوں کا جماعت میں حاضر ہونا مکروہ ہے۔
- ۲۳۔ مردوں کی جماعت میں عورت مردوں سے پیچھے کھڑی ہو۔
- ۲۴۔ عورت پر جمعہ فرض نہیں لیکن اگر پڑھے تو صحیح ہو جائے گا، اور ظہر اس کے ذمے سے اتر جائے گی۔
- ۲۵۔ عورت پر عیدین کی نماز واجب نہیں۔
- ۲۶۔ عورت پر ایام تشریق میں فرض نمازوں کے بعد تکبیر واجب نہیں۔
- ۲۷۔ عورت کو مستحب نہیں کہ نماز فجر مردوں کی طرح خوب اجالا ہونے کے بعد پڑھے بلکہ جلدی اندھیرے میں پڑھنا مستحب ہے۔

۲۸۔ عورتوں کو نماز میں کسی وقت بلند آواز سے قرأت کرنے کا اختیار نہیں بلکہ ہر جہری نماز میں بھی آہستہ قرأت کرنا واجب ہے بلکہ جن فقہاء کے نزدیک عورت کی آواز داخل ستر ہے اُن کے نزدیک جہر کے ساتھ قرأت کرنے سے عورت کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

۲۹۔ عورت اذان نہ دے۔

۳۰۔ عورت مسجد میں اعتکاف نہ کرے۔ نماز کے افعال مثل قیام و رکوع و سجود و قعدہ وغیرہ میں باعدی اور خفشی کا حکم آزاد عورت کی مانند ہے لیکن باعدی تحریمہ کے وقت مردوں کی طرح ہاتھ اٹھائے، عورت کے لئے مردوں سے یہ اختلافات صرف نماز میں ہیں ورنہ عورت بہت سے مسائل میں مردوں سے علیحدہ ہے۔

قرأت کا بیان

۱۔ حالت اقامت (یعنی حضر) میں جبکہ اطمینان ہو تو سنت یہ ہے کہ نماز فجر کی دونوں رکعتوں میں الحمد کے علاوہ چالیس یا پچاس آیتیں پڑھے اور ایک روایت کے مطابق ۶۰ ساتھ سے ۱۰۰ سو تک پڑھے ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں بھی فجر کے مثل یا اس سے کم پڑھے، عصر اور عشا کی پہلی دو رکعتوں میں الحمد کے سوا چند رہ یا تیس آیتیں اور مغرب میں پہلی دو رکعتوں میں سے ہر رکعت میں پانچ آیتیں یا کوئی چھوٹی سورۃ پڑھے، یہ آیتوں کی مقدار کے لحاظ سے قرأت مسنونہ کا ذکر تھا۔ سورتوں کے لحاظ سے قرأت مسنونہ یہ ہے کہ فجر اور ظہر میں طویل مفصل پڑھے جو سورۃ بقرات سے سورۃ بروج تک ہیں، عصر اور عشا میں اوساط مفصل پڑھے جو الطارق سے لم یکن تک ہیں، اور مغرب میں قصر مفصل پڑھے دو اذ زلزلات ارض سے آخر قرآن یعنی والناس تک ہیں، یہ دونوں طریقے سنت ہیں لیکن مفصلات کا اختیار کرنا مستحسن ہے۔

۲۔ اگر حالت اقامت میں اطمینان نہ ہو مثلاً وقت کی تنگی ہو یا اپنی جان و مال کا خوف ہو تو سنت یہ ہے کہ اس قدر پڑھ لے جس سے وقت اور اس فوت نہ ہو جائے۔

۳۔ حالت سفر میں اگر اطمینان ہو مثلاً وقت میں وسعت اور اسن و قرار ہے تو قرأت مسنونہ میں سے جس کا ذکر حالت اقامت میں ہو دلی درجہ اختیار کرے مثلاً فجر و ظہر میں طویل مفصل کی کوئی چھوٹی سورت مثلاً سورۃ ہرود یا اشتقاق یا اس کی مانند کوئی اور سورۃ دونوں رکعتوں میں پڑھے عصر و عشا میں اوساط مفصل میں سے کوئی چھوٹی سورت اور مغرب میں بہت چھوٹی سورتیں پڑھے۔

- ۴۔ اگر سفر میں الطہنان نہ ہو تو حسب حال وضو و رت جو بھی سورت چاہے پڑھ لے خواہ سب سے چھوٹی سورۃ ہو یا کم سے کم تین آیتیں یا جو قرأت تین آیتوں کی مقدار ہو پڑھ لے۔
- ۵۔ قرأت مسنونہ کا حکم فرضوں میں منفرد کے لئے بھی وہی ہے جو امام کے لئے ہے۔
- ۶۔ امام کو چاہئے کہ سنت قرأت پر زیادتی کر کے مقتدیوں پر نماز کو بھاری نہ کرے۔
- ۷۔ فجر کی نماز میں پہلی رکعت میں دوسری رکعت سے طویل قرأت کرے باقی نمازوں میں برابر کرے بعض کے نزدیک اس پر فتویٰ ہے اور بعض کے نزدیک فتویٰ اس پر ہے کہ سب نمازوں میں پہلی رکعت دوسری سے طویل کرے۔
- ۸۔ دوسری رکعت کو پہلی رکعت پر تین آیتوں کی مقدار یا اور زیادہ لیا کرنا مکروہ متزیہی ہے اس سے کم کی زیادتی مکروہ نہیں۔

۹۔ شریعت نے نماز میں آسانی کے لئے ہر جگہ سے قرآن مجید پڑھنے کی اجازت دی ہے اس لئے نماز کے لئے کوئی سورۃ مقرر کرینا مکروہ ہے لیکن اگر آسانی کے لئے ہو افضلیت یا تنصیح کرنے کا لگن نہ ہو تو مکروہ نہیں، جو سورتیں جس نماز کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پڑھنا ثابت ہیں ان کو ان نمازوں میں حرام کا پڑھا کرے مثلاً فجر کی سنتوں کی پہلی رکعت میں قل یا ایہا الکافرون اور دوسری رکعت میں قل یا ایہا اللہ احد پڑھو و نماز وتر میں پہلی رکعت میں سبح اسم ربک الاعلیٰ اور دوسری میں قل یا ایہا الکافرون اور تیسری میں قل هو اللہ احد پڑھنا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے اور کبھی کبھی ان کے علاوہ بھی پڑھا کرے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ان کا ہمیشہ پڑھنا ثابت نہیں ہے، جس شخص کو اپنی مقررہ سورتوں کے سوا دوسری یاد نہ ہوں اس کے لئے بھی مکروہ نہیں، نیز نماز شروع کرنے سے قبل یہ ذہن میں مقرر کر لینا کہ اب میں فلاں فلاں سورۃ پڑھوں گا مکروہ نہیں خواہ امام ہو یا منفرد، پھر اگر پڑھتے وقت اس کے خلاف کرے تب بھی کچھ مضائقہ نہیں۔

۱۰۔ افضل یہ ہے کہ ہر رکعت میں پوری سورت پڑھے۔

۱۱۔ دوسری رکعتوں میں ایک ہی سورۃ کے اخیر سے پڑھنا یا دوسروں کے اخیر کا حصہ پڑھنا یا پہلی رکعت میں سورۃ کے شروع یا بیچ یا اخیر سے پڑھنا اور دوسری رکعت میں کسی دوسری سورۃ کے شروع یا درمیان یا اخیر میں سے پڑھنا یا دوسری رکعت میں کوئی چھوٹی سورۃ پڑھنا مثلاً پہلی رکعت میں امن الرسول کا رکوع پڑھے اور دوسری میں سورۃ اخلاص پڑھے تو ان سب صورتوں میں کوئی

کراہت نہیں ہے لیکن اولیٰ یہ ہے کہ بلا ضرورت ایسا نہ کرے۔

۱۲۔ ایک رکعت میں ایسی دوسورتیں پڑھنا جن کے درمیان ایک یا کئی سورتوں کا فاصلہ ہو مکروہ ہے اگر فاصلہ نہ ہو تو مکروہ نہیں لیکن فرضوں میں ایسا نہ کرنا اولیٰ ہے۔

۱۳۔ اگر دونوں رکعتوں میں دوسورتیں پڑھے یعنی ہر رکعت میں ایک ایک سورۃ پڑھے اور ان دونوں سورتوں میں ایک بڑی سورۃ (یعنی چھ آیتوں سے زیادہ والی) یا دو چھوٹی سورتوں کا فاصلہ ہے تو مکروہ نہیں اور اگر ایک چھوٹی سورۃ کا فاصلہ ہے تو مکروہ ہے اسی طرح اگر پہلی رکعت میں ایک سورۃ میں سے ایک جگہ سے پڑھے اور دوسری رکعت میں اسی سورت کو دوسری جگہ سے پڑھے تو اگر ان دونوں جگہوں کے درمیان میں دو آیتوں یا زیادہ کا فاصلہ ہو تو مکروہ نہیں لیکن یہ بھی خلاف اولیٰ ہے اور اگر ایک آیت کا فاصلہ ہو تو مکروہ ہے اور اگر ایک ہی رکعت میں ایسا کرے تو خواہ فاصلہ کم ہو یا زیادہ ہر حال میں مکروہ ہے۔ اگر سمجھا ایسا ہو جائے تو قرأت کی حالت میں یاد آنے پر لوٹے اور چھٹی ہوئی آیتوں کو پڑھ کر ترتیب صحیح کرنے۔

۱۴۔ قرآن مجید کو الٹ پڑھنا یعنی یک رکعت میں ایک سورۃ پڑھنا اور دوسری میں اُس سے پہلے کی کوئی سورت پڑھنا مثلاً پہلی رکعت میں سورۃ اخلاص اور دوسری میں تہت ید الیہ النصر یا الکوتر وغیرہ پڑھنا مکروہ ہے، اسی طرح اگر ایک رکعت میں ایک آیت پڑھی اور دوسری رکعت میں یا اسی رکعت میں اس سے اوپر کی آیت پڑھی تب بھی مکروہ ہے، نماز کے باہر بھی اسی طرح پڑھنا مکروہ ہے لیکن اگر بھولے سے ہو جائے تو مکروہ نہیں بلکہ سب نماز میں شروع کرنے کے بعد اس سورۃ کو چھوڑ دینا مکروہ ہے اور خواہ بھول کر ایسا ہو یا جان بوجھ کر سو اس پر تہدہ سمجھ نہیں ہے کیونکہ یہ تلاوت کے واجبات میں سے ہے نماز کے وجبات میں سے نہیں لیکن جان بوجھ کر ایسا کرنے والے کے لئے سخت وعید آئی ہے (بچوں کو یاد کی آسانی کے لئے آخری سیپارہ اخیر کی طرف سے الٹا پڑھاتے ہیں یہ ضرورت کی وجہ سے جائز ہے)

۱۵۔ نماز میں جو سورت شروع کر دی اس کو بلا وجہ چھوڑ کر دوسری شروع کرنا مکروہ ہے۔

۱۶۔ جو سورۃ پہلی رکعت میں پڑھی ہے وہی سورۃ دوسری رکعت میں پڑھ لی تو کچھ حرج نہیں لیکن بلا ضرورت ایسا کرنا بہتر نہیں ہے، یعنی خذف دل و مکروہ تتریبی ہے۔

۱۷۔ ایک سورۃ یا ایک آیت کو ایک رکعت میں بار بار پڑھنا فرض نماز میں مکروہ ہے جبکہ اختیار سے ہو حالت عذر و نسیان میں مکروہ نہیں (کراہت کی یہ تفصیل فرض نمازوں کے لئے ہے

نفلوں اور سنتوں میں ان کراہتوں میں سے کوئی صوت نہ کر دہے۔

نماز سے باہر قرآن مجید کی تلاوت کے مسائل

۱۔ قرآن مجید کو دیکھ کر پڑھنا حفظ پڑھنے سے افضل ہے۔

۲۔ مستحب یہ ہے کہ باد صوبہ زد ہو کر اور اچھے کپڑے پہن کر تلاوت کرے اور تلاوت شروع کرتے وقت ۴۱ زب اللہ الخ پڑھنا جب ہے نیز تلاوت شروع کرتے وقت اور ہر سورۃ کے شروع میں بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنا سنت ہے اور کسی سورۃ کے درمیان سے شروع کرتے وقت بسم اللہ کا پڑھنا مستحب ہے تلاوت کے درمیان میں کوئی دنیاوی کام کرے تو اعوذ باللہ کا اعادہ کرے۔

۳۔ اگر سورۃ برأت سے تلاوت شروع کرے تو اعوذ باللہ و بسم اللہ پڑھ لے اور اگر پہلے سے تلاوت شروع کی ہوئی ہے اور پڑھتے پڑھتے آگے یہ سورۃ شروع ہوتی ہے تو اس کے شروع میں بسم اللہ لینے کی ضرورت نہیں اور اس کے شروع میں ایک نیا تعوذ جو حافظوں نے نکالا ہے وہ بے اصل ہے۔

۴۔ گرمیوں میں صبح کو قرآن مجید ختم کرنا بہتر ہے اور جازوں میں اس شب کو ختم کرنا بہتر ہے۔
۵۔ تین دن سے کم میں قرآن پاک کا ختم خلاف ولی ہے لیکن اکابر اہل سنت اس حکم سے مستثنیٰ ہیں۔

۶۔ لیٹ کر قرآن مجید پڑھنے میں مضائقہ نہیں لیکن دونوں پاؤں سمٹے ہوئے ہوں کہ لیٹنے کا ادب یہی ہے۔ اسی طرح چلتے ہوئے یا کسی کام میں لگے ہوئے قرآن شریف پڑھنا جبکہ دھیان اس میں ہو جائز ہے ورنہ مکروہ ہے۔

۷۔ نسل خانہ اور نجاست کے مقامات میں قرآن مجید پڑھنا جائز نہیں۔

۸۔ جہاں قرآن مجید پڑھا جائے اگر وہاں جمع ہونے کی غرض سے ہے تو سب پر سننا فرض ہے ورنہ ایک کا سننا کافی ہے۔

۹۔ قرآن مجید بلند آواز سے پڑھنا افضل ہے جبکہ کسی نمازی یا مریض یا سوتے ہوئے کو تکلیف نہ پہنچے۔

۱۰۔ جمع میں سب لوگ بلند آواز سے پڑھیں تو یہ مکروہ تحریمی ہے آہستہ پڑھنا چاہئے، آج کل ایصالِ ثواب کی مجالس میں ختم قرآن پیاپروں پر پڑھنے کا جو عام رواج ہو گیا ہے اس کے

جواز کا فتویٰ دیا گیا ہے۔

۱۱۔ بازاروں میں اور جہاں لوگ کام میں مشغول ہوں بلند آواز سے قرآن پڑھنا ناجائز ہے، اسی طرح جہاں علم دین پڑھایا جا رہا ہو طالب علم علم دین کا ٹکرا کر میں یا مطالعہ دیکھیں وہاں بلند آواز سے قرآن نہ پڑھا جائے۔

۱۲۔ قرآن مجید کا سننا خود تلاوت کرنے و رونق پڑھنے سے افضل ہے۔

۱۳۔ اگر تلاوت کے دوران کوئی دین میں بزرگی والا شخص یا بادشاہ اسلام یا عالم دین یا پیر یا استاد یا ماں باپ آجائیں تو تلاوت کرنے والے اس کی تعظیم کو کھڑا ہو سکتا ہے۔

۱۴۔ عورت کو غیر محرم تاہم سے پڑھنے کی بجائے عورت سے قرآن مجید پڑھنا بہتر ہے۔

۱۵۔ غلط پڑھنے والے کو بتانا سننے والے پر واجب ہے بشرطیکہ بتانے سے دشمنی اور حسد نہ پیدا ہو، اسی طرح قرآن مجید میں کتابت کی غلطی معلوم ہونے پر اس کو صحیح کر دینا اس پر واجب ہے۔

۱۶۔ بالکل چھوٹا قرآن مجید چھاپنا مکروہ ہے کیونکہ اس میں تحقیر کی صورت ہے۔

۱۷۔ دنیا رول اور محرکوں وغیرہ پر قرآن مجید لکھا چھاپنا نہیں اور قرآن مجید کی تعظیم کی نیت سے اس پر طائی کام کرنا مستحب ہے۔

۱۸۔ ایک آیت کا حفظ کرنا ہر مسلمان مکلف (عاقلاً و بالغ) پر فرض عین ہے اور پورے قرآن

مجید کا حفظ کرنا فرض کفایہ ہے، سورۃ فتح اور ایک دوسری چھوٹی سورۃ یا تین چھوٹی آیتیں یا ایک بڑی آیت کا حفظ کرنا ہر مسلمان مکلف پر واجب احسن ہے، ورس میں کمی کرنا مکروہ تحریمی ہے، اسی طرح قرأت مسنونہ کی مقدار قرآن مجید یا ذکر ناسنت ہے اور اس میں کمی کرنا مکروہ تنزیہی ہے، نیز پورے قرآن مجید کا حفظ کرنا ہر مسلمان مکلف کے لئے سنت عین و نفل پڑھنے سے افضل ہے۔

۱۹۔ قرآن مجید کو پڑھ کر بھلا دینا سخت گناہ ہے اس سے مراد ایسا بھولنا ہے کہ دیکھ کر بھی نہ پڑھ سکے۔

۲۰۔ تجوید یعنی قرآن مجید کو صحیح قواعد قرأت کے مطابق پڑھنا ضروری ہے اور اس کی مشق

ایک مہر استاد سے کرنی چاہئے، مخارج و صفات لازمہ و ادقاف کی رعایت نہ کرنے سے غلط قرآن پڑھنے کا گناہ ہوگا۔

قاری کی لغزشوں کا بیان

کلیہ قاعدہ یہ ہے کہ اگر قرأت میں کسی غلطی ہو جس سے تغیر فاحش ہو جائے تو منہ زنا سدا ہو

جائے گی ورنہ نہیں تغیر قرأت کی چند مشہور اقسام مع احکام یہ ہیں!

۱۔ ایک کلمے کے ایک حرف کو دوسرے کلمے کے حرف سے ملا دینا جیسے اِنَّكَ نَعْبُدُكَ اَوْ اِنَّا نَعْبُدُكَ پڑھا تو صحیح یہ ہے کہ نماز فاسد نہیں ہوگی، مگر چہ جان بوجھ کر ہو۔

۲۔ ایک حرف کو دوسرے حرف سے بدل دینا اگر معنی نہ بدلیں مثلاً ان المسلمین کو ان المسلمون پڑھا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر معنی بدل گئے تو اگر ان میں فرق کرنا آسان ہے اور پھر فرق نہیں کیا جیسے طالحات کی جگہ صالحات پڑھ دیا تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر فرق کرنا مشکل ہے تو فتویٰ اس پر ہے کہ نماز فاسد نہیں ہوگی مگر صحت کی کوشش کرتا رہے۔

۳۔ کسی حرف کا حذف کر دینا اگر ایجاز و ترخیم کے طور پر ہو تو نماز فاسد نہ ہوگی اس کے علاوہ ہو تو معنی بدلنے پر نماز فاسد ہوگی ورنہ نہیں۔

۴۔ کسی ایک یا زیادہ حرف کی زیادتی، اگر معنی بدل جائیں تو نماز فاسد ہوگی ورنہ نہیں۔

۵۔ ایک کلمے کو چھوڑ کر اس کی جگہ دوسرا کلمہ پڑھا اگر وہ کلمہ قرآن مجید میں ہے اور معنی میں تغیر نہیں ہوتا تو بالاتفاق نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر معنی میں تغیر ہے تو نماز فاسد ہوگی اور اگر وہ کلمہ قرآن مجید میں نہیں ہے لیکن معنی میں اس کے قریب ہے تو احتیاطاً نماز فاسد ہوگی۔

۶۔ ایک کلمے کو چھوڑ دینا اور اس کے بدلے میں بھی کوئی کلمہ نہیں پڑھا تو اگر معنی نہیں بدلے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر معنی بدل گئے تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

۷۔ کوئی کلمہ زیادہ کرنا اور وہ کسی کلمے کے عوض میں بھی نہ ہو، پس اگر معنی بدل جائیں تو نماز فاسد ہوگی ورنہ نہیں۔

۸۔ حرف یا کلمے کی تکرار، پس اگر حرف کی زیادتی ہوگی تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر کلمے کی زیادتی ہوگی تو معنی بدل جانے پر نماز فاسد ہو جائے گی ورنہ نہیں اگر کلمہ بے ساختہ دوبارہ نکل گیا یہ تخریج کو صحیح کرنے کے لئے کلمے کو دوبارہ کہا یا کوئی بھی ارادہ نہ کیا تو نماز فاسد نہ ہوگی۔

۹۔ کلمہ یا حرف کی تقدیم و تاخیر، اگر معنی نہ بدلے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر معنی بدل گئے تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

۱۰۔ ایک آیت کو دوسری کی جگہ پڑھ دینا اگر آیت پر پورا وقف کر کے دوسری آیت پوری یا تھوڑی سی پڑھی تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر وقف نہ کیا بلکہ ملا دیا تو معنی بدل جانے کی صورت میں نماز فاسد ہوگی ورنہ نہیں۔

۱۱۔ بے موقع وقف و وصل وابتدا کرنا، عموم بولی کی وجہ سے فتویٰ اسی پر ہے کہ کسی صورت میں نماز فاسد نہ ہوگی۔

۱۲۔ اعراب و حرکات میں غلطی کرنا، متقدمین کے نزدیک اگر معنی میں بہت تغیر ہوا تو نماز فاسد ہو جائے گی ورنہ نہیں اس میں احتیاط زیادہ ہے اور کسی نماز کو لوٹا لینا ہی بہتر ہے اگرچہ متاخرین کے نزدیک کسی صورت میں بھی نماز فاسد نہ ہوگی اور عموم بولی کی وجہ سے اسی پر فتویٰ ہے۔

۱۳۔ تشدید کی جگہ تخفیف، و تخفیف کی جگہ تشدید کرنا یا مد کی جگہ قصر و قصر کی جگہ مد کرنا اس میں بھی اعراب کی طرح عموم بولی کی وجہ سے فتویٰ اسی پر ہے۔ نماز فاسد نہیں ہوگی۔

۱۴۔ ادغام کو اس کے موقع سے چھوڑ دینا یا جہاں اس کا موقع نہیں ہے وہاں ادغام کرنا اس میں بھی نماز فاسد نہیں ہوگی۔

۱۵۔ بے موقع اسہ یا اخفاء یا غبار یا غنہ وغیرہ کرنا ان سب میں بھی نماز فاسد نہیں ہوگی۔

۱۶۔ کلمے کو پورا نہ پڑھنا، خود اس سبب سے کہ سانس ٹوٹ گیا یا باقی کلمہ بھول گیا اور پھر یاد آنے پر پڑھ دیا مثلاً الحمد للہ میں کہ کہ کہ سانس ٹوٹ گیا یا باقی کلمہ بھول گیا پھر یاد آیا اور حمد للہ کہہ دیا تو فتویٰ اس پر ہے کہ اس سے بچنا مشکل ہے اس کے نماز فاسد نہ ہوگی، اسی طرح کلمے میں بعض حروف کو پیٹ پڑھا تو نماز فاسد نہ ہوگی۔

۱۷۔ سین (راگی) سے پڑھا جتنی غموں کی رعایت سے حروف کو کھنکڑا کر پڑھا تو اگر معنی بدل جائیں نماز فاسد ہو جائے گی ورنہ نہیں لیکن، ایسا پڑھنا مکروہ اور باعثِ گناہ ہے اور اس کا سنن بھی مکروہ ہے۔

۱۸۔ اللہ تعالیٰ کے ناموں میں تانیث دخل کرنا، بعض کے نزدیک اس سے نماز فاسد ہو جائے گی بعض کے نزدیک فاسد نہیں ہوگی۔

فائدہ

اگر کسی نے قرأت میں کھلی ہوئی غلطی کی، پھر لوٹا کر صحیح پڑھا لیو تو اس کی نماز جائز و درست ہے۔

امامت کا بیان

۱۔ امامت کے معنی سردار ہونا ہے، نماز میں ایک شخص سرری جماعت کا امام یعنی سردار ہونا

ہے اور سب مقتدی اس کی تاجداری کرتے ہیں، نماز کی امامت سے مراد مقتدی کی نماز کا امام کی نماز کے ساتھ چند شراک کے ساتھ وابستہ ہونا ہے شرکاء آگے آتی ہیں۔

۲۔ امامت اذان سے افضل ہے یعنی اس میں زیادہ ثواب ہے اور امامت اقتدا سے بھی افضل ہے۔

جماعت کا بیان

جماعت کی تعریف

مل کر نماز پڑھنے کو جماعت کہتے ہیں جس میں ایک امام اور باقی سب مقتدی ہوتے ہیں۔ جمعہ اور عیدین کے علاوہ جماعت کے لئے کم سے کم دو آدمی ہونے چاہئیں ایک امام اور دوسرا مقتدی، اگرچہ وہ مقتدی ایک سمجھ دار لڑکا ہی ہو پس وہ مقتدی خواہ مرد ہو یا عورت آزاد ہو یا غلام بالغ ہو یا نابالغ سمجھ دار اور خواہ فرشتہ ہو یا جن درنہ ز خواہ مسجد میں ہو یا مسجد کے علاوہ کسی اور جگہ ہو جماعت کہلا سکتی اور جماعت کا ثواب ملے گا لیکن جس قدر جماعت زیادہ ہوگی اسی قدر زیادہ ثواب ہوگا۔ جمعہ اور عیدین کے لئے امام کے علاوہ کم از کم ایسے تین آدمی اخیر نماز تک امام کے پیچھے ہوں جو امامت کے اہل ہوں تو جماعت درست ہوگی ورنہ نہیں۔

جماعت کی بعض حکمتیں اور فائدے

- ۱۔ ایک نماز پر سناٹا نہیں نماز کا ثواب ملتا۔
- ۲۔ آپس میں محبت و اتفاق بڑھتا اور دوسروں کو دیکھ کر عبادت کا شوق اور رغبت پیدا ہوتا، نیک لوگوں اور کاموں کے قلبی انوار سے دوسروں کے قلوب وہ نفع کا منور ہوتا۔
- ۳۔ بزرگ و نیک لوگوں کے ساتھ گنہگاروں کی نماز کا بھی قبول ہو جاتا۔
- ۴۔ نادانوں کو واقفوں سے مسائل پوچھنے میں آسانی ہوتا اور اپنی غلطیوں کی اصلاح اور دوسروں کی اچھائی و عمدگی حاصل کرنا پس یہ نماز کی صحت و تکمیل کا بہترین ذریعہ ہے۔
- ۵۔ نماز میں خوب دل لگتا۔
- ۶۔ ایک دوسرے کے حال کی اطلاع ہونا اور ایک دوسرے کے درد و مصیبت میں شریک ہو سکتا جس سے اخوت و محبت ایمانی میں کمال حاصل ہوتا ہے۔

۷۔ بے نمازیوں کا پتہ چلنا اور ان میں تبلیغ اور وعظ و نصیحت کا موقع ملنا۔

۸۔ نزولی رحمت و قبولیت کے لئے خاص اثر رکھنا۔

۹۔ جماعت کے ساتھ نماز ادا کرنا عبادت اور اسلام کی شان اور کلمۃ اللہ کی بلندی اور کفر کی پستی کا ذریعہ ہے۔

۱۰۔ جماعت پر شیطان کا تسلط نہیں ہوتا۔

۱۱۔ جماعت کی انتظار کے وقت کا عبادت میں شمار ہونا وغیرہ۔

جماعت کا حکم

۱۔ فرض نمازوں میں جماعت سبب مؤکدہ اور واجب کے قریب ہے بلکہ بعض کے نزدیک واجب اور بعض کے نزدیک فرض ہے۔

۲۔ نماز تراویح کے لئے جماعت کل، ہل محلہ پر سنت کفایہ ہے۔

۳۔ رمضان المبارک میں نماز وتر کی جماعت مستحب ہے۔

۴۔ جمعہ اور عیدین کی نمازوں میں جماعت شرط ہے۔

۵۔ نماز خسوف (چاند گہن کی نماز) اور تمام نوافل میں بلاوے اور اہتمام کے ساتھ جماعت مکروہ تحریمی ہے اگر اذان و اقامت دہانے وغیرہ کے اہتمام کے بغیر دو تین آدمی جمع ہو کر مسجد کے کسی گوشے میں نفل نماز جماعت سے پڑھ لیں تو مکروہ نہیں، چار یا اس سے زیادہ کی جماعت نوافل میں ہر حال میں مکروہ تحریمی ہے خواہ اہتمام ہو یا نہ ہو۔

۶۔ اگر محلے کی مسجد میں جماعت سے رہ گیا تو اس کو کسی دوسری مسجد میں جماعت کے لئے جانا واجب نہیں البتہ مستحب ہے جبکہ اپنی مسجد میں داخل نہ ہوا ہو، اگر اپنی مسجد میں داخل ہو گیا تو وہیں اکیلا پڑھے دوسری جگہ نہ جائے، اگر اپنی مسجد میں داخل ہوا اور اس میں جماعت ہو رہی ہے تو جب تک اس میں کچھ بھی حصہ مل سکے اس میں شامل ہونا چاہئے اس کو دوسری مسجد میں پوری جماعت ملنے کے خیال سے جانا گناہ اور نماز سے منہ پھیرنے کے معنی میں ہے۔

ترک جماعت کے عذرات

۱۔ عورت ہونا۔

۲۔ نابالغ ہونا۔

۳۔ بیماری جس سے چل بھر نہ سکے اور مسجد تک آنے میں مشقت ہو یا مدت کا مریض ہو جو بغیر مشقت نہ چل سکے۔

۴۔ اپاج یعنی لنگڑا والا ہو یا دونوں ہاتھ یا دونوں پاؤں کٹے ہوئے ہوں یا شل ہوں یا ایک ہاتھ اور ایک پاؤں مخالف جانب یا ایک ہی جانب کے کٹے ہوئے ہوں یا شل ہوں۔
۵۔ جس کو فالج کا مرض ہو گیا ہو۔

۶۔ بہت بوڑھا جو چنے پھرنے سے عاجز ہو اور اس کو مسجد تک جانے میں مشقت ہو۔
۷۔ اندھا ہونا۔

۸۔ بہت بارش ہونا۔

۹۔ مسجد کے راستے میں کچھڑ ہونا۔

۱۰۔ سخت سردی ہونا۔

۱۱۔ بہت اندھیرا ہونا۔

۱۲۔ رات کے وقت آندھی اور تیز ہوا ہونا، یہ دن میں عذر نہیں۔

۱۳۔ جو شخص کسی بیمار کی خدمت و تجارت داری کرتا ہو۔

۱۴۔ مسجد میں جانے سے مال و اسباب کے چوری ہو جانے وغیرہ کا خوف ہو یا ہنڈیا وغیرہ کے یا تنور میں روٹی کے ضائع ہونے کا خوف ہو۔

۱۵۔ قرض خواہ کے ملنے اور اس سے تکلیف پہنچنے یا قید کر لینے کا خوف ہو جبکہ وہ قرض ادا کرنے پر قادر نہ ہو۔

۱۶۔ کسی دشمن یا ظالم کے مل جانے سے اپنی جان یا مال پر خوف ہو۔

۱۷۔ جبکہ سفر کا ارادہ ہو اور قافلہ نکل جانے اور تنہا سفر کرنے میں خوف ہو یا ریل گاڑی یا جہاز یا موٹر کی روانگی کا وقت قریب ہو۔

۱۸۔ پیشاب یا پاخانے کی غالب حاجت یا رتخ کے غلبے کے وقت۔

۱۹۔ جب کھانا حاضر ہو اور بھوک سے نفس اس کی طرف زیادہ راغب ہو خواہ کوئی وقت ہو یہی حکم پینے کا ہے۔

۲۰۔ صحت نماز کی کسی شرط مثلاً طہارت یا ستر عورت وغیرہ کا نہ پایا جانا۔

۲۱۔ امام کا مقتدی کے مذہب کی رعایت نہ کرنا، (ان میں سے جو عذر بالکل مانع ہو جیسے

زیادہ بڑھا پایا فالج وغیرہ تو اگر اس کی نیت تھی کہ عذر نہ ہوتا تو ضرور شامل ہوتا، اس کو جماعت کا ثواب مل جائے گا اور جو عذر بالکل مانع نہیں جیسے بارش دیکچڑا سردی داندھا ہونا وغیرہ تو اس کو ترک سے جماعت میں شامل ہونا بہتر ہے ورنہ جماعت کی فضیلت سے محروم رہے گا البتہ ترک جماعت کا گناہ اس پر نہیں ہوگا)

جماعت کے واجب ہونے کی شرطیں

- ۱۔ مسلمان ہونا۔ ۲۔ مرد ہونا، ۳۔ بالغ ہونا، ۴۔ عاقل ہونا، ۵۔ آزاد ہونا، ۶۔ تمام مذکورہ بالا عذروں سے خالی ہونا۔

جماعت کے صحیح ہونے کی شرطیں

یہ دو قسم پر ہیں اول شرائط امامت، دوم شرط اقتدا۔

قسم اول شرائط امامت:

یہ چھ ہیں:

- ۱۔ اسلام یعنی مسلمان ہونا، کافر و مشرک کے پیچھے نماز درست نہیں، بدعتی جو کافر نہ ہو اور فاسق کے پیچھے نماز درست ہو جائے گی مگر مکروہ تحریمی ہے۔
- ۲۔ عاقل ہونا، ہر وقت مست و مجنون رہنے والے کے پیچھے نماز درست نہیں۔
- ۳۔ بالغ ہونا، نابالغ لڑکے کے پیچھے بالغ کی نماز درست نہیں خواہ تراویح و نوافل ہی ہوں۔ عمر کے لحاظ سے پندرہ سال کا لڑکا بالغ ہے، اگر علامت کے لحاظ سے اس عمر سے پہلے بالغ ہو جائے تو اس کے پیچھے نماز درست ہے۔
- ۴۔ مذکر (مرد) ہونا، مرد کی اقتدا عورت یا طفلی، مشکل کے پیچھے درست نہیں۔

۵۔ قرأت یعنی بقدر جواز می زقرآن یاد ہونا اور وہ کم سے کم ایک آیت ہے اور ایسے شخص کو حنفی فقہاء کے نزدیک قاری کہتے ہیں درجس کو اس قدر بھی یاد نہ ہو اس کو انہی کہتے ہیں پس قاری کی اقتدا انہی کے پیچھے درست نہیں، اسی طرح قاری کی اقتدا گونگے کے پیچھے درست نہیں۔

۶۔ صحیح ہونا یعنی عذرات سے بچا ہوا ہونا پس صحیح (غیر معذور) کی اقتدا معذور کے پیچھے درست نہیں۔ عذرات یہ ہیں: ۱۔ ہر وقت پیشاب جاری رہنا، نکسیر یا زخم سے خون جاری رہنا،

ریاح جاری رہنا، استحاضہ کا مرض ہونا، ۲۔ تو تلبیہ بکلا ہونا، ۳۔ نماز کی شرطوں میں سے کسی شرط کا نہ پایا جانا (معذور اپنے جیسے معذور کی امامت کر سکتا ہے اسی طرح اُمّی انہی کی امامت کر سکتا ہے اور نابالغ نابالغوں کی امامت کر سکتا ہے وغیرہ)

قسم دوم شرائط اقتدا

۱۔ نیت اقتدا یعنی مقتدی کو امام کی متابعت۔ جنی س کے پیچھے نماز پڑھنے کی نیت کرنا اور اس نیت کا تحریمہ کے ساتھ ہونا یا تحریمہ پر اس طرح مقدم ہونا کہ دونوں کے درمیان کوئی نماز کو توڑنے والا فعل نہ ہو، جمعہ وعیدین میں اقتدا کی نیت ضروری نہیں۔

۲۔ مرد امام کو عورتوں کی امامت کی نیت کرنا عورتوں کی نماز صحیح ہونے کے لئے شرط ہے لیکن جمعہ وعیدین میں یہ شرط نہیں ہے۔

۳۔ مقتدی کا امام سے آئے نہ ہونا۔ مقتدی کا قدم امام کے قدم سے آئے نہ ہو اور اس میں ٹخنوں یعنی ایڑیوں کا اعتبار ہے پس اگر مقتدی کا ٹخنہ، بڑی، مہ کے ٹخنہ، ایڑی سے پیچھے ہو لیکن امام کا پاؤں پہنچنا ہو، اگر مقتدی کا پاؤں بڑھوے کی وجہ سے چھ مہ کے پنجے سے آئے ہو، اقتدا درست ہے۔

۴۔ اتحاد نماز، یعنی امام اور مقتدی کی نماز کا متحد ہونا، پس دونوں کی نماز، ایک ہی ہو جیسے ظہر کی نماز اسی ظہر کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے درست ہے لیکن ظہر کی نماز عصر کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے درست نہیں، یہ مقتدی کی نماز، مہ کی نماز کو متضمن (شامل) ہو جیسا کہ نفل پڑھنے والے کی نماز فرض پڑھنے والے کے پیچھے درست ہے کیونکہ فرض فرض نفل کو متضمن ہے لیکن اس کا برعکس درست نہیں کیونکہ نفل فرض کو متضمن نہیں اسی طرح ہر قوی نماز والے کی اقتدا ضعیف نماز والے کے پیچھے درست نہیں لیکن ضعیف نماز والے کی اقتدا قوی نماز والے کے پیچھے درست ہے، مثلاً نذر نماز والے کی اقتدا نفل نماز والے کے پیچھے درست نہیں، مسبوق کی اقتدا مسبوق کے پیچھے، ادا نماز والے کی اقتدا دوسرے دن کی وہی قضا نماز پڑھنے والے کے پیچھے، مسافر کی اقتدا مکیم کے پیچھے وقت نکلنے کے بعد درست نہیں وغیرہ۔

۵۔ اتحاد مکان، امام و مقتدی کے مکان کا یک ہونا، پس سواری سے اتر کر نماز پڑھنے والے کی اقتدا اسوار کے پیچھے یا، ایک سواری پر نماز پڑھنے والے کی اقتدا دوسری الگ سواری پر نماز پڑھنے والے کے پیچھے درست نہیں۔

۶۔ امام اور مقتدی کے درمیان عام راستہ (سڑک) نہ ہونا، وہ راستہ جس میں ٹیل گاڑی یا لدے ہوئے ادلت و خچر گزر سکیں، رخ اقتدا ہے جبکہ صفیں ملی ہوئی نہ ہوں، اگر اس سے کم فاصلہ ہو یا صفیں ملی ہوئی ہوں، تو مانع اقتدا نہیں، ایک آدمی کے درمیان میں کھڑا ہونے سے صفیں نہیں ملتیں دو میں اختلاف ہے تین آدمی کھڑے ہوں تو بالاتفاق صفیں متصل ہو جائیں گی۔

۷۔ بڑی نہر درمیان میں نہ ہونا، جس نہر میں کشتیاں درجہ (یعنی چھوٹی کشتیاں) گزر سکیں اور اس پر ٹیل وغیرہ کے بغیر گزرنہ ہو سکے وہ نہر بڑی ہے اور وہ عام راستے کے حکم میں ہے، اس میں صفوں کا اتصال پل کے ذریعے ہو سکتا ہے در نہر خشک ہو تو راستے کی طرح اس میں صفیں متصل ہو جانے سے اقتدا درست ہے، چھوٹی نہر جس میں کشتیاں اور جہاز نہ گزر سکیں مانع اقتدا نہیں ہے۔

۸۔ کوئی بڑا میدان یعنی خالی جگہ، امام اور مقتدی کے درمیان حائل نہ ہونا پس اگر میدان میں جماعت کھڑی ہو تو اگر امام اور مقتدی کے درمیان اتنی جگہ خالی ہے جس میں دو صفیں یا زیادہ قائم ہو سکیں تو اقتدا درست نہیں ہے، اس سے کم فاصلہ مانع اقتدا نہیں اور نماز درست ہو جائے گی، اسی طرح کوئی سی دو صفوں کے درمیان قاصطے کے پھیلے صف کے لئے، مانع اقتدا ہونے یا نہ ہونے کے حکم کی بھی یہی تفصیل ہے۔ بہت ہی زیادہ بڑی مسجد میں بھی صفوں میں قاصطے کے حکم کی تفصیل یہی ہے یعنی وہ میدان کے حکم میں ہے۔ عام مساجد اگرچہ بڑی ہوں مکان واحد کے حکم میں ہیں اور ان میں فاصلہ خواہ دو صفوں کے برابر یا زیادہ ہو، مانع اقتدا نہیں ہے، لیکن بلا ضرورت مکروہ ہے، خانے مسجد (محسن) مسجد کے حکم میں ہے، بڑا مکان جو چالیس گز شرعی یا اس سے زیادہ بڑا ہو میدان کے حکم میں ہے اس سے کم عام مسجد کے حکم میں ہے۔

۹۔ مقتدی پر امام کا حال مشتبہ نہ ہونا، اگر امام کے ایک رکن سے دوسرے رکن میں جانے کا حال مقتدی کا معلوم ہو خواہ امام یا مقتدیوں کو دیکھ کر ہو یا امام یا مکبر کی تکبیر کی آواز سن کر ہو تو اقتدا درست ہے خواہ دیوار یا منبر وغیرہ درمیان میں حائل ہو۔

۱۰۔ امام اور مقتدی کے درمیان عورتوں کی پوری صف کا حائل نہ ہونا، اگر عورتوں کی پوری صف امام کے پیچھے ہوگی تو ان کے پیچھے مردوں کی جتنی صفیں ہوں گی سب کی نماز فاسد ہو جائے گی اسی طرح اگر مقتدیوں کی صفوں کے درمیان میں عورتوں کی صف ہوگی تو ان کے پیچھے والی مردوں کی سب صفوں کی نماز فاسد ہو جائے گی، چار یا زیادہ عورتیں ہوں گی تو پوری صف کا حکم ہوگا، تین عورتیں ہوں گی تو پیچھے والی تمام صفوں کے اُن تین تین آدمیوں کی نماز فاسد ہوگی جو اُن عورتوں کی

سیدھ میں پیچھے ہوں گے دو عورتیں پیچھے دلی صف کے دو آدمیوں کی اور ایک عورت پیچھے والی صرف پہلی صف کے صرف ایک آدمی کی نماز فاسد کرے گی اور اگر مردوں کی صف کے درمیان میں ایک یا زیادہ عورتیں ہوں گی تو ان کے برہروالے دفنی دبا کی طرف کے ایک ایک آدمی کی نماز بھی فاسد ہو جائے گی۔

۱۱۔ امام کی نماز کا مقتدی کے مذہب پر صحیح ہونا اور مقتدی کا اپنے گمان میں اس کو صحیح سمجھنا
۱۲۔ مقتدی کا ارکان نماز میں امام کے ساتھ شریک ہونا یعنی ہر رکن کو امام کے ساتھ یا اس کے بعد متصل ہی ادا کرنا پس اگر کسی رکن کو چھوڑ دے گا یا امام سے پہلے ادا کرے گا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ اگر اس رکن میں جس کو امام سے پہلے کر لیا ہے اپنے امام کو پایا مثلاً امام کے رکوع میں جانے سے پہلے رکوع میں چلا گیا اور رکوع میں یہیں تک رہا کہ امام نے بھی رکوع کر دیا یا وہ رکوع سے اٹھ گیا تھا سین پھر امام کے ساتھ رکوع میں واپس آیا تو اب امام کے ساتھ شرکت ہو کر نماز درست ہو جائے گی اور اگر اس صورت میں امام کے رکوع میں جانے سے پہلے اٹھ گیا اور پھر امام کے ساتھ رکوع میں شریک نہیں ہوا وقتہ اور مست نہ ہوگی اور نماز فاسد ہو جائے گی۔

۱۳۔ ارکان کی ادائیگی میں مقتدی کا امام کے مثل یا اس سے کم ہونا پس امام اور مقتدی دونوں رکوع و سجود سے نماز پڑھتے ہوں یا دونوں اشارے سے نماز پڑھتے ہوں یا امام رکوع و سجود سے پڑھتا ہو اور مقتدی اشارے سے پڑھتا ہو تو اقتدا درست ہے، ورنہ اگر امام اشارے سے نماز پڑھتا ہو اور مقتدی رکوع و سجود سے تو چونکہ مقتدی کا حال امام سے قوی ہے اس لئے اقتدا درست نہیں۔

۱۴۔ شرائط نماز میں مقتدی کا امام سے زیادہ جامع نہ ہونا، بلکہ امام کے مثل یا اس سے کم ہونا مثلاً سب شرائط کا جامع مقتدی سب شرائط کے جامع امام کے پیچھے نماز پڑھے تو درست ہے، یا نہ نکا آدمی دوسرے ننگے آدمی کے پیچھے پڑھے یا نہ نکا آدمی سب شرائط کے جامع امام کے پیچھے نماز پڑھے تو اقتدا درست ہے لیکن اگر امام ننگا ہو اور مقتدی ستر ڈھانپے ہوئے ہو تو اقتدا درست نہیں۔

جن لوگوں کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہے

۱۔ بدعتی جبکہ اس کی بدعت کفر کے درجہ کی نہ ہو۔

۲۔ فاسق جو علانیہ فسق کرتا ہو جیسے شرابی، جواری، زنا کار، سودخور وغیرہ ڈاڑھی منڈانے

والا یا ڈاڑھی کٹنا کر ایک مشمت سے کم رکھنے والا بھی علانیہ فاسق ہے۔

جن کے پیچھے مکروہِ تنزیہی ہے

۱۔ غلام (جو شرع کی رو سے غلام ہو)

۲۔ بائٹنوار۔

۳۔ دلدارنا (حرامی) ان تینوں میں تربیت نہ ہو سکنے کی وجہ سے جہالت کا غلبہ ہوتا ہے اس لئے مکروہِ تنزیہی ہے لیکن اگر ایسا شخص قوم میں زیادہ علم والا، ورثیک ہو تو اسی کو امام بنانا اولیٰ ہے، اور جب اس سے افضل اور کوئی شخص موجود نہ ہو تو اس کی امامت بلا کراہت جائز ہے۔

۴۔ باغ نوجوان جس کے بھی ذرگی نہ لگی ہو بوجہ خوفِ شہوت یا غلبہِ جہل مکروہ ہے، لیکن اگر زیادہ عالم بھی ہو تو کراہت رفع ہو کر یہی امامت کے لئے اولیٰ ہوگا۔

۵۔ اندھا اور وہ شخص جس کو دن اور رات میں کم نظر آئے اس کی امامت نجاست سے نہ بچ سکنے کی وجہ سے مکروہ ہے اور اگر وہ بچے ہو، دراحتی ط کرنے والا ہو اور اہل علم ہو تو یہی اولیٰ ہے۔

۶۔ کم عقل۔

۷۔ فاجِ زندہ در برص و بہق و یرینی جس کو سفید یا سیاہ داغ کا مرض پھیل گیا ہو، مجذوم والا، لنگڑا یعنی جو قدم کا یکم حصہ کا رکھڑ ہوتا ہو پورا پاؤں نہ لگتا ہو، ایک ہاتھ والا، جس کا پیشاب بند ہو گیا ہو، ان سب کے پیچھے ملت تنفر یا پوری طرح طہارت ممکن نہ ہونے کی وجہ سے مکروہ ہے۔

امامت کا زیادہ حقدار کون ہے؟

تمام حاضرین میں سے جس میں امامت کے سب سے زیادہ اوصاف پائے جائیں اس کو امام بنانا چاہئے لیکن بادشاہِ سلام کے ہوتے ہوئے کسی اور کون کی اجازت کے بغیر حق امامت نہیں ہے، اس کے بعد وہاں پھر قاضی پھر مسجد کا امام معین یا گھر میں صاحبِ خانہ جہد امامت کا اہل ہو ہر حال میں مقدم ہوگا۔

(۱) امامت کے لئے سب سے مقدم وہ شخص ہے جو عالم ہو یعنی نماز کے مسائل سب سے زیادہ جانتا ہو اگرچہ دوسرے علوم میں کم ہو اور یہ بھی شرط ہے کہ اس کے اہل اچھے ہوں اگر اس میں دو آدمی برابر ہوں تو جو (۲) زیادہ قاری ہو اور قرآن مجید قواعد کے مطابق زیادہ صحیح پڑھتا ہو پھر جو (۳) زیادہ پرہیزگار ہو یعنی حلال دھرم میں شبہ سے بھی بچتا ہو، (۴) پھر جو عمر میں زیادہ ہو

یعنی اسلام کی حالت میں زیادہ عرصے سے ہو، (۵) پھر جو اخلاق میں زیادہ اچھا ہو، (۶) پھر جو خوبصورتی میں زیادہ ہو اس سے مرتبہ زیادہ پڑھنے والا ہے کیونکہ اس سے چہرے پر خوبصورتی زیادہ آتی ہے اور یہ جماعت کی کثرت کا سبب ہے، (۷) پھر جو حسب میں زیادہ ہو، (۸) پھر جو نسب میں یعنی خاندان کے لحاظ سے زیادہ شریف ہو مثلاً سیدہ رولگوں پر مقدم ہے (۹) پھر جس کی آواز زیادہ اچھی ہو، (۱۰) پھر جس کے پاس طالع مال زیادہ ہو، (۱۱) پھر جو جاہ اور وقار میں زیادہ ہو، (۱۲) پھر جو عمدہ لباس پہنے، (۱۳) پھر جس کا سرتاج کے ساتھ دوسروں سے بڑا ہو، یہ عقل کی بڑائی کی دلیل ہے غیہ متناسب (بہت ہی زیادہ)، بڑا نہ ہو، (۱۴) پھر یہ مقیم مسافر پر مقدم ہے جبکہ باقی نمازی مقیم ہوں یا مقیم و سفر طے چلے ہوں، (۱۵) پھر آزاد اسلی آزاد شدہ غلام پر مقدم ہے، جب کسی صفت میں دو شخص مقابل ہوں تو جو زیادہ عرصے سے اس صفت کا اہل ہو مقدم ہو، مثلاً دونوں عالم ہیں تو جس کا عمر پیسے سے ہے یا دونوں قری ہیں تو جس کو فن قرأت دوسرے سے زیادہ عرصے سے آتا ہے وغیرہ، اگر یہ ساری صفتیں دونوں پر زیادہ شخصوں میں جمع ہو جائیں اور اولیٰ وجہ ترجیح نہ ہو تو قرعہ ڈال جائے یا جس صفت کے اعتبار پر چھوڑ دیں اور مقتدیوں کے اختیار کی صورت میں اگر اختلاف ہو تو کثرت رائے کا اعتبار ہوگا۔ اگر مسجد کا امام متعین ہو اور جماعت کے وقت اس سے افضل بولی نہیں آجائے تب بھی متعین اس ضمنی شخص سے زیادہ مستحق ہے۔

امام اور مقتدی کے کھڑا ہونے اور صفوں کی ترتیب کا بیان

۱۔ اگر صرف دو آدمی جماعت کریں تو ایک امام بنے اور دوسرا مقتدی بن کر اس کے برابر میں وہی طرف ہڑ ہو، اگرچہ وہ دوسرا شخص جو مقتدی بنے گا بڑا ہی ہو، اکیلا مقتدی امام سے آگے نہ کھڑا ہو ایڑی اور ٹخنے برابر میں ہوں امام سے آگے نہ ہوں، اگر مقتدی کا پاؤں بڑا ہونے کی وجہ سے انگلیاں امام کی انگلیوں سے آگے ہوں تو مضائقہ نہیں، اگر مقتدی اتنا پیچھے بیٹھ کر کھڑا ہو کہ اس کے پاؤں کی انگلیاں امام کی ایڑی کے برابر ہوں تب بھی مضائقہ نہیں زیادہ پیچھے یا بالکل امام کے پیچھے اکیلے مقتدی کا کھڑا ہونا مکروہ تنزیہی اور خلاف سنت ہے۔

۲۔ اگر مقتدی اکیلی عورت یا لڑکی ہو تو اس کو امام کے پیچھے ہی کھڑا ہونا چاہئے۔

۳۔ اگر دو یا زیادہ مقتدی ہوں تو امام کو اس کے آگے کھڑا ہونا واجب ہے اور ان کے برابر میں بیچ میں کھڑا ہونا مکروہ تحریمی ہے، اگر مقتدی ایک مرد اور ایک عورت یا لڑکی ہو تو مرد امام کے

برابر میں اور عورت یا لڑکی پیچھے کھڑی ہو، اگر دو مرد اور ایک عورت یا لڑکی ہو تو دونوں مرد امام کے پیچھے اور عورت یا لڑکی اُن مردوں کے پیچھے کھڑی ہو۔

۳۔ اگر دو مرد یعنی ایک امام اور ایک مقتدی جماعت سے نماز پڑھ رہے ہوں پھر ایک تیسرا شخص آ جائے تو پہلا مقتدی خود ہی پیچھے ہٹ جائے تاکہ دونوں مل کر امام کے پیچھے صف بنالیں اگر وہ نہ ہٹے تو وہ تیسرا آدمی اس کو پیچھے بٹھائے خواہ تحریمہ باندھ کر یا اس سے پہلے کھینچے یا امام آگے بڑھ جائے تاکہ تیسرا آدمی اُس مقتدی کے برابر کھڑا ہو جائے، جیسا موقع ہو کر لے، آجکل لوگ مسائل سے واقف نہیں اس لئے، اگر گنجائش ہو تو، ام ہی آگے بڑھ جائے۔

۴۔ صرف عورتوں کی جماعت جس میں کوئی مرد نہ ہو مکروہ ہے لیکن اگر پھر بھی عورتیں جماعت کریں تو جو عورت امام ہے وہ مقتدی عورتوں کے برابر وسط صف میں کھڑی ہو خواہ کتنی ہی عورتیں ہوں۔

ترتیب صفوف

اگر مقتدی مختلف قسم کے افراد ہوں یعنی مرد، نابالغ لڑکے، خنثی، قریب البلوغ لڑکیاں ہوں تو امام کے پیچھے پہلے مرد کھڑے ہوں خواہ جتنی بھی صفیں ہوں اُن کے پیچھے لڑکوں کی صف یا صفیں ہوں پھر خنثی پھر عورتیں پھر لڑکیاں صف بنائیں، بڑے آدمیوں کی صفوں میں بچوں کو کھڑا کرنا مکروہ ہے، صرف ایک لڑکا ہو تو مردوں کی صف میں داخل کیا جائے یعنی سرے پر بنائیں طرف کھڑا کیا جائے، خنثی اکیلا ہو تو لڑکوں کی صف میں شامل ہو، عورت یا لڑکی اکیلی ہو یا زیادہ ہر حال میں مردوں و لڑکوں و خنثی سے الگ صف بنائیں۔

متعلقہ مسائل

۱۔ عورتوں کو جماعت میں حاضر ہونا فتنے کی وجہ سے مکروہ ہے خواہ بوزہی ہی ہو اور خواہ کوئی سی نماز ہو ای پرفوتی ہے۔

۲۔ صفیں سیدھی ہونی چاہئیں کندھے سے کندھا اور ٹخنے سے ٹخنہ ملا کر سیدھی کریں اور بیچ میں فاصلہ نہ چھوڑیں، امام صفیں سیدھی کرائے اور خود صف کے وسط کی سیدھ میں کھڑا ہو، اگر اس کے خلاف کیا یعنی وسط سے دائیں یا بائیں طرف کھڑا ہو تو اس نے بُرا کیا کیونکہ یہ سنت کے خلاف ہے۔

۳۔ مقتدی کے لئے افضل یہ ہے کہ امام کے قریب کھڑا ہو، اگر دائیں طرف قریب ہو یا دونوں طرف سے قرب میں برابر ہو تو دائیں طرف کھڑا ہو ورنہ بائیں طرف کھڑا ہو، امام کے

بالکل پیچھے پہلی صف میں سب سے افضل شخص کھڑا ہوتا چاہئے۔

۴۔ سب سے افضل پہلی صف ہے پھر دوسری پھر تیسری وغیرہ علی الترتیب، اگر آگے کی صفوں میں خالی جگہ ہو تو صفوں کو چیر کر آگے سے گزر کر اس کو پر کرنا چاہئے اس میں وہ گنہگار نہیں ہوگا کیونکہ قصور ان لوگوں کا ہے جنہوں نے خلا چھوڑا ہے اور انہوں نے خود اپنی عزت ضائع کی لیکن آج کل جہالت کا زمانہ ہے اس لئے فقہ کا ڈر ہو تو ایسا نہ کرے۔

۵۔ نماز جنازہ میں آخری صف کو تمام صفوں پر فضیلت ہے۔

عورت کی محاذات سے مرد کی نماز فاسد ہونے کے شرائط و مسائل

نماز میں عورت کا مرد کے آگے یا مرد کے برابر میں کھڑا ہونا اس طرح پر کہ عورت کا قدم مرد کے کسی عضو کے مقابل نماز کے دوران میں کسی وقت بھی ہو جائے مرد کی نماز کو فاسد کر دے گا اور قدم کا برابر ہونا پنڈلی یا نچنے کے برابر ہونے سے ہے، شرائط محاذات یہ ہیں جو یہ ہیں۔

۱۔ وہ عورت ایسی ہو جو شہوت کی حد کو پہنچ گئی ہو اور جماع کے لائق ہو اگرچہ نابالغ ہو، عمر کا اعتبار نہیں بلکہ جسم کی ساخت کا اعتبار ہے اگرچہ دوسرے سے کم عمر کی ہو اور اگر زیادہ عمر کی ہے لیکن ساخت کے اعتبار سے جماع کے قابل نہیں تو نہ فاسد نہ ہوگی، بڑھیا عورت کے محاذات سے بھی نماز فاسد ہو جائے گی خواہ وہ کتنی ہی عمر کی ہو۔

۲۔ دونوں رکوع وجود والی نماز پڑھ رہے ہوں۔

۳۔ دونوں تحریم کی رد سے نماز میں مشترک ہوں یعنی دونوں ایک ہی امام کے مقتدی ہوں یا عورت نے اپنے محاذی مرد کی تحریم پر تحریمہ باندھی ہو اور خواہ عورت ایک یا دو رکعت بعد میں آ کر شامل ہوئی ہو۔

۴۔ دونوں ادا کی زد سے نماز میں مشترک ہوں یعنی وہ مرد اس عورت کا امام ہو یا وہ دونوں کسی دوسرے شخص کے مقتدی ہوں خواہ شرکت ھقیقیہ ہو جیسا کہ بدرک اور خواہ حکماً ہو جیسا کہ لاحق جبکہ وہ اپنی لاحقانہ نماز میں ہے۔

۵۔ مرد مکلف ہو یعنی عاقل و بالغ ہو۔

۶۔ عورت عاقلہ ہو یعنی ایسی ہو جس کی نماز صحیح ہوتی ہو پس مجنونہ یا حیض یا نفاس والی عورت کی محاذات سے مرد کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔

۷۔ امام نے اس عورت کی یا مطلق عورتوں کی امامت کی نیت کی ہو، نیت کے وقت عورتوں کا حاضر ہونا ضروری نہیں، نیت شروع نماز کے وقت معتبر ہے نماز شروع کرنے کے بعد اگر عورتوں کی امامت کی نیت کی یا عورتوں کی امامت کی نیت کی ہی نہیں تو محاذات سے مرد کی نماز فاسد نہیں ہوگی کیونکہ عورت کی نماز شروع ہی نہیں ہوئی۔ جمعہ وعیدین میں عورتوں کی امامت کی نیت شرط نہیں ہے یہی صحیح ہے پس تمام مردوں میں ان کی امامت کی نیت کرے یا نہ کرے مرد کی نماز عورت کی محاذات سے فاسد ہو جائے گی۔

۸۔ پورے رکن میں ہی ذات برابر ہی ہوں اس سے کم میں مفسد نہیں۔

۹۔ دونوں کی نماز پڑھنے کی جہت ایک ہی ہو۔

۱۰۔ نماز شروع کرنے کے بعد شامل ہونے والی عورت کو پیچھے بننے کا اشارہ نہ کرنا مرد کی نماز کو فاسد کرتا ہے پس اگر اس نے عورت کو پیچھے بننے کا اشارہ کر دیا تو مرد کی نماز فاسد نہیں، ولی بلکہ عورت کی نماز فاسد ہوگی کیونکہ مرد نے اپنا فرض ادا کر دیا اور عورت نے اپنا فرض ترک کیا۔

۱۱۔ ان دونوں کے درمیان میں کچھ حائل نہ ہو پس اگر دونوں کے درمیان میں ستون یا دیوار یا کوئی اور پردہ یا سترہ حائل ہو تو مرد کی نماز فاسد نہ ہوگی سترے کے لمبے کم مقدار ایک تہ شرعی (ایک ہاتھ) بلندی اور ایک اگل کی مقدار موٹائی ہے یہ دونوں کے درمیان اتنی جگہ خالی ہو جس میں ایک آدمی کھڑا ہو سکے، عورت کی نماز اور صورتوں کے سوا، در کسی صورت میں مرد کے ہی ذی اہل سے ہونے سے فاسد نہیں ہوتی اور وہ دو صورتیں یہ ہیں اول جبکہ مرد نے اس کو پیچھے بننے کے لئے کہا اور وہ نہ پہلی، دوم جبکہ وہ مرد خود امام ہو تو جب امام کی نماز فاسد ہو جائے تو اس مقتدی عورت کی نماز خود بخود فاسد ہو جائے گی، صف کے درمیان میں کھڑی ہوئی ایک عورت تین آدمیوں کی نماز فاسد کرتی ہے ایک اس کے دائیں طرف کا اور دوسرا بائیں طرف کا اور ایک اس کے پیچھے والی پہلی متصل صف کا عین پیچھے والا آدمی، دو عورتیں چار آدمیوں کی نماز فاسد کرتی ہیں ایک دائیں طرف کا دوسرا بائیں طرف کا اور دو آدمی پیچھے والی متصل صف کے عین ان کے پیچھے والے، تین عورتیں ایک دائیں طرف کے آدمی کی اور ایک بائیں طرف کے آدمی کی، دو پیچھے والی، صرف کے بالکل ان کے پیچھے والے تین تین آدمیوں کی نماز آخری صف تک فاسد کرتی ہیں، دو تین سے زیادہ عورتیں پوری صف کے حکم میں ہو کر دائیں بائیں کے برابر والے ایک ایک آدمی کے علاوہ پیچھے والی تمام صفوں کے تمام آدمیوں کی نماز فاسد کرتی ہیں مزید تفصیلات رحمۃ الفقہ و دیگر بڑی کتب میں ملاحظہ فرمائیں۔

جن چیزوں میں مقتدی کو امام کی متابعت کرنی چاہئے اور جن میں نہیں

۱۔ اگر مقتدی قعدہ اولیٰ کے تشہد میں شریک ہو، اور اس مقتدی کے تشہد پورا کرنے سے پہلے امام تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا یا مقتدی قعدہ اخیرہ میں شریک ہوا اور امام نے اس مقتدی کے تشہد پورا کرنے سے پہلے سلام پھیر دیا یا مقتدی پہلے سے نماز میں شریک تھا لیکن امام قعدہ اولیٰ میں تشہد پورا کرنے کے بعد تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا یا قعدہ اخیرہ میں سلام پھیر دیا اور ابھی مقتدی کا تشہد پورا نہیں ہو تو ان سب صورتوں میں مقتدی امام کی متابعت نہ کرے بلکہ تشہد پورا کرے۔

۲۔ امام قعدے میں تشہد سے فارغ ہو کر تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا لیکن مقتدی تشہد پڑھتا ہوں کیا اور وہ بھی امام کے ساتھ کھڑا ہو گیا تو اس کو چاہئے کہ پھر لوٹے اور تشہد پڑھے پھر امام کے ساتھ ہو جائے اگرچہ اس وقت کے فوت ہو جائے یا اندیشہ ہو یعنی احق کی طرف امام کے پیچھے رہتے ہوئے ارکان اور تاجائے درجہ امام کو مل سکے جائے ورنہ سلام پھیرے۔

۳۔ امام نے سلام پھیر دیا لیکن مقتدی ابھی تک درود شریف یا دعا نہیں پڑھا تو اس کو ترک کر کے امام کی متابعت کرے اور اس کے ساتھ سلام پھیر دے، اسی طرح رکوع یا بندے کی تسبیح پوری تین دفعہ نہیں پڑھا تو اس نے امام نے سر اٹھا دیا تو امام کی متابعت کرے۔

۴۔ اگر مقتدی نے امام سے پہلے رکوع یا بندے سے سر اٹھا لیا تو پھر رکوع یا بندے میں چلا جائے اور یہ دو رکوع یا دو بندے نہیں ہوں گے۔

۵۔ اگر مقتدی نے دیر تک بندہ کیا یہاں تک کہ امام نے دوسرا بندہ بھی کر لیا اس وقت مقتدی نے بندے سے سر اٹھا دیا اور یہ مان کر کے کہ امام پہلے ہی بندے میں ہے دوبارہ بندے میں چلا گیا تو یہ دوسرا بندہ دوسرا ہی بندہ واقع ہو گا خواہ پہلے بندے کی نیت کی ہو۔

۶۔ اگر مقتدی نے سب رکعتوں میں رکوع و سجود امام سے پہلے کیا تو یک رکعت بلا قرائت قضا کرے۔

۷۔ اگر مقتدی نے امام سے پہلے رکوع یا بندہ کیا اور اس رکوع یا بندے میں اس کے ساتھ شامل ہو گیا تو مقتدی کی نماز درست ہے لیکن مقتدی کو یہ کرنا مکروہ ہے بھولے سے ہو جائے تو مکروہ نہیں۔

پانچ چیزیں جن میں امام کی متابعت کی جائے

یعنی اگر امام کرے تو مقتدی بھی کرے، ورنہ امام چھوڑ دے تو مقتدی بھی چھوڑ دے۔

- ۱۔ نماز عیدین کی تکبیریں، ۲۔ قعدہ اولیٰ، ۳۔ سجدہ تلاوت، ۴۔ سجدہ سہو، ۵۔ دعائے قنوت،

چار چیزیں جن میں امام کی متابعت نہ کی جائے

یعنی اگر امام کرے تو مقتدی اس کی متابعت نہ کرے۔

- ۱۔ امام جان بوجھ کر نماز جنازہ کی تکبیریں چار سے زیادہ یعنی پانچ کہے۔
- ۲۔ جان بوجھ کر عیدین کی تکبیریں زیادہ کہے جبکہ مقتدی امام سے سُنتا ہو اور اگر مکرم سے سنے تو ترک نہ کرے کہ شاید اس سے غلطی ہوئی ہو۔
- ۳۔ کسی رکن کا زیادہ کرنا مثلاً دو بار رُوع کرنا یا تین بار سجدہ کرنا۔

۴۔ جبکہ امام بھول کر پانچویں رکعت کے لئے کھڑ ہو جائے تو مقتدی کھڑا نہ ہو بلکہ امام کا انتظار کرے۔ اگر امام پانچویں رکعت کے سجدہ کرینے سے پہلے لوٹ آیا اور وہ قعدہ اخیرہ کر چکا تھا تو مقتدی بھی اس کا ساتھ دے اور اس کے ساتھ سلام پھیر دے اور اس کے ساتھ سجدہ سہو کرے اور اگر امام نے پانچویں رکعت کا سجدہ کر لیا تو مقتدی تہہ سلام پھیرے اور اگر امام نے قعدہ اخیرہ نہیں کیا تھا اور وہ پانچویں رکعت کے سجدے سے پہلے لوٹ آیا تب بھی مقتدی اس کا ساتھ دے اور اگر پانچویں رکعت کا سجدہ کر لیا تو امام اور مقتدی سب کی نماز فاسد ہو جائے گی سب نئے سرے سے پڑھیں۔ (یہ نمبر رکن کی زیادتی میں شامل ہے جو نمبر ۳ میں مذکور ہے وضاحت کے لئے اٹل لکھتے ہیں)۔

نو چیزیں جن کو خواہ امام کرے یا نہ کرے مقتدی اُن کو ادا کرے

کیونکہ یہ سنن ہیں اور سنن کے ادا کرنے یا نہ کرنے میں امام کی متابعت واجب نہیں امام نہ کرے تو مقتدی خود کر لے۔

۱۔ تحریکہ کے لئے رفع یدین کرنا۔

۲۔ شاپرہنا (البتہ جہی نماز میں، اس کے بعد شروع کرنے کے بعد نہ پڑھے)

۳۔ تکبیرات انتقال یعنی رکوع میں جانے یا سجدے میں جانے یا سجدے سے اٹھنے کے لئے

اللہ اکبر کہنا۔

۳۔ رکوع کی تسبیح جب تک امام رکوع میں ہے۔

۵۔ اگر امام سبح اللہ میں حمد چھوڑ دے تو مقتدی رہنا لک الحمد کہنا ترک نہ کرے،

۶۔ سجدے کی تسبیح جب تک امام سجدے میں ہے۔

۷۔ تشہد لیکن اگر امام نے قعدہ اولیٰ ہی ترک کر دیا تو مقتدی بھی ترک کرے۔

۸۔ سلام جبکہ امام نے سلام کی بجائے کلام کر دیا یا مسجد سے نکل گیا تو مقتدی سلام پھیر کر اپنی

نماز پوری کرے۔

۹۔ تکبیرات تشریق،

مقتدی کے اقسام

مقتدی چار قسم کے ہوتے ہیں۔

اول مد رک: جس شخص نے پوری نماز یعنی ذیل رکعت سے امام کے ساتھ شریک

، دو کر آخری قعدے کا تشہد پڑھنے تک تمام رکعتیں امام کے ساتھ پڑھی ہوں ایسا شخص مد رک کہلاتا

ہے، پہلی رکعت میں رکوع کے کسی جزو میں یا اس سے پہلے پہلے امام کے ساتھ تریک ہو گیا تو وہ

پہلی رکعت کا پانے والا ہے۔

دوم لاحق: جو شخص پہلی رکعت میں رکوع کے کسی جزو تک یا اس سے پہلے امام کے

پچھے نماز میں شامل ہوا مگر اقتداء کے بعد اس کی کل یا بعض رکعتیں کسی عذر سے یا بغیر عذر فوت

ہو گئیں وہ شخص لاحق کہلاتا ہے مثلاً اقتداء کے بعد پہلی رکعت میں سو گیا اور آخر نماز تک سوتا رہا اس

طرح اس کی کل رکعتیں امام کے ساتھ نہ ہوئیں یا درمیان میں دوسری یا تیسری وغیرہ رکعت میں سو

گیا تو اس طرح بعض رکعتیں امام کے ساتھ نہ ہوئیں یا کسی اور غفلت یا بیہوشی کی وجہ سے کھڑا رہ گیا

اور کل یا بعض رکعتوں کے رکوع یا جو نہ کئے یا حدث ہو جانے کی وجہ سے وضو کے لئے گیا اور اس

عرصے میں امام نے کل یا بعض نماز پڑھ لی اور اس نے آکر اس نماز پر بنا کی یا نماز خوف میں وہ

پہلا سرہ ہے تو یہ سب لاحق ہیں یا مقیم نے مسافر کے پچھے قصر نماز میں اقتداء کی تو مسافر امام کے

سلام پھیرنے کے بعد مقیم مقتدی اخیر کی دو رکعتوں میں لاحق ہے۔

سوم مسبوق: جس شخص کو امام کے ساتھ شروع سے کل یا بعض رکعتیں نہ ملی ہوں لیکن

جب سے امام کے ساتھ شامل ہوا پھر اخیر تک شامل رہا۔ تو وہ ان رکعتوں میں مسبوق ہے پس اگر آخری رکعت کے رکوع کے بعد سلام سے پہلے کسی وقت امام کے ساتھ ملا ہو تو کل رکعتوں میں مسبوق ہے اور اگر آخری رکعت کے رکوع میں یا اس سے پہلے پہلے کسی وقت مل گیا مثلاً ایک یا دو یا تین رکعتیں ہونے کے بعد ملا تو بعض رکعتوں میں مسبوق ہے۔

چہارم لاحق مسبوق: جس شخص کو شروع کی کچھ رکعتیں امام کے ساتھ نہ ملیں اس میں وہ مسبوق ہے پھر جماعت میں شامل ہونے کے بعد لاحق ہو گیا تو ایسے شخص کو مسبوق لاحق یا لاحق مسبوق کہتے ہیں (علماً ایسی کوئی صورت نہیں تھی کہ پہلے حق ہو اور پھر مسبوق ہو)۔

مسائل

- ۱۔ پہلے جنوری کے عام مسائل بیان ہوئے ہیں وہ سب مد رک۔ مسائل ہیں۔
- ۲۔ لاحق بھی مذرب کے حکم میں ہے یعنی وہ اپنی رتقاء نماز میں نماز امام کے پیچھے ہے پس وہ اپنی فوت شدہ رتقاء نماز میں قرات نہ کرے بلکہ مذرب مقتدی کی طرح غائوت رہے اور اس لاحق نماز میں سہو ہو جائے تو نہ سہو کرے در وقت نیت سے اس کا فرض نہیں بدلے گا۔
- ۳۔ لاحق متلاً سہو یا رتقاء مذرب وہ جائے اس سے نہ سہو جب ہے کہ امام کا ساتھ ہو جو پہلے اپنی ان رکعتوں کو ادا کرے جو امام کے ساتھ شامل ہونے کے بعد باقی رہی ہیں اور ان میں قرات نہ کرے جیسا کہ اوپر بیان ہوا پھر امام کی متابعت کرے جبکہ امام بھی جماعت کر رہا ہو اور اگر امام اس وقت تک سلام پھیر چکا ہو تو اپنی باقی نماز بھی کسی طرح لاحقانہ پوری کرے کیونکہ وہ اب بھی امام کے پیچھے ہے۔

۴۔ اگر امام مجدد سہو کرے تو مقتدی جب تک اپنی رتقاء نماز پوری نہ کر لے اس کی متابعت نہ کرے بلکہ اپنی نماز پوری کر کے مجدد سہو کرے۔

۵۔ مسبوق اپنی فوت شدہ نماز میں مفرد سوتا ہے پس وہ اس میں شاور و تحوذ و تسمیہ و قرات (الحمد و سورۃ) اسی طرح پڑھے جس طرح نبی رکعتیں اس کی تھیں۔ چار مسئلوں میں وہ مفرد کے حکم میں نہیں جواگے آتے ہیں۔

۶۔ مسبوق اپنی فوت شدہ نماز پہلے ادا نہ کرے بلکہ پہلے امام کی متابعت کرے اور جب امام اپنی نماز سے فارغ ہو کر سلام پھیرے تو یہ امام کے ساتھ سہو نہ پھیرے اور امام کے پہلے سلام پڑھ کر نہ ہو

بلکہ امام کے دوسرا سلام پھیرنے کے بعد کھڑا ہو کر اپنی بقیہ فوت شدہ نماز اکیلا پڑھے اگر لاحق کی طرح پہلے اپنی فوت شدہ نماز پڑھے گا پھر امام کی متابعت کرے گا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

۷۔ مسبوق کی مسبوقانہ نماز قرات کے حق میں پہلی نماز ہے یعنی جیسی فوت ہوئی ہے ویسی پڑھے پس وہ چھوٹی ہوئی رکعتوں کو اس طرح دو کرے گویا اس نے ابھی نماز شروع کی ہے اور تشہد کے حق میں اس کی آخری نماز ہے یعنی اس کے ساتھ پڑھی رکعتوں کو اسے برود دہانے پر قعدہ کرے اور تشہد پڑھے۔ مسبوقانہ نماز پڑھنے کی چند مثالیں یہ ہیں۔ اگر کسی کی ایک رکعت چھوٹ گئی ہو تو وہ امام کے دوسرے سلام کے بعد کھڑا ہو کر پہلے ثاقحہ و تسمیہ (اعوذ و بسم اللہ) پڑھ کر سورۃ فاتحہ پڑھے پھر کوئی سورۃ کم از کم چھوٹی تین آیتیں یا بڑی ایک آیت پڑھے پھر قاعدہ کے مطابق رکوع و سجدے وغیرہ کر کے رکعت پوری کرے اور قعدے میں تشہد درود و دعا پڑھ کر سلام پھیر دے، اگر نظیر یا عصر یا عشاء یا فجر کی دو رکعتیں ٹٹی ہوں تو پہلی رکعت میں ثاقحہ و تسمیہ کے بعد ثاقحہ و سورۃ پڑھ کر رکوع و سجود کرے اور دوسری رکعت میں ثاقحہ و سورۃ پڑھے بعد بسم اللہ و ثاقحہ و سورۃ پڑھ کر رکوع و سجدے کر کے قعدہ کرے اور سلام پھیر دے اور اگر اس نماز کی صرف ایک رکعت امام کے ساتھ ٹٹی ہو تو اپنی چھوٹی ہوئی تین رکعتیں اس طرح دو کرے کہ پہلی رکعت ثاقحہ و تسمیہ و ثاقحہ و سورۃ کے ساتھ پڑھ کر قعدہ کرے قعدے میں صرف تشہد پڑھ کر کھڑا ہو جائے اور ایک رکعت، بسم اللہ و ثاقحہ و سورۃ کے ساتھ پڑھے پھر ایک (تیسری) رکعت میں صرف سورۃ ثاقحہ پڑھ کر رکعت پوری کرے اور قعدہ کر کے سلام پھیر دے، اور اگر مغرب کی ایک رکعت امام کے ساتھ ٹٹی ہو تو پہلے ایک رکعت ثاقحہ و تسمیہ، ثاقحہ و سورۃ کے ساتھ پڑھ کر قعدہ کرے اور صرف تشہد پڑھ کر کھڑا ہو جائے اور ایک (دوسری) رکعت میں بسم اللہ و ثاقحہ و سورۃ پڑھ کر قعدہ کر کے سلام پھیر دے، غرض جب نماز کی صرف ایک رکعت امام کے ساتھ ٹٹی ہو تو اپنی نماز میں ایک رکعت کے بعد قعدہ کرنا چاہئے خواہ کسی وقت کی نماز ہو اور پھر تین رکعت چھوٹنے کی صورت میں دو رکعت کے بعد آخری قعدہ کرنا چاہئے۔

۸۔ مسبوق امام کے آخری قعدے میں تشہد پڑھنے کے بعد درود و دعائیں نہ پڑھے بلکہ!

اشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَ رَسُوْلُهُ کو بار بار پڑھتا رہے، یا تشہد آہستہ آہستہ پڑھ کر پڑھے کہ، اے اللہ کے رسول! پھیرنے تک ختم ہو اور جب اپنی مسبوقانہ نماز پڑھ کر آخری قعدہ کرے تو اب درود و دعا بھی پڑھے۔

۹۔ مسبوق اگر بھول کر امام کے ساتھ سلام پھیر دے تو اگر بالکل امام کے سلام کے ساتھ یا پہلے

پھیرا تو اس پر جگہ سہو نہیں (لیکن ایسا بہت ہی کم ہوتا ہے) وہ اپنی نماز پوری کر لے، اور اگر امام کے سلام کے بعد اس نے سلام پھیرا (اور اکثر ایسا ہی ہوتا ہے) تو اپنی نماز کے آخر میں جگہ سہو کرنا چاہئے۔

۱۰۔ مسبوق جگہ سہو میں امام کی متابعت کرے لیکن جگہ سہو کے سلام میں متابعت نہ کرے، اگر جگہ سہو میں متابعت نہ کی تو اپنی رکعت کا جگہ کرنے سے پہلے لوٹنا واجب ہے اور اگر رکعت کا جگہ کر لیا تو اب نہ لوٹے ورنہ نماز فاسد ہو جائے گی بلکہ اپنی مسبوقانہ نماز کے اخیر میں جگہ سہو کر لے۔

۱۱۔ دو مسبوقوں نے اکٹھے ایک ہی رکعت میں ۲۰ م کی اقتدا کی ان میں سے ایک کو اپنی رکعتیں یاد نہ رہیں اس نے دوسرے کو دیکھ دیکھ کر اپنی مسبوقانہ نماز پڑھی یعنی پیشی رکعتیں اس نے پڑھیں اس نے بھی پڑھ لیں مگر اس کی قعدہ کی نیت نہیں کی تو نماز درست ہے اور اگر اقتدا کی نیت کرے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

۱۲۔ مسبوق چار مسبوقوں میں منفرد کے حکم میں نہیں۔ ۱۔ اول نہ کسی کو اس کی اقتدا جائز ہے اور نہ اس کو کسی کی اقتدا جائز ہے، اگر مسبوق نے مسبوق کی اقتدا کی تو امام کی نماز درست ہوگی اور مقتدی کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ ۲۔ دوم اگر مسبوق نے نئے سرے سے نماز شروع کرنے کی نیت دل میں کر کے تکبیر کہی تو اس کی نماز نئے سرے سے شروع ہو جائے گی اور پہلی ٹوٹ جائے گی اور منفرد نئے سرے سے نماز شروع کرنے کی دل میں نیت کر کے تکبیر کہے تو پہلی نماز سے خارج نہیں ہوتا اور نئی شروع نہیں ہوتی۔ ۳۔ سوم مسبوق جگہ سہو میں امام کی متابعت کرے۔ ۴۔ چہارم مسبوق پر بالالتحاق تکبیر ات تشریق کہنا واجب ہے اور منفرد کے لئے اختلاف ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک واجب نہیں ہے صلحیین کے نزدیک واجب ہے۔

۱۳۔ سات چیزوں میں مسبوق اپنی نماز کے ادا کرنے میں لاحق کے خلاف کرے۔ ۱۔ اول مسبوق اپنی فوت شدہ رکعتوں میں قرأت پڑھے لاحق نہ پڑھے۔ ۲۔ دوم مسبوق اپنی بقیہ نماز میں سہو ہو جانے سے جگہ سہو کرے لاحق کو اپنی فوت شدہ نماز میں سہو ہو جائے تو جگہ سہو نہ کرے۔ ۳۔ سوم مسبوق مسافر اپنی فوت شدہ رکعتوں میں اقامت کی نیت کرے تو مقیم ہو جائے گا لاحق مسافر اپنی لاحقانہ نماز میں اقامت کی نیت کرے مقیم نہیں ہوگا۔ ۴۔ چہارم مسبوق اپنے امام کی متابعت کرے بعد میں اپنی مسبوقانہ پڑھے اور لاحق پہلے اپنی لاحقانہ پڑھے پھر امام کی متابعت کرے۔ ۵۔ پنجم امام قعدہ اولیٰ چھوڑ دے تو لاحق بھی اپنی لاحقانہ نماز میں چھوڑ دے مسبوق اگر امام کے قعدہ اولیٰ چھوڑ کر کھڑا ہونے کے بعد شامل ہوا تو اپنی بقیہ نماز میں یہ قعدہ کرے۔

۶۔ ششم لاحق کی بقیہ نماز میں عورت کی حیذات جو اس کی نماز میں شامل ہے اس کی نماز کو فاسد کرتی ہے مثلاً پہلے پردہ تھا اب وہ دور ہو گیا تو لاحق کی نماز فاسد ہو جائے گی لیکن مسبوق کی نماز اس صورت میں فاسد نہیں ہوگی۔ ۷۔ ہفتم امام کے تہم نماز کا سلام کہنے کی بجائے ہنس دینے سے مسبوق کی نماز فاسد ہو جائے گی، لاحق کی نماز فاسد نہیں ہوگی کیونکہ امام اور مندرک کی پوری ہوگئی اس لئے اس کی بھی حکماً پوری ہوگئی۔

۱۲۔ مسبوق لاحق یہاں مسبوق پہلے اپنی لاحقانہ نماز پڑھے اس کے بعد اگر جماعت باقی ہو تو اس میں امام کی متابعت کرے اور امام کے سلام کے بعد مسبوقانہ نماز ۱۰ کرے اور اگر امام سلام پھیر چکا ہے تو امام کی ساتھ ولی باقی نماز بھی لاحقانہ پوری کرے پھر ان رکعتوں کو ادا کرے جن میں وہ مسبوق ہے۔

نماز میں حدث (یعنی بے وضو) ہو جانے اور پنا کی شرائط کا بیان
اگر کوئی شخص نماز میں بے وضو ہو گیا، وہ وضو کر کے جہاں سے نماز چھوڑ کر گیا تھا اگر وہیں سے شروع کر کے نماز کو پوری کر لے تو اس کی نماز چند شرائط کے ساتھ درست ہو جائے گی (شرائط آگے درج ہیں) اس کو بنا کہتے ہیں، یہ امام و مقتدی و منفرد تینوں کے لئے جائز ہے لیکن سرے سے پڑھنا افضل ہے اگر التیات پڑھنے کے بعد بے وضو ہو گیا تب بھی وضو کر کے نماز ختم کرے۔ پنا کی شرائط تیرہ ہیں۔

۱۔ وہ حدث وضو کا واجب کرنے والا ہو غسل کا واجب کرنے والا نہ ہو۔
۲۔ حدث نادر الوجود نہ ہو یعنی ایسا نہ ہو جو کبھی اتفاقاً ہوتا ہو ورنہ نئے سرے سے نماز پڑھنا لازمی ہے۔

۳۔ حدث سادہ (آسانی، قدرتی) ہو، اس میں بندے کا کچھ اختیار نہ ہو ورنہ نئے سرے سے پڑھنا لازمی ہے۔

۴۔ وہ حدث نمازی کے بدن سے ہو خارج سے نجاست وغیرہ بدن پر لگنا بنا کو جائز نہیں کرتا۔
۵۔ اس نمازی نے کوئی رکن حدث کے ساتھ ادا نہ کیا ہو۔
۶۔ بغیر عذر رکن ادا کرنے کی مقدار توقف بھی نہ کیا ہو۔
۷۔ کوئی رکن چلنے کی حالت میں ادا نہ کرے۔

مسئلہ

جس رکن میں حدث ہوا وضو کرنے کے بعد اس رکن کو دوبارہ ادا کرے مثلاً رکوع یا سجدے میں بے وضو ہو گیا تو وضو کے بعد وہ رکوع یا سجدہ دوبارہ کرے خواہ امام ہو یا مقتدی یا منفرد کیونکہ ان تینوں کو بنا کر ناجائز ہے۔

۸۔ حدث کے بعد نماز کو توڑنے اور کوئی نفل نہ کرے مثلاً کھانا پینا وغیرہ۔

۹۔ حدث کے بعد وہ نفل جس کی نماز میں اجازت تھی اور وہ نماز کو توڑنے والا نہیں تھا اور اس نماز کی کو اس کی ضرورت ہے جیسے وضو کے لئے جانا وغیرہ ضرورت سے نہ نہ کرے ضرورت کی معاون چیز بھی ضرورت میں داخل ہے جیسے سی برتن سے پانی لینا وغیرہ۔

۱۰۔ اس حدث آسانی کے بعد اس پر اس سے پہلے کا کوئی حدث ظاہر نہ ہو مثلاً کوئی شخص جو موزے پر صبح کر کے نماز پڑھا، تھا حدث کے بعد وضو کرنے سے یہ وضو کے درمیان میں صبح موزہ کی مدت پوری ہو گئی تو یہ پہلے حدث کا ظاہر ہونا کہلاتا ہے اب اس کو بنا جائز نہیں نئے سرے سے پڑھنا لازمی ہے۔

۱۱۔ صاحب ترتیب کو حدث ساوی کے بعد اپنی کسی نماز کا فوت ہو جانا یا نہ آئے۔

۱۲۔ مقتدی نے امام کے فارغ ہونے سے پہلے اپنی جگہ کے سوا دوسری جگہ اپنی نماز پورا نہ کیا تو جبکہ امام اور اس مقتدی کے درمیان کوئی ایسا حال نہ جس کی وجہ سے وضو کی جگہ سے اقتدا جائز نہ ہو منفرد وضو کی جگہ پر ہی بنا کر کے نماز پوری کر سکتا ہے۔

۱۳۔ اگر امام کو حدث ہوا ہے تو ایسے شخص کو خلیفہ نہ کرے جو امامت کے لائق نہ ہو مثلاً اُمّی یا عورت یا نابالغ کو، ورنہ سب کی نماز فاسد ہو کر نئے سرے سے پڑھنی ہوگی۔

خلیفہ کرنے کا بیان

جن صورتوں میں بنا جائز ہے ان میں امام کو بے وضو ہو جانے پر جائز ہے کہ کسی مقتدی کو خلیفہ کر دے اگرچہ وہ نماز جنازہ ہی ہو، جسے امام بے وضو ہو گیا تو مقتدیوں میں سے کسی کو خلیفہ کر کے اپنی جگہ پر آئے بڑھ دے پھر وضو کر کے خلیفہ کے پیچھے اپنی نماز پوری کرے جبکہ اس کی نماز ختم نہ ہوئی ہو، اور اگر خلیفہ نماز سے فارغ ہو گیا تو پہلے امام اپنی جگہ پر آ کر یہاں وضو کیا ہے وہیں پر اپنی نماز پوری کر لے۔ اگر امام کے ساتھ ایک ہی مقتدی تھا اور امام کو حدث ہوا تو وہ ایک

مقتدی ہی اس کا خلیفہ ہو جائے گا اگرچہ امام اس کو خلیفہ نہ بنائے۔ خلیفہ بنانے کے لئے تین شرطیں ہیں۔ اول بنا کی تمام شرطوں کا پایا جانا یس جس صورتوں میں بنا جائز نہیں خلیفہ بنانا بھی جائز نہیں، دوم امام اپنی جگہ سے بڑھنے کی حدود سے آگے نہ بڑھے اور وہ میدان میں دائیں یا بائیں یا پیچھے کی طرف تمام صفوں سے باہر نکلتا ہے اور آگے کی طرف سترہ کی حد تک اور اگر سترہ نہ ہو تو سجدہ کی جگہ حد سے آگے بڑھنا ہے اور مسجد میں جب تک مسجد سے باہر نہیں نکلا خلیفہ کرنا درست ہے۔ سوم یہ کہ خلیفہ میں امام بننے کی صلاحیت ہو۔ اس بیان کی تفصیل بڑی کتابوں سے ملاحظہ فرمائیں مشکل ہونے کی وجہ سے تفصیل کو چھوڑ دیا ہے اور معلومات کے لئے مختصر لکھ دیا ہے ورنہ عمل کے لئے بہتر یہی ہے کہ نئے سرے سے پڑھے کیونکہ بنا کی صورتیں بہت احتیاط طلب ہیں اور ان کے مسائل کو اچھی طرح جاننے کی ضرورت ہے ورنہ نماز نہ ہونے کا احتمال قوی ہے۔

مفسدات نماز کا بیان

جن چیزوں سے نماز ٹوٹ جاتی ہے اور اس نماز کو لوٹانا فرض ہوتا ہے ان کو مفسدات نماز کہتے ہیں، یہ دو قسم کے ہیں۔ ۱۔ اقوال، ۲۔ افعال،
قسم اول: پہلی قسم یعنی اقوال یہ ہیں۔

۱۔ کلام یعنی بات کرنا خواہ بھول کر ہو یا قصداً تھوڑی ہو یا بہت جبکہ وہ کلام کم سے کم دو حروفوں سے مرکب ہو یا اگر ایک حرف ہو تو بمعنی ہو جیسے عربی میں ق بمعنی پیر بمعنی حفاظت کر، اور وہ کلام ایسا ہو جیسے لوگ آپس میں باتیں کرتے ہیں اور اس طرح کلام کرے کہ سنا جائے اگرچہ اتنی آواز سے ہو کہ صرف خود ہی سن سکے۔

۲۔ کسی کو سلام کرنے کے قصد سے سلام یا تسنیم یا السلام عظیم یا آداب یا کوئی اور ایسا لفظ کہنا۔

۳۔ زبان سے سلام کا جواب دینا عہد ہو یا سہواً نماز کو فاسد کرتا ہے، اشارے سے سلام کا جواب دینا مکروہ ہے مگر نماز کو فاسد نہیں کرتا۔

۴۔ چھینک کا جواب دینا یعنی زبان سے یرمک اللہ کہنا۔

۵۔ نماز میں کسی خوشی کی خبر پر الحمد للہ کہنا لیکن اگر اپنے متعلق نماز میں ہونے کی خبر دینے کے لئے کہتا تو نماز فاسد نہ ہوگی۔

۶۔ نماز میں بری خبر سنی مثلاً کسی کی موت کی خبر سنی تو انا للہ وانا الیہ راجعون پڑھنا جبکہ

جواب کی نیت ہو۔

۷۔ نماز میں تعجب کی خبر سن کر سبحان اللہ یا لا الہ الا اللہ یا اللہ اکبر کہتا جبکہ جواب کی نیت سے ہو۔

۸۔ نماز کی حالت میں قرآن پڑھایا اللہ کا ذکر کیا اور اس سے کسی آدمی کو کہنے یا منع کرنے کا ارادہ کیا۔

۹۔ بچھونے نمازی کے ڈمک مارا اور اس نے بسم اللہ کہا تو اس میں اختلاف ہے فتویٰ اس پر ہے کہ نماز فاسد نہیں ہوگی اگر کسی اور رو یا مشقت کی وجہ سے بسم اللہ کہا تب بھی یہی حکم ہے۔

۱۰۔ چاند دیکھ کر ربی وربک اللہ کہنا۔

۱۱۔ بخار وغیرہ کسی مرض کے لئے اپنے اوپر قرآن پڑھنا۔

۱۲۔ اگر نمازی نے اللہ کا نام سن کر جل جلالہ کہا یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نام سن کر رو رو پڑھایا قرأت سن کر صدق اللہ و صدق رسولہ کہا، اگر جواب کا ارادہ کیا تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر تعظیم اور شاکہ ارادہ سے کہا تو فاسد نہ ہوگی۔

۱۳۔ کسی آیت میں شیطان کا ذکر سن کر تعذ اللہ کہنا۔

۱۴۔ دوسرے کے دور ہونے کے لئے حول ولا قوۃ کہنا اگر دوسرے دنیاوی امور سے متعلق ہے تو نماز فاسد ہوگی اور اگر آخرت سے متعلق ہے تو فاسد نہ ہوگی۔

۱۵۔ قرآن کی آیت کو جو شعر کی طرح موزوں ہے شعر کی نیت سے پڑھنا۔

۱۶۔ امام کا اپنی نماز سے باہر کے آدمی سے نغمہ لینا یا اس کے مقتدی کا باہر کے آدمی سے سن کر لقمہ دینا یا اپنے امام کے سوا کسی دوسرے کو لقمہ دینا۔ اپنے مقتدی سے لقمہ لینے سے امام اور مقتدی دونوں کی نماز فاسد نہیں ہوتی جبکہ اُس مقتدی نے اپنی یا دوسرے لقمہ دیا ہو، خواہ لقمہ دینے والا سمجھ والا نا بالغ ہی ہو۔

۱۷۔ نماز میں ایسی دعا مانگنا جس کا بندوں سے مانگنا ممکن ہے مثلاً یہ کہنا اللھم اطعمنی، اللھم اقص دینی، اللھم زوجنی، اللھم ارزقنی مالا وغیرہ،

۱۸۔ نماز سے باہر والے کسی شخص کی دعا پڑھنا۔

۱۹۔ حج کرنے والے کا نماز کے اندر لبیک کہنا۔

۲۰۔ اگر نماز کے اندر اذان کے کلمات اذان یا جواب اذان کے ارادے سے یا بلا کسی

ارادے کے کہے تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

۲۱۔ نماز کے اندر لفظ نغم کہنا جبکہ عادت ہو کہ یہ لفظ جاری ہو جایا کرتا ہے اور اگر عادت نہیں تو نماز فاسد نہیں ہوگی اور وہ قرآن سے شاعر ہوگا، اگر اس کا ترجمہ یعنی اردو میں ہاں یا فارسی میں بلے یا آرتے کہاتب بھی یہی حکم ہے، اور ایک روایت کے مطابق ترجمہ والے لفظ سے مطلقاً نماز فاسد ہو جائے گی خواہ تکبیر کلام ہو یا نہ ہو۔

۲۲۔ نماز میں آواز سے آہ یا اودہ یا اُف کہنا یا ایسا روایا کہ اس سے حروف پیدا ہو گئے، اگر جنت یا دوزخ کے ذکر کی وجہ سے تھا تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوئی اور اگر دردیہ مصیبت سے روایا آہ وغیرہ کی تو نماز فاسد ہو جائے گی، لیکن اگر تکلیف کی وجہ سے اپنے نفس کو نہیں روک سکتا تو بوجہ ضرورت نماز فاسد نہیں ہوگی، اسی طرح امام کی قرأت اچھی لگنے پر رد کر تم یا ہاں یا آرتے بلے وغیرہ کہاتب بھی یہی حکم ہے کیونکہ یہ خشوع کی دلیل ہے، اور اگر لہجہ اور خوش آوازی کی لذت میں آکر کہے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی، اسے گناہوں کی کثرت کا خیال کر کے آہ کی تو نماز فاسد نہ ہوگی۔

۲۳۔ کھانسیا کھنکھار یا بلا غرض صحیح نماز کو فاسد کرتا ہے، عذر کے ساتھ ہو مثلاً نمازی طبیعت کو نہیں روک سکتا یا کسی صحیح غرض کے ساتھ ہو مثلاً آواز کو درست کرنے یا امام کو قرأت میں یا اٹھنے بیٹھنے وغیرہ کی غلطی بتانے کے لئے ہو تو مفسد نہیں۔

۲۴۔ چھینک یا دُکار یا جمائی بھی کھانسنے کے حکم میں ہے۔

۲۵۔ اپنے جہدے کی جگہ سے منی کو پھونک مارنا، اگر سانس لینے کی مانند تھا کہ اس کی آواز منی نہیں جاتی تو مفسد نہیں لیکن قصد ایسا کرنا مکروہ ہے اور اگر اس طرح سننے میں آئے کہ اس سے حروف جنمی پیدا ہوتے ہوں تو بمنزلہ کلام کے ہو کر مفسد ہے۔

۲۶۔ قرآن مجید میں دیکھ کر پڑھنا، قرآن مجید یا محراب میں سے دیکھ کر پڑھنے اور کم یا زیادہ پڑھنے اور امام یا منفرد کے پڑھنے میں کوئی فرق نہیں سب کا ایک ہی حکم ہے لیکن کم از کم ایک آیت پڑھی ہو یہی اظہر ہے۔ نماز میں کسی لکھے ہوئے پر نظر پڑی وہ آیت تھی، اس کو سمجھ لیا یا فقہ کی کتاب پر نظر پڑی اور اس کو سمجھ لیا یا محراب پر سوائے قرآن کے کچھ اور لکھا ہوا تھا اس کو نمازی نے دیکھا اور سمجھ لیا تو نماز فاسد نہ ہوگی یعنی نماز کے اندر کوئی لکھی ہوئی چیز بغیر قصد کے دیکھنا اور سمجھنا خواہ وہ قرآن ہو یا فقہ وغیرہ کوئی اور چیز ہو بالاتفاق مفسد نہیں ہے اور مکروہ بھی نہیں اور قصد ہو تب بھی مفسد نہیں لیکن مکروہ ہے۔

۲۷۔ نماز کے اندر قرأت کی جگہ انجیل یا تورات یا زیور میں سے کچھ پڑھا اور قرآن کچھ نہ

پڑھا تو ہر حال میں مفسد ہے لیکن اگر نماز جائز ہونے کی مقدار قرآن پڑھ لیا ہو پھر کچھ آیات تورات یا انجیل کی پڑھیں جن میں ذکر الہی ہے تو نماز فاسد نہیں ہوگی لیکن ایسا کرنا مکروہ ہے۔

۲۸۔ نماز کے اندر اللہ اکبر کہتے وقت اللہ کے ہمزہ کو بڑھایا اور مد کیا یا اکبر کے ہمزہ کو مد کر دیا، یا اکبر کی تاء کو بڑھا کر اکبر پڑھا تو نماز ٹوٹ جائے گی اور اگر تکبیر تحریر میں ایسا کرے گا تو سرے سے نماز شروع ہی نہیں ہوگی۔

قسم دوم: یعنی افعال یہ ہیں۔

۱۔ عمل کثیر جبکہ وہ عمل نماز کی جنس سے نہ ہو یا نماز کی اصلاح کی غرض سے نہ ہو، جس عمل کو دور سے دیکھنے والا یہ سمجھے کہ یہ شخص نماز میں نہیں ہے وہ عمل کثیر ہے ورنہ عمل قلیل ہے، عمل کثیر خواہ اختیار سے ہو یا بغیر اختیار کے ہر حال میں مفسد ہے عمل کثیر کی جزئیات درج ذیل ہیں۔

۱۔ جب کوئی عمل قلیل ایک ہی رکن میں تین بار کیا جائے تو وہ بھی کثیر کے حکم میں ہو کر مفسد

ہے۔ ۲۔ اگر کسی نماز پڑھنے والے کو کسی دوسرے شخص نے اٹھا کر اس کے جانور پر بٹھا دیا یا ایک جگہ

سے دوسری جگہ پہنچا دیا تو یہ بھی عمل کثیر ہے۔ ۳۔ پے در پے تین پتھر پھینکے یا تین جونیں ماریں یا ایک

ہی جوں کو تین بار مارا یا تین بال اکھڑے یا آنکھوں میں سرمہ لگایا یہ سب عمل کثیر ہے۔ ۴۔ کسی کو ایک

ہاتھ سے مارنا خواہ بغیر آلے کے جو بھیے حمانچہ یا تھپڑ وغیرہ یا کوڑا وغیرہ مارا تو یہ بہ سبب دشمنی کے یا

ادب سکھانے کے یا بطور کھیل کے ہونے کی وجہ سے عمل کثیر ہے، جانور پر پتھر اٹھا کر مارنا عمل کثیر

ہے اگر پتھر پہلے سے اپنے ساتھ ہے پھر نماز میں مارا تو عمل قلیل ہے اور مفسد نہیں لیکن مکروہ ہے،

گھوڑے پر نماز پڑھنے والے کا گھوڑے کو تیز کرنے کے لئے مارنا عمل کثیر ہے۔ ۵۔ نماز پڑھتے ہوئے

جانور پر سوار ہونا عمل کثیر ہے، جانور سے اترنا اگر عمل قلیل سے ہو تو مفسد نہیں مثلاً دونوں پاؤں ایک

طرف کو کر کے پھسل جائے اور عمل کثیر سے ہو تو مفسد ہے۔ ۶۔ جانور پر زین کسی یا انگام دے کر تو یہ عمل

کثیر ہے۔ ۷۔ نماز میں تین کھلونوں کی مقدار اس طرح لکھا کہ حروف ظاہر ہوں اگر تین کھلونوں سے کم لکھا

یا حروف ظاہر نہ ہوں مثلاً ہوا یا پانی پر کھایا بدن پر خالی انگلی سے لکھا تو مفسد نہیں لیکن یہ فعل عبث و مکروہ

ہے۔ ۸۔ رکوع میں جاتے وقت یا رکوع سے اُٹھتے وقت رفع یدین کرنے سے نماز فاسد نہیں ہوگی اور

نماز کے اندر دعا کے بعد دونوں ہاتھ منہ پر پھیرنے سے نماز فاسد ہو جائے گی۔ ۹۔ دروازہ بند کرنا

مفسد نہیں دروازہ کھولنا مفسد ہے۔ ۱۰۔ نماز کے اندر سامنے یا کچھ کو مارنا جبکہ تین قدم یا زیادہ چل کر یا

تین ضرب یا زیادہ کے ساتھ ہو عمل کثیر کی وجہ سے مفسد ہے لیکن اس کو مارنے کی اجازت ہے اور اس

سے کم ہو تو مفسد نہیں ہے۔ ۱۱۔ اگر کوئی عورت نماز پڑھ رہی تھی کہ بچے نے اس کی پستان کو چوسا اگر دودھ نکلا تو نماز فاسد ہوگی اگرچہ ایک یا دو چسکی میں ہی دودھ آجائے اور اگر دودھ نہ نکلا تو دو چسکی تک مفسد نہیں تین چسکی یا زیادہ عمل کثیر کے حکم میں ہے۔ ۱۲۔ نماز پڑھنے میں اپنے سر یا ڈاڑھی میں تیل ڈالا یا اپنے سر پر گلاب لگایا نماز فاسد ہوگئی جبکہ شیشی وغیرہ سے لگایا اور اگر تیل پہلے سے ہاتھوں پر لگا ہوا ہے وہ سر پر پونچھ لیا تو فاسد نہیں ہوگی۔ ۱۳۔ اپنی ڈاڑھی یا سر میں کنگھی کرنا۔ ۱۴۔ ایک رکن میں تین بار کھجلی کرنا جبکہ ہر بار ہاتھ کو اٹھائے۔ ایک بار ہاتھ رکھ کر چند مرتبہ حرکت دینا ایک ہی بار کھجلی کرنا کہلائے گا بلکہ ضرورت ایک بار کھجلی کرنا مکروہ ہے۔ ۱۵۔ نماز کی حالت میں پہلے سے بیٹی ہوئی بتی چراغ میں رکھنا یا اٹھانا عمل قلیل ہے۔ ۱۶۔ عورت کا نماز کے اندر بالوں کا جواز باندھنا۔ ۱۷۔ نماز کی آگے سے بغیر سترے کے گزرا فاسد نہیں ہے لیکن مکروہ ہے۔

۲۔ نماز کے اندر کھانا پینا، مطلقاً نہ زکوٰۃ فاسد کرتا ہے خواہ قصد ہو یا بھول کر تھوڑا ہو یا زیادہ حتیٰ کہ اگر باہر سے ایک تل منہ میں لیا اور نگل گیا تو نماز نہ سد ہو جائے کی یا کوئی پانی وغیرہ کا قطرہ یا برف کا ٹکڑا منہ کے اندر چلا گیا اور وہ اس کو نگل گیا تو نماز فاسد ہو جائے کی، نماز شروع کرنے سے پہلے کوئی چیز منہ میں لگی ہوئی تھی اگر وہ چنے کی مقدار سے کم تھی اور اس کو نگل گیا تو نماز فاسد نہیں ہوگی مگر مکروہ ہے اور اگر چنے کی برابر یا زیادہ ہوگی تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ اصول یہ ہے کہ جس چیز کے کھانے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اس سے نماز بھی ٹوٹ جاتی ہے ورنہ نہیں، کوئی مٹھی چیز نماز سے پہلے کھائی تھی نماز کے اندر اس منہ اس کا اثر جو منہ میں موجود تھا وہ تھوک کے ساتھ اندر جاتا ہے تو مفسد نہیں اگر مصری یا شکر یا پان وغیرہ منہ میں رکھ لیا چبایا نہیں اور وہ گھل کر حلق میں جاتا ہے تب بھی نماز فاسد ہو جائے گی، اگر دانتوں سے خون نکلا اور تھوک میں مل کر حلق میں گیا اور نگل گیا تو خون کا مزہ حلق میں محسوس ہونے کی صورت میں نماز ٹوٹ جائے گی نماز اور روزے کے لئے مزے کا اعتبار کیا جائے گا اور وضو توڑنے کے لئے رنگ کا۔

۳۔ نماز کے اندر چلنا، ایک دم متواتر دو صف کی مقدار چلنا عمل کثیر اور مقصد نماز ہے اس سے کم قلیل ہے پس اگر یک دم دو صف کی مقدار چلا تو نماز فاسد ہو جائے گی اس سے کم چلا تو نماز فاسد نہ ہوگی کثیر غیر متواتر بھی مفسد نہیں جبکہ قبلہ کی طرف سے نہ پھرے ورنہ مفسد ہے کثیر غیر متواتر کی مثال یہ ہے کہ بقدر ایک صف کے چلا پھر ایک رکن کی مقدار ٹھہرا پھر بقدر ایک صف کے چلا پھر ایک رکن کی مقدار ٹھہرا تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی، اگرچہ بہت چلا ہو جب تک کہ وہ مسجد میں

ہونے کی صورت میں مسجد سے باہر نہ ہو جائے اور میدان میں ہونے کی صورت میں صفوں سے باہر نہ ہو جائے یا قبلے سے نہ پھر جائے، عملِ قلیل میں بھی اگر قبلے سے پھر گیا تو نماز فاسد ہو جائے گی ورنہ نہیں، جس عمل کا کثیر مفسد ہے اس کا قلیل مکروہ ہے، عذر کے ساتھ اور نماز کی اصلاح کے لئے چلنا کسی حالت میں مفسد و مکروہ نہیں خواہ تھوڑا چلے یا زیادہ اور متواتر ہو یا غیر متواتر قبلے سے پھرے یا نہ پھرے (یہ دونوں نمبر بھی عملِ کثیر کی وضاحت میں شمار ہو سکتے ہیں، نیز یہ تینوں نمبر صحت نماز کی ایک شرط تحریم کے منافی ہیں اس لئے یہ سب امور آگے آنے والے پانچویں نمبر کے اجزاء ہو سکتے ہیں)۔

۴۔ حالت نماز میں نماز فرض ہونے کی شرطوں میں سے کسی شرط کا مفقود ہو جانا، شرطوں کا بیان پہلے ہو چکا ہے، نیز نماز کا اپنے دل میں مرتد ہو جانا مفسد نماز ہے اور امام کا نماز کے اندر مرتد ہونا بھی مفسد ہے حتیٰ کہ اگر قعدہ اخیرہ کے بعد مرتد ہو گیا تو مقتدیوں کی نماز باطل ہو گئی نئے سرے سے پڑھیں، جنون و بیہوشی بھی مفسد نماز ہے جس کی تفصیل مریض کے بیان میں ہے۔

۵۔ حالت نماز میں نماز صحیح ہونے کی شرطوں میں سے کسی شرط کا نہ پایا جانا، مثلاً طہارت کا باقی رہنا یا ستر گھل جانے کی حالت میں ایک رکن کی مقدار تک رہنا، یا ناپاک جگہ پر بغیر کسی حائل کے سجدہ کرنا یا قبلے کی طرف سے بلا عذر سینہ پھرنا، یا نیت تبدیل کرنے کی نیت سے اللہ اکبر کہنا وغیرہ، اگر عذر کے ساتھ سینہ قبلے سے پھر تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔ عذر دو ہیں۔ اول حدث ہو جانے کے بعد وضو کے لئے جانا، دوم نماز خوف میں دشمن کے مقابل آنا جانا اور اس آنے جانے میں قبلے کی طرف سے سینہ پھر جانا۔ بلا عذر سینہ کا پھرنا اپنے اختیار سے ہو تو خواہ ایک رکن سے لم ہو تب بھی مفسد ہے اور اگر بے اختیاری سے ہو تو رکن کی مقدار سے کم معاف ہے اور رکن کی مقدار یا اس سے زیادہ مفسد ہے۔ صرف منہ قبلے سے پھیرنا جبکہ سینہ نہ پھرے مفسد نہیں مکروہ ہے لیکن اس قدر پھیرے رہنا کہ دیکھنے والا یہ سمجھے کہ یہ نماز میں نہیں ہے مفسد ہے، بالغ نماز کا قہقہہ مار کر یا آواز سے ہنسنا نماز وضو و دونوں کو توڑ دیتا ہے۔

۶۔ صحت نماز کی شرطوں میں سے کسی شرط کا بلا عذر چھوڑ دینا، عذر کے ساتھ ہو مثلاً ستر کے لئے کپڑا موجود نہ تھا یا نجاست کو پاک کرنے کی کوئی چیز نہ تھی یا، استقبال قبلہ پر قہر نہ تھا تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔

۷۔ نماز کے ارکان میں سے کسی رکن یعنی فرض کو عدا یا سہواً ترک کر دینا اور سلام پھیرنے سے پہلے اس کو ادا نہ کرنا۔

۸۔ کسی واجب کا عمدہ ترک کرنا۔

۹۔ مقتدی کا اپنے امام سے پہلے کسی رکن کو کر لینا اور پھر اس میں اس کا شریک نہ ہونا یا بلا عذر امام سے آگے بڑھ جانا۔

۱۰۔ مسبوق کا سجدہ سہو میں اپنے امام کی پیروی اس وقت کرنا جبکہ وہ امام سے الگ ہو چکا ہو یعنی جبکہ وہ اپنی مسبوقانہ نماز کی رکعت کا سجدہ کر چکا ہو اس وقت امام کو سجدہ سہو یاد آیا ہو، تو اگر وہ مسبوق اس وقت سجدہ سہو میں امام کی متابعت کرے گا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

۱۱۔ سجدہ نماز یا سجدہ تلاوت بھولنے پر جب قعدہ اخیرہ کے بعد یاد آنے پر ادا کیا اور قعدہ کا اعادے نہ کیا۔

۱۲۔ جب کسی پورے رکن کو خیند کی حالت میں ادا کیا جائے تو اس کو دوبارہ نہ کرنا اگر پوری رکعت سونے کی حالت میں ادا کرے گا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

۱۳۔ قرآن مجید کی تلاوت میں غلطی کا ہو جانا جس کی تفصیل قاری کی اغزشوں کے بیان میں درج ہے۔

۱۴۔ عورت کا مرد کے کسی عضو کے نمازی کھڑا ہونا (تفصیل الگ آچکی ہے)

۱۵۔ حدیث لاحق ہونے پر امام کا بلا خلیفہ بنائے مسجد سے نکل جانا یا ایسے آدمی کو خلیفہ بنانا جو امامت کا اہل نہ ہو یا حدیث کے ساتھ کوئی رکن ادا کرنا یا رکن کی مقدار ٹھہرنا (تفصیل "خلیفہ کرنے کا بیان" میں درج ہے)۔

۱۶۔ پوری ایک رکعت زیادہ کر دینا، رکن کی زیادتی سے نماز فاسد نہیں ہوتی (تفصیل عمدۃ الفقہ وغیرہ میں دیکھیں)۔

مکروہات نماز

مکروہات کی دو قسمیں ہیں۔ اول مکروہ تحریمی، یہ واجب کے بالمقابل ہے اور حرام کے قریب ہے، دوم مکروہ تنزیہی، یہ سنت اور مستحب واولیٰ کے بالمقابل ہے پس مکروہات کا علم واجبات و سنن و مستحبات کے علم سے آسانی ہو سکتا ہے یہاں بغرض وضاحت درج کئے جاتے ہیں۔

۱۔ سدّی (کپڑے کو لٹکانا) یعنی کپڑے کو بغیر پہنے ہوئے سر یا موٹھ سے پر اس طرح ڈالنا کہ دونوں کنارے ٹٹکتے رہیں۔ کپڑے کو اہل تہذیب کے طریقے اور عام عادات کے خلاف استعمال

کرنا بھی سہل میں داخل ہے مثلاً جو غہ یا شروانی یا کرتے کی آستینوں میں ہاتھ نہ ڈالے اور پہنے بغیر ہی اپنے موٹھوں و پٹھ پر ڈال لے یا چادر و کبل وغیرہ اس طرح اوڑھے کہ اس کے دونوں سرے لٹکے رہیں، اگر اس کا ایک سر دوسرے کندھے پر ڈال لے اور دوسرا اٹکتا رہے تو مکروہ نہیں۔

۲۔ چادر یا کسی اور کپڑے میں اس طرح لپیٹ جانا کہ کوئی جانب ایسی نہ رہے جس سے ہاتھ باہر نکل سکیں، نماز کے علاوہ بھی بلا ضرورت یہ کرنا مکروہ ہے اور خطرے کی جگہ سخت مکروہ ہے۔

۳۔ آستین کہنیوں تک چڑھا کر یا دامن چڑھا کر نماز پڑھنا یعنی اگر وضو وغیرہ کے لئے آستین چڑھائی تھی اور اسی طرح نماز پڑھنے لگا تو مکروہ ہے، اور اس کے لئے افضل یہ ہے کہ نماز کے اندر عملِ قلیل سے آستین اُتارے، کسی نے نماز کے اندر آستین چڑھائی، اگر کہنیوں تک چڑھائی تو عملِ کثیر ہو جانے کی وجہ سے نماز نوٹ جائے گی اور اس سے کم ہو تو نماز نہیں ٹوٹے گی مگر مکروہ ہے، ایسی قمیض یا کرتہ وغیرہ پہن کر نماز پڑھنا جس کی آستین اتنی پھوٹی ہو کہ کہنیوں تک ہاتھ نکلے رہیں مکروہ تحریمی ہے۔

۴۔ کرتہ ہوتے ہوئے صرف تہبند یا پا جامہ پہن کر نماز پڑھنا۔

۵۔ صاف یا ٹوپی وغیرہ ہوتے ہوئے بلا عذر سستی یا بے پرواہی کی وجہ سے ننگے سر نماز پڑھنا۔

۶۔ صاف یا روہں سر پر اس طرح باندھنا کہ درمیان میں سے سر کھلا رہے، یہ نماز کے علاوہ

بھی مکروہ ہے۔

۷۔ جنگ کے علاوہ خود زورہ پہن کر نماز پڑھنا۔

۸۔ کپڑے کو اس طرح پہننا کہ اس کو دھنی بغل کے نیچے سے لے کر اس کے دونوں کنارے بائیں کندھے پر ڈال لے اس کو اضطباع کہتے ہیں جو احرام کی حالت میں طوافِ عمرہ و طوافِ حج کے لئے کرتے ہیں نماز میں اس طرح کرنا مکروہ ہے۔

۹۔ ایسے معمولی یا میلے کپڑوں سے نماز پڑھنا جن کو پہن کر وہ دوسرے بڑے لوگوں کے پاس یا جمع میں نہ جائے، اگر اس کے پاس اور کپڑے ہوں تو مکروہ تنزیہی ہے اگر اور کپڑے نہ ہوں تو مکروہ نہیں۔

۱۰۔ نماز میں ناک و رنڈھ ڈھانپ لینا یعنی ڈھانٹھا یا ندھ لینا۔

۱۱۔ نماز میں اپنے کپڑے یا ڈاڑھی یا بدن سے کھینٹا یا سجدے میں جاتے وقت کپڑوں کو سمیٹنا (اوپر اٹھانا) خواہ عادت کے طور پر ہو یا مٹی سے بچانے کے لئے ہو۔

۱۲۔ نماز میں ٹوپی یا کرتے کا اتارنا یا ان کو پہننا یا موزہ نکالنا اگر عملِ قلیل سے ہو تو بلا ضرورت مکروہ ہے اور اگر ضرورت ہو تو مکروہ نہیں مثلاً نماز میں ٹوپی یا صافہ گر پڑا تو اٹھا کر سر پر رکھ لینا افضل ہے جبکہ عملِ کثیر کی ضرورت نہ پڑے۔

۱۳۔ عمامے کے بیچ پر جو کہ پیشانی پر واقع ہو بلا عذر مجدد کرنا مکروہ تنزیہی ہے اگر عذر ہو مثلاً گرمی یا سردی سے بچاؤ کے لئے ہو تو مکروہ نہیں اور اگر وہ بیچ اتنا مونا اور ملائم ہے کہ اس کے نیچے زمین کی سختی معلوم نہیں ہوتی تو ہرگز نماز جائز نہیں اور اگر عمامے کے اس بیچ پر مجدد کیا جو پیشانی پر نہیں ہے یعنی صرف سر کے بیچ پر مجدد کیا اور پیشانی زمین پر نہ لگی تب بھی نماز جائز نہیں ہے۔

۱۴۔ صرف پیشانی پر مجدد کرنا اور ناک نہ لگانا بلا عذر مکروہ ہے عذر کے ساتھ مکروہ نہیں۔

۱۵۔ بلا عذر اپنی آستین بچھا کر سر پر مجدد کرنا، اگر اس لئے ہو کہ چہرہ کو خاک نہ لگے تو مکروہ تنزیہی ہے اور تکبر کی وجہ سے ہو تو مکروہ تحریمی ہے اور اگر عذر ہو مثلاً گرمی یا سردی سے بچنے کے لئے ہو تو مکروہ نہیں۔

۱۶۔ عجمہ میں پاؤں کو ڈھانپنا۔

۱۷۔ اسباب یعنی کپڑے کو عادت کی حد سے زیادہ بڑا رکھنا مکروہ تحریمی ہے، وامن اور پانچہ میں اسباب یہ ہے کہ کٹنوں سے نیچے ہو اور آستینوں میں انگلیوں سے آگے بڑھا ہوا اور عمامہ میں یہ کہ بیٹھنے میں دے۔

۱۸۔ ایسے کپڑے کو پہن کر نماز پڑھنا جس میں نجاست بقدر معافی ہو یعنی جبکہ نجاست غلیظہ ایک درہم سے زیادہ نہ ہو اور نجاست خفیفہ چوتھائی حصہ سے زیادہ نہ ہو۔

۱۹۔ نماز میں عجمہ کی جگہ سے کنکریوں کا ہٹانا لیکن اگر مجدد کرنا مشکل ہو تو ایک مرتبہ ہٹانے میں مضائقہ نہیں۔

۲۰۔ ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈالنا یا انگلیاں چٹکانا۔

۲۱۔ بالوں کو سر پر جمع کر کے چکلا (جوڑا) باندھ کر نماز پڑھنا یا عورتوں کی طرح مینڈھیاں گوندھ کر سر کے گرد باندھ لینا وغیرہ، اگر نماز کے اندر بالوں کا جوڑا باندھے گا تو عملِ کثیر کی وجہ سے نماز فاسد ہو جائے گی۔

۲۲۔ نماز میں کوہے یا کوکھ یا گرد وغیرہ پر اپنا ہاتھ رکھنا۔

۲۳۔ دائیں بائیں اس طرح دیکھنا کہ تمام یا کچھ منہ قبلہ کی طرف سے پھر جائے مکروہ

تحریری ہے جبکہ سینہ نہ بھرے لیکن اگر اتنی دیر تک منہ پھیرے رہا کہ دور سے دیکھنے والا سمجھے کہ یہ شخص نماز میں نہیں ہے تو نماز فاسد ہو جائے گی، بلا منہ پھیرے گوشہ چشم سے دیکھنا بلا ضرورت ہو تو مکروہ تزیینی ہے اور اگر ضرورت سے ہو تو بلا کراہت مباح ہے۔

۲۴۔ نماز میں آسمان کی طرف نظر اٹھانا۔

۲۵۔ نماز میں قصد اجمالی لینا مکروہ تحریمی ہے اور خود آئے تو حرج نہیں مگر روکنا مستحب ہے اور جمالی روک سکنے کی حالت میں نہ روکنا مکروہ تزیینی ہے۔

۲۶۔ نماز میں انگڑائی لینا یعنی سستی اتارنا مکروہ تزیینی ہے۔

۲۷۔ آنکھوں کا بند کرنا مکروہ تزیینی ہے لیکن نماز میں دل لگنے کے لئے ہو تو مکروہ نہیں لیکن پھر بھی تمام نماز میں بند نہ رکھے۔

۲۸۔ پیشاب یا پاخانہ یا دونوں کی حاجت ہونے کی حالت میں یا غلبہ ریح کے وقت نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے نماز کی حالت میں ان کا غلبہ ہو تب بھی نماز پڑھتے رہنا مکروہ تحریمی ہے اس لئے وہ نماز کو توڑ دے اور بعد فراغت وضو کر کے نئے سرے سے پڑھے ورنہ گنہگار ہوگا اور نماز کا اعادہ کرنا واجب ہوگا خواہ وہ نماز فرض و واجب ہو یا نفل و سنت۔

۲۹۔ نماز میں دامن یا آستین سے اپنے آپ کو ہوا کرنا اور اگر عمل کثیر ہو گیا یعنی تین بار ہو گیا تو نماز فاسد ہو جائے گی، بلکہ جھٹنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔

۳۰۔ نماز میں قصد اکھافۃ اور کھکارنا۔

۳۱۔ نماز میں تھوکنے اور سکنے۔

۳۲۔ نماز میں تشہد اور دونوں سجدوں کے درمیان کتے کی طرح بیٹھنا یعنی رانین کھڑی کر کے بیٹھنا اور رانوں کو پیٹ سے اور گھٹنوں کو سینے سے ملالینا اور ہاتھوں کو زمین پر رکھ لینا۔

۳۳۔ نماز میں بلا عذر چار زانو (آنتی پالتی مار کر) بیٹھنا مکروہ تزیینی ہے۔

۳۴۔ مردوں کا سجدے کی حالت میں دونوں ہاتھوں کو کہنوں تک زمین پر بچھا دینا۔

۳۵۔ ہاتھ یا سر کے اشارے سے سلام کا جواب دینا مکروہ تزیینی ہے۔

۳۶۔ کسی ایسے آدمی کی طرف نماز پڑھنا جو نماز کی طرف منہ کئے ہوئے بیٹھنا ہو جبکہ درمیان میں کوئی حائل نہ ہو اور اسی طرح نماز پڑھنے والے کی طرف منہ کر کے بیٹھا بھی مکروہ ہے، پس اگر کسی کے منہ کی طرف نماز پڑھنا نماز کی فعل سے ہے تو کراہت نماز پر ہے ورنہ اس

شخص پر ہے جس نے نمازی کی طرف منہ کیا۔

۳۷۔ کسی بیٹھے یا کھڑے ہوئے شخص کی پیٹھ کی طرف یا سوائے ہوئے شخص کی طرف نماز پڑھنا مکروہ نہیں لیکن اس سے بچنا بہتر ہے (پس مکروہ تنزیہی ہونا چاہئے مؤکف)

۳۸۔ منہ میں روپیہ یا پیسہ یا کوئی اور چیز رکھ کر نماز پڑھنا جس کی وجہ سے قرأت کرنے میں رکاوٹ نہ ہو مکروہ تنزیہی ہے اور اگر اس سے قرأت میں رکاوٹ ہو یا حروف و الفاظ صحیح ادا نہ ہو سکیں تو نماز قاسد ہو جائے گی۔

۳۹۔ نماز کے اندر آیتیں یا سورتیں یا تہجیں اٹھائیوں پر یا تسبیح یا تہجد میں لے کر شمار کرنا مکروہ تنزیہی ہے خواہ نماز نفل ہی ہو۔

۴۰۔ ایسی جگہ نماز پڑھنا کہ نمازی کے سر کے اوپر چھت وغیرہ میں یا اس کے سامنے یا دائیں یا بائیں یا پیچھے یا سجدے کی جگہ کسی جاندار کی تصویر ہو خواہ وہ تصویر لنگی ہوئی یا لڑی ہوئی ہو یا دیوار یا پردے وغیرہ پر منقوش ہو، سامنے ہونے میں سب سے زیادہ کراہت ہے پھر سر پر ہونے میں پھر دائیں طرف میں پھر بائیں طرف میں پھر پیچھے ہونے میں۔ ایسا کپڑا پہن کر نماز پڑھنا جس پر کسی جاندار کی تصویر ہو، نماز کے علاوہ بھی اس کا پہننا مکروہ ہے۔

۴۱۔ تنور یا بھٹی جس میں آگ جل رہی ہو یا کوئی اور چیز جس کو کافر پوجتے ہوں نمازی کے سامنے ہونا، لیکن چراغ یا قندیل یا موم بتی کا سامنے ہونا مکروہ نہیں ہے۔

۴۲۔ اگر نمازی کے سامنے یا سر کے اوپر قرآن مجید یا تلوار یا کوئی اور ایسی چیز ہو جس کی پوجا نہیں کی جاتی تو کوئی کراہت نہیں۔

۴۳۔ امام کا محراب کے اندر اکیلا کھڑا ہونا جبکہ دونوں قدم بھی اندر ہوں اور اگر دونوں قدم باہر ہوں تو مکروہ نہیں، اسی طرح، اگر امام کے ساتھ محراب کے اندر کچھ مقتدی بھی ہوں تو مکروہ نہیں۔

۴۴۔ امام کو دروازوں اور ستونوں کے درمیان کی جگہ میں اکیلا کھڑا ہونا اور امام کو بلا ضرورت محراب یعنی وسط صف سے ہٹ کر کھڑا ہونا۔

۴۵۔ امام کا ایک ہاتھ اونچی جگہ پر اکیلا کھڑا ہونا، اگر اس کے ساتھ کچھ مقتدی بھی ہوں تو مکروہ نہیں، اور ایک ہاتھ سے کم بلندی ہو تو اس پر امام کا اکیلا کھڑا ہونا مکروہ تنزیہی ہے، اسی طرح اس کے برعکس اکیلے امام کا نیچے کھڑا ہونا اور مقتدیوں کا بلندی پر کھڑا ہونا مکروہ ہے لیکن یہ کراہت تنزیہی ہے کیونکہ اس کی نہی حدیث شریف میں وارد نہیں ہے۔

۴۶۔ مقتدی کا بلا غدر اکیلا بلند جگہ پر کھڑا ہونا اور مقتدی کا ایسی صف کے پیچھے اکیلا کھڑا ہونا جس میں جگہ خالی ہو۔

۴۷۔ تہا یعنی جماعت کے بغیر نماز پڑھنے والے کو جماعت کی صفوں کے درمیان میں کھڑا ہونا

نمازی کے آگے سے گزرنے اور سترے کے مسائل

۱۔ نماز پڑھنے والے کی جگہ سے کسی کا گزرنا مکروہ تحریمی اور سخت گناہ ہے لیکن اس سے نماز قاصد نہیں ہوتی۔ میدان یا بہت بڑی مسجد میں جگہ سے کسی کی جگہ تک گزرنا منع ہے یعنی جہاں تک قیام کی حالت میں جگہ سے کسی کی جگہ پر نظر جمائے ہوئے نگاہ پھیلتی ہو، عام چھوٹی بڑی مسجدوں میں قبلہ کی دیوار تک آگے سے گزرنا مکروہ و منع ہے۔

۲۔ چوتھے یا چھٹے یا تحت وغیرہ اونچی جگہ پر نمازی ہو، اگر وہ گزرنے والے کے قدم سے زیادہ اونچی ہو تو مکروہ نہیں اور اس سے کم ہو تو مکروہ ہے۔

۳۔ اگر نمازی کے آگے سترہ ہو تو گزرنا مکروہ نہیں، سترے کی لمبائی کم از کم ایک ہاتھ شرعی اور موٹائی کم از کم ایک انگلی کے برابر ہو اس سے پہلے ہو تب بھی کافی ہے اور سترہ نمازی کے قدم سے تقریباً تین ہاتھ کے فاصلے پر ہونا سنت ہے زیادہ دور نہ ہو، بالکل سیدھ میں بھی نہ ہو کچھ دائیں یا بائیں ہو، دہنی ابرو کی سیدھ میں ہونا افضل ہے۔

۴۔ اگر لکڑی کا گاڑنا ممکن نہ ہو تو لمبائی میں زمین پر ڈال دے اگر یہ بھی ممکن نہ ہو تو ایک خط ہی سمجھو دے۔

۵۔ اگر اگلی صف میں جگہ خالی ہو، در پیچھے صف میں ہوں تو نمازی کو خالی جگہ تک جانے کے لئے لوگوں کی گردن بھلائی کر جانا اور آگے سے گزرنا جائز ہے مکروہ نہیں۔

۶۔ بڑی نہریا بڑا حوض جبکہ چھوٹی مسجد میں ہوں سترہ نہیں بن سکتے اگر بہت بڑی مسجد یا میدان میں ہوں تو سترہ بن سکتے ہیں، کنواں چھوٹی مسجد میں سترہ بن سکتا ہے۔

۷۔ امام کا سترہ سب مقتدیوں کے لئے کافی ہے پس جب امام کے آگے سترہ ہو تو صف کے سامنے سے گزرنا مکروہ نہیں، مسبوق کے لئے بھی امام کے سلام کے بعد یہی حکم ہے کہ اب بھی امام کا سترہ اس کے لئے کافی ہے کیونکہ نماز شروع کرتے وقت کا اعتبار ہے۔

۸۔ خانہ کعبہ کے اندر یا مقام ابراہیم کے پیچھے یا مطاف (طواف کی جگہ) کے حاشیہ کے

اگر نماز پڑھنے والے کے آگے سے گزرنا منع و مکروہ نہیں ہے۔

۹۔ بلا ضرورت اپنے ہاتھ میں کوئی چیز قحام کر نماز پڑھنا مکروہ ہے اگر ضرورت ہو مثلاً کوئی ایسی جگہ ہے کہ اس کے بغیر حفاظت ممکن نہیں تو مکروہ نہیں ہے۔

۱۰۔ ایسی جگہ نماز پڑھنا جہاں نجاست سامنے ہو یا نجاست کے ہونے کا گمان کیا جاتا ہو مثلاً قبرستان یا حمام وغیرہ ہو۔

۱۱۔ نماز کے نزدیک سامنے یعنی جہاں تک بغیر سترہ گزرنا منع ہے قبریں ہوں اگر اس سے زیادہ دور ہوں یا سترہ حائل ہو یا قبریں دائیں یا بائیں یا پیچھے ہوں تو مکروہ نہیں، اسی طرح اگر قبرستان میں کوئی جگہ نماز کے لئے بنائی گئی ہو تو اس میں بھی نماز پڑھنا مکروہ نہیں۔

۱۲۔ خانہ کعبہ کی چھت پر نماز پڑھنا اسی طرح مسجد کی چھت پر بلا ضرورت نماز پڑھنا۔

۱۳۔ مسجد میں کوئی جگہ اپنی نماز کے لئے مقرر کر لینا۔

۱۴۔ نماز میں بلا عذر چند قدم چلنا جبکہ پے در پے نہ ہو اگر عذر سے ہو تو مکروہ نہیں اور پے در پے تین قدم چلنے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے۔

۱۵۔ بلا عذر جلدی میں صف سے پیچھے کھڑا ہو کر تکبیر تحریمہ کہنا اور پھر تھوڑا چل کر صف میں مل جانا اور عذر کے ساتھ ہو تو مکروہ نہیں۔

۱۶۔ بلا عذر رکوع میں گفتگوں پر اور سجدے میں زمین پر ہاتھ نہ رکھنا یا نماز میں اور جس جس موقع پر جہاں جہاں ہاتھ رکھنے سنت ہیں وہاں نہ رکھنا۔

۱۷۔ تکبیر تحریمہ در رکوع کے وقت سر کو نیچے جھکانا یا اونچی کرنا۔

۱۸۔ تکبیر تحریمہ کے وقت دونوں ہاتھ کانوں سے اوپر اٹھانا یا کندھوں سے نیچے تک اٹھانا

۱۹۔ رکوع و سجدہ میں سنت کے خلاف کرنا مثلاً سجدے میں دونوں رانوں کو پیٹ سے الگ نہ رکھنا وغیرہ۔

۲۰۔ اقامت کے وقت امام کے آنے سے پہلے مضمون کا کھڑا ہونا۔

۲۱۔ امام کا نماز میں اس قدر جلدی کرنا کہ مقتدی رکوع و سجدہ وغیرہ میں مسنونہ اذکار کو پورا نہ کر سکے۔

۲۲۔ مقتدی کا امام کے پیچھے قرائت کرنا۔

۲۳۔ نماز میں بلا ضرورت کھمبوں یا پھمروں کا ہٹانا، اگر ضرورت کے وقت عمل تکبیل کے

ساتھ ہو تو مکروہ نہیں۔

۲۳۔ نماز میں بلا ضرورت عمل قلیل بھی مکروہ ہے۔

۲۵۔ گلے میں ترکش یا کمن ڈال کر نماز پڑھنا مکروہ نہیں لیکن آراس کی حرکت سے نماز میں خلل آتا ہو تو مکروہ ہے۔

۲۶۔ نماز میں کسی خوشبودار چیز کا سونگنا۔

۲۷۔ سجدے وغیرہ میں اپنے ہاتھ پاؤں کی انگلیاں قبلے کی طرف نہ رکھنا۔

۲۸۔ پرانے کھیت میں جس میں فصل کا شت کی ہوئی ہو یا بل چلایا ہوا ہو بلا اجازت نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

۲۹۔ کفار کے عبادت خانوں میں نماز پڑھنا۔

۳۰۔ عام راستے، کوڑا ڈانے کی جگہ، مذبح، قبرستان، غسل خانے، حمام، تالے، مولیٰ خانے خصوصاً ادنت باندھنے کی جگہ، اصطبل، پانخانے کی چھت، ان سب مواضع میں نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

۳۱۔ ایسی چیز کے سامنے نماز پڑھنا مکروہ ہے جو دل کو مشغول رکھے مثلاً زینت ولب و غیرہ۔

۳۲۔ نماز میں جوں یا ہچھر کو پکڑنا جب کہ تکلیف نہ پہنچائے مکروہ ہے اور تکلیف پہنچاتے ہوں تو پکڑ کر مار ڈالنے میں مضائقہ نہ کہ اہت نہیں جبکہ مسجد کے اندر ہو اور عمل کثیر نہ کرنا پڑے مسجد کے باہر ہو تو بھی مارنے میں مضائقہ نہیں لیکن دفن کرنا اولیٰ ہے اور مسجد کے باہر جوں کو پکڑ کر زندہ چھوڑ دینا بھی مکروہ ہے، ہچھر کو زندہ چھوڑ دینے میں کراہت نہیں۔

۳۳۔ فرض نمازوں میں قصد اُلتا پڑھنا یعنی ترتیب کے خلاف قرآن مجید پڑھنا اگر بھول

کر خلاف ترتیب ہو جائے تو مکروہ نہیں اب اسی کو پورا کر لے اب اس کو چھوڑ کر ترتیب صحیح کر کے پڑھنا مکروہ ہے، نفل نماز میں قصد ابھی خلاف ترتیب پڑھنا مکروہ نہیں ہے۔

۳۴۔ سجدے یا رکوع میں بلا ضرورت حق تعالیٰ سے کم کہنا مکروہ و تخریبی ہے اگر ضرورتاً ہو تو مکروہ نہیں۔

۳۵۔ قائلین اور بچھونوں پر نماز پڑھنا مکروہ نہیں، جبکہ پیشانی قرار پکڑ لے اور اگر اتنے نرم

ہوں کہ پیشانی قرار نہ پکڑے تو نماز جائز نہ ہوگی۔

۳۶۔ نماز کے لئے دوڑ کر چلنا۔

۳۷۔ جگہ سے ایک جگہ کی جگہ سے زیادہ اونچی ہو تو نماز درست نہیں، ایک بالشت یا اس سے کم ہو تو نماز درست ہے لیکن بلا ضرورت ایسا کرنا مکروہ ہے۔
 ۳۸۔ فرض نماز میں دیوار یا عصا وغیرہ کسی چیز کے سہارے پر کھڑا ہونا مکروہ ہے نوافل میں مکروہ نہیں۔

۳۹۔ رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے سر اٹھاتے وقت رفع یدین کرنا اسی طرح تکبیر اولیٰ اور تکبیرات عیدین و دعائے قنوت کے علاوہ کسی اور موقع پر نماز میں رفع یدین کرنا یعنی دونوں ہاتھ کاٹوں تک اٹھانا۔

۴۰۔ فرض نماز میں ایک سورۃ کو بار بار پڑھنا مکروہ ہے نفل نماز میں مکروہ نہیں، ایک ہی آیت کو بار بار پڑھنا فرض نماز میں مکروہ ہے جبکہ عذر نہ ہو اگر عذر ہو تو مضائقہ نہیں اور تنہا نفل نماز پڑھنے میں مکروہ نہیں، نفل نماز کی دونوں رکعتوں میں ایک ہی سورۃ کا تکرار مکروہ نہیں فرضوں میں بلا عذر ہو تو مکروہ ہے عذر کے ساتھ مکروہ نہیں۔

۴۱۔ ایک ہی سورۃ کی کچھ آیتیں ایک جگہ سے ایک رکعت میں پڑھنا اور دوسری جگہ سے دوسری رکعت میں پڑھنا جبکہ درمیان میں دو آیتوں سے کم فاصلہ ہو مکروہ تنزیہی ہے اگر مسلسل پڑھی جائیں اور درمیان میں کوئی آیت نہ چھوڑی جائے یا دو آیتوں سے زیادہ چھوڑ دی جائیں تو مکروہ نہیں۔

۴۲۔ ثناء و اعوذ باللہ، بسم اللہ، آمین و تسبیحات رکوع و سجود و التحیات و درود دعا کا جہر سے پڑھنا، قرأت کو رکوع کے اندر پورا کرنا۔ جگہ سے اٹھتے وقت سیدھا کھڑا ہونے سے پہلے ہی قرأت شروع کر دینا اور رکن تبدیل کرنے کی تکبیر وغیرہ کا رکن پوری طرح تبدیل کر لینے کے بعد کہنا یا تسبیحات رکوع و سجود سر اٹھانے کے بعد پورا کرنا یہ سب امور مکروہ تنزیہی ہیں۔

۴۳۔ بلا عذر بچے کو اٹھا کر نماز پڑھنا۔

۴۴۔ فرضوں میں اور جماعت کے ساتھ نفل نماز میں آیت رحمت پر رحمت کی دعا مانگنا اور آیت دوزخ و عذاب پر دوزخ و عذاب سے پناہ مانگنے کی دعا پڑھنا مکروہ ہے، اکیلا نفل پڑھے تو یہ مکروہ نہیں۔

۴۵۔ نماز میں کبھی داہنی طرف اور کبھی بائیں طرف کو جھکتا اور بلا عذر کبھی ایک پاؤں پر اور کبھی دوسرے پاؤں پر زور دینا عذر کے ساتھ مثلاً نوافل میں طویل قرأت کی وجہ سے ہو تو مضائقہ نہیں، بلا عذر ایک پاؤں پر کھڑا ہونا بھی مکروہ ہے اور قیام کے لئے اٹھتے وقت پاؤں آگے بڑھانا

بھی مکروہ ہے، بیٹھتے وقت اپنے اعضاء پر آنستے وقت بائیں اعضاء پر زور دینا مستحب ہے اور اس کے خلاف مکروہ تنزیہی ہے۔

۳۶۔ امام کو رکوع میں شامل ہونے والے مقتدی کے لئے دیر کرنا مکروہ شامل ہو جائے، اگر اس کو پہچانتا ہے تو مکروہ تحریمی ہے اور اگر نہیں پہچانتا تو بقدر ایک یا دو تسبیح دیر کرنے میں مضائقہ نہیں پھر بھی اس کا ترک اولیٰ ہے۔

۳۷۔ جب بہت بھوک لگی ہو اور کھانا تیار ہو تو پہلے کھانا کھالے پھر نماز پڑھے پہلے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے لیکن اگر وقت بالکل تنگ ہو کہ صرف فرض پڑھنے کی مقدار وقت ہے تو پہلے فرض ادا کر لے پھر کھانا کھائے اسی طرح اگر شدید بھوک ہو کہ شروع خضوع قائم نہ رہ سکے گا تو جماعت ترک کر دے اور کھانا کھا کر اکیلا نماز پڑھے اور اگر اس قدر شدید بھوک نہ ہو کہ بے چین کر دے تو جماعت سے نماز پڑھے پھر کھانا کھائے۔

۳۸۔ صبح طلوع ہونے کے بعد ذکر خیر کے سوا اور کسی قسم کا کلام کرنا مکروہ ہے۔

۳۹۔ اپنے جوتے یا کسی اور چیز کا نماز میں پہن پیچھے رکھنا مکروہ ہے کیونکہ اہل اس کی طرف مشغول رہے گا۔

فائدہ:

ان مکروہات میں سے اگر کوئی مکروہ نماز میں پایا جائے تو نماز ادا ہو جاتی ہے لیکن چاہئے کہ نماز کو دوبارہ اس طرح پڑھیں کہ کوئی کراہت کی وجہ باقی نہ رہے پس اگر نماز کراہت تحریمی سے ادا ہوئی تھی تو اس کا لاٹا ناوا جب ہے اور اگر کراہت تنزیہی سے ادا ہوئی تو اس کا اعادہ مستحب ہے۔

مسائل مساجد کا بیان

۱۔ مسجد کا دروازہ بند کرنا اور قفل لگانا مکروہ تحریمی ہے لیکن اگر مسجد کا مال و اسباب جاتے رہنے کا خوف ہو تو مکروہ نہیں لیکن نماز کے اوقات میں بند کرنا اس صورت میں بھی مکروہ ہے۔

۲۔ مسجد کی چھت پر بیہشاب یا پاخانہ کرنا یا جماع کرنا یا جنبی مرد و عورت یا حیض یا نفاس والی عورت کا مسجد کی چھت کے اوپر جانا مکروہ تحریمی ہے جیسا کہ مسجد کے اندر مکروہ تحریمی ہے،

۳۔ مسجد کی چھت پر بلا ضرورت چڑھنا یا نماز پڑھنا مکروہ ہے مگر اس سے اعتکاف باطل

نہیں ہوتا۔

۴۔ مسجد کو بلا عذر راستہ ہالینا مکروہ ہے اگر کسی عذر کی وجہ سے مسجد میں سے گزرتا ہے تو جائز ہے لیکن اس کو چاہئے کہ ہر روز جب وہ ایک یا کئی مرتبہ گزرے تو ایک مرتبہ اس میں تحیۃ المسجد پڑھ لیا کرے۔ بلا عذر گزرنے کی عادت والا بھی اُرا عکاف کی نیت کر لیا کرے تو گناہ سے بچ جائے گا۔

۵۔ مسجد کو ہر قسم کی گندگی اور خرابی سے بچانا چاہئے اور نجاست کا مسجد میں لے جانا مکروہ ہے، مثلاً ناپاک تیل مسجد کے اندر جلانا یا ناپاک گارے سے پینا، کلی کرنا، وضو کرنا، وغیرہ۔

۶۔ ایسے بچوں اور پاگلوں کو جن سے مسجد کے ناپاک ہونے کا گمان غالب ہو مسجد میں لے جانا مکروہ تحریمی ہے اور اگر یہ گمان غائب نہ ہو تو مکروہ تنزیہی ہے۔

۷۔ مسجد میں جوتیاں اور موزے لے جانے واسے کو چاہئے کہ اچھی طرح صاف کر کے لے جائے۔

۸۔ مسجد میں کچا پسینا یا پیاز یا مولیٰ وغیرہ کھانا یا کھا کر جانا جب تک اس کی بو باقی ہو مکروہ تحریمی ہے۔ کوڑھ اور سفید داغ والے اور مند و بہن و کندہ بغلی کی بیماری والے اور غیبت و چغلی کرنے والے وغیرہ کو مسجد میں آنے سے منع کیا جائے گا اسی طرح مٹی کا تیل اور وہ دیا سلائی جس کے رگڑے سے بدبو اڑتی ہو مسجد میں جلانا مکروہ ہے۔

۹۔ اگر کوئی اپنے مال سے مسجد میں نقش و نگار بنائے یا چونا سچ کرے اور مسجد کی تعظیم کی نیت ہو اور قبلے والی دیوار و محراب پر نہ ہو تو مکروہ نہیں اور اگر قبلے والی دیوار اور محراب پر ہو تو مکروہ تنزیہی ہے کیونکہ اس سے نمازیوں اور ائمہ کے دل کو مشغولی ہوگی بلکہ دائیں بائیں کا بھی یہی حکم ہے۔ وقف کے مال سے نقش و نگار کرنا حرام ہے۔

۱۰۔ مسجد کی دیواروں اور محرابوں پر قرآن مجید کی آیتوں اور سورتوں کا لکھنا بہتر نہیں۔

۱۱۔ مسجد کے اندر کنواں نہیں کھودنا چاہئے، در اگر کنواں پہلے سے موجود ہو اور پھر وہ مسجد میں آجائے تو اس کو باقی رکھنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

۱۲۔ مسجد میں درخت لگانا مکروہ ہے اگر مسجد کے قائد کے لئے ہو تو مضائقہ نہیں۔

۱۳۔ مسجد بناتے وقت چٹائی وغیرہ سامان رکھنے کے لئے اس میں کوئی حجرہ بنا لینے میں مضائقہ نہیں۔

۱۴۔ مسجد کا چراغ گھرنے لے جائے گھر سے مسجد میں چراغ لے جائے، مسجد کا چراغ تہائی

رات گئے تک روشن رکھنے میں مضائقہ نہیں، اس سے زیادہ نہ رکھے، لیکن اگر وقف کرنے والے نے یہ شرط کی ہو یا وہاں اس کی عادت ہو تو مضائقہ نہیں۔

۱۵۔ مسجد میں سوال کرنا مطلقاً حرام ہے اور اس سائل کو دینا ہر حال میں مکروہ ہے بعض کے نزدیک مختار یہ ہے کہ اگر سائل لوگوں کی گرد میں پھلانگے تو مکروہ ہے ورنہ نہیں۔

۱۶۔ گم شدہ چیز کے متعلق مسجد میں پوچھ پچھ کرنا مکروہ ہے۔

۱۷۔ مسجد میں شعر پڑھنا اگر حمد و نعت و وعظ و نصیحت وغیرہ کے لئے ہو تو بہتر ہے اگر اڑشتہ زمانوں اور امتوں کا ذکر ہو تو مباح ہے اگر کسی مسلمان کی ہجو یا بیوقوفی کی باتیں ہوں تو حرام ہے اگر خدا و خال وغیرہ کا وصف ہو تو مکروہ ہے۔

۱۸۔ مسجد میں خرید و فروخت کرنا منع و مکروہ ہے البتہ اعتکاف کرنے والے کے لئے جائز ہے جبکہ اپنی اور اپنے بال بچوں کی ضرورت کے لئے ہو تو جرت کے لئے نہ ہو اور وہ چیز مسجد میں نہ لائی گئی ہو، ضرورت سے زیادہ اس کے لئے بھی جائز نہیں۔

۱۹۔ بلند آواز سے ذکر کرنا اس وقت مکروہ ہے جبکہ اس میں ریا کا خوف ہو یا نمازیوں یا قاریوں کو یا سوائے والوں کو تکلیف و خل کا خوف ہو مگر باتوں کا خوف نہ ہو تو مکروہ نہیں۔

۲۰۔ مسجد میں باتوں کے لئے بیٹھنا مکروہ ہے اگرچہ وہ باتیں مباح ہوں، اگر عبادت کے لئے بیٹھا ہو اور دنیا کا کلام بھی کر لیا تو مکروہ نہیں۔

۲۱۔ چمکا دینا کو بر و غیرہ کے گھونٹے مسجد کی صفائی کے لئے نوح کر پھینکنے میں مضائقہ نہیں۔

۲۲۔ مسجد میں ماتم کے لئے بیٹھنا مکروہ ہے۔

۲۳۔ مسجد کا کوزا اچھا زودے راسی جگہ نہ زمین میں جہاں بے ادبی ہو۔

۲۴۔ مسجد میں مسافر و راعکاف کرنے والے کے سوا کسی اور کو کھانا پینا سونا جائز نہیں، اگر کسی کو ایسا کرنا ہی پڑے تو وہ اعتکاف کی نیت کر کے مسجد میں جائے پہلے کچھ ذکر الہی کر لے یا نماز پڑھ لے، پھر کھانے سے یا سو جائے تو مکروہ نہیں، اور مسافر کے لئے بھی یہی بہتر ہے، اس طرح ان کو اعتکاف کا ثواب بھی ملے گا۔

۲۵۔ درزی یا کاتب یا کسی اور پیشہ ور کو مسجد میں بیٹھ کر سینا و کتابت وغیرہ اپنا پیشہ کرنا مکروہ ہے لیکن اگر مسجد کی حفاظت کے لئے وہاں بیٹھے، ورضمن اپنا کام بھی کرتا جائے تو مکروہ نہیں ہے

۲۶۔ اگر مسجد کی چٹائی وغیرہ کا گھاس دھنکا وغیرہ نمازی کے کپڑے میں پٹ کر آ گیا اور اس

نے جان بوجھ کر ایسا نہیں کیا تو اس کا وہاں واپس لوٹنا اس پر واجب نہیں۔

۲۷۔ نماز کے علاوہ مسجد میں بیٹھنے میں مضائقہ نہیں لیکن اگر اس سبب سے وہاں کی کوئی چیز خراب ہوگئی تو قیمت ادا کرنی پڑے گی۔

۲۸۔ اگر کسی نے غصب کی زمین میں مسجد بنائی تو اس میں نماز پڑھنا جائز ہے افضل نہیں ہے۔

۲۹۔ قبلے کی طرف قصد اہل غزوہ پاؤں یا ایک پاؤں پھیلانا مکروہ ہے خواہ سوتے میں ہو یا جاگتے میں۔ اگر غزوہ سے یا بھول کر یہ وجہ ہے تو مکروہ نہیں ہے نابالغ کے لئے بھی یہی حکم ہے اور بے سمجھ نابالغ کو اس طرح لٹانے کا مکروہ ماننے والے پر ہوگا۔ اس طرح قرآن مجید اور شرعی کتابوں کی طرف بھی پاؤں پھیلانا مکروہ ہے لیکن رستائیں اونچی جگہ پر ہوں تو پھر ان کی طرف پاؤں پھیلانا مکروہ نہیں ہے۔

۳۰۔ مسجد کی حرمت و عمارت اور بویا چٹائی بچھنے اور لوٹنے، چرخہ بٹنی وغیرہ کا انتظام کرنے اور اذان، اقامت کہنے اور امامت کی یا قیامت ہوتے ہوئے امامت کرانے کا حق اس شخص کو ہے جس نے مسجد بنا کر اللہ کے واسطے وقف کر دی ہو اور اگر وہ امامت کا اہل نہیں ہے تو اسی کی تجویز سے کوئی دوسرا شخص مقرر ہوگا۔ اسی طرح اس کے بعد اس کی اولاد اور کنبے والے غیروں سے زیادہ حقدار ہیں۔

۳۱۔ اگر مسجد میں وعظ اور تلاوت قرآن ہو رہی ہو تو عوام کے لئے وعظ کا سننا بہتر ہے۔

۳۲۔ مسجد کی کسی جگہ کو اپنے لئے خاص کر لینا مکروہ ہے اگر کوئی شخص کسی ضرورت مثلاً وضو وغیرہ کے لئے اپنی جگہ سے اٹھ کر گیا اور اس کو جلدی ہی واپس آنا ہے تو اس کا حق فاق ہے اور دوسرے بیٹھنے والے کو وہاں سے اٹھادینا اس کے لئے جائز ہے خاص طور پر جبکہ اپنا کپڑا وغیرہ وہاں رکھ گیا ہو۔

۳۳۔ مسجدوں میں سب سے افضل مسجد مکہ معظمہ کی مسجد ہے جس کو مسجد الحرام کہتے ہیں کیونکہ اس میں خانہ کعبہ ہے اس کے بعد مسجد نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام ہے پھر بیت المقدس کی مسجد ہے جس کو مسجد قدس بھی کہتے ہیں پھر مسجد قبا اس کے بعد مشہد شہر کی جامع مسجدیں پھر محلے کی مسجد پھر راستے کی مسجد، اپنے محلہ کی مسجد میں پنجوقتہ نماز پڑھنا اگرچہ وہاں جماعت تھوڑی ہو جامع مسجد سے افضل ہے اگرچہ وہاں جماعت بڑی ہو بلکہ اگر محلے کی مسجد میں جماعت نہ ہوئی ہو تو وہاں تنہا جائے اور اذان و اقامت کہے اور نماز پڑھے خود وہ اکیلا ہی ہو اس کی یہ نماز جامع مسجد کی جماعت سے افضل ہے۔

وتر کا بیان

۱۔ عشا کی نماز کے بعد تین رکعت نماز وتر پڑھنا امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک واجب ہے، یہی امام صاحب کا آخری قول ہے اور یہی صحیح ہے، وتر کے واجب ہونے کا منکر کافر نہیں ہوتا لیکن اصل نماز وتر کا منکر کافر ہونا چاہئے۔

۲۔ اس کے پڑھنے کی تاکید فرض نمازوں کے برابر ہے۔ قصداً یا سہواً چھوٹ جائے تو اس کی قضا واجب ہے اور بلا عذر قصداً چھوڑنا بڑا گناہ ہے اور اس کا تارک بھی فرض نمازوں کے تارک کی طرح فاسق و گنہگار ہوتا ہے۔

۳۔ وتر کی نماز ہر زمانے میں یعنی خواہ رمضان المبارک ہو یا کوئی اور دن ہوں، جہری نمازوں میں سے ہے اس لئے اگر وتر جماعت سے ادا کئے جائیں تو نماز وتر کی تینوں رکعتوں میں امام کو جبر کرنا واجب ہے اور اگر اکیلا پڑھے تو اس کو قیام رکھے کہ جبر کرے یا نہ کرے۔ رمضان المبارک کے علاوہ نماز وتر کا جماعت سے ادا کرنا اگر تدبیری کے طور پر نہ ہو اور تین سے زیادہ کی جماعت نہ ہو تو جائز ہے ورنہ مکروہ تحریمی ہے جیسا کہ اور نو فہم کا حکم ہے، اس کی تینوں رکعتوں میں الحمد اور سورت پڑھی جاتی ہے اس لئے جماعت کی صورت میں اس کی تینوں رکعتوں میں جبر کرے۔

۴۔ وتر کی نماز کا وقت عشا کی نماز کے بعد سے لے کر صبح صادق سے پہلے تک ہے، جس کسی کو آخر شب میں اپنے جاننے پر پورا بھروسہ ہو اس کو مستحب و افضل یہ ہے کہ نماز وتر آخر رات میں پڑھے اور اگر اٹھنے میں شک ہو اور قضا ہونے کا اندیشہ ہو تو عشا کی نماز نے بعد ہی پڑھ لینا چاہئے۔

۵۔ وتر اپنے وقت میں عشا کی نماز کا تابع نہیں ہے اور عشا کی نماز کو اس سے پہلے پڑھنا ترتیب کی وجہ سے واجب ہے اور بھولنے کے عذر سے ترتیب ساقط ہو جاتی ہے اس لئے اگر کوئی شخص بھول کر نماز وتر عشا سے پہلے پڑھے تو صحیح ہو جائے گی۔

۶۔ وتر کی نماز پڑھنے کا طریقہ یہ ہے کہ تین رکعتیں ایک سلام کے ساتھ پڑھی جائیں اس طرح ہر کہ دو رکعتیں اور غمزدوں کی طرف پڑھ کر قعدے میں بیٹھے اور التیات پڑھ کر تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو جائے اور اس رکعت میں الحمد شریف، در سورت پڑھ کر اللہ اکبر کہتا ہو اور نوں ہاتھ تکبیر تحریمہ کی طرح کانوں تک اٹھائے در پھر ہاتھ باندھ کر دعائے ثنوت پڑھے پھر اللہ اکبر کہہ کر رکوع میں جائے اور باقی نماز معمول کے مطابق پوری کرے، اس کا پہلا قعدہ فرضوں کی طرف

واجب ہے پس اس قعدے میں درود و دعا نہ پڑھے اور جب تیسری رکعت میں کھڑا ہو تو ثناء و تعویذ نہ پڑھے اور اگر بھول کر قعدہ نہ کرے اور کھڑا ہو جائے تو واپس نہ لوٹے اور آخر میں سجدہ سہو کر لے جیسا کہ فرضوں میں حکم ہے، وتر کی تینوں رکعتوں میں الحمد کے بعد کوئی سورت یا کم از کم تین چھوٹی آیتیں ملانا واجب ہے، تینوں رکعتوں میں اختیار ہے خواہ کوئی سی سورتیں پڑھے، لیکن کبھی کبھی پہلی رکعت میں سج اسم ربک الاعلیٰ در دوسری میں قل یا یہا انکافرون و تیسری رکعت میں قل یا اللہ احد پڑھنا مستحب ہے۔

۷۔ امام ہو یا مقتدی یا مفرد ہو سب کو دعائے قنوت آہستہ پڑھنی چاہئے خواہ وہ نماز وتر ادا ہو یا قضا اور خواہ رمضان المبارک میں ہو یا اور دنوں میں ہو سب جگہ یہی حکم ہے اور یہ آہستہ پڑھنا واجب نہیں بلکہ سنت ہے۔

۸۔ قنوت کی کوئی دعا ستر نہیں ہے لیکن یہ جو دعا کا پڑھنا اوق اور سنت ہے اور وہ یہ ہے
 اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ وَنُؤْمِنُ بِكَ وَنَتَوَكَّلُ عَلَيْكَ وَنُثْنِيْ
 عَلَيْكَ الْاٰخِرَ وَنَشْكُرُكَ وَلَا نَكْفُرُكَ وَنُخْلِغُ وَنَبْرُكُكَ مِنْ يُّغْفِرُكَ اَللّٰهُمَّ
 اِنَّا كُنَّا نَعْبُدُكَ وَلَكَ نَصَلُّوْا وَنَسْجُدُ وَابْتَغِيْ وَنُحْمَدُ وَنُحْمَدُ وَنُحْمَدُ وَنُحْمَدُ
 وَنُخْلِغُ عَذَابَكَ اِنَّ عَذَابَكَ بِالنَّكَارِ مُنْعَقٌ ط
 اس کے بعد یہ دعا بھی پڑھ لے تو بہتر و افضل ہے۔

اَللّٰهُمَّ اِهْدِنِيْ فِيمَنْ هَدَيْتَ وَعَافِنِيْ فِيمَنْ عَافَيْتَ وَتَوَلَّنِيْ فِيمَنْ تَوَلَّيْتَ
 وَبَارِكْ لِيْ فِيمَا اَعْطَيْتَ وَفِيْ شَرِّ مَا قَضَيْتَ فَاِنَّكَ تَقْضِيْ وَلَا يَقْضِيْ
 عَلَيْكَ وَاَنْتَ لَا يَذُلُّ مِنْكَ وَابْتَغِ مِنْ عِبَادَتِكَ تَارِكًا رُبَّمَا
 وَتَعَالَيْتَ نَسْتَغْفِرُكَ وَنُتُوبُ اِلَيْكَ ط

۹۔ اگر دعائے قنوت یاد نہ ہو تو یہ دعا پڑھ لیا کرے۔

رَبَّنَا اِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَدْ جَاءَنَا النَّارُ ط اَللّٰهُمَّ
 اَعْمِرْ لِيْ تِمْنَةً دَعَا لِيْ تَمْنِيْ دَعَا لِيْ تَمْنِيْ دَعَا لِيْ تَمْنِيْ دَعَا لِيْ تَمْنِيْ دَعَا لِيْ تَمْنِيْ دَعَا لِيْ تَمْنِيْ
 جلدی یاد کر لے۔

۱۰۔ مقتدی قنوت میں امام کی متابعت کرے جس گھر مقتدی نے دعائے قنوت پوری نہیں
 پڑھی کہ امام رکوع میں چلا گیا تو مقتدی دعائے قنوت کو چھوڑ دے اور رکوع میں چلا جائے، اور اگر

مقتدی نے قنوت بالکل نہیں پڑھی تو جلدی سے مختصر، عا مثلاً اللہم اغفر لیٰ تین بار کہہ کر رکوع میں مل جائے اور اگر اس قدر بھی نہ ہو سکے تو چھوڑ دے اور رکوع میں چلا جائے۔

۱۱۔ اگر دعائے قنوت پڑھنا بھول گیا اور رکوع میں یاد آیا تو صحیح یہ ہے کہ رکوع میں قنوت نہ پڑھے اور قیام کی طرف بھی نہ بولے اور آخر میں سجدہ سہو کر لے اور اگر قیام کی طرف لوٹا ہوا ہے اور اگر اس صورت میں رکوع کا اعادہ بھی کر لیا اور سجدہ سہو کر لیا تب بھی نہ صحیح ہوئی لیکن یہ دوبارہ رکوع کرنا لغو ہوگا اور اس حالت میں کوئی یہ مقتدی مثل بولے وہ اس رکعت کو پانے والا نہیں ہوگا خوب سمجھ لیجئے اور اگر رکوع سے سر منہ کے بعد یاد آیا قنوت بھول گیا ہے تو بالاتفاق قنوت کی طرف نہ لوٹے اور سجدہ سہو کر لے۔

۱۲۔ اگر الحمد کے بعد قنوت پڑھ کر رکعت کر دیا ورسورت ترک ہوئی پھر رکوع میں یاد آیا تو رکوع سے واپس لوٹے اور سورت پڑھے درقنوت دررکوع کا اعادہ کرے اور سجدہ سہو کرے اور اگر الحمد چھوڑ دی تو بھی واپس لوٹے اور الحمد کے ساتھ سورت وقنوت دررکوع کا اعادہ کرے اور سجدہ سہو کرے ان صورتوں میں اگر رکوع کا اعادہ نہ کیا تو نماز درست نہیں ہوگی۔

۱۳۔ مسبوق کو چاہئے کہ امام کے ساتھ قنوت پڑھے پھر بعد میں نہ پڑھے اور اگر تیسری رکعت کے رکوع میں شامل ہوا اور امام کے ساتھ قنوت نہیں پڑھی تو اپنی بقیہ نماز میں قنوت نہ پڑھے کیونکہ امام کا پڑھنا قرأت کی طرح اس مقتدی کے لئے کافی ہو گیا۔

۱۴۔ اگر وتر کسی ایسے امام کے پیچھے پڑھے جو رکوع کے بعد قومہ میں قنوت پڑھتا ہے جیسے شافعی المذہب امام کے پیچھے ہو تو حنفی مقتدی قنوت میں اس امام کی متابعت کرے اور قومہ میں اس کے ساتھ پڑھے لیکن اگر وہ امام تین وتر، یک سلام سے نہ پڑھتا ہو تو اس کے پیچھے وتر نہ پڑھے بلکہ اکیلا پڑھے۔

۱۵۔ اگر فجر کی نماز میں شافعی مذہب کے امام نے قنوت پڑھی تو حنفی مقتدی نہ پڑھے بلکہ ہاتھ لٹکائے ہوئے اتنی دیر چپکا کھڑا رہے یہی صحیح ہے۔

قنوت نازلہ

۱۔ جب مسلمانوں پر کوئی عام اور عالمگیر مصیبت نازل ہو جائے مثلاً غیر مسلم حکومتوں کی طرف

سے حملہ اور تشدد ہونے لگے اور دنیا کے سر پر خوفِ کِ جنگ چھا جائے یا دیگر بلاؤں اور بربادیوں اور ہلاکتِ خیر طوفانوں میں مبتلا ہو جائے یا طاعون کی وبا پھیل جائے تو ایسی مصیبت کے دفعیہ کے لئے فرض نمازوں میں قنوت نازلہ پڑھی جائے اور جب تک وہ مصیبت دفع نہ ہو جائے یہ عمل برابر جاری رہے اس کا جواز جمہور ائمہ کے نزدیک عموماً اور حنفیہ کے نزدیک خصوصاً باقی ہے اور منسوخ نہیں ہے اور اس کے ساتھ توبہ و استغفار کی کثرت اور ہر قسم کے گنہگاروں سے پرہیز اور حقوق العباد کی ادائیگی کا پورا پورا لحاظ رکھیں اور سرباات میں شریعت مقدسہ کی پابندی کا خیال رکھیں اور اخلاص و خشوع و خضوع سے دعا کریں اللہ پاک اس عام بلا و مصیبت سے نجات عطا فرمائے گا وما ذلک علی اللہ بعزیز

۲۔ احناف کے نزدیک تینوں جہری مردوں میں قنوت نازلہ کا پڑھنا مذکور ہے دیگر ائمہ خصوصاً امام شافعی پانچوں نمازوں میں اس کے جوڑ کے قائل ہیں اس سے پانچوں نمازوں میں پڑھنے والوں پر اعتراض نہ کیا جائے۔

۳۔ اولی و مختار یہ ہے کہ قنوت نازلہ رکوع کے بعد پڑھی جائے پس فجر کی دوسری رکعت، مغرب کی تیسری رکعت اور عشا کی چوتھی رکعت میں رکوع کے بعد مع اللہ من حمد کہہ کر امام دعائے قنوت پڑھے اور مقتدی آمین کہتے رہیں دعائے فارغ ہو کر اللہ اکبر کہہ کر بندے میں جائیں۔ اگر دعائے قنوت مقتدیوں کو یاد ہو تو بہتر یہ ہے کہ ہم بھی آہستہ پڑھے اور سب مقتدی بھی آہستہ پڑھیں اور اگر مقتدیوں کو یاد نہ ہو تو بہتر یہ ہے کہ امام دعائے قنوت جبر سے پڑھے اور سب مقتدی آہستہ آمین کہتے رہیں۔ دعائے قنوت کے وقت ہاتھ ناف پر بندھے رہیں یہی اولیٰ ہے اور اگر ہاتھ چھوڑ کر پڑھیں یا دعا کی طرح سینے کے سامنے ہاتھ ٹھہرا کر پڑھیں تب بھی جائز ہے۔

۴۔ دعائے قنوت بارہ جماعت کے ساتھ فرض نماز میں پڑھی جائے، منفرد (تہ نماز پڑھنے والا) نہ پڑھے۔

دعائے قنوت نازلہ یہ ہے!

اللهم اهدنا فیمن ھدیت ۞ وعافنا فیمن عافیت ۞ وتولنا فیمن تولیت ۞
وبارك لنا فیما اعطیت ۞ وقنا شر ما قضیت ۞ انک تقضی ولا یقضی
علیک ۞ وانہ لا یدل من و الیت ۞ ولا یعز من عادی ۞ تبارک ربنا
وتعالیت ۞ نستغفرك و نتوب الیک ۞ وصلی اللہ علی النبی الکریم ۞
اللهم اغفر لنا وللمؤمنین و المؤمنات و المسلمین و المسلمات ۞

وَأَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ۖ وَاصْلَحْ ذَاتَ بَيْنِهِمْ ۖ وَانصُرْنَا وَانصُرْهُمْ عَلَى
عَدُوِّكَ وَعَدُوِّهِمْ ۖ اللَّهُمَّ الْعَنِ الْكُفْرَةَ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِكَ
وَيَكْذِبُونَ رِسْلَكَ وَيَقَاتِلُونَ أَوْلِيَاءَكَ ۖ اللَّهُمَّ خَالَفْ بَيْنَ كَلِمَتِهِمْ
وَزَلْزِلْ أَقْدَامَهُمْ وَانْزِلْ بِهِمْ بَاسَكَ الَّذِي لَا تَرُدُّهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمَجْرُمِينَ ۖ
إِلَهَ الْحَقِّ آمِينَ

- بعض بزرگوں نے اس کے ساتھ دوسری دعاؤں کا بھی اضافہ کیا ہے۔ مثلاً زلزل اقدامہم
کے بعد یہ زیادہ کرے!

وَفَرَّقْ جَمْعَهُمْ وَشَتِّ سَمْلَهُمْ ۖ وَاهْزِمْ جَنْدَهُمْ ۖ وَالْقَىٰ فِي قُلُوبِهِمْ
الرَّعْبَ ۖ اللَّهُمَّ عَلَيْكَ مَا شَاءَ انْهَمُ ۖ وَخُذْهُمْ اخِذَ عَزِيزٍ مُّقْتَدِرٍ ۖ
اس کے بعد و انزل ہم اخیر تک کہے۔

سنت اور نفل نمازوں کا بیان

سنتِ مؤکدہ

۱۔ نماز فجر کے فرضوں سے پہلے دو رکعتیں،

۲۔ نماز ظہر اور نماز جمعہ کے فرضوں سے پہلے چار رکعتیں ایک سدم سے۔

۳۔ نماز ظہر کے فرضوں کے بعد دو رکعتیں، مار جمعہ کے فرضوں کے بعد امام ابو حنیفہ کے
نزدیک چار رکعتیں ایک سلام سے سنت مؤکدہ ہیں و امام ابو یوسف کے نزدیک چھ رکعتیں سنت
مؤکدہ ہیں یعنی پہلے چار رکعتیں ایک سدم سے پڑھے پھر دو رکعتیں پڑھے یہی افضل ہے۔

۴۔ مغرب کے فرضوں کے بعد دو رکعتیں۔

۵۔ عشاء کے فرضوں کے بعد دو رکعتیں، اس طرح روزانہ بارہ رکعتیں سنت مؤکدہ ہیں اور
جمعہ کے روز سولہ رکعتیں یا اٹھارہ رکعتیں ہیں۔

۶۔ رمضان شریف میں نماز تراویح کی بیس رکعتیں سنت مؤکدہ ہیں، سب سے زیادہ تاکید
فجر کی دو رکعت سنتوں کی ہے یہ سنتیں واجب کے قریب قریب ہیں۔ اگر فجر کی سنتیں فجر کے فرضوں
کے ساتھ فوت ہو جائیں یعنی فجر کے نماز کی ابتدا ہو جائے، اگر سورج نکلنے کے بعد دوپہر شرعی سے

پہلے اسے ادا کرے تو فرضوں کے ساتھ سنتوں کو بھی قضا کرے اور اگر زوال کے بعد قضا کرے تو اس سے سنتیں ساقط ہو جائیں گی صرف فرضوں کی قضا کرے اور اگر صرف سنتیں قضا ہوئی ہوں تو امام محمد کے نزدیک ایک نذرہ سورج بلند ہونے کے بعد سے دوپہر شرعی سے پہلے تک کسی وقت پڑھ لے یہی بہتر ہے اور طلوع آفتاب سے قبل بار تفاق نہ پڑھے کیونکہ اس وقت پڑھنا مکروہ تحریمی و منع ہے۔ سنت فجر کے علاوہ اور وقتوں کی مؤکدہ سنتیں اگر فرضوں کے ساتھ یا صرف سنتیں فوت ہو گئیں تو وقت نکلنے کے بعد ان کی قضا نہ کرے لیکن ظہر و جمعہ کے فرضوں سے پہلے مؤکدہ سنتیں اگر فرضوں سے پہلے نہیں پڑھیں تو وقت کے اندر فرضوں کے بعد پڑھ لے اور بہتر یہ ہے کہ فرضوں کے بعد کی مؤکدہ سنتوں کے بعد پڑھے۔ فجر کی سنتوں کا ہر براؤں وقت میں ادا کرنا سنت ہے اور ان کی پہلی رکعت میں سورۃ النکافون اور دوسری رکعت میں سورۃ الاخلاص پڑھنا سنت ہے لیکن کبھی کبھی دوسری سورتیں بھی پڑھا کرے۔

سنتیں غیر مؤکدہ

ان کو سنن الزوائد اور مستحب و مندوب بھی کہتے ہیں۔

۱۔ عصر سے پہلے چار رکعت۔

۲۔ عشا سے پہلے چار رکعت۔

۳۔ عشا کے بعد لی سنت مؤکدہ کے بعد چار رکعت، عصر و عشا سے پہلے اور عشا کے بعد دو رکعت بھی جائز ہیں لیکن چار رکعت افضل ہیں۔

۴۔ مغرب کی سنت مؤکدہ کے بعد چھ رکعتیں مستحب ہیں ان کو صلوٰۃ الادائین کہتے ہیں۔ اس نماز کو خواہ ایک سلام سے پڑھے یا دو سلام سے یا تین سلام سے یا تینوں طرح جائز ہے۔ لیکن تین سلام سے پڑھنا یعنی ہر دو رکعت پر سلام پھیرنا افضل ہے۔ نماز ادائین کی زیادہ سے زیادہ تین رکعتیں ہیں اور دو یا چار رکعت بھی جائز ہیں۔

۵۔ جمعہ کے بعد کی سنت مؤکدہ کے بعد دو رکعتیں۔

۶۔ نماز وتر کے بعد ۱۰ رکعت نفل پڑھنا۔ یہ اس شخص کے لئے مستحب ہے جو نماز وتر نماز عشا کے بعد ہی سونے سے پہلے پڑھے اور نماز تہجد کے بعد نماز وتر ادا کرے تو اس سے بعد بھی دو رکعت نفل پڑھنا جائز و ثابت ہے۔ ان کا بھی کفر ہے جو کہی پڑھنا افضل ہے تاکہ پورا ثواب

لے، ان کے علاوہ اور بھی مستحب نمازیں ہیں ان کا ذکر الگ الگ عنوان سے درج کیا جاتا ہے۔

تحیۃ الوضو

(شکرانہ وضو) وضو کے بعد اعضا خشک ہونے سے پہلے دو رکعت نماز تحیۃ الوضو پڑھنا مستحب ہے اسی طرح غسل کے بعد بھی دو رکعت نماز مستحب ہے، اگر چار رکعتیں پڑھی جائیں تب بھی کچھ حرج نہیں، مگر وہ وقت میں نہ پڑھے۔

تحیۃ المسجد

جب کوئی شخص مسجد میں داخل ہو تو اسے دو رکعت تحیۃ المسجد پڑھنا مستحب ہے اور مسجد کی تحیت و تعظیم سے مراد رب مسجد کی تحیت و تعظیم ہے، اگر مسجد میں کسی ضرورت کی وجہ سے ایک وقت میں کئی مرتبہ جانے کا اتفاق ہو تو صرف ایک مرتبہ تحیۃ مسجد پڑھ لینا کافی ہے خواہ پہلی مرتبہ پڑھ لے یا آخر میں یا درمیان میں کسی مرتبہ پڑھ لے اگر مکرر وہ وقت ہو تو تحیۃ المسجد نہ پڑھے بلکہ یہ کلمات کہہ لے سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر پھر درود شریف پڑھ لے، بے وضو ہو اور مسجد میں جانا ضروری ہو تب بھی یہی کلمات کہہ لے۔

نماز اشراق

نماز اشراق کی دو رکعت بھی ہیں در چار بھی بلکہ چھ بھی ہیں۔ اس کا وقت سورج کے ایک نیزہ بلند ہونے سے شروع ہوتا ہے اور ایک پہر دن چڑھنے تک ہے، فضل یہ ہے کہ جب فجر کی نماز ہو چکے تو صبحے پر سے نہ اٹھے وہیں بیٹھا رہے اور درود تریف یا کلمہ شریف یا کسی اور درود وظیفہ یعنی ذکر و دعایہ تلاوت یا علم دین سیکھنے سکھانے وغیرہ میں مشغول رہے اور جب سورج نکل آئے اور ایک نیزہ بلند ہو جائے تو دو رکعت یا چار رکعت نماز اشراق پڑھ لے، اس کو ایک پورے بج اور ایک عمرے کا ثواب ملتا ہے اور اگر باہر چلا گیا اور کسی دنیوی کام میں مشغول ہو گیا پھر سورج ایک نیزہ بلند ہونے کے بعد اشراق کی نماز پڑھی تب بھی درست ہے لیکن ثواب کم ہو جائے گا۔

نماز چاشت

اس کو نماز نچی بھی کہتے ہیں س کی کم سے کم دو رکعت و زیادہ سے زیادہ بارہ رکعتیں ہیں اوسط درجہ آٹھ رکعتیں ہیں اور یہی عادت فضل ہے، اکثر علماء کے نزدیک افضل و مختار چار رکعت

ہیں ان میں کبھی سورۃ الفتح اور البقرہ اور النبی اور اعراسہ پڑھنا یا ہر دو گانہ میں سورۃ الفتح و سورۃ النبی پڑھنا مستحب ہے مگر کبھی کبھی اور سورتیں بھی پڑھا کرے۔ اس کا وقت سورج کے ایک نیزہ بلند ہونے سے نصف النہر شرعی سے پہلے تک ہے مگر اور بہتر وقت یہ ہے کہ چوتھائی دن چڑھے پڑھے۔ اکثر صلحا کاروباری مصروفیت کے خیال سے اشراق کی کم سے کم دو رکعت اور چاشت کی چار رکعت یعنی کل چھ رکعت اشراق ہی کے وقت میں پڑھ لیتے ہیں بلکہ ایک دو گانہ استحارہ کا بھی ان کے ساتھ ہی پڑھ لیتے ہیں۔

نماز تہجد (صلوٰۃ اللیل)

صلوٰۃ اہل یعنی رات کی نماز کی ایک قسم ہے۔ نماز عتہ کے بعد جو نماز پڑھی جائے وہ صلوٰۃ اللیل عام ہے اس کی دوسری قسم صلوٰۃ لیس خاص ہے اور یہ نماز تہجد ہے۔ وہ یہ ہے کہ عتہ کے بعد سو بائیس اور آدھی رات کے بعد انیس دنوں نماز پڑھیں۔ سوئے سے پہلے جو چھ پڑھیں وہ تہجد نہیں، لیکن جو شخص سو کر اٹھے کا مدنی نہ ہو وہ سوئے سے پہلے پچھو نماز پڑھ لیا کرے تو اس کو تہجد کا ثواب مل جائے گا اگرچہ وہ سو کر اٹھے کے بعد تہجد پڑھنے سے ہوتا ہے۔ نماز تہجد کا وقت آدھی رات کے بعد سو کر اٹھنے سے شروع ہوتا ہے، اور بہتر یہ ہے کہ رات کے چھ حصے کے پہلے تین حصے میں یعنی آدھی رات تک سوئے اور چوتھے دو پنجویں حصے میں جائے اور نماز تہجد پڑھے اور ذکر وغیرہ کرے اور پھر آخری پچیس حصے میں سوئے۔ اس کی کم سے کم دو رکعتیں ہیں اور زیادہ سے زیادہ آٹھ رکعتیں ہیں اور اوسط درجہ چار رکعت ہیں، دس، دواہرہ رکعت تک کا بھی ثبوت ملتا ہے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اکثر عادت تھوڑی رکعت پڑھنے کی تھی اور حسب موقع کم و بیش بھی پڑھی ہیں پس یہی عادت ہونی چاہئے۔ جو شخص تہجد کا عادی ہوا ہے باعذر چھوڑنا مکروہ ہے۔ اس میں کوئی سورت پڑھنا معین نہیں ہے، حافظ کے لئے بہتر یہ ہے کہ قرآن شریف کی روزانہ کی منزل مقرر کر کے پڑھا کرے تاکہ چند دنوں میں پورا قرآن مجید ختم ہوتا رہے، جو حافظ نہ ہو لیکن بڑی سورتیں مثلاً سورۃ بقرہ، آل عمران یا سورۃ یوسف وغیرہ پڑھا کرے بعض مشائخ سورۃ یس کو آٹھ رکعت میں تقسیم کر کے پڑھتے رہے ہیں، بعض سورۃ غافر کو نو رکعت میں متعدد دفعہ مختلف طریقے سے پڑھتے ہیں صحیح یہ ہے کہ کوئی پابندی نہیں ہے، اس وقت کی ماورہ دعائیں بھی پڑھا کرے۔

عیدین و پندرہویں شعبان و رمضان کی آخری راتوں اور ذی الحجہ کی پہلی دس راتوں میں

جاگنا اور عبادت کرنا مستحب ہے خواہ تمہارا غل پڑھے یا تلاوت قرآن پاک کرے یا ذکر و تسبیح و تہلیل و تہلیل و درود شریف وغیرہ کا ورد کرے۔ اگر ساری رات جاگنا میسر نہ ہو تو جس قدر بھی ہو سکے اسی قدر شب بیداری کر لے۔

نمازِ استخارہ

جب کوئی جائز اہم کام درپیش ہو مثلاً کہیں منگنی یا شادی کرنے یا سفر میں جانے کا ارادہ ہو اور اس کے کرنے یا نہ کرنے میں تردد ہو یا اس بارے میں تردد ہو کہ وہ کام کس وقت کیا جائے تو استخارہ کرنا سنت ہے اس کی ترکیب یہ ہے کہ جب رات کو سونے لگے تو تازہ وضو کر کے دو رکعت نمازِ استخارہ پڑھے۔ بہتر یہ ہے کہ پہلی رکعت میں سورۃ کلمہ، ان ورد دوسری رکعت میں سورۃ الاخلاص پڑھے ان دو رکعت کا سلام پھیرنے کے بعد دعائے استخارہ پڑھے، اس دعا کے دل و آخر میں حمد و صلۃ کا پڑھنا مستحب ہے پس سورۃ الحمد شریف یا صرف الحمد و درود شریف پڑھ لیا کرے، دعا کے استخارہ یہ ہے:

اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَحِیْرُكَ بِعَمَلِكَ وَاسْتِقْدَارِكَ بِقُدْرَتِكَ وَاسْتِیْلَاکَ بِفَضْلِكَ الْعَظِیْمِ ۝ فَانْتَ تَقْدِرُ وَلَا اَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا اَعْلَمُ وَانْتَ عَلَامُ الْغُیُوبِ ۝^ط
اللّٰهُمَّ اِنْ کُنْتَ تَعْلَمُ اَنْ هَذَا الْاَمْرُ خَیْرٌ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَمَعَاشِیْ وَعَاقِبَهِ اَمْرِیْ وَعَاجِلِهِ وَاحِلِهِ فَاقْدِرْ لِّیْ وَیَسِّرْ لِّیْ ثُمَّ مَارْکَ لِّیْ فِیْهِ وَانْ کُنْتَ تَعْلَمُ اَنْ هَذَا الْاَمْرُ شَرٌّ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَمَعَاشِیْ وَعَاقِبَهِ اَمْرِیْ وَعَاجِلِهِ وَاحِلِهِ فَاصْرِفْهُ عَنِّیْ وَاصْرِفْ عَمَّ وَاقْدِرْ لِّیْ الْخَیْرَ حَیْثُ کَانَ تَعْرِصِیْ بِهِ

دونوں جگہ ہذا الامر کہتے وقت اپنے اُس کام کا دل میں خیال کرے یا رہبان سے اپنے مقصد کا ذکر کرے مثلاً سفر کے لئے ہذا السفر کہے اور کہیں ٹھہرنے کے لئے ہذا الاقامۃ کہے اور نکاح کے لئے ہذا النکاح کہے، کسی چیز کی خرید و فروخت کے لئے ہذا البیع کہے وغیرہ، اور یہ بھی جائز ہے کہ ہذا الامر کہے اور پھر اپنی ضرورت کا نام لے۔ دعائے استخارہ پڑھنے کے بعد پال اور صاف پتھونے پر قبے کی طرف منہ کرے سو جائے، جب سو کر اٹھے اس وقت جو بات دل میں مضبوطی سے آئے وہی بہتر ہے اس پر عمل کرے۔ استخارہ روزانہ اس وقت تک کرے جب تک رائے ایک طرف پوری طرح مضبوط نہ ہو جائے ورنہ بہتر یہ ہے کہ سات روز تک استخارہ کی تکرار کرے، اگر کسی وجہ سے نمازِ استخارہ نہ پڑھ سکے تو صرف دعائے استخارہ ہی پڑھ لیا کرے۔ سچ

وجہاد و دیگر عبادات اور نیک کاموں یعنی فرض و واجب و سنت و مستحب کے کرنے اور حرام و مکروہ کے چھوڑنے کے لئے استخارہ نہ کرے کیونکہ ان کاموں کے کرنے کے لئے تو اس کو حکم دیا گیا ہے۔ البتہ تعین وقت اور حالت مخصوص کے لئے ان میں بھی استخارہ کر سکتا ہے، مثلاً یہ تہذیب و کج وغیرہ کے لئے خشکی کے راستے سے سفر کرے یہ سمندر کے راستے سے، یا یہ کہ سواری مول لے یا کرایہ پر لے، یا یہ کہ فلاں شخص کو اپنا رفیق بنائے یا نہ بنائے یا یہ کہ سنہ آن کیا جائے یا کل وغیرہ۔

نمازِ حاجت

جب کوئی حاجت پیش آئے خواہ اس کا تعلق اللہ تعالیٰ سے ملا واسطہ ہو یا بالواسطہ، یعنی کسی بندے سے اس کام کا پورا ہونا متعلق ہو مثلاً نوکری کی خواہش ہو یا کسی سے نکاح کرنا چاہتا ہو تو اس کے لئے مستحب ہے کہ اچھی طرح وضو کر کے دو رکعت نفل نماز پڑھے اور سلام پھیرے کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف پڑھے پھر یہ دعا پڑھے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ط
لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ اسئلك موجبات رحمتك و عزائم معصرتك والغيمه
من كمل ترو السلامة من كل اثم لا تدع لي دنيا الا غصرتہ ولا همتا
الا فرجتہ ولا حاجة هي لك رضا الا قضيتها با ارحم الراحمين ط

اس کے بعد جو حاجت درپیش ہو اس کا سوال اللہ تعالیٰ سے کرے انشاء اللہ اس کی وہ حاجت روا ہوگی، نمازِ استخارہ اور نمازِ حاجت میں یہ فرق ہے کہ نمازِ استخارہ حاجتِ آئندہ کے لئے ہے اور نمازِ حاجت موجودہ حاجت کے لئے۔

صلوٰۃ التَّسْبِيح

اس نماز کا ثواب احادیث میں بہت زیادہ آیا ہے، اگر ہو سکے تو ہر روز ایک مرتبہ اس نماز کو پڑھ لیا کرے ورنہ ہر ہفتے میں ایک بار (مثلاً ہر جمعہ کے روز) پڑھ لیا کرے اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو ہر مہینے میں ایک بار ورنہ سال میں ایک بار پڑھے اور یہ بھی نہ کر سکے تو تمام عمر میں ایک بار پڑھے۔ صلوٰۃ التَّسْبِيح کی چار رکعتیں ہیں، بہتر یہ ہے کہ چاروں رکعتیں ایک سلام سے پڑھی جائیں اور اگر دو سلام سے پڑھی جائیں تب بھی درست ہے، یہ نماز سوائے اوقاتِ مکروہہ کے ہر وقت پڑھ سکتا ہے اور بہتر یہ ہے کہ زوال کے بعد ظہر سے پہلے پڑھے اور عندل کا درجہ یہ ہے کہ اس کو ہر جمعہ کے

روز و رات کے بعد نماز جمعہ سے پہلے پڑھا کرے اس نماز کے پڑھنے کا طریقہ جو حضرت عبداللہ بن مبارک سے ترمذی شریف میں مذکور ہے یہ ہے کہ تکبیر تحریمہ کے بعد ثانی یعنی سبحانک اللہم الخ پڑھے پھر کلمات تسبیح یعنی سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ پندرہ مرتبہ پڑھے پھر حسب دستور اعوذ باللہ و بسم اللہ والحمد للہ شریف اور سورۃ پڑھے پھر قیام میں ہی یعنی سورۃ کے بعد رکوع میں جانے سے پہلے وہی کلمات تسبیح دس مرتبہ پڑھے پھر رکوع کرے اور رکوع کی تسبیح کے بعد وہی کلمات دس بار کہے پھر رکوع سے اُنھو رکوعہ میں سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ اور بِسْمِ اللَّهِ الْحَمْدُ کے بعد دس بار دو دونوں سجدوں میں سجدے کی تسبیح کے بعد دس بار اور دونوں سجدوں کے درمیان بیٹھنے کی حالت یعنی جُلے میں دس بار وہی کلمات تسبیح کہے، اسی طرح ہر رکعت میں الحمد شریف سے پہلے پندرہ مرتبہ اور سورۃ ملانے کے بعد رکوع میں جانے سے پہلے قیام ہی میں دس مرتبہ اور رکوع و قومہ اور دونوں سجدوں میں اور دونوں سجدوں کے درمیان جُلے میں دس بار وہی کلمات کہے اس طرح ہر رکعت میں پچھتر ۷۵ مرتبہ اور چاروں رکعتوں میں تیس سو مرتبہ یہ کلمات تسبیح ہو جائیں اور ان کلمات کے بعد لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ بھی ملائے تو بہتر ہے کیونکہ اس سے بہت ثواب ملتا ہے دریک روایت میں یہ الفاظ زیادہ آئے بھی ہیں۔

دوسرا طریقہ

جو حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ترمذی شریف میں آیا ہے اس طرح ہے کہ کثا کے بعد اور الحمد شریف سے پہلے کسی رکعت میں ان کلمات تسبیح کو نہ پڑھے بلکہ ہر رکعت میں الحمد اور سورۃ پڑھنے کے بعد پندرہ مرتبہ پڑھے اور رکوع و قومہ اور دونوں سجدوں اور جُلے میں بدستور دس دس مرتبہ پڑھے اور دوسرے سجدے کے بعد بیٹھ کر یعنی جُلے استراحت میں دس مرتبہ پڑھے اسی طرح ہر رکعت میں پچھتر ۷۵ مرتبہ پڑھے اور دونوں قعدوں میں التحیات سے پہلے پڑھ لے، یہ دونوں طریقے صحیح ہیں لیکن پہلا طریقہ حنفی مذہب کے زیادہ موافق ہے کیونکہ دوسرے طریقے میں جُلے استراحت میں پڑھنا آیا ہے اور جُلے سترحت احناف کے نزدیک مکروہ ہے لیکن بعض فقہاء نے اسی کو ترجیح دی ہے کیونکہ یہ حدیث مرفوعہ سے ثابت ہے، بہتر یہ ہے کہ کبھی ایک روایت پر عمل کرے اور کبھی دوسری پر تاکہ دونوں پر عمل ہو جائے۔ اس نماز کی چاروں رکعتوں میں کوئی سورۃ

معیّن نہ کرے، لیکن کبھی کبھی استحباب کے لئے چاروں رکعتوں میں علی الترتیب الحکام، العصر، اکافرون اور اخلاص پڑھا کرے اور کبھی اذا زلزلت اور والعذیات اور اذا جاء اور سورۃ اخلاص پڑھے۔ اگر تسبیح کے کلمات بھول کر کسی جگہ دس سے کم پڑھے جائیں یا بالکل نہ پڑھے جائیں تو اس کو دوسری جگہ یعنی تسبیح پڑھنے کے آگے وہ لمبے موقع میں پڑھے لے تاکہ تعداد پوری ہو جائے۔ لیکن رکوع میں بھولے ہوئے کلمات تسبیح قومہ میں نہ پڑھے بلکہ سجدے میں پڑھے اور سجدہ کے بھولے ہوئے کلمات تسبیح جلے میں نہ پڑھے بلکہ دوسرے سجدے میں پڑھے کیونکہ قومہ اور جلسہ کا رکوع و سجدہ سے طویل کرنا مکروہ ہے، کلمات تسبیح کو ٹھیکوں پر شمار نہ کرے بلکہ اُردلی کے ساتھ شمار کر سکے اور نماز کی حضوری میں فرق نہ آئے تو یہی بہتر ہے در نہ انگلیاں باہر شمار کرے۔

نماز بوقت سفر و واپسی سفر

جب کوئی شخص اپنے وطن سے سفر کرنے گئے تو اس کے لئے مستحب ہے کہ دو رکعت نماز گھر میں پڑھ کر سفر کرے اور مزید دو رکعت مسجد میں پڑھ لینا بہتر ہے اور جب سفر سے واپس آئے تو مستحب ہے کہ پہلے مسجد میں جائے دو رکعت نماز پڑھ لے در کچھ دیر وہاں بیٹھ پئے گھر جائے اور اٹھائے سفر میں جب کسی منزل پر پہنچے اور وہاں قیام کا رادہ ہو تو بیٹھنے سے پہلے دو رکعت نماز پڑھ لے۔

نماز توبہ

جس شخص سے کوئی گناہ صادر ہو جائے اس کے لئے مستحب ہے کہ دو رکعت نماز پڑھ کر اپنے اس گناہ سے توبہ کرے اور اس کی بخشش و معافی کے لئے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے۔

نماز قتل

جب کوئی مسلمان قتل کیا جانے والا ہو تو اس کے لئے مستحب ہے کہ دو رکعت نماز پڑھ کر اپنے گناہوں کی مغفرت کے لئے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے تاکہ یہی نماز واستغفار دنیا میں اس کا آخری عمل رہے۔

نماز احرام

حج یا عمرے کا احرام باندھتے وقت دو رکعت نماز پڑھنا سنت ہے اس نماز کی پہلی رکعت میں قل یا ایہا الکفرّون اور دوسری میں قل ہوامتہ احد پڑھنا مستحب ہے۔

فائدہ

نماز کی دیگر اقسام مثلاً نماز نذر و تراویح و جمعہ و عیدین و کسوف و خسوف و استسقا کا بیان آگے الگ الگ عنوان سے آتا ہے۔

سنن و نوافل کے مخصوص مسائل

۱۔ عام نفل نماز جس میں کوئی تخصیص نہ ہو سوائے اوقات کر و ہر کے ہر وقت پڑھنا مستحب ہے، دن کی نفلوں میں ایک سلام کے ساتھ چار رکعتوں سے زیادہ پڑھنا اور رات کی نفلوں میں آٹھ رکعتوں سے زیادہ ایک سلام سے پڑھنا مکروہ ہے اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک افضل یہ ہے کہ خواہ دن ہو یا رات چار چار رکعت پر سلام پھیرے۔ بعض فقہاء کے نزدیک اسی پر فتویٰ ہے اور صاحبین کے نزدیک افضل یہ ہے کہ دن کے وقت چار رکعت، یک سلام سے پڑھے اور رات کے وقت ہر دو گانے پر سلام پھیرا جائے۔ بعض کے نزدیک اسی پر فتویٰ ہے، یہی روایات کے زیادہ مطابق ہے اور اکثر علما اسی طرف گئے ہیں۔

۲۔ سنتیں خواہ فرض نماز سے پہلے کی ہوں یا بعد کی اور نفل نماز گھر میں پڑھنا افضل ہے نو نمازیں اس حکم سے مستثنیٰ ہیں اور وہ یہ ہیں۔ اول نماز تراویح، دوم تحیۃ المسجد، سوم واپسی سفر کی نماز، چارم احرام کی دو رکعتیں جبکہ میقات کے نزدیک کوئی مسجد ہو، پنجم طواف کی دو رکعتیں، ششم اعتکاف کرنے والے کی نفل نماز، ہفتم سورج گہن کی نماز، ہشتم جس کو گھر میں جا کر کاموں میں مشغول ہو جانے کے سبب سنن و نوافل فوت ہو جانے کا ذکر ہو یا گھر میں جی نہ لگے اور خشوع کم ہو جائے نہیم نماز جمعہ سے قبل کی سنتیں۔

۳۔ جماعت قائم ہو جانے کے بعد کسی نفل نماز کا شروع کرنا جائز نہیں، سوائے سنت فجر کے، پس اگر کوئی شخص گھر سے فجر کی سنتیں پڑھ کر نہیں آیا اور مسجد میں جماعت ہو رہی ہو اور یہ شخص جانتا ہے کہ سنتیں پڑھنے کے بعد اس کو جماعت مل جائے گی خواہ قعدہ ہی مل جائے تو وہ سنتیں پڑھ لے مگر صف کے برابر کھڑے ہو کر نہ پڑھے بلکہ جماعت سے الگ زور پڑھے، مثلاً اگر مسجد میں اندر جماعت ہو رہی ہو تو باہر پڑھے، امام کے نماز شروع کرنے سے پہلے جہاں چاہے پڑھ لے خواہ وہ کوئی سی سنتیں ہوں، اگر یہ معلوم ہو کہ جماعت جلدی کھڑی ہونے والی ہے اور یہ اس وقت تک

سنتوں سے فارغ نہیں ہو سکے گا تو ایسی جگہ نہ پڑھے کہ اس کی وجہ سے صف قطع ہوتی ہو، اگر فجر کی نماز میں امام کو رکوع میں پایا اور یہ معلوم نہیں کہ پہلی رکعت کا رکوع ہے یا دوسری رکعت کا تو فجر کی سنتیں ترک کروے اور جمعہ میں مل جائے۔ جو سنتیں فرضوں کے بعد پڑھی جاتی ہیں ان کو مسجد میں اسی جگہ پڑھنا جائز ہے لیکن اولیٰ یہ ہے کہ وہاں سے کچھ ہٹ جائے در امام کو اپنی جگہ سے ضرور ہٹنا چاہئے، اس کے لئے اسی جگہ پڑھنا مکروہ ہے۔

۴۔ سنت خواہ مؤکدہ ہوں یا غیر مؤکدہ اور نوافل، اور ترکیب رکعت میں منفرد اور امام کے لئے الحمد کے ساتھ سورۃ ملانا واجب ہے۔

۵۔ چار رکعتی سنت مؤکدہ یعنی ظہر اور جمعہ سے پہلے کی اور جمعہ کے بعد کی چار رکعتوں کے پہلے قعدے میں التحيات کے بعد درود شریف نہ پڑھے اگر بھوس کر پڑھ لیا تو اللہم صلی علیٰ محمد کی مقدار پڑھنے سے جگہ سہو کرنا لازم آتا ہے اور جب ان سنتوں کی تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو تو سب حائلک اللہم، دراعوذ نہ پڑھے کیونکہ یہ سنتیں مؤکدہ ہونے کی وجہ سے فرض کے مشابہ ہو گئیں۔ اگر چار رکعت والی سنت غیر مؤکدہ یا نفل نماز پڑھے تو اختیار ہے خواہ پہلے قعدے میں درود شریف و دعا بھی پڑھے اور تیسری رکعت میں ثنا اور اعوذ بھی پڑھے اور خواہ فرضوں کی طرح صرف التحيات پڑھ کر کھڑا ہو جائے در تیسری رکعت میں ثنا اور اعوذ بھی نہ پڑھے صحیح تر قول میں یہی دوسری صورت افضل ہے، چار سے زیادہ یعنی چھ یا آٹھ رکعت نوافل کا بھی یہی حکم ہے اور نماز نذر کا بھی یہی حکم ہے۔

نماز نفل توڑ دینے کے مسائل

۱۔ نفل نماز قصد شروع کرنے سے وجب ہو جاتی ہے پس اگر توڑ دے گا تو اس کی قضا واجب ہوگی اور اگر بلا عمدہ توڑ دے گا تو توڑ دینے کا گناہ بھی ہوگا اور اگر اپنے ارادے کے بغیر نماز نفل فاسد ہو گئی تب بھی اس کی قضا واجب ہے۔

۲۔ اوقات مکروہہ میں شروع کرنے سے بھی نماز نفل شروع ہو جاتی ہے لیکن اس کو توڑ دینا اور غیر مکروہہ وقت میں قضا کرنا واجب ہے اور اگر اس کو پورا کر لیا تو برا کیا وہ نفل نماز کرنا بہت تحریر سے ادا ہوگی اس لئے کہ بہت تحریر سے نکلنے کے لئے اس کا اعادہ واجب ہے اور اگر اس نماز کو توڑ دیا تو اس کی قضا واجب ہے۔

۳۔ اگر کسی نے چار رکعت سبب غیر مؤکدہ یا نوافل کی نیت کی اور اس نے اوّل دوگانے کے درمیان میں یعنی قعدہ اولیٰ پورا کرنے سے پہلے توڑ دیا یا اوّل دوگانے میں بقدر تشہد بیٹھ کر دوسرے دوگانے میں کھڑا ہونے کے بعد دوسرے قعدہ پورا کرنے سے پہلے توڑ دیا تو صرف دو رکعت کی قضا کرے اور اگر پہلا قعدہ پورا کرنے کے بعد تیسری رکعت میں کھڑا ہونے سے پہلے توڑ دیا یعنی سلام پھیر دیا تو اس پر کسی دوگانے کی قضا واجب نہیں ہوگی کیونکہ پہلا دوگانہ پورا ہو گیا اور دوسرا دوگانہ شروع ہی نہیں ہوا۔

۴۔ اگر بلا قید تعداد نفل نماز شروع کی یعنی دو یا چار رکعتوں کی تخصیص نہیں کی تو بالاتفاق دو رکعتوں سے زیادہ لازم نہیں ہوتیں۔

۵۔ اگر کسی شخص نے چار رکعت نفل نماز پڑھی اور سچ کے قعدے میں نہیں بیٹھ تو قیاس یہ ہے کہ وہ نماز ناسد ہو جائے گی یہ امام محمد کا قول ہے اور استحسان یہ ہے کہ اگر سجدہ سہو کر لیا تو وہ نماز بلا کراہت درست ہو جائے گی اور یہ مہموزہ و امام ابو یوسف کا قول ہے۔ اب رہا یہ سوال کہ وہ دو رکعتیں شمار ہوں گی یا چار، تو صحیح یہ ہے کہ یہ چار رکعتیں شمار ہوں گی اور اگر چھ یا آٹھ یا زیادہ رکعتیں نوافل ایک ہی قعدے سے پڑھیں تو صحیح یہ ہے کہ جائز نہیں یعنی یہاں قیاس پر عمل ہوگا اور استحسان کا حکم جاری نہیں ہوگا اس لئے کہ فرض نماز چھ یا آٹھ یا زیادہ رکعت کی نہیں ہوتی، اس لئے یہ نوافل مشابہہ بالفرض نہیں ہو سکتیں، پس اس کا کوئی دوگانہ بھی درست نہیں ہوگا اور صرف ایک دوگانے کی قضا واجب ہوگی اسی پر فتویٰ ہے لیکن تراویح کا حکم دو باتوں میں عام نوافل سے مختلف ہے۔ اوّل یہ کہ چار رکعت ایک قعدے سے ادا کرنے کی صورت میں عام نوافل میں چار رکعتیں شمار ہوں گی، لیکن تراویح میں وہ بمنزلہ ایک دوگانے کے ہوں گی، یعنی ایک دوگانہ شمار ہوگا۔ دوم یہ کہ عام نوافل میں چھ یا زیادہ رکعتیں ایک قعدے سے پڑھنے کی صورت میں تمام نماز ناسد ہو جائے گی کوئی دوگانہ بھی شمار میں نہیں آئے گا اور صرف ایک ہی دوگانے کی قضا واجب ہوگی، لیکن تراویح میں اگر چھ یا زیادہ رکعتیں حتیٰ کہ کل بیس ۳۰ رکعتیں بھی ایک قعدے اور ایک سلام سے پڑھیں تو صحیح یہ ہے کہ وہ ایک دوگانہ یعنی صرف دو رکعتیں شمار ہوں گی۔ رہی یہ بات کہ قعدہ اولیٰ کا ترک عمدہ ہو یا سہو ادونوں صورتوں میں سجدہ سہو کرے یا نہیں، اس کا صحیح جواب یہ ہے کہ سہو کی صورت میں سجدہ سہو کرے اور عمدہ کی صورت میں سجدہ سہو نہیں ہے بلکہ اس نماز کا اعادہ واجب ہے تاکہ نماز بلا کراہت ادا ہو جائے۔

بیٹھ کر نفل وغیرہ نماز پڑھنے کے مسائل

۱۔ جو شخص کھڑا ہونے پر قادر ہے اس کو اس قول کے بموجب بیٹھ کر نفل نماز پڑھنا بلا کراہت جائز ہے، مگر کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے اور بلا عذر بیٹھ کر پڑھنے والے کو کھڑے ہو کر پڑھنے والے سے آدھا ثواب ہوتا ہے۔

۲۔ اگر عذر کی وجہ سے بیٹھ کر نماز پڑھے خواہ فرض ہو یا نفل وغیرہ تو ثواب میں کمی نہیں ہوگی، یعنی کھڑے ہونے کے مطابق ثواب ملے گا۔

۳۔ صحیح یہ ہے کہ وتر کے بعد کے غسوں کا بھی کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے اور بیٹھ کر پڑھنے میں آدھا ثواب ہے۔

۴۔ فرض و واجب نماز بلا عذر بیٹھ کر پڑھنا جائز نہیں، سنت فجر کا بھی یہی حکم ہے باقی سنتوں کو بلا عذر بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے خواہ وہ نماز تراویح ہو لیکن عمل سلف اور توارث کے خلاف ہے نذر کی نماز جس کو کھڑا ہونے کے ساتھ متعین نہ کیا ہو اس کا بھی یہی حکم ہے۔

۵۔ جب نفل نماز کھڑے ہو کر شروع کر دی پھر پہلی یا دوسری رکعت میں بلا عذر بیٹھ گیا تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک بلا کراہت جائز ہے اور صاحبین کے نزدیک بلا عذر ایسا کرنا جائز نہیں ہے اور اگر چار رکعت کی نیت کی اور پہلا دوگانہ کھڑے ہو کر پڑھا اور دوسرے دوگانے میں بیٹھ گیا تو بالاتفاق جائز ہے۔

۶۔ اگر نفل نماز کھڑے ہو کر شروع کی پھر تھک گیا تو بٹھی یا دیوار وغیرہ پر سہارا لگانے میں کوئی کراہت نہیں ہے ورنہ تھکے ایسا کرنا مکروہ تنزیہی ہے۔

۷۔ اگر نفل نماز بیٹھ کر شروع کی پھر کھڑا ہو گیا خواہ ایک رکعت بیٹھ کر پڑھی ہو اور ایک رکعت کھڑے ہو کر یا ایک ہی رکعت کا کچھ حصہ بیٹھ کر اور کچھ حصہ کھڑا ہو کر پڑھا ہو اس کی نماز بالاتفاق بلا کراہت جائز ہے۔

۸۔ اگر کوئی شخص نفل بیٹھ کر پڑھے اور رکوع کے وقت کھڑا ہو کر رکوع کرے تو اس کے واسطے افضل یہ ہے کہ کھڑا ہو کر کچھ قرات بھی کر لے پھر رکوع کرے تاکہ سنت کے موافق ہو جائے اور اگر سیدھا کھڑا ہو کر کچھ قرات کے بغیر رکوع کر دیا تو جائز ہے اور اگر سیدھا کھڑا نہیں ہوا اور رکوع کر دیا تو جائز نہیں ہے اس لئے کہ اس کا رکوع میں جانا نہ کھڑا ہونے کی حالت میں واقع ہوا نہ

بیٹھنے کی حالت میں۔

۹۔ نفل نماز بھی فرض نماز کی طرح بلا عذر لیٹ کر اشارے سے ادا کرنا جائز نہیں ہے اور عذر کی وجہ سے جائز ہے، اسی طرح اگر رکوع کے قریب جھکا ہوا ہونے کی حال میں نماز نفل شروع کی تو صحیح نہیں ہے۔

نمازِ نذر

۱۔ نماز نذر واجب ہے لیکن یہ واجب لغیر ہے یعنی اُن نوافل میں سے ہے جو بندے کے اپنے فعل سے اس پر واجب ہوتے ہیں اسی لئے اس کے بعض احکام فرضوں کے مشابہ ہیں اور بعض احکام نفلوں کے مطابق ہیں۔

۲۔ اگر کسی شخص نے کہا کہ میں نے اللہ تعالیٰ کے واسطے نذر کی کہ ایک دن کی نماز پڑھوں تو اس پر دو رکعتیں لازم ہوں گی اور اگر کسی نے مہینہ بھر کی نمازوں کی نذر کی تو ایک مہینہ کی جتنی فرض اور تر نمازیں ہیں وہ اس پر لازم ہوں گی، منتیں، زم نہ ہوں گی، لیکن اس کو چاہئے کہ مغرب کے فرض اور نماز وتر کے بدلے میں چار چار رکعتیں پڑھے۔

۳۔ اگر بغیر طہارت یا بغیر ستر عورت یا بغیر قرأت دو رکعت نماز پڑھنے کی نذر کی تو امام محمد کے نزدیک اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا کیونکہ یہ نذر بالمعصیت ہے، امام ابو یوسف کے نزدیک دو رکعت طہارت اور ستر عورت اور قرأت کے ساتھ ادا کرنا لازم ہوگا اور یہ شرط لغو ہو جائے گی۔

۴۔ اگر ایک یا آدھی رکعت نماز پڑھنے کی منت مانی تو اس پر دو رکعتیں لازم ہوں گی اور اگر تین رکعتوں کی منت مانی تو چار رکعتیں لازم ہوں گی۔

۵۔ اگر ظہر کی فرض نماز کے لئے آٹھ رکعتیں پڑھنے کی نذر کی تو اس پر صرف چار رکعتیں ہی ادا کرنا فرض ہے اس سے زیادہ کچھ لازم نہ ہوگا کیونکہ یہ زائد رکعتوں کا التزام غیر مشروع و نذر بمعصیت ہے۔

۶۔ اگر دو رکعت نماز پڑھنے کی نذر کی اور دن کو کھڑے ہو کر پڑھنے کے ساتھ متعین نہیں کیا تو ان کا بیٹھ کر پڑھنا بھی جائز ہے، لیکن سواری پر ادا کرنا جائز نہیں اور اگر کھڑے ہو کر ادا کرنے کی نذر کی تھی تو کھڑے ہو کر پڑھنا واجب ہے اور کسی چیز پر سہارہ دے کر کھڑا ہونا مکروہ ہے۔

۷۔ اگر کسی متعین دن کے لئے دو رکعت نماز پڑھنے کی نذر کی اور اس دن ادا نہ کیا تو ان دو

رکعت کو قضا کرے اور اگر کسی معین دن کے لئے دو رکعت نماز پڑھنے کی قسم کھائی اور اس دن نہ پڑھی تو قسم کا کفارہ دے اس پر قضا لازم نہیں ہے اور قسم کا کفارہ ایک غلام آزاد کرنا یا دس مسکینوں کو دو دقت پیٹ بھر کر کھانا کھلانا ہے اگر یہ نہ ہو سکے تو تین روزے رکھنا ہے (مزید تفصیل کتب فقہ میں کفارہ یحین میں ملاحظہ فرمائیں)

۸۔ اگر مسجد الحرام یا مسجد بیت المقدس میں نماز دا کرنے کی نذر کی اور کسی اور کم درجے کی مسجد میں یا گھر کی مسجد میں ادا کی تو جائز ہے۔

۹۔ اگر کسی عورت نے کسی معین دن میں نماز دا کرنے کی نذر کی اور اس دن اس کو حیض آ گیا تو اس کی قضا واجب ہوگی حیض واجب کا مانع نہیں ادا کا مانع ہے اور اگر یہ نذر مانی کہ حالت حیض میں نماز پڑھے گی تو کچھ لازم نہ ہوگا کیونکہ نذر بمعصیت ہے۔

۱۰۔ اگر کسی نے چار رکعت ایک سلام کے ساتھ پڑھنے کی منت مانی یا ان کو ایک سلام کے ساتھ پڑھنے کی قید نہیں لگائی تو اس کو یہ روں رکعت ایک ہی سلام سے ادا کرنا واجب ہے دو تسلیموں سے ادا کرنے میں وہ نذر دا نہیں ہوگی اور اگر اس کے برعکس چار رکعتیں دو تسلیموں سے ادا کرنے کی منت مانی تو ان چاروں کو ایک ہی سلام سے ادا کرنا بھی جائز ہے اور منت ادا ہو جائے گی اور اگر نذر کی چار رکعت ادا کرنے کی نیت سے نماز شروع کی پھر اس کو توڑ دیا تو اس پر بلا خلاف چار رکعت کی قضا لازم ہوگی۔

نماز تراویح

۱۔ ماہ رمضان المبارک میں نماز عشا کے بعد بیس رکعت نماز تراویح پڑھنا مردوں اور عورتوں کے لئے پالا جماع سنت مؤکدہ علی امین ہے مگر کوئی شخص ترک کرے گا تو وہ ترک سنت کا گنہگار اور مکروہ کا مرتکب ہوگا۔

۲۔ یہ نماز دس سلاموں کے ساتھ مسنون ہے، یعنی دو دو رکعت کی نیت کرے اور ہر دو گانے پر سلام بھیڑے اور ہر چار رکعت کے بعد بیٹھ کر آرام کرے، اس کو ترویج کہتے ہیں، اس طرح پانچ ترویج ہوتے ہیں پانچ سے زیادہ ترویجے کرنا مکروہ ہے۔

۳۔ اس کا دقت عشا کے بعد سے شروع ہو کر طلوع صبح صادق سے پہلے تک ہے۔ خواہ دتروں سے پہلے پڑھے یا بعد میں دونوں طرح جائز ہے لیکن دتروں سے پہلے پڑھنا افضل ہے اور

تراویح کی نماز عشا کی نماز کے تابع ہے پس جو تراویح نماز عشا سے پہلے ادا کی اس کا شمار تراویح میں نہیں ہوگا اس کا اعادہ کیا جائے اور اگر نماز عشا تراویح کو تر پڑھنے کے بعد ظاہر ہوا کہ عشا کی نماز وضو کے بغیر پڑھی اور تراویح و وتر وضو کے ساتھ پڑھے ہیں یا کوئی اور وجہ معلوم ہوئی جس سے صرف عشا کی نماز فاسد ہوئی تو عشا کے ساتھ تراویح کا بھی اعادہ کرے و تروں کا اعادہ نہ کرے کیونکہ و تراپنے وقت میں عشا کے تابع نہیں اور عشا کی نماز کا اس پر مقدم کرنا ترتیب کی وجہ سے واجب ہے اور بھولنے وغیرہ سے ترتیب ساقط ہو جاتی ہے۔

۴۔ نماز تراویح میں جنائی رات یا دھیری رات تک تاخیر کرنا مستحب ہے اور آدھی رات کے بعد بھی صحیح یہ ہے کہ مکروہ نہیں بلکہ مستحب و فضل ہے لیکن ارفوت ہونے کا خوف ہو تو احسن یہ ہے کہ تاخیر نہ کرے۔

۵۔ تراویح میں جماعت سنت کفایہ ہے یعنی اگر محلے کی مسجد میں نماز تراویح جماعت سے پڑھی گئی اور کوئی شخص گھر میں کیلئے نماز پڑھے تو گنہگار نہ ہوگا لیکن اگر تمام محلے والے نماز تراویح جماعت سے نہ پڑھیں تو سب ترک سنت کی وجہ سے گنہگار ہوں گے اور اگر پچھ لوگوں نے گھر میں جماعت سے نماز پڑھ لی تو ان لوگوں نے جماعت کی فضیلت پالی سین مسجد کی فضیلت نہیں پائی۔

۶۔ ہر چار رکعت کے بعد اتنی دیر تک بیٹھنا مستحب ہے جتنی دیر میں چار رکعتیں پڑھی گئی ہیں یا پڑھی جائیں اس کو تردید کہتے ہیں، اگر اتنی دیر تک بیٹھنے میں لوگوں کو تکلیف ہو اور جماعت کم ہو جانے کا خوف ہو تو اس سے کم بیٹھے، اس بیٹھنے کے وقت میں اس کو اختیار ہے کہ چاہے تنہا نوافل پڑھے چاہے قرآن مجید آہستہ آہستہ پڑھے یا تسبیح وغیرہ پڑھے یا چپ بیٹھا رہے، اس وقت میں جماعت سے نوافل پڑھنا مکروہ ہے بعض فقہانے یہ تسبیح تین دہر پڑھنے کے لئے لکھا ہے۔

سبحان ذی الملك والملکوت سبحان ذی العزۃ والعظمتۃ والعدرة و

الکبرياء والجبروت ط سبحان الملك الحي الذی لا ینام ولا یموت ط

سبح قدوس ربنا ورب الملائکة والروح ط لا اله الا الله نستغفر الله

ونسئلك الجنة ونعوذک من النار ط

۷۔ اگر عذر وغیرہ کسی وجہ سے روزہ نہ رکھ سکے تو اس کو بھی تراویح کا پڑھا، سنت ہے اگر نہیں پڑھے گا تو سنت کے ترک کا گناہ ہوگا۔

۸۔ گھر یا مسجد میں تراویح پڑھانے کے لئے کسی شخص کو اجرت پر مقرر کرنا مکروہ ہے، اگر

حافظ کے دل میں لینے کا خیال نہیں تھا اور لوگوں نے حافظ کی خدمت کے طور پر دید یا تو اس کا لینا درست ہے اس میں کوئی مضائقہ نہیں، جو کچھ رواج و عرف کے طور پر دیتے ہیں اور حافظ لینے کے خیال سے پڑھتا ہے اگرچہ زبان سے نہیں کہتا تو یہ بھی درست نہیں ہے۔

۹۔ ایک مسجد میں ایک ہی گروہ کے لئے دوسرے تراویح کی جماعت مکر وہ ہے اگر ایک امام دو مسجدوں میں پوری پوری ترویج پڑھاتا ہے تو یہ ناجائز ہے اور اگر مقتدی دو مسجدوں میں پوری ترویج پڑھے تو مضائقہ نہیں لیکن اس کو دو ترکیب ہی جگہ پڑھنے چاہئیں، اگر کسی شخص نے گھر میں تنہا نماز عشاء تراویح، وتر پڑھے پھر مسجد میں "رسمائت کی میت سے دوسرے لوگوں کو تراویح پڑھائی تو امام کے لئے مکر وہ ہے اور جماعت کے لئے مکروہ نہیں۔

۱۰۔ افضل یہ ہے کہ سب تراویح ایک ہی امام پڑھائے اور اگر دو امام پڑھائیں تو مستحب یہ ہے کہ ہر ایک امام ترویج پور کر کے ایک ہو مثلاً ایک امام آٹھ رکعت اور دوسرا امام بارہ رکعت پڑھائے اور اگر دس دس رکعت ہر ایک امام نے پڑھائی تو یہ مستحسن نہیں ہے، اگر عشاء کے فرض اور وتر ایک شخص پڑھائے اور تراویح دوسرا شخص پڑھائے تو یہ بھی جائز ہے اسی طرح اگر فرض ایک شخص پڑھائے اور وتر دوسرا شخص پڑھائے تو یہ بھی درست ہے۔

۱۱۔ تاباخ ٹرکے کی امامت باغوں سے سنے تراویح و نفوس میں بھی جائز نہیں اور اگر وہ نابالغوں کی امامت کرے تو مضائقہ نہیں۔

۱۲۔ زبانی روز کی کل یا بعض تراویح فوت ہو جائیں تو سنتوں کی طرح ان کو بھی قضا نہ کرے، اگر ایسی وقت کے اندر وتر پڑھنے کے بعد یاد آیا کہ وترعت رہ گئی ہیں تو پڑھ لے اور ان کو جماعت سے پڑھ لینا ہی اظہر ہے۔

۱۳۔ اگر سب لوگوں نے عشاء کے فرض جماعت سے نہیں پڑھے تو ان کو تراویح کی نماز جماعت سے پڑھنا جائز نہیں ہے اس لئے کہ ترویج کی جماعت فرض نماز کی جماعت کے تابع ہے لیکن اگر لوگ عشاء کی نماز جماعت سے پڑھ کر تراویح جماعت سے پڑھ رہے ہوں تو ایسے شخص کو جس نے عشاء کی نماز علیحدہ پڑھی ہو ان لوگوں کے ساتھ شریک ہو کر تراویح کی جماعت سے پڑھنا درست ہے پس اگر کوئی شخص ایسے وقت مسجد میں پہنچے کہ نماز عشاء کی جماعت ہو چکی ہو بلکہ تراویح کی بھی کچھ رکعتیں ہو چکی ہوں تو اس کو چاہئے کہ پہلے عشاء کی فرض نماز پڑھ کر دو رکعت نماز سنت پڑھے پھر نماز تراویح میں جماعت کے ساتھ شریک ہو جائے، اگر بھی جماعت کے ساتھ پڑھے

اور اس درمیان میں تراویح کی چھٹی رکعتیں ہو چکی ہیں وہ ان کو نماز وتر کے بعد پڑھ لے۔

۱۴۔ اگر کسی شخص نے عشا کی فرض نماز جماعت کے ساتھ پڑھی اور تراویح امام کے ساتھ نہ پڑھیں یا کچھ تراویح امام کے ساتھ پڑھیں تو اس کو وتر امام کے ساتھ جماعت سے پڑھنا جائز ہے لیکن اگر فرض و تراویح جماعت سے نہ پڑھے ہوں تو وتر جماعت سے نہ پڑھے اور اگر سب نے تراویح جماعت سے نہ پڑھی ہوں تو وہ سب لوگ وتر جماعت سے نہ پڑھیں۔

۱۵۔ وتر کی نماز جماعت سے ادا کرنا صرف رمضان، مبارک میں شروع ہے، رمضان المبارک کے علاوہ اور دنوں میں نماز وتر کا جماعت سے ادا کرنے کا حکم غلوں کی طرح ہے، اور رمضان المبارک میں نماز وتر کا جماعت سے ادا کرنا حرام میں۔ کیلئے ادا کرنے سے افضل ہے۔

۱۶۔ نماز فرض یا وتر یا نفل پڑھنے والے کے پیچھے نماز تراویح کی اقتدا صحیح نہیں ہے۔

۱۷۔ افضل یہ ہے کہ تراویح کے ہر دو گانے پر نیت کرے اور تراویح کی نیت میں مطلق نیت نفل کافی ہے لیکن افضل یہ ہے کہ سنت و تراویح کا تعین بھی کر لیا کرے۔

۱۸۔ ماہ رمضان المبارک میں تراویح میں ایک مرتبہ قرآن کا ترتیب وار پڑھنا سنت مؤکدہ ہے لوگوں کی کافلی وسستی سے اس کو ترک نہیں کرنا چاہئے لیکن اگر لوگ اس قدر مست ہوں اور یہ اندیشہ ہو کہ اگر پورا قرآن مجید پڑھا جائے گا تو لوگ نماز میں نہیں آئیں گے اور جماعت ٹوٹ جائے گی یا ان کو بہت تاگوار ہوگا تو بہتر یہ ہے کہ جس قدر پڑھنا لوگوں کو سراں نہ کرے اسی قدر پڑھا جائے یا سورۃ الم تر کیف سے سورۃ التاس تک کی دس سورتوں میں سے ایک سورۃ ہر رکعت میں پڑھے، دو دفعہ ایسا کرنے سے بیس رکعتیں ہو جائیں گی یا اور جو سورتیں چاہے پڑھے، جماعت کی سستی کی وجہ سے طمانیت و تعدیل ارکان ترک نہ کرے قرأت میں جلدی نہ کرے تعوذ و تسبیہ پڑھے اور تعداد میں التحیات کے بعد و درود شریف بھی ضرور پڑھ لیا کرے اگرچہ صرف اللہ صلی علی محمد تک ہی پڑھ لے اور ترویج بھی ترک نہ کرے، تراویح میں ماہ مبارک میں دو مرتبہ ختم کرنا افضل ہے اور تین مرتبہ ختم کرنا زیادہ افضل ہے لیکن یہ فضیلت اس وقت ہے جبکہ مقتدیوں کو دشواری نہ ہو۔

۱۹۔ ایک رات میں پورے قرآن مجید کا پڑھنا جائز ہے بشرطیکہ لوگ سب ذوق و شوق والے ہوں و نہ مکر وہ ہے بعض اکابر امت سے ایک شب میں ختم قرآن کرنا ثابت ہے لیکن شیعہ متعارفہ اس حکم میں داخل نہیں ہے کیونکہ اس میں بہت سے مکروہات و مقاصد کا ارتکاب ہوتا ہے اس لئے یہ ناجائز ہے۔

۲۰۔ افضل یہ ہے کہ تراویح کے سب دوگانوں میں قرأت برابر پڑھے اور اگر کم و بیش پڑھے تو مضائقہ نہیں لیکن اور نمازوں کی طرح اس میں بھی دوسری رکعت کی قرأت کو پہلی رکعت سے بڑھانا مکروہ ہے معمولی زیادتی کا مضائقہ نہیں۔

۲۱۔ تراویح کا بلا غدر بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے لیکن مستحب نہیں ہے بلکہ مکروہ تنزیہی ہے اور دیگر نوافل کی طرح بلا غدر بیٹھ کر پڑھنے والے کو کھڑا ہو کر پڑھنے والے سے آدھا ثواب ہوتا ہے، اگر امام غدر کی وجہ سے بیٹھ کر تراویح پڑھے اور مقتدی کھڑے ہوں تو ان کی نماز صحیح ہوگی اور اس صورت میں جماعت کے لئے بھی بعض فقہ نے بیٹھ کر پڑھنا مستحب کہا ہے تاکہ امام کی مخالفت کی صورت نہ رہے۔

۲۲۔ اگر چار رکعتیں ایک سلام سے پڑھیں اور دوسری رکعت پر قعدہ نہ کیا تو استحسانا اس کی نماز فاسد نہیں ہوئی لیکن اگر عہدِ ایب کیا ہو تو اس نماز کا اعادہ واجب ہے اور سہواً ایسا ہونے کی صورت میں اس پر سجدہ سہو واجب ہوگا اور وہ دو رکعتیں شمار ہوں گی یہی صحیح و مفتیٰ ہے اور فتویٰ اس پر ہے کہ اس کو ان رکعتوں میں پڑھا ہو اگر تین پاب لوٹانے کی ضرورت نہیں ہے لیکن اگر مقتدیوں پر مشقت نہ ہو اور وہ رضا مند ہوں تو اس قرأت کا لوٹنا احتوط ہے اور اگر دوسری رکعت کے بعد قعدہ نہ کیا اور تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا تو تیسری رکعت کا سجدہ کرنے سے پہلے پہلے یاد آ جائے پر لوٹ کر قعدہ کرے اور سجدہ سہو کر کے سلام پھیر دے اگر تیسری رکعت کا سجدہ کر لینے کے بعد یاد آیا تو ایک رکعت اور پڑھ کر قعدہ کرے اور سجدہ سہو کر کے سلام پھیر دے پس یہ چاروں رکعتیں ایک دوگانہ شمار ہوں گی جیسا کہ اوپر بیان ہوا اور اگر دوسری رکعت کے بعد قعدہ کر کے تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہوا اور تیسری رکعت کا سجدہ کر لینے کے بعد یاد آیا اور ایک رکعت بڑھا کر چار رکعت پوری کر لیں اور سجدہ سہو بھی نہ رہا تو صحیح یہ ہے کہ چار رکعتیں شمار ہوں گی۔

۲۳۔ اگر تراویح میں چھ یا آٹھ یا دس رکعتیں ایک سلام سے پڑھیں اگر اس نے ہر دوگانے میں قعدہ کیا ہے تو صحیح یہ ہے کہ جائز ہے لیکن عہدِ ایب کرنا مکروہ ہے اور ایک ہی سلام سے بیس رکعتیں ادا کرنے اور ہر دوگانے پر قعدہ کرنے کا بھی یہی حکم ہے کہ سب تراویح ادا ہو جائیں گی لیکن عہدِ ایب کرنا مکروہ ہے اور اگر ہر دوگانے پر قعدہ نہیں کیا بلکہ صرف آخر میں قعدہ کیا تو استحساناً ایک دوگانہ شمار ہوگا یہ حکم تراویح کے لئے ہے عام نوافل میں اس صورت میں تمام نماز فاسد ہو جائے گی، ایک دوگانہ بھی صحیح نہیں ہوگا اسی پر فتویٰ ہے جیسا کہ نوافل میں بیان ہوا۔

۲۲۔ اگر کسی وجہ سے تمام نماز تراویح یا اس کا کوئی دو گانہ فاسد ہو جائے تو اس میں پڑھا ہوا قرآن مجید دوبارہ پڑھا جائے تاکہ تراویح میں ختم قرآن ناقص نہ رہے۔

۲۵۔ اگر تراویح میں قرأت میں غلطی ہوئی یا کوئی سورت یا آیت چھوٹی گئی تو معلوم ہونے پر صحیح کر کے پڑھے اور صرف چھوٹی ہوئی سورت یا آیت کو پڑھ لے تو کافی ہے اور اگر اس کے بعد کا قرآن مجید دوبارہ پڑھ لے تو بہتر ہے تاکہ ختم ترتیب کے موافق ہو۔

۲۶۔ اگر مقتدی بلا عذر بیٹھ کر تراویح پڑھے اور جب امام رکوع میں جانے لگے تو یہ کھڑا ہو جائے تو یہ فعل مکروہ تحریمی ہے اگر پڑھا پے یا بیماری وغیرہ کے عذر کی وجہ سے ایسا کرے تو مکروہ نہیں ہے اسی طرح بعض لوگ رکعت کے شروع میں نماز میں شریک نہیں ہوتے اور جب امام رکوع میں جانے لگتا ہے تو شریک ہو جاتے ہیں یہ بھی مکروہ تحریمی ہے شروع سے نماز میں شریک ہونا چاہئے۔

۲۷۔ اگر نیند کا غلبہ ہو تو جماعت کے ساتھ تراویح پڑھنا مکروہ ہے بلکہ اس کو علیحدہ ہو جانا چاہئے جب نیند دور ہو جائے اور خوب ہشیار ہو جائے تو نماز میں شامل ہو جائے۔

۲۸۔ امام کو تراویح میں کسی سورۃ کے شروع پر آیت مرتبہ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ آواز سے پڑھنا چاہئے اس لئے کہ بسم اللہ بھی قرآن مجید کی ایک آیت ہے اور ہر سورۃ کے شروع میں بسم اللہ کا آہستہ پڑھنا مستحب ہے۔

۲۹۔ اس کے لئے تراویح میں ختم قرآن ستائیسویں شب کو کرنا افضل ہے اور اس سے پہلے بھی جائز ہے مگر ترک افضل ہے اور جب بھی تراویح میں قرآن پاک ختم کر لیا جائے تو رمضان المبارک کی باقی راتوں میں تراویح نہ چھوڑے کیونکہ تراویح کا تمام ماہ رمضان المبارک میں پڑھنا سنت مؤکدہ ہے اور اس کا ترک مکروہ تحریمی ہے۔

۳۰۔ ختم کے وقت آخری رکعت میں اَللّٰہُمَّ صَلِّ عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ پڑھنا بہتر و مستحب ہے اور سورۃ اخلاص ایک ہی مرتبہ پڑھنی چاہئے اس کا تین مرتبہ پڑھنا جیسا کہ آج کل بعض لوگوں میں دستور ہے مکروہ ہے۔

۳۱۔ تراویح کی رکعتوں کو اس نئے شمارنامہ کے تحت باقی رہ گئی ہیں مکروہ ہے۔

نماز توڑ دینے کے احکام و عذرات

نماز توڑ دینے کے احکام

۱۔ نماز روزہ وغیرہ عبادات کو قصداً بلا عذر توڑ دینا حرام ہے، نماز کی اصلاح اور کمال حاصل کرنے کے لئے توڑ دینا مشروع و مطلوب ہے۔

۲۔ نماز کو توڑ دینا کبھی واجب ہوتا ہے مثلاً جان بچانے کے لئے اور کبھی مستحب ہوتا ہے مثلاً جماعت میں شامل ہونے کے لئے اور کبھی جائز و بہن ہوتا ہے مثلاً جب مال ضائع ہونے کا اندیشہ ہو۔

نماز توڑ دینے کے عذرات

۱۔ کسی شخص کا جانور بھاگ جائے، چرواہے کو پتی بکریوں میں بھیڑیے کا خوف ہو یا سرنپ بکھو وغیرہ سامنے آجائے اور اس سے ایذا کا خوف ہو، یہ کھلی ہوئی مرقی کے پاس نلی آئی جس سے مرقی کی جان کا خوف ہو۔

۲۔ کسی مال کے ضائع ہونے کا خوف ہو، اس کی قیمت کم از کم ایک درہم یا اس سے زیادہ ہو خواہ مال اپنا ہو یا کسی دوسرے کا ہو خواہ مرقی کا خوف ہو یا بند یا جل جانے یا اہل جانے یا روٹی جل جانے کا خوف ہو، اسی طرح ریل گاڑی سے تر نماز پڑھ رہا ہو اور سامان یا مال بچنے ریل گاڑی میں ہوں اور ریل گاڑی روانہ ہو جائے تو نماز توڑ کر سوار ہو جائے۔

۳۔ کسی مصیبت زدہ کی پکار پر یا کسی کی ہلاکت کا خوف ہو یا کوئی اندھا جا رہا ہے اور آگے کنواں ہے جس میں اس اندھے کے گرنے کا خوف ہے۔

۴۔ جب کسی شخص کو اس کا باپ، ماں، دادا، دی، ناتانائی وغیرہ میں سے کوئی پکارے اور وہ فرض نماز پڑھ رہا ہو تو نماز نہ توڑے جبکہ وہ یونہی کسی فریاد کے بغیر پکاریں اور اگر فریاد خواہی کے لئے پکاریں تو جواب دے اور نماز توڑ دے اور رفق یا سنت پڑھتا ہو اور ان میں سے کوئی پکارے اور اس کو اس کا نماز میں ہونا معلوم نہ ہو تو ہم حال میں نماز توڑ کر اس کی بات کا جواب دینا فرض ہے اور اگر اس کو اس کا نماز میں ہونا معلوم ہو تو جب تک اس کے لئے کسی تکلیف و نقصان کا ڈر نہ ہو نماز نہ توڑے اور تکلیف کا ڈر ہو تو نماز توڑ دینا فرض ہے۔

۵۔ اگر نماز میں پیشاب یا پاخانہ زور کرے یا ریح کا غلبہ ہو تو نماز توڑ دے خواہ نماز فرض ہو یا نفل اور فراغت حاصل کرنے کے بعد پڑھے خواہ جماعت جاتی رہے، اگر اسی حالت میں پوری کرے گا تو وہ نماز سکرہ تحریمی ہوگی جس کا نوتا نا و جب ہے لیکن اگر وقت نکل جانے کا خوف ہو تو اسی حالت میں نماز پوری کر لے اور پھر لوٹا نہ یعنی قضا کرنے کی ضرورت نہیں ہے

۶۔ اگر نماز میں ایسکھ حالت ہو جائے جس سے کسی دوسرے امام کے نزدیک نماز فاسد ہو جاتی ہے اور احناف کے نزدیک فاسد نہیں ہوتی اور جماعت یا وقت فوت ہوئے کا خوف نہ ہو تو اختلاف ائمہ سے بچنے کے لئے نماز کو توڑ کر نئے سرے سے اس طرح دکرنا کہ سب ائمہ کے نزدیک درست ہو جائے مستحب ہے، اگر جماعت یا وقت جاتے رہنے کا خوف ہو تو وہ نماز نہ توڑے۔

۷۔ جب کوئی ذی کفر آخر نماز پڑھنے والے سے کہے کہ مجھے مسلمان کر لے تو نماز توڑ دینا فرض ہے خواہ وہ نماز فرض ہو یا نفل۔

۸۔ بچہ جنانے واں دانی کو اگر بچے کی جان کا یا اس کے کسی عضو کے ضائع ہونے کا یا بچے کی ماں کی جان کے نقصان کا خوف غالب ہو تو نماز توڑ دینا واجب ہے ورنہ خوف ہو لیکن کمان غالب نہ ہو تب بھی نماز توڑ دینا اور مؤخر کرنا جائز ہے۔

۹۔ جب کوئی شخص فرض دو واجب یا سنت و غل نماز پڑھ رہا ہو اور وقتی فرضوں کی جماعت کھڑی ہو جائے تب بھی نماز کو توڑ دینا مشروع ہے۔ کی تفصیل آنے آتی ہے۔

جماعت میں شامل ہونے کے مسائل

تنہا فرض پڑھنے والے کا اسی فرض کی جماعت میں شامل ہونا

۱۔ اگر کوئی شخص فرض نماز کی پہلی رکعت پڑھ رہا ہے اور ابھی اس کا سجدہ نہیں کیا کہ وہاں اس نماز کی جماعت شروع ہوگئی تو اپنی نماز توڑ کر جماعت میں شریک ہو جائے خواہ وہ کوئی سی فرض نماز ہو۔

۲۔ اگر وہ شخص ایک رکعت پڑھ چکا ہو اور دوسری رکعت میں ہو اور ابھی دوسری رکعت کا سجدہ نہیں کیا تو اگر وہ نماز دو رکعت یا تین رکعت والی ہے یعنی فجر، مغرب کی نماز ہے تو اس نماز کو توڑ دے اور جماعت میں شامل ہو جائے اور اگر ان دونوں نمازوں میں دوسری رکعت کا سجدہ کر چکا ہے تو پھر نہ توڑے بلکہ وہ اپنے فرض کو ہی پورا کرے اور پھر امام کے ساتھ شریک نہ ہو اس لئے کہ وہ اپنی فرض نماز

ادا کر چکا ہے اور اب جماعت کے ساتھ پڑھی ہوئی نماز نفل ہوئی جو مکروہ تحریمی ہے کیونکہ فجر کی فرض نماز کے بعد نفل پڑھنا مکروہ تحریمی ہے اور مغرب میں تین رکعت ہوں گی اور تین رکعت نفل جائز نہیں۔

۳۔ اگر کسی شخص نے چار رکعتی فرض یعنی ظہر یا عصر یا عشا کی نماز کی ایک رکعت پڑھی اور دوسری رکعت میں تھا کہ جماعت قائم ہوگئی تو اس کو وہ جب ہے کہ دوسری رکعت پوری کر کے انہیات و ردود و عاپزہ کر سلام پھیر دے پھر جماعت میں شامل ہو جائے تاکہ یہ دو رکعت نفل ہو جائیں اور فرض جماعت کے ساتھ دو ہو جائیں اگر وہ دوسری رکعت کا سجدہ کر چکا ہے تب بھی یہی حکم ہے، اگر وہ تیسری رکعت میں تھا اور اس کا سجدہ نہیں کیا تھا کہ جماعت کھڑی ہوگئی تو نماز توڑ کر جماعت میں شامل ہو جائے اور اگر تیسری رکعت کا سجدہ کر لیا، اس کے بعد جماعت کھڑی ہوگئی تو اس کو واجب ہے کہ اپنی نماز پوری کرے توڑے نہیں اگر وہ نماز توڑے گا تو گنہگار ہوگا اور اب ظہر و عشا کی نماز میں اس کو اختیار ہے کہ جماعت میں شامل ہو جائے اور یہ اس کے لئے افضل ہے کیونکہ یہ نفل ہو جائے گا اور وہ جماعت کے ساتھ نفل پڑھنے کا ثواب پائے گا اور اگر چاہے تو جماعت میں شامل نہ ہو اور فجر و مغرب و عصر کی نماز پوری کر لینے کی صورت میں وہ جماعت میں شامل نہ ہو۔

۴۔ مذکورہ بالا احکام اس وقت ہیں جبکہ اسی جگہ جماعت قائم ہو جائے اور اگر کسی دوسری مسجد میں جماعت قائم ہوئی ہو تو نماز کسی حالت میں نہ توڑے اگرچہ پہلی رکعت کا سجدہ بھی نہ کیا ہو۔

۵۔ نماز توڑنے کا طریقہ یہ ہے کہ حالت قیام میں ہو یا حالت رکوع و سجود میں ہو اسی حالت میں ایک طرف کا سلام پھیر دے پھر امام کا اقتدا کر لے اور بھی طریقہ ہیں مثلاً قعدے کی طرف لوٹے اور بیٹھ کر سلام پھیرے اور بعض نے کہا کہ سلام نہ پھیرے بلکہ اسی حالت میں امام کے ساتھ شامل ہونے کی نیت کر کے تکبیر تحریمہ کہہ لے یہ سب صورتیں جائز ہیں لیکن پہلی صورت اولیٰ ہے۔

نماز سنت و نفل وغیرہ پڑھتے ہوئے جماعت فرض کا قائم ہو جانا

۱۔ اگر کوئی شخص نفل نماز پڑھ رہا ہو اور وہاں فرض نماز کی جماعت ہونے لگے تو نفل نماز کو نہ توڑے خواہ اس نے پہلی رکعت کا سجدہ کیا ہو یا نہ کیا ہو بلکہ اس کو چاہئے کہ دو گنا پورا کر کے سلام پھیر دے اگرچہ چار رکعت کی نیت کی ہو، پھر جماعت میں شامل ہو جائے۔

۲۔ اگر ظہر یا جمعہ کی فرضوں سے پہلے کی چار رکعت سنت مؤکدہ پڑھ رہا ہو اور نماز ظہر کی جماعت ہونے لگے یا جمعہ کا خطبہ شروع ہو جائے تو صحیح درانج قولی یہ ہے کہ چاروں رکعت پوری

کر لئے خواہ پہلے دو گانے کے وقت جماعت کھڑی ہو جائے یا دوسرے دو گانے کے وقت، اسی پر فتویٰ ہے (لیکن اس بات کا خیال رکھے کہ جماعت نہ چلی جائے ورنہ دو گانہ پڑھ کر سلام پھیر دے اور جماعت میں شامل ہو جائے، مؤلف) اگر تیسری رکعت شروع کر دی ہو تو چار رکعت کا پورا کرنا ضروری ہے۔
۳۔ اگر فجر کی سنتیں پڑھ رہا تھا کہ جماعت کھڑی ہو گئی تو آخر قعدہ اخیرہ کے ملنے کی توقع نہ ہو تو سنتوں کو توڑ کر جماعت میں شامل ہو جائے اور سورج نکلنے کے بعد ان کی قضا کرے۔

۴۔ اگر کوئی شخص ایسے وقت مسجد میں آیا جبکہ وقتی فرضوں کی جماعت ہو رہی ہو اور ابھی اس نے فرضوں سے پہلے کی سنت مؤکدہ نہیں پڑھیں تو اگر وہ وقت ظہر یا جمعہ کا ہے اور اس کا یقین یا گمان غالب ہے کہ وہ امام کے رکوع میں جانے سے پہلے پوری کر لے گا اور جماعت کی کوئی رکعت نہیں جائے گی تو جماعت سے الگ جگہ میں پڑھ لے اور اگر رکعت جاتے رہنے کا گمان غالب ہو تو وہ سنتیں اس وقت نہ پڑھے بلکہ امام کے ساتھ شامل ہو جائے اور ان سنتوں کو فرضوں کے بعد پڑھے خواہ بعد کی سنت مؤکدہ سے پہلے پڑھے یا بعد میں دونوں طرح جائز و مفتی یہ ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ بعد والی سنت مؤکدہ پڑھ کر ان کے بعد ان سنتوں کو پڑھے اور اگر وہ فجر کا وقت ہو تو فجر کی سنتیں چونکہ زیادہ مؤکدہ ہیں اس لئے ان کے لئے یہ حکم ہے کہ اگر فرض نماز شروع ہو چکی ہو تب بھی پڑھ لے بشرطیکہ کم از کم ایک رکعت ملنے کی امید ہو اور اگر ایک رکعت ملنے کی بھی امید نہ ہو تو پھر نہ پڑھے بلکہ جماعت میں شامل ہو جائے ظاہر مذہب یہی ہے اور بدائع در مختار میں ہے کہ رائج ظاہر مذہب ہے پھر اگر چاہے تو ان سنتوں کو سورج نکلنے کے بعد پڑھے اور ایک قول یہ ہے کہ اگر ظہن غالب یہ ہے کہ اخیر قعدہ مل جائے گا تو یہ سنتیں پڑھ کر جماعت میں شامل ہو جائے ورنہ ترک کر دے، بحر و شامی وغیرہ میں اسی پر اعتماد کیا ہے۔

۵۔ اگر یہ خوف ہو کہ فجر کی سنتیں نماز کی سنتوں اور مستحبات کی پابندی کرتے ہوئے ادا کرنے سے جماعت نہ ملے گی اور سنن و مستحبات کی پابندی نہ کرنے سے مل جائے گی تو ایسی حالت میں صرف فرائض و واجبات نماز پر اکتفا کرے اور سنن یعنی ثناء و نعوذ وغیرہ کو چھوڑ دے یہی حکم ظہر و جمعہ کی سنتوں کا بھی ہے۔

۶۔ اگر فرض نماز کی جماعت کھڑی ہو اور فجر یا کسی اور وقت کی سنتیں پڑھنا چاہے تو ایسی جگہ پڑھی جائیں جو مسجد سے علیحدہ ہو اگر ایسی جگہ نہ ملے تو مسجد کے اندر کسی گوشے میں یا کسی سنتوں وغیرہ کی آڑ میں پڑھے یا اگر جماعت اندر ہو رہی ہو تو سنتیں پڑھے اور جماعت باہر ہو رہی ہو اور اندر

جاسکتا ہو تو اندر پڑھے اگر ایسا موقع نہ ہو تو جماعت کی صف سے جس قدر دُور ممکن ہو وہاں پڑھے۔
 ۷۔ اگر کسی شخص کی فجر کی سنت و فرض دونوں قضا ہو گئیں اور سورج نکلنے یعنی ایک نیزہ بلند ہونے کے بعد دوپہر شرعی سے پہلے پہلے کسی وقت پڑھے تو سنت و فرض دونوں کی قضا کرے اور اگر زوال آفتاب کے بعد قضا کرے تو صرف فرض کی قضا کرے اور اگر صرف سنتیں قضا ہو جائیں تو آفتاب ایک نیزہ بلند ہونے کے بعد پڑھ دینا بہتر ہے اور اگر سنتیں پڑھ لی تھیں صرف فرض قضا ہوئے تو صرف فرض قضا کرے سنتوں کا اعادہ نہ کرے، کسی اور وقت کی سنتیں قضا ہو جائیں تو قضا نہ کرے کیونکہ وقت کے بعد کسی سنت کی قضا نہیں ہے۔

مقتدی جماعت کا پانے والا کب ہوتا ہے

۱۔ جس شخص کو کسی بھی فرض نماز میں، یک رکعت امام کے ساتھ مل کر وہ بالاتفاق جماعت سے نماز پڑھنے والا نہیں ہے لیکن اس کو جماعت کا ثواب مل جائے گا اگر چہ اخیر قعدہ میں ہی مل جائے، چار رکعت والی نماز میں دو رکعت پانے والے کا بھی بالاتفاق یہی حکم ہے۔

۲۔ چار رکعت والی نماز میں تین رکعت امام کے ساتھ پانے والا، اور تین رکعتی نماز یعنی مغرب میں دو رکعت امام کے ساتھ پانے والا، بعض کے نزدیک جماعت سے نماز پڑھنے والا ہے اور بعض کے نزدیک نہیں البتہ جماعت کا ثواب پانے والا ہے، یہی اظہر ہے اور یہی پر فتویٰ ہے۔
 ۳۔ جس رکعت کا رکوع امام کے ساتھ مل جائے اس کو وہ رکعت امام کے ساتھ مل گئی اور اگر رکوع امام کے ساتھ نہ ملے تو وہ رکعت ملنے میں شمار نہ ہوگی۔

۴۔ جب نمازی یعنی امام وغیرہ پہلا سلام پھیرتا ہے تو، سلام کی تسم کہنے سے نماز سے باہر ہوتا ہے اس سے پہلے نہیں پس اس سے پہلے تک امام کی قنڈا درست ہے بعد میں نہیں۔

اذان کے بعد مسجد سے باہر جانے کے مسائل

جب کسی مسجد میں اذان ہو جائے تو جو شخص مسجد میں موجود ہے یا اذان کے بعد مسجد میں آیا ہے اور اس نے ابھی اس وقت کی نماز نہیں پڑھی اس کو اس وقت کی نماز اس مسجد میں جماعت سے پڑھے بغیر جانا مکروہ تحریمی ہے لیکن چند صورتیں اس حکم سے مستثنیٰ ہیں۔

۱۔ وہ شخص کسی اور مسجد کا امام یا مؤذن ہے۔

۲۔ وہ شخص کسی دوسرے محلے کا رہنے والا ہو اور اس کے محلے میں ابھی جماعت نہ ہوئی ہو

لیکن اس کے لئے افضل یہی ہے کہ اسی مسجد کی جماعت میں شامل ہو جائے۔

۳۔ اپنے استاد کی مسجد میں سبق یا وعظ یا مسائل سننے کے لئے جانا بالاتفاق جائز ہے تاکہ دوہرا ثواب حاصل کرے یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس کا کل یا بعض سبق فوت ہو جانے کا خوف ہو ورنہ وہاں سے نہ جائے۔

۴۔ اگر کسی ضرورت کے لئے نکلے درگمان غالب ہو کہ جماعت قائم ہونے سے پہلے آ جائے گا تو اس کو مسجد سے باہر جانا کراہت جائز ہے۔

۵۔ اگر اس وقت کی فرض نماز تنہا پڑھ چکا ہو اور وہ عصر یا مغرب یا فجر کی نماز کا وقت ہے تو وہ باہر چلا جائے خواہ تکبیر اقامت شروع ہوئی ہو یا نہ ہوئی ہو، اور اگر عشا یا ظہر کی نماز کا وقت ہے تو مؤذن کے تکبیر اقامت شروع کرنے سے پہلے باہر جانے میں مضائقہ نہیں، تکبیر اقامت شروع ہونے کے بعد اس شخص کو مسجد سے باہر جانا مکروہ ہے اس کو چاہئے کہ نفل کی نیت سے ظہر یا عشا کی جماعت میں شامل ہو جائے تاکہ وہ نفل اور جماعت دونوں کو حاصل کر لے۔

قضا نمازوں کے پڑھنے کا بیان

۱۔ کسی عبادت کو اس کے مقررہ وقت کے، اندر شروع کر دینے کو ادا کہتے ہیں اور فرض و واجب عبادت کو اس کا مقررہ وقت گزر جانے کے بعد شروع کرنے کو قضا کہتے ہیں مثلاً ظہر کی نماز ظہر کے وقت میں پڑھ لی تو ادا کہلائیگی اور ظہر کا وقت نکل جانے کے بعد پڑھی تو قضا کہلائیگی۔

۲۔ اگر نماز کے وقت کے اندر نماز کا تحریمہ باندھ لی تو وہ نماز ادا ہوگی اگرچہ تحریمہ باندھنے کے بعد وقت نکل جائے سوائے نماز فجر و جمعہ و عیدین کے کہ اگر ان میں سلام سے پہلے بھی وقت نکل گیا تو نماز جاتی رہی۔

۳۔ تمام فرض نمازوں کی قضا فرض اور واجب کی قضا واجب ہے اور بعض سنتوں کی قضا سنت ہے۔

۴۔ کسی فرض یا واجب یا سنت نماز کو قصد بلا عذر اس کے وقت پر ادا نہ کرنا گناہ ہے فرض و واجب کو وقت پر ادا نہ کرنے کا گناہ بہت بڑا ہے اس کے بعد سنت کا ہے، لیکن اگر بلا قصد یا کسی عذر کی وجہ سے قضا ہو جائے تو گناہ نہیں، عذرات کی تفصیل آگے آتی ہے۔

۵۔ اگر کسی کی فرض یا واجب نماز قضا ہو جائے تو جب یاد آ جائے یا جاگے یا وہ عذر دور ہو

جائے تو فوراً پڑھ لے قضا نماز پڑھنے میں کسی عذر کے بغیر دیر گنا گناہ ہے لیکن اگر وہ وقت مکروہ ہو تو مکروہ وقت نکل جانے کے بعد پڑھے۔

۶۔ اگر کسی وقت کی سنتیں قضا ہو جائیں تو ان کی قضا نہیں ہے سوائے سنت فجر کے کہ اگر فرضوں کے ساتھ قضا ہوئی ہوں تو طوعاً قہراً کے بعد دو پھر شرعی سے پہلے سنت و فرض دونوں کو ادا کر لے اور اگر زوال کے بعد پڑھے تو صرف فرض پڑھے سنتیں نہ پڑھے اور اگر فجر کی صرف سنتیں قضا ہوئیں تو طوعاً قہراً سے پہلے پڑھنا مکروہ ہے اور قہراً نفل کے بعد پڑھنا مکروہ نہیں بلکہ بہتر ہے لیکن وہ سنتیں نہ ہوں نفل ہو جائیں گے، ظہر اور جمعہ کی پہلی چار مؤکدہ سنتیں اگر فرض سے پہلے نہیں پڑھیں تو فرض نماز کے بعد کی مؤکدہ سنتوں سے پہلے یا بعد میں پڑھ لے بہتر ہے کہ ان سنتوں کے بعد میں پڑھے اور ن کو قضا بہتر ہے حقیقتہً نہیں۔

جن صورتوں میں نماز کی قضا واجب نہیں

۱۔ جو نمازیں جنوں کی حالت میں فوت ہوئیں اور جنوں مارے چھ وقت کامل تک برابر رہا ہو تو جنوں دور ہونے کے بعد ان نمازوں کی قضا حسب نہیں لیکن اگر جنوں پانچ نمازوں تک رہے اور پچھٹی نماز کا وقت ختم ہونے سے پہلے ہوش آجائے تو ان پانچ نمازوں کی قضا واجب ہوتی،
 ۲۔ اگر کوئی شخص بیہوش تھا یا اس کو مرنے کا دورہ تھا یا بیمار بیٹھ تھا کہ اشارے سے بھی نماز نہیں پڑھ سکتا تھا، اس حالت میں اس کو پورے چھ وقت کرے تو ان نمازوں کی قضا لازم نہیں (ان دونوں مسئلوں کی تفصیل مریض کے بیان میں ہے)

۳۔ اگر کوئی مسلمان شخص معذور ہو گیا اس کے بعد پھر اس کا سارے آیا تو جو نمازیں مرتہ رہنے کی حالت میں چھوٹ گئیں ان کی قضا اس پر واجب نہیں لیکن جو نمازیں مرتہ ہونے سے پہلے اسلام کی حالت میں چھوٹ گئی تھیں ان کی قضا اس پر واجب ہے۔

۴۔ اگر کوئی کافر دار الحرب میں مسلمان ہوا لیکن اس کو نماز روزہ وغیرہ فرائض کا علم نہ ہوا اس لئے اس نے ادا نہیں کئے تو اس پر ان ماردوں و روزوں کی قضا لازم نہیں اور اگر کوئی کافر دارالاسلام میں مسلمان ہوا یا مسلمان ہونے کے بعد دارالاسلام میں آیا تو اس کی جو نمازیں فوت ہوئیں ان کی قضا اس پر فرض ہے کیونکہ دارالاسلام میں معلوم نہ ہونا عذر نہیں ہے۔

۵۔ حیض و نفاس کی حالت میں نماز معاف ہے اس لئے اس کی قضا بھی نہیں ہے۔

نماز قضا کر دینے کے عذرات

۱۔ دشمن کا خوف، مثلاً مسافر کو چور اور ڈاکوؤں کا صحیح اندیشہ ہو اور وہ کسی طرح نماز پڑھنے پر قادر نہ ہو، اگر سواری پر بیٹھ کر یہ قیلے کی سمت کے سوا کسی اور طرف مٹھ کر کے دشمن کے خوف سے بھاگ سکتا ہے تو عذر نہیں بنے گا اور نماز قضا کر دینے سے گنہگار ہوگا۔

۲۔ بچہ جتانے والی دایہ کو اگر نماز میں مشغول ہونے سے بچہ مر جائے گا یا اس کے کسی عضو کے ضائع ہو جانے کا یا زچہ (بچے کی ماں) کی موت یا نقصان کا خوف غالب ہو تو اس کو نماز میں تاخیر کرنا یا قضا کر دینا جائز ہے اور اگر نماز میں ہو تو نماز کا توڑ دینا واجب ہے۔

۳۔ زچہ پر انصاف بچہ پیدا ہونے تک نماز فرض ہے اس حالت میں بھی اس کو نماز پڑھنی چاہئے اگر اشارہ سے پڑھ سکتی ہے تو اشارہ سے پڑھے لیکن اگر بچے کے مر جانے یا اس کا کوئی عضو ضائع ہو جانے یا اپنی جان یا عضو ضائع ہونے کا اندیشہ ہو تو قضا کر دینا جائز ہے وہ نفاس ختم ہونے کے بعد اس کو قضا کرے۔

۴۔ سو جانا یا بھول جانا بھی عذر ہے لیکن جاگنے اور یاد آنے پر اگر وقت مکروہ نہ ہو تو فوراً پڑھ لے اب تاخیر کرنا مکروہ ہے، نماز کا وقت داخل ہونے کے بعد سونے کی اجازت نہیں ہے اس لئے اس وقت سو جانے سے نماز قضا کرنے پر گنہگار ہوگا۔

قضا نمازوں کا حکم اور پڑھنے کا طریقہ

۱۔ قضا نمازوں کا حکم یہ ہے کہ جس صفت کی نماز قضا ہوئی ہے اسی صفت کے ساتھ ادا کی جائے پس فرض کی قضا فرض ہے اور واجب کی قضا واجب اور بعض سنتوں کی قضا سنت ہے، فجر کی سنتیں اگر فرضوں کے ساتھ قضا ہو جائیں اور دوپہر شرعی سے پہلے قضا کرے تو ان سنتوں کو قضا کرنا سنت ہے، حالت اقامت کی قضا حالت اقامت کی طرح ہے پس خواہ اس کو حالت اقامت میں قضا کرے یا حالت سفر میں، چار رکعت والی نماز پوری یعنی چار رکعت قضا کرے اور حالت سفر کی قضا حالت سفر کی طرح ہے پس خواہ اس کو حالت سفر میں قضا کرے یا حالت اقامت میں وہ چار رکعت والی نماز کو قصر یعنی دو رکعت ہی قضا کرے۔

۲۔ قضا نماز کی ادائیگی کے وقت اگر کوئی عذر ہوگا تو اس کا اقرار نہیں ہوگا پس جس وقت کی نماز قضا ہوئی اگر اس وقت کھڑا ہو کر نماز پڑھ سکتا تھا اور جب اس کو قضا کرنے کا ارادہ کیا تو وہ کھڑا ہو کر

پڑھنے پر قادر نہیں ہے تو بیٹھ کر پڑھ لے اور اگر بیٹھ کر پڑھنے پر قادر نہیں ہے اور اشارہ سے پڑھ سکتا ہے تو اشارہ ہی سے قضا کر لے اس کے بعد جب صحت اور قیام پر قدرت حاصل ہو جائے اس نماز کو لوٹانے کی ضرورت نہیں ہے لیکن اگر نماز قضا ہونے کے وقت قیام پر قادر نہیں تھا اور جب اس کو قضا کرنے کا ارادہ کیا تو قیام پر قادر ہو چکا ہے تو اب اس کو کھڑے ہو کر نماز قضا ادا کرنا واجب ہے۔

۳۔ اگر جہری قضا نمازوں کو جماعت سے پڑھے تو امام کو چاہئے کہ نماز میں جہر کرے اور اگر ان کو تنہا پڑھے تو جہر و آہستہ پڑھنے میں اختیار ہے مگر جہر افضل ہے اور آہستہ قرأت کی نمازوں کو امام و منفرد دونوں کے لئے آہستہ پڑھنا واجب ہے جیسا کہ وقت کے اندر حکم ہے۔

۴۔ زندگی میں جب چاہے قضا نماز پڑھ سکتا ہے لیکن تین اوقات مکروہ یعنی طلوع آفتاب و نصف النہار شرعی سے زوال تک و غروب آفتاب کے وقت میں نہ پڑھے اس کی تفصیل اوقات نماز کے بیان میں مذکور ہے۔ قضا نمازوں کے ادا کرنے میں جلدی کرنا چاہئے بلا عذر تاخیر کرنا مکروہ و دگناہ ہے، اگر بہت زیادہ قضا نمازیں جمع ہو گئی ہوں تو جس قدر فرصت ملے پڑھ لیا کرے، ایک وقت میں دو یا تین یا چار یا جس قدر قضا نمازیں پڑھ سکے پڑھ لیا کرے۔ ایک وقت میں کم، ترک ایک ہی قضا نماز پڑھ لیا کرے، نوافل پڑھنے کی بجائے قضا نماز میں مشغول ہونا اولیٰ و افضل ہے بلکہ اہم ہے لیکن وہ مشہور مؤکدہ و غیر مؤکدہ سنئیں جو فرضوں کے ساتھ ہیں اور نماز تراویح و نماز تہجد و اشراق و چاشت و اوامین و صلوة التسبیح و تحیۃ المسجد و تحیۃ الوضو جن کا ذکر احادیث میں ہے اس حکم سے مستثنیٰ ہیں۔

۵۔ اگر قضا نماز کو ادا کی نیت سے پڑھ لیا تب بھی درست ہے قضا نمازوں کی نیت اس طرح کرنی چاہئے کہ میں فلاں دن کی فلاں نماز کی قضا پڑھتا ہوں، قضا کے وقت دن کا تعین ضروری ہے صرف یہ نیت کر لینا کہ ظہر یا فجر کی قضا پڑھتا ہوں کافی نہیں ہے، اور اگر مبینے و دن کا تعین یاد نہ ہو تو سہولت کے لئے اس طرح نیت کرے کہ مثلاً میرے ذمے جس قدر فجر کی نمازیں باقی ہیں ان میں سے پہلی فجر کی نماز پڑھتا ہوں۔ اسی طرح ہر نماز کے وقت کے ساتھ یہ الفاظ دل میں خیال کرے اور زبان سے بھی کہہ لے یا یوں نیت کرے کہ میرے ذمے جس قدر فجر کی نمازیں ہیں ان میں سے آخری فجر کی نماز پڑھتا ہوں۔ ہر دفعہ اسی طرح نیت کر لیا کرے۔

قضا نمازوں میں ترتیب کا حکم

۱۔ صاحب ترتیب کے لئے قضا نمازوں میں اور قضا و تہجدی نماز میں ترتیب واجب ہے اور

اسی طرح فرض اور وتر میں ترتیب واجب ہے پس اس کو چاہئے کہ پہلے قضا نمازوں کو ترتیب سے پڑھے یعنی جو سب سے پہلے قضا ہوئی ہے اس کو پہلے پڑھے پھر اس کے بعد والی پڑھے اسی ترتیب سے سب کو قضا کرے، ورتوں کو بھی فجر کے فرضوں سے پہلے قضا کرے، اگر کسی کی وتر کی نماز قضا ہوگئی اور اس کے سوا اور کوئی قضا نماز اس سے ذمے نہیں ہے تو اس کو پہلے وتر کی قضا پڑھنی چاہئے، اس کے بعد فجر کی نماز ادا کرے، ورتوں کی قضا، وقت میں جانش ہوتے ہوئے پہلے فجر کی نماز پڑھ لی تو یہ درست نہیں ہوگی، اب پہلے وتر کی قضا پڑھے پھر فجر کی نماز دوبارہ پڑھے، اور وقتی نماز ان سب کے بعد میں پڑھے، اگر کسی نے فجر کی نماز پڑھ لی اور اس کو یاد تھا کہ وتر نہیں پڑھے تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس کی نماز باطل ہو جائے لیکن غسل و سنت کے سے یہ حکم نہیں ہے۔ (چند صورتوں میں ترتیب ساقط ہو جاتی ہے، تفصیل آگے آتی ہے)۔

۶۔ صاحب ترتیب وہ ہے جس کے ذمے کوئی قضا نماز نہ ہو یا پانچ نمازیں یا اس سے کم اس کے ذمے ہوں خواہ وہ پانچ نمازیں کی ہوں یا پرنیو دنوں طرح کی ہوں خواہ مسلسل ہوں یا متفرق، اگر کسی کے ذمے چھ یا زیادہ قضا نمازیں ہو جائیں تو وہ محض صاحب ترتیب نہیں رہتا اس لئے اس کو ترتیب سے پڑھنا واجب نہیں ہے اس کو اختیار ہے جس نماز کو چاہے پہلے پڑھے اس چاہے بعد میں پڑھے۔

ترتیب ساقط ہونے کی صورتیں

ترتیب تین صورتوں میں ساقط ہو جاتی ہے۔

اول: تنگی وقت، اس کی چند صورتیں یہ ہیں۔

۱۔ تنگی وقت کی وجہ سے قضا اور وقتی فرض کے درمیان ترتیب ساقط ہو جاتی ہے لیکن وقت کی تنگی قضا نمازوں کے درمیان ترتیب کو ساقط نہیں کرتی پس اگر اتنا وقت ہو کہ صرف ایک نماز پڑھ سکتا ہے تو وقتی نماز پڑھے اس کے بعد قضا نمازیں پڑھے، اگر اس نے قضا نماز پڑھی اور وقتی نماز کو قضا کر دیا تو وہ قضا نماز جائز ہو جائے لیکن وقتی نماز کو قضا مردہ کی وجہ سے گنہگار ہوگا۔

۲۔ اگر وقت اتنا تنگ ہو کہ وقتی قضا نماز دونوں کو سننے و مستحبات کی رعایت سے ساتھ نہیں پڑھ سکتا اور سنن و مستحبات ترک کر کے دونوں نمازیں پڑھ سکتا ہے تب بھی اس پر ترتیب فرض ہے۔

۳۔ ترتیب ساقط ہونے کے لئے وقت کی تنگی کا اعتبار نماز کے شروع کرتے وقت ہے۔

۴۔ ننگی وقت کی وجہ سے ترتیب ساقط ہونے کے سے اصل وقت کی نگی کا اعتبار ہے مستحب وقت کا نہیں، لیکن عصر کے وقت میں امام ابوحنیفہ و امام یوسف کے نزدیک اصل وقت کا اعتبار ہے اور امام محمد کے نزدیک مستحب وقت کا اعتبار ہے۔

۵۔ وقت ٹک ہونے میں نماز پڑھنے والے کے گن کا اعتبار نہیں بلکہ حقیقت میں ٹک ہونے سے ترتیب ساقط ہوگی۔

۶۔ اگر قضا نمازیں ایک سے زیادہ ہوں اور وقت میں اتنی کجاست نہ ہو کہ سب قضا نمازوں اور وقتی نماز کو ترتیب سے پڑھ سکے بلکہ صرف اتنی کجاست ہو کہ وقتی نماز سے پہلے بعض قضا نمازیں پڑھ سکے تو اس میں اختلاف ہے۔ بعض کے نزدیک یہ ہے کہ اس سے ترتیب ساقط ہے اور اس وقت نماز سے پہلے پڑھ لیا جائے اور بعض کے نزدیک جس قدر نمازوں سے ترتیب سے پڑھنے کی گنجائش ہے ان میں اور وقتی نماز میں ترتیب واجب ہے جن جب تک ان بعض نمازوں کو نہ پڑھ لے وقتی نماز جائز نہ ہوگی بعض کے اس وقت جائز نہیں ہے۔

(دوم): نسیان، اس کی چند صورتیں یہ ہیں۔

۱۔ قضا نماز کے بھولنے سے ترتیب ساقط ہو جاتی ہے، حسب تکلیف و نہ آئے ترتیب و نہ مند ہوگی اور یاد آنے پر ترتیب لازم ہو جائے گی۔

۲۔ اگر وقتی نماز ادا کرنے کے بعد بھولی ہوئی قضا نماز یاد آئی تو وقتی نماز جائز ہوگی لیکن اگر ساتھ پھیرنے سے پہلے پہلے یاد آئی اور وقت میں کجاست سے تو اب اس پر ترتیب لازم ہو جائے گی اور وقتی نماز فاسد ہو جائے گی، لیکن پہلے قضا نمازیں ترتیب سے پڑھے پھر وقتی نماز ادا کرے، اگر وقت میں کل قضا نمازوں کی گنجائش نہیں ہے بلکہ کجاست سے تو جتنی گنجائش سے اتنی قضا نمازیں پہلے پڑھ لے پھر وقتی نماز پڑھے اور اگر کسی قضا کی گنجائش نہیں ہے تو وقتی نماز پڑھے بلکہ پورا کر لے اور قضا نمازیں بعد میں پڑھے یہ حکم منفرد کا ہے، اگر اسی وقت میں نماز کی گنجائش ہے تو اس پر فجر کی قضا باقی ہے تو اس کو چاہئے کہ سلام پھیر دے اور پہلے فجر کی قضا پڑھے پھر ظہر و عصر اور اگر مقتدی کو یہ صورت پیش آئے تو امام کے ساتھ نماز پڑھ کر لے تاکہ جماعت کا ثواب مل جائے یہ اس کے نفل ہو جائیں گے اس کے بعد پہلے فجر کی قضا پڑھے پھر ظہر کی وقتی نماز ادا کر دے۔

۳۔ کوئی قضا نماز نہ پڑھنے کے بعد بھی ترتیب ساقط کرنے میں نسیان کے حکم میں ہے اور اسی طرح بعض کے نزدیک ترتیب کی فرضیت سے ناواقف ہونا بھی بھولنے کی مانند ہے اور

بعض کے نزدیک جہالتِ عذر نہیں ہے۔ لیکن پہلا قول صحیح ہے۔ (تفصیل عمدہ الفقہ وغیرہ میں ملاحظہ فرمائیں)۔

سوم: بہت سی قضا نمازوں کا جمع ہونا۔

۱۔ جب بہت سی نمازیں قضا ہو جائیں تو ترتیبِ ساقط ہو جاتی ہے، بہت سی نمازوں سے مراد چھ یا زیادہ نمازیں ہیں یعنی چھ یا زیادہ نمازیں جمع ہو جائیں خواہ وہ غبی ہوں یا پرانی یا دونوں طرح کی ہوں، متفرق ہوں یا متصل، حقیقتاً قضا ہوں یا احداً، پس جب چھٹی نماز کا وقت نکل کر چھ نمازیں جمع ہو جائیں تو قضا نمازوں میں نیز قضاؤں، وروقتی نماز میں ترتیب واجب نہیں رہتی، لیکن وتر کی نماز کا شمار ان چھ نمازوں میں نہیں ہوگا بلکہ اس کو نمازِ عشاء کے ساتھ شمار کر کے دونوں کو ایک نماز شمار کیا جائے گا اور عشاء وتر میں ترتیب بھی ساقط نہیں ہوتی۔

۲۔ حکماً قضا ہونے کی مثال یہ ہے کہ کسی صاحبِ ترتیب شخص کی کوئی نماز قضا ہوگئی خواہ وہ نماز وتر ہی ہو اور اس قضا کے یاد ہوتے ہوئے وہ وقتی نمازیں پڑھتا رہا یہاں تک کہ اس نے پانچ یا زیادہ وقتی نمازیں پڑھ لیں اور اس عرصے میں اس قضا نماز کو یاد ہوئے اور وقت میں گنجانے ہوئے کے باوجود نہیں پڑھا تو وہ ایک نماز حقیقتاً و حکماً قضا ہے اور یہ پانچ نمازیں صرف حکماً قضا ہیں کیونکہ جب تک اس نے ترتیب کے مطابق قضا نماز پیسے اور نہیں کی تو وہ وقتی نمازیں فاسد ہوتی رہیں لیکن ان کا فساد اس ایک حقیقتاً قضا نماز کو ان حکمی قضا نمازوں کے کثیر یعنی پانچ ہونے سے پہلے پہلے ادا کرنے پر ترتیب واجب ہونے کی وجہ سے موقوف ہے۔ پس جب یہ سب مل کر چھ نمازیں قضا ہو گئیں تو ترتیب ساقط ہوگئی اب ان کا فساد جو ترتیب تک موقوف تھا ترتیب ساقط ہونے سے جاتا رہا اور وہ پانچوں حکمی قضا نمازیں صحیح ہو گئیں، اب اس پر صرف وہی ایک نماز جو حقیقتاً قضا ہوئی تھی باقی ہے لیکن اگر اس نے پانچ نمازیں حکماً قضا ہونے سے پہلے یعنی دو یا تین یا چار وقت کے بعد وہ حقیقی قضا پڑھ لی تو یہ سب پڑھی ہوئی وقتی نمازیں فرض کی بجائے نہیں رہیں بلکہ نفل ہو گئیں لہذا ان سب نمازوں کی قضا واجب ہے۔

۳۔ جب چھ یا زیادہ قضا نمازیں جمع ہونے کی وجہ سے ترتیب ساقط ہوگئی تو اس میں یہ ہے کہ اب ترتیب عود نہیں کرتی پس اگر کسی شخص نے ان قضا نمازوں میں سے کچھ نمازیں قضا کر لیں یہاں تک کہ اب چھ سے کم نمازیں اس کے ذمے باقی رہ گئیں تو اس میں یہ ہے کہ ترتیب عود نہیں کرے گی اس لئے اب ان کو بھی وہ بے ترتیب دیکر سکتا ہے، یعنی جس کو چاہے پہلے پڑھ سکتا ہے اور ان کے یاد ہوتے ہوئے پہلے وقتی نماز پڑھ سکتا ہے یہی معتد ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

۴۔ اگر کسی کے ذمے چھ یا زیادہ نمازیں قضا تھیں اور اس نے سب کو ادا کر لیا اب نئی یا پرانی کوئی قضا نماز اس کے ذمے نہیں رہی تو اب وہ بالاتفاق نئے سرے سے صاحب ترتیب ہو جائے گا، پس ایک شخص زندگی میں کئی مرتبہ صاحب ترتیب ہو سکتا ہے اور کئی دفعہ اس سے ترتیب ساقط ہو سکتی ہے۔

قضا نماز کے متفرق مسائل

۱۔ کسی شخص کی ایک نماز قضا ہوگئی ورنہ یہ بھوں گیا کہ وہ کوئی نماز تھی اور گمان غالب بھی کسی نماز پر نہیں ہوتا تو ایک دن رات کی نمازوں یعنی پانچوں نمازوں کا اعادہ کرے اسی طرح اگر دو دن کی دو نمازیں قضا ہوئیں اور یہ یاد نہیں کہ کوئی تھیں تو دونوں دن کی سب نمازوں کا اعادہ کرے علیٰ ہذا القیاس اور زیادہ دنوں کی ایک ایک نماز قضا ہونے اور بھوں جانے پر بھی اتنے دنوں کی پانچوں نمازوں کا اعادہ کرے۔

۲۔ اگر ایک دن ظہر کی نماز اور ایک دن عصر کی نماز قضا ہوئی اور یہ یاد نہیں کہ کوئی نماز اول قضا ہوئی تھی اور کسی طرح گمان غالب نہیں ہوتا، تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک دونوں نمازیں پڑھ کر جس کو اول پڑھا ہے اس کو دوبارہ بھی پڑھے، اس میں حقیقہ ہے، پس مثال مذکور میں اگر اول ظہر پڑھی پھر عصر پڑھی پھر ظہر کا اعادہ کیا تو یہ افضل ہے اور اگر اوں عصر پڑھ کر پھر ظہر پڑھی پھر عصر کی نماز کا اعادہ کیا تو یہ بھی جائز ہے اور صاحبین کے نزدیک اس سے ترتیب ساقط ہے پس پہلی نماز کا اعادہ لازم نہیں ہے۔

۳۔ کسی نابالغ لڑکے نے عشا کی نماز پڑھی پھر سو گیا اور اس کو احتلام ہو گیا تو اب اس پر نماز فرض ہوگئی پس اگر وہ فجر کی طلوع سے پہلے جاگ گیا تو عشا کی نماز دوبارہ پڑھے اس کی پہلے پڑھی ہوئی نماز عشا نفل ہو جائے گی اور اگر وہ طلوع فجر کے بعد جاگ تو بعض کے نزدیک اس کو عشا کی نماز قضا کرنا لازم ہے یہی مختار ہے حیض کے ساتھ بالغ ہونے والی لڑکی کا حکم اس کے خلاف ہے پس اگر لڑکی فجر طلوع ہونے سے پہلے حیض کے ساتھ بالغ ہوئی تو اس پر نماز عشا کی قضا واجب نہیں لیکن اگر لڑکی بھی احتلام کے ساتھ بالغ ہوئی تو اس کا بھی وہی حکم ہے جو لڑکے کا ہے اور اگر لڑکا یا لڑکی عمر کے لحاظ سے پورے پندرہ سال کا ہو کر بالغ ہو اور اس وقت تک جوغ کی کوئی علامت ظاہر نہ ہو تو جس وقت میں وہ پندرہ سال کا ہوا ہے اس وقت کی نماز پہلے پڑھ چکا ہے تو وہ نفل ہو جائے گی اور اس پر اس نماز کا اعادہ فرض ہوگا۔

۴۔ ایام حیض کا فاصلہ ترتیب کا مانع نہیں ہے خواہ کتنا ہی ہو جس اگر کسی ترتیب والی عورت کی ایک نماز قضا ہوگئی پھر اس کو حیض ہو واجب وہ حیض سے پاک ہو جائے تو اس کو پہلے قضا نماز پڑھنی چاہئے پھر وقتی نماز پڑھے اگر قضا نماز یاد ہونے اور وقت کی گنجائش کے باوجود اس کو قضا نہ کیا اور وقتی نماز پڑھ لی تو یہ درست نہیں ہے وہ پیسے قضا پڑھے پھر وقتی نماز کا اعادہ کرے۔

۵۔ جس شخص کو یاد نہ ہو کہ اس کے ذمے کتنی قضا نمازیں ہیں وہ گمان غالب پر عمل کرے اور احتیاط کچھ زیادہ ہی پڑھ لے۔

۶۔ جن نمازوں کے قضا ہونے یا مکروہ تحریمی نہ ہونے کا شک ہے یا کراہت تنزیہی سے ادا ہوئی ہیں ان کو قضا کرنا مستحب ہے وہ شخص جس نماز کی ہر رکعت میں الحمد و سورۃ پڑھے اور مغرب کی نماز میں چار رکعتیں تین قعدوں سے پڑھے یعنی تیس رکعت سے قعدے میں تشہد پڑھ کر کھڑا ہو جائے ۱۱ رکعت اور پڑھ کر چار پوری رکعتیں اور قعدہ رکعت سہو کرے پھر تشہد و درود دے پڑھ کر سلام پکچھے ۱۰ رکعتیں بھی چار رکعتیں تین قعدوں سے مغرب کی طرح ادا کرے اور دعا و قنوت تیسری رکعت میں بدستور پڑھے۔

۷۔ بعض لوگ قضا کے عمر کی شب قدر یا خیر بعد رمضان میں جماعت سے پڑھتے ہیں اور یہ سمجھتے ہیں کہ اس ایک نماز سے تمام عمر کی قضا نمازیں ادا ہو جائیں گی یہ باطل گفٹ ہے۔ اس کا کوئی فائدہ نہیں۔

۸۔ کسی بے نمازی نے اس فعل سے توبہ کی تو جتنی نمازیں عمر بھر میں قضا ہوئی ہیں سب کی قضا پڑھنی واجب ہے توبہ سے نمازیں معاف نہیں ہوتیں اللہ بے شک نہ بڑھنے کا نہ معاف ہو جائے گا اگر اب ان کی قضا نہیں پڑھے گا تو پچھتے گا ہوگا۔

فدیہ کے مسائل

۱۔ اگر کسی شخص کی پچھ نمازیں اور روزے قضا ہو گئے اور ان کو قضا کرنے کی مرتے وقت تک نوبت نہ آئی تو اس کو مرتے وقت ان قضا نمازوں اور روزوں کا فدیہ دینے کی وصیت کرنا واجب ہے اس کی وصیت نہ کرنے پر گنہگار ہوگا۔

۲۔ قضا نمازوں اور روزوں وغیرہ کے فدیہ کی وصیت میت کے ترکے کے ایک تہائی میں میں جاری ہوگی، خواہ وصیت زیادہ کی ہی کی ہو۔

۳۔ ہر نماز کا فدیہ صدقہ فطر کی مقدار یعنی نصف صاع (پونے دو سیر) کیہوں یا ایک صاع جو یہ دونوں میں سے ایک کی قیمت دی جائے، ہر روز نماز اور ہر روزے کے لئے بھی اسی قدر فدیہ دیا جائے۔

۴۔ اگر میت نے کوئی ترک نہیں چھوڑا یا اس نے کچھ وصیت نہیں کی تو اس کے وارث پر کوئی چیز واجب نہیں ہے لیکن اگر وارث اپنی طرف سے پنے مال میں سے یا تقسیم کے بعد یا اپنے حصے میں سے احسان کے طور پر ادا کرنا چاہے تو جائز ہے۔ ورثہ وصیت کی لیکن اس کا تہائی حصہ قضا نمازوں اور روزوں کے فدیہ کے لئے کافی نہیں ہے تو جس قدر ادا ہو سکتا ہے اس قدر ایک تہائی میں سے دیا جائے اور باقی کے لئے وارث بطور حسن داکر دے۔

۵۔ بہت سی یا کل نمازوں اور روزوں کا فدیہ یہ یک ہی فقہ کو دیدینا جائز ہے۔ لیکن قسم و ظہار وغیرہ کے روزوں کا فدیہ ایک فقہ کو ایک دن میں ایک سے زیادہ کا دینا جائز نہیں ہے۔ (تفصیل روزوں کے بیان میں ہے)۔

۶۔ مرض الموت میں کسی شخص کو اپنی نمازوں کا فدیہ دینا جائز نہیں کیونکہ جب تک اشارہ نماز پڑھ سکتا ہے نماز پڑھنی چاہئے اور جب اس سے بھی عاجز ہو جائے تو اس زمانے کی نماز معاف ہے۔ پھر اگر اس کے ذمہ قضا میں رہے تو اس کے لئے وصیت ہی کرنی چاہئے لیکن بہت بڑا سا پا آ جانے اور روزہ رکھنے سے عاجز ہو جانے کے زمانے کے روزوں کا فدیہ اپنی زندگی میں ادا کرنا جائز ہے اس کے علاوہ اگر کسی اور روزوں کا فدیہ اپنی زندگی میں دے کر جا رہا ہو تو

۷۔ بعض ماہاتف و نمازوں اور روزوں کے فدیہ میں سب کے بدلے میں ایک قرآن مجید دیدیتے ہیں یا کسی فقہ کو وہ فقہ یا غنہ ربانی دے کر پنے ذمے قرض کر لیتے ہیں اور اس قرض کے بدلے میں ایک قرآن مجید فقہ کو دیدیتے ہیں یہ محض بے اصل بات ہے اس طرح کل فدیہ ادا نہیں ہوا بلکہ بازار کے حساب سے جس قیمت (بدیہ) کا قرآن مجید اس نے دیا ہے اسی قدر ادا ہوگا اور بھی بہت سے غلط طریقے رائج ہیں ان سب سے بچنا چاہئے۔

۸۔ نماز و روزہ بدنی عبادت ہے اس میں نیابت جاری نہیں ہوتی یعنی کسی دوسرے کے ادا کرنے سے اس کی ذمہ سے وہ فرض ادا نہیں ہو سکتا خواہ وصیت بھی کی ہو بخلاف حج کے یہ بدنی و مالی دونوں طرح کی عبادت ہے اس لئے اس میں سے کسی سے عجز کے وقت نیابت درست ہے جو موت تک دائمی ہو، زکوٰۃ محض مالی عبادت ہے اس میں حاجت غرض میں نیابت صحیح ہے ورنہ نہیں۔ (مزید تفصیل دیگر کتب فقہ میں ملاحظہ فرمائیں)۔

سجدہ سہو کا بیان

تعریف

سہو بھول جانے کو کہتے ہیں، جب کبھی نماز میں بھولے سے ایسی کمی زیادتی ہو جائے جس سے نماز قسود تو نہیں ہوتی لیکن ایسا نقصان آ جاتا ہے جس کی تلافی نماز میں ہی ہو سکتی ہے اس نقصان کی تلافی کے لئے شرع شریف نے یہ طریقہ مقرر کر دیا ہے کہ آخری قعدہ کے تشہد کے بعد دائیں طرف سلام پھیرنے کے بعد دو سجدے کئے جاتے ہیں ان کو سجدہ سہو کہتے ہیں مفصل طریقہ آگے آتا ہے۔

حکم

سجدہ سہو کی ضرورت کے وقت سجدہ سہو کے لئے دو سجدے کرنا واجب ہے وقت کی نجاش ہونے اور مکروہ وقت نہ ہونے کی صورت میں اس کے ترک پر گنہگار ہوگا اور اس نماز کا اعادہ واجب ہو جائے گا، نماز کا اعادہ کرنے سے وہ گناہ بھی دور ہو جائے گا۔ سجدہ سہو کا یہ حکم فرض و واجب و سنت و نفل سب نمازوں کے لئے یکساں ہے، اگر نماز میں ایک سے زیادہ مرتبہ سہو ہوا ہو یعنی کئی باتیں ایسی ہو گئیں جن سے سجدہ سہو واجب ہوتا ہے تب بھی ایک ہی دفعہ سہو کے دو سجدے واجب ہوں گے۔

سجدہ سہو کرنے کا طریقہ مع ضروری احکام

- ۱۔ سجدہ سہو کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ قعدہ اخیرہ میں تشہد (پوری التحیات) پڑھنے کے بعد صرف ایک طرف یعنی دائیں طرف سلام پھیر کر اللہ اکبر کہتا ہوا سجدے میں چلا جائے اور نماز کے سجدے کی حرمت تین بار سجدہ کی تسبیح پڑھے پھر تکبیر (اللہ اکبر) کہتا ہوا سجدے سے سر اٹھائے اور اطمینان سے سیدھا بیٹھنے کے بعد پھر تکبیر کہتا ہوا دوسرے سجدہ میں جائے اور اسی طرح سجدے کرے پھر تکبیر کہتا ہوا سجدے سے سر اٹھائے اور بیٹھ کر پھر سے تشہد (پوری التحیات) پڑھے اور درود شریف و دعا پڑھ کر نماز ختم کرنے کے لئے دونوں طرف کا سلام پھیر دے۔

۲۔ اگر کوئی بھول کر ایک طرف بھی سلام نہ پھیرے اور سجدہ سہو کر لے تب بھی ادا ہو جائے گا اگر سامنے ہی سلام کہہ کر سجدہ سہو کر لے تب بھی جائز ہے، لیکن دانستہ ایسا کرنا مکروہ و تنزیہی ہے۔

۳۔ اگر دونوں طرف سلام پھیر کر سجدہ سہو کیا تو یک روایت کے مطابق یہ بھی جائز ہے لیکن

قوی بات یہ ہے کہ ایک ہی طرف یعنی دائمی طرف سلام پھیر کر سجدہ سہو کرے اگر دونوں طرف سلام پھیر دیا تو اب سجدہ سہو نہ کرے بلکہ نماز کا اعادہ کرے۔

۴۔ درود و دعا سجدہ سہو کے بعد کے قعدے میں پڑھے یہی صحیح و حق رہے لیکن بعض علماء نے سجدہ سہو سے پہلے بھی التحیات کے بعد درود شریف و دعا پڑھنا احتیاطاً پسند کیا ہے اس لئے احتیاط اکیس ہے کہ سجدہ سہو سے پہلے اور بعد دونوں قعدوں میں یہ تینوں چیزیں پڑھ لے۔

۵۔ سہو کے دونوں سجدوں کے بعد قعدہ کرنا نماز کا رکن نہیں ہے بلکہ نماز کا رکن وہی قعدہ ہے جو سجدہ سہو سے پہلے کیا گیا ہے اور وہ قعدہ سجدہ سہو سے باطل نہیں ہوتا کیونکہ وہ قوی ہے لیکن سجدہ سہو کے بعد کا قعدہ کرنا اور سلام پھیرنا واجب ہے اگر کسی کو ترک کر دے گا تو نماز کا اعادہ واجب ہوگا۔

جن چیزوں سے سجدہ سہو واجب ہوتا ہے

جن چیزوں سے سجدہ سہو واجب ہوتا ہے وہ یہ ہیں۔

۱۔ جب نماز کے واجبات میں سے کوئی واجب بھولے سے چھوٹ جائے۔

۲۔ جب بھولے سے کسی واجب میں تاخیر ہو جائے۔

۳۔ جب بھولے سے کسی فرض میں تاخیر ہو جائے۔

۴۔ جب بھول کر کسی فرض کو مقدم کر دے۔

۵۔ جب بھول کر کسی فرض کو مکرر (دوبارہ) کر دے مثلاً درود رکوع کر دے۔

۶۔ جب بھول کر کسی واجب کی کیفیت بدل دے مثلاً ہتھ پڑھنے کی جگہ جہر سے یا جہر کی جگہ

آہستہ پڑھے۔ (در اصل ان سب صورتوں میں سجدہ سہو واجب ہونے کا سبب ترک واجب ہی ہے)۔

جن صورتوں میں سجدہ سہو سے تدارک ممکن نہیں ہے

بلکہ اعادہ ضروری ہے

جن امور کو بھول کر کرنے سے سجدہ سہو واجب ہوتا ہے اگر وہ امور قصد اکتے جائیں تو سجدہ سہو سے اس کا تدارک نہیں ہو سکتا بلکہ اس نماز کو ناسلام واجب ہے۔ اور اگر نماز کے فرائض میں سے کوئی فرض عمداً چھوٹ جائے تو نماز فاسد ہو جاتی ہے اس کے لئے سجدہ سہو جائز نہیں بلکہ اس کا لوٹنا فرض ہے۔ اگر سجدہ سہو واجب ہونے کی صورت میں سجدہ سہو نہ کیا تب بھی اس نماز کا اعادہ واجب ہے۔

جن صورتوں میں نہ سجدہ سہو واجب ہوتا ہے اور

نہ اعادہ ضروری ہوتا ہے

۱۔ سنت و مستحب کے ترک پر سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا اور نہ ہی نماز کا عادہ لازم آتا ہے خواہ ترک سنت و مستحب سہو ہو یا قصد البتہ اعادہ مستحب ہے۔

۲۔ اگر کوئی ایسا واجب ترک ہو جو نماز کے وجہات میں سے نہیں ہے بلکہ اس کا وجوب خارجی امر سے ہے تو سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا، مثلاً حذف ترتیب قرآن مجید پڑھنا یہ واجبات تلاوت میں سے ہے واجبات نماز میں سے نہیں کہ اسے ترک پر سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا لیکن سجدہ تلاوت کی تاخیر پر سجدہ سہو واجب ہوتا ہے کیونکہ یہ قرأت کے تابع ہو کر واجبات نماز میں بھی شمار ہوگا۔

جن صورتوں میں سجدہ سہو ساقط ہو جاتا ہے

۱۔ وقت ختم ہونا، پس اگر صبح کی عمر میں پہلے سلام پھیرا اور ابھی سجدہ ہو نہیں لیا کہ سورج نکل آیا یا جمعہ و عیدین کی نماز میں رکعت جا رہا ہو تو سجدہ سہو ساقط ہو جائے گا اور نماز کا اعادہ بھی لازم نہیں ہوگا۔

۲۔ مکروہ و منوع وقت ہو جانا، پس اگر کسی شخص کو عصر کی نماز میں سجدہ سہو واجب ہو اور پہلے سلام پھیرنے کے بعد سجدہ سہو کرنے سے پہلے سورج متغیر ہو گیا یا فجر کی نماز میں اس وقت سورج نکل آیا یا نصف النہار کا وقت ہو گیا تو سجدہ سہو ساقط ہو گیا، اگر پھر اس نماز کا عادہ بھی لازم نہیں ہے۔

۳۔ اگر سلام کے بعد کوئی چیز نماز کو توڑنے والی پائی گئی مثلاً حدث یا کلام کرنا وغیرہ تو اس سے سجدہ سہو ساقط ہو جائے گا پھر اگر وہ سر نمازی کے پنے نفل سے واقع ہوا تو اعادہ واجب ہے در نہ نہیں۔

۴۔ اگر کسی پر فرض نماز میں سہو واجب ہو اور سلام سے قبل اس نے عمدتاً پر نفل نماز کی بنا کر لی تو نفل کے آخر میں سجدہ سہو نہ کرے کیونکہ اب اس سے سجدہ سہو ساقط ہو گیا لیکن ان فرضوں کا ادا کرنا واجب ہوگا اور اگر فرضوں پر نفلوں کی بنا پر نفل سہو ساقط نہیں ہوگا ہفتوں کے آخر میں سجدہ سہو کرے اس کے فرض اور دعا کا نفل صحیح ہو جائیگا۔

سجدہ سہو واجب ہونے کے مسائل

قبل ازین اصول بیان ہوئے، اب ان کی جزئیات بیان ہوتی ہیں۔

اول: الحمد اور سورۃ کی قرأت کے متعلق جزئیات:

۱۔ اگر فرض کی پہلی یا دوسری یا پہلی دونوں رکعتوں میں یا واجب یعنی وتر اور سنتوں یا نفلوں کی کسی رکعت میں سورۃ الحمد چھوڑ دی تو سجدہ سہو واجب ہوگا۔ اور صحیح یہ ہے کہ اگر سورۃ الحمد کی ایک آیت بھی چھوڑ دی تو سجدہ سہو لازم ہوگا۔ اگر سورۃ پڑھنے کے بعد رکوع میں جانے سے پہلے یا رکوع میں یا رکوع سے سرائٹھانے کے بعد یا دیکھ لکھ نہیں پڑھی تو وہ پس لوٹے اور پھر الحمد پڑھے پھر سورۃ اور رکوع کا اعادہ کرے تاکہ یہ سہو ترتیب وار ادا ہو جائے اور اخیر میں سجدہ سہو کرے، اگر رکوع کا اعادہ نہیں کرے گا تو نماز ناسید ہو جائے گی۔ اگر فرضوں کی اخیر کی دو رکعتوں یا ایک رکعت میں الحمد چھوڑی تو سجدہ سہو واجب نہیں ہوگا۔

۲۔ اگر فرض کی پہلی دو رکعتوں میں سے کسی رکعت میں یا وتر و سنتوں یا نفلوں کی کسی بھی رکعت میں سورۃ ملانے سے پہلے الحمد دوبارہ پڑھی یا دوسری دفعہ آدمی سے زیادہ پڑھی تو سجدہ سہو واجب ہوگا لیکن اگر سورۃ ملانے کے بعد الحمد دوبارہ پڑھی یا فرضوں کی اخیر کی رکعتوں میں الحمد دوبارہ پڑھی تو اس پر سجدہ سہو واجب نہیں ہوگا۔

۳۔ اگر فرضوں کی پہلی دو رکعتوں یا نفلوں میں سے ایک رکعت میں یا وتر و سنت و نفل کی کسی رکعت میں الحمد پڑھی اور جوں جوں سورۃ چھوڑ دی یا قنن تینوں کی مقدار سے کم قرأت کی تو سجدہ سہو واجب ہوگا۔ اگر بغیر سورۃ پڑھے رکوع میں چلا گیا پھر آیا تو نفل سے واپس لوٹے اور سورت پڑھے پھر دوبارہ رکوع کرے اور اس پر سجدہ سہو بھی واجب ہوگا اگر صرف الحمد یا صرف سورۃ چھوٹ جائے اور رکوع میں یاد آنے کی صورت میں اس کو پڑھنے کے لئے رکوع سے واپس نہ لوٹے بلکہ اسی طرح نماز پوری کر لے اور اخیر میں سجدہ سہو کر لے تب بھی مہر صحیح ہو جائے گی۔

۴۔ اگر فرضوں کی اخیر کی دونوں یا ایک رکعت میں الحمد کے ساتھ سورۃ ملائی تو سجدہ سہو واجب نہ ہوگا اگرچہ قصد ملائی ہو لیکن ۱۰ کم کو اس سے بچنا چاہئے۔

۵۔ اگر الحمد سے پہلے سورۃ پڑھی، اگر کم از کم ایک آیت پڑھی ہو تو سجدہ سہو واجب ہوگا اس سے کم پڑھی ہو تو سجدہ سہو واجب نہیں۔

۶۔ اگر بھول کر رکوع یا سجدہ پہلے قعدے میں قرأت کی تو سجدہ سہو واجب ہوگا اور اگر اخیر قعدہ میں تشہد سے پہلے قرأت کی تب بھی سجدہ سہو واجب ہوگا اور اگر تشہد کے بعد قرأت کی تو سجدہ سہو واجب نہ ہوگا اور نماز درست ہوگی۔

۷۔ اگر سجدے کی آیت پڑھی اور سجدہ تلاوت متصل کرنا بھول گیا پھر آگے زیادہ پڑھنے کے بعد یاد آیا اور سجدہ تلاوت کیا تو سجدہ سہو واجب ہوگا۔

دوم: فرض نماز کی پہلی دو رکعتوں کو قرأت کے لئے معین کرنا واجب ہے، پس اگر فرض نماز کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ ملانا بھول گیا تو پچھلی دونوں رکعتوں میں سورۃ ملائے اور سجدہ سہو کرے اور اگر پہلی رکعتوں میں سے ایک رکعت میں بھولے سے سورۃ نہ ملائی تو پچھلی ایک رکعت میں سورۃ ملائے اور سجدہ سہو کرے اور اگر پچھلی رکعتوں میں سورۃ ملانا یاد نہ رہا اور بالکل اخیر رکعت میں التحیات پڑھتے وقت یاد آیا تب بھی سجدہ سہو کرنے سے نماز درست ہو جائے گی۔

سوم: نماز کی ہر رکعت میں جو فعل مکرر ہے اس میں ترتیب واجب ہے اس لئے اس کے خلاف ترتیب واقع ہونے سے سجدہ سہو واجب ہوتا ہے، مثلاً، اگر کسی نے کسی رکعت میں ایک سجدہ چھوٹ گیا اور آخر نماز میں یاد آیا تو وہ سجدہ نماز دا کرے اور پھر قعدہ کر کے سجدہ سہو کرے پھر قعدہ کر کے سلام پھیرے اس سے پہلے جتنے رکان کر چکا ہے نا کا اعادہ واجب نہیں ہے۔

چہارم: تعدیل ارکان، اگر بھولے سے تعدیل رکان نہ کرے یعنی رکوع و قومہ و دونوں سجدوں میں اور دونوں سجدوں کے درمیان جلسہ میں کم از کم ایک مرتبہ سبحان اللہ کہنے کی مقدار نہ ٹھہرے تو سجدہ سہو واجب ہوگا اور اگر دانستہ ایسا کرے تو اس نماز کو نوتا واجب ہے۔

پنجم: اگر فرض نماز کا پہلا قعدہ بھولے سے ہزار ہونے لگے تو جب تک بیٹھنے کے قریب ہو بیٹھ جائے اور سجدہ سہو نہ کرے اور اگر کھڑا ہونے کے قریب ہو جائے تو قعدے کو چھوڑ دے اور کھڑا ہو جائے پھر آخر میں سجدہ سہو کر لے نماز ہو جائے گی۔ (مزید تفصیل آگے آتی ہے۔)

ششم: تشہد (التحیات) پڑھنا۔

۱۔ پہلے یا دوسرے قعدہ میں تشہد بالکل نہ پڑھایا کچھ تشہد پڑھا اور کچھ نہ پڑھا تو سجدہ سہو واجب ہے خواہ وہ نماز فرض ہو یا واجب یا سنت یا نفل ہو۔

۲۔ اگر تشہد کی بجائے الحمد یا کوئی سورت پڑھی تو سجدہ سہو واجب ہوگا جیسا کہ پہلے بیان ہوا۔

۳۔ اگر فرض نماز کی پہلی رکعت کے قیام میں الحمد سے پہلے تشہد یا دعائے قنوت پڑھی تو سجدہ سہو واجب نہ ہوگا اور اگر فرض نماز کی دوسری رکعت میں الحمد سے پہلے تشہد پڑھا تو اس میں اختلاف ہے، صحیح یہ ہے کہ تب بھی سجدہ سہو واجب نہ ہوگا اور اگر تیسری و چوتھی رکعت میں الحمد سے پہلے تشہد پڑھا، یا تسبیح وغیرہ کچھ ذکر پڑھا، یا الحمد کے ساتھ قرأت کی تب بھی سجدہ سہو واجب نہیں

ہوگا۔ فرضوں کے علاوہ باقی نمازوں کی سب رکعتوں کے لئے وہی حکم ہے جو فرض نماز کے پہلے دو گانے کا بیان ہوا، اور اگر فرض نماز کی پہلی ایک یا دو رکعتوں میں اور وتر و سنت و نفل کی کسی بھی رکعت میں الحمد کے بعد تشہد پڑھا تو سجدہ سہو واجب ہوگا۔

۴۔ اگر فرض یا غیر فرض کسی نماز کے پہلے قعدے میں دو یا تشہد پڑھا، یا فرض و واجب و سنت مؤکدہ کے پہلے قعدے میں التحيات کے بعد درود شریف بقدر اللہ صلی علی محمد یا اس سے زیادہ پڑھا تو سجدہ سہو واجب ہوگا، اس مقدار سے کم پڑھا تو سجدہ سہو واجب نہیں ہوگا، نفل و سنت غیر مؤکدہ کے پہلے قعدہ میں اس قدر یا زیادہ درود شریف پڑھ جانے سے بھی سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا۔
ہفتم۔ اگر رکوع کی سجدہ کیا یا سجدے کی جگہ رکوع کیا یا کسی رکن کو دو بار سر دیا یا کسی رکن کو اس کے موقع سے آگے یا پیچھے ردیا تو ان سب صورتوں میں سجدہ سہو واجب ہوگا۔

ہشتم۔ کھڑا ہونے کی جگہ بیٹھنے کی جگہ کھڑا ہونا۔

۱۔ اگر اہام یا منفرد فرض یا وتر نماز کا پہلا قعدہ بھول کر کھڑا ہونے لگا تو جب تک بیٹھنے کے قریب ہے بیٹھ جائے اور تشہد پڑھے اس پر سجدہ سہو واجب نہیں اور سر سیدھا کھڑا ہو گیا یا کھڑا ہونے کے قریب ہو گیا تو واپس نہ ہونے قعدے کو ترک کر دے آخر میں سجدہ سہو کر لے نماز ہو جائے گی اور اگر پھر بھی واپس قعدے کی طرف لوٹ لیا تو صحیح مذہب یہ ہے کہ اس کی نماز ادا ہو جائے گی، لیکن ایسا کرنے سے گہکار ہوگا اور اس پر بھی سجدہ سہو واجب ہوگا۔

۲۔ فرضوں اور ورتوں کے آخری قعدہ اور سنتوں و نفلوں کے مرقعہ کو بھولے سے ترک کر کے کھڑا ہونے کے بعد یاد آنے پر لوٹ آنا لازمی ہے اور اس پر سجدہ سہو بھی واجب ہے۔

۳۔ اگر کسی مقتدی کو یہ صورتیں پیش آئیں تو وہ اپنی متابعت کرے۔

۴۔ اگر کوئی شخص چار رکعت والی فرض نماز میں چوتھی رکعت پر بیٹھ بھول گیا، اگر بیٹھنے کے قریب ہے تو بیٹھ جائے اس پر سجدہ سہو لازم نہیں اگر سیدھا کھڑا ہو گیا یا کھڑا ہونے کے قریب ہو گیا تو یاد آنے پر قعدے کی طرف لوٹ جائے اور سجدہ سہو کر لے حتیٰ کہ اگر اس رکعت کا سجدہ کرنے سے پہلے پہلے کسی وقت بھی یاد آنے پر لوٹ جائے اور سجدہ سہو کر لے تو اس کی نماز درست ہو جائے گی اور اگر پانچویں رکعت کا سجدہ کر چکا تو بے ہوشی سے بلکہ اگر چاہے تو یک رکعت اور ما کر دو گانہ پورا کر کے سلام پھیر دے اور سجدہ سہو نہ کرے یہ سب نماز نفل ہو جائے گی سبدا فرض نماز کا اعادہ کرے اور اگر چاہے تو چھٹی رکعت نہ ملائے بلکہ پانچویں رکعت پر بنی سلام پھیر دے اس صورت

میں بھی یہ چار رکعت نفل ہوں گی اور اس پر فرض کا اعادہ لازم ہے، پہلی صورت یعنی چھ رکعت پوری کر لینا مندوب و بہتر ہے اور قعدہ اخیرہ کو ترک کر کے کھڑا ہونا خواہ عمداً ہو یا سہوً دونوں کا حکم ایک ہی ہے کہ اگر زائد رکعت کا سجدہ کرنے سے پہلے لوٹ جائے تو سجدہ سہو کرنے سے نماز درست ہو جائے گی اور زائد رکعت کا سجدہ کر لینے کے بعد فرض نماز نفل نماز کی طرف منتقل ہو جائے گی اور فرض کا اعادہ لازم ہوگا۔

۵۔ اگر فرضوں کی چوتھی رکعت پر بقدر تشہد بیٹھا اور احتیات پڑھ کر کھڑا ہو گیا تو پانچویں رکعت کا سجدہ کرنے سے پہلے جب یاد آ جائے بیٹھ جائے اور احتیات نہ پڑھے بلکہ بیٹھ کر اسی وقت سلام پھیر کر سجدہ سہو کرے اور پھر قعدہ رکعت احتیات و درود دعا پڑھ کر سلام پھیر دے اور اگر پانچویں رکعت کا سجدہ کر چکا تب یاد آیا تو یک رکعت اور سائر چھ رکعت پوری کر لے اور آخر میں سجدہ سہو کرے اس کی چار رکعتیں فرض و درود رکعت نفل ہو جائیں گی، اگر مغرب کی نماز میں ایسا ہو تو بھی یہی حکم ہے، اگر اس صورت میں چار رکنی فرض میں پانچویں رکعت اور مغرب میں چوتھی رکعت پر سلام پھیر دیا اور دوسری رکعت نہ ملائی تب بھی اس کی نماز درست ہو جائے گی اور وہ ایک رکعت بیکار ہو جائے گی لیکن ایسا کرنا مسنون طریقہ کے خلاف اور رافضی ہے۔

۶۔ چار رکعت سنت مؤکدہ کے سچ کا قعدہ ترک کرنے کا حکم بھی چار رکنی فرضوں کی مانند ہے۔

۷۔ اگر چار رکعت نماز نفل یا سنت غیر مؤکدہ پڑھی اور سچ کے قعدے میں بیٹھ بھول گیا تو جب تک تیسری رکعت کا سجدہ نہ کیا ہو تب تک یاد آنے پر بیٹھ جانا چاہئے اخیر میں سجدہ سہو کرے اور اگر تیسری رکعت کا سجدہ کر لیا تو وہ چار رکعت پوری کر کے سجدہ سہو کر لے تب بھی اس کی نماز ہو جائے گی۔
نہم: قنوت و تراویح

اگر بھول کر دعائے قنوت چھوٹ گیا اور سورت پڑھ کر رکوع میں چلا گیا تو سجدہ سہو لازم ہوگا اور اگر قنوت کی تکبیر چھوٹ گئی تب بھی سجدہ سہو واجب ہے، بعض کے نزدیک یہ تکبیر واجب نہیں ہے اس لئے اس کے ترک پر سجدہ سہو واجب نہیں۔ علامہ شافعی نے وجہات نماز کے بیان میں اسی کو ترجیح دی ہے، اگر بھولے سے وتر کی پہلی دوسری رکعت میں دعائے قنوت پڑھ دی تو تیسری رکعت میں پھر پڑھے اور سجدہ سہو کرے، اگر نماز وتر میں دعائے قنوت کی جگہ سبحان اللہ پڑھ گیا تو اس پر سجدہ سہو واجب نہیں ہے اگر اس وقت یاد آ جائے تو دعائے قنوت بھی پڑھ لینا بہتر ہے۔

دہم: عیدین کی تکبیریں۔

اگر عیدین کی زائد چھ تکبیریں بھولے سے چھوڑ دیں یا کم یا زیادہ کریں یا ان کو اپنی جگہ کے علاوہ دوسری جگہ ادا کیا تو سجدہ سہو واجب ہوگا اگر امام عیدین کی تکبیریں بھول گیا اور رکوع میں چلا گیا تو قیام کی طرف لوٹے اور تکبیریں ہمہ ترکوع کرے درجہ سہو ہے، لیکن جمعہ و عیدین میں جبکہ جماعت کثیرہ ہو تو امام کے لئے بہتہ یہ ہے۔ سجدہ سہو نہ تاکہ وہ فتنہ (زبدا) میں نہ پڑیں۔

یا زوہم: جہر اور آہستہ پڑھنے میں سہو ہوتا۔

۱۔ اگر امام نے آہستہ پڑھنے میں جہر جم یا جہر جہر آہستہ پڑھا تو سجدہ سہو واجب ہوگا، اس کی مقدار امام ابو حنیفہ نے نزدیک یہ جھوٹی تہیت ہے اور صاحبین کے نزدیک تین پھوٹی آیتیں ہیں یہی اصح ہے اور احمد اور دیگر قسٹ کا اس بارے میں یکساں حکم ہے۔

۲۔ اگر منفرد دھاری نے جہر کی جگہ آہستہ پڑھا تو اس پر سجدہ سہو واجب نہیں اور آہستہ پڑھنے کی جگہ جہر نے پر سجدہ سہو واجب ہونے میں اختلاف ہے۔ بعض کے نزدیک اس پر سجدہ سہو واجب ہے کیونکہ ان کے نزدیک سز کی نماز میں منفرد پڑھگی آہستہ پڑھنا واجب ہے اور بعض کے نزدیک یہ واجب نہیں ہے اس سے اس پر سجدہ سہو بھی واجب نہیں ہے۔ یہ ظاہر الروایت ہے اور اکثر فقہاء کا اسی پر فتویٰ ہے۔

دوازدہم: رکن کی مقدار نظر کرنا۔

۱۔ اگر الحمد پڑھ کر سو پنے لگا کر کوئی سورۃ پڑھوں اور ایک رکن یعنی تین بار سبحان اللہ کہنے کی مقدار سو چار باتوں پر سجدہ سہو واجب ہوگا یہی طرح اگر پڑھتے پڑھتے درمیان میں اتنی دیر تک گیا یا پہلے یا دوسرے قعدہ میں فوراً تحیات شروع نہیں کی بلکہ اتنی دیر کا رہا یا رکوع سے اٹھ کر یا دونوں سجدوں کے درمیان کے جلسہ میں تین مرتبہ سبحان اللہ کہنے کی مقدار سو چار باتوں پر سجدہ سہو واجب ہوگا، اسی طرح اگر نماز میں یہ شک ہوا کہ تین رکعتیں پڑھی ہیں یا چار اور ایک رکن کی مقدار خاموش سوچتا رہا یا چوتھی رکعت کے لئے کھڑا ہونے میں تاخیر ہوگئی اس سے اس پر بھی سجدہ سہو واجب ہوگا، اگر تفکر سے ادائے فرض یا ادائے وجب میں کوئی تاخیر واقع نہیں ہوئی جیسا کہ وہ ارکان و واجبات نماز ادا کرتا رہا اور سوچتا بھی رہا تو اس پر سجدہ سہو لازم نہیں ہوگا۔ تفکر کی مقدار ہر جگہ ایک رکن ادا ہو سکتے یعنی تین مرتبہ سبحان اللہ کہہ سکتے کی مقدار ہے لیکن قسٹ میں جس قدر کم از کم قرأت سے نماز جائز ہو جاتی ہے اس کی مقدار، درتشہد کے بعد الحمد صلی علی محمد کی مقدار معتبر

ہے کیونکہ یہ بھی اندازاً تین شیخ کی مقدار ہی ہے۔

سینزدہم: تکرار رکن۔ اگر بھولے سے دو رکوع یا تین جہدے کرے تو جہدہ سہواً واجب ہے۔

سجدہ سہو کے متفرق مسائل

۱۔ امام کے سہو سے امام اور مقتدی سب پر جہدہ سہو واجب ہے خواہ مقتدی مد رک یعنی امام کے ساتھ شروع سے پوری نماز پڑھے یا نہ ہو۔ حق مویا مسبوق ہو اور خواہ وہ امام کے سہو کے بعد شریک ہو، اگر کوئی شخص ایسے وقت میں جماعت میں شریک ہوا کہ امام سہو کا ایک جہدہ چکا ہے تو دوسرے جہدے میں اس کی متابعت کرے درپیشے جہدے کو قضا نہ کرے اور امام کے سہو کے دونوں جہدے کر لینے کے بعد جماعت میں شریک ہوا تو دونوں جہدے اس سے سابقہ ہونے وہ ان کو قضا نہ کرے۔

۲۔ اگر امام کے پیچھے مقتدی سے کوئی ایسا سہو ہو جائے جس سے جہدہ سہو واجب ہوتا ہے تو مقتدی پر اس کے اپنے سہو سے جہدہ سہو واجب نہیں ہوتا۔

۳۔ مسبوق جہدہ سہو میں امام کی متابعت کرے۔

۴۔ اگر مسبوق کو امام کے سلام کے بعد اپنی باقی (مضبوقانہ) نماز سے بڑھنے میں سہو ہو گیا تو وہ اس کے لئے اخیر نماز میں جہدہ سہو کرے۔

۵۔ جب امام آخر نماز کا سلام پھیرے تو مسبوق امام کے ساتھ سلام نہ پھیرے اگر وہ قصد سلام پھیر دے گا تو اس کی نماز جاتی رہے گی، اگر مسئلہ معلوم نہیں تھا اور اس نے یہی سمجھا کہ اس کو بھی امام کے ساتھ سلام پھیرنا چاہئے تو یہ بھی قصد سلام پھیرنا ہوا، اور اگر اس نے سہو اسلام پھیر دیا تو نماز فاسد نہ ہوئی لیکن اگر اس کا سلام امام کے سلام کے بالکل ساتھ واقع ہوا تو اس پر جہدہ سہو واجب نہیں لیکن ایسا شذوذ نادری ہوتا ہے اور اگر مسبوق نے امام کے سلام کے بعد سلام پھیرا تو اس پر جہدہ سہو واجب ہوگا اس لئے وہ کھڑ ہو کر مسبوق نہ نماز پوری کرے آخر میں جہدہ سہو کرے اور پھر قعدہ کر کے تشهد و درود و دعا پڑھ کر سلام پھیرے۔

۶۔ مسبوق کو چاہئے کہ امام کے سلام کے وقت تھوڑی دیر پھیر رہے یعنی جب امام دوسری طرف کا سلام پھیر لے تب اپنی بقیہ نماز کے لئے کھڑ ہوتا کہ معلوم ہو جائے کہ امام پر کوئی جہدہ سہو تو نہیں ہے۔

۷۔ اگر مسبوق نے امام کے ساتھ جہدہ سہو نہیں کیا اور اپنی بقیہ نماز کے لئے کھڑا ہوا تو اس

سے جحدہ سہو ساقط نہیں ہوگا پس وہ اپنی نماز کے اخیر میں جحدہ سہو کرے، ورنہ اگر اس کو اپنی بقیہ نماز میں بھی سہو ہو جائے تو دونوں سہوؤں کے سے ایک ہی دفعہ جحدہ سہو کرے دو جحدے کر لینا کافی ہے۔

۸۔ امام کے سہو سے لاحق پر بھی جحدہ سہو واجب ہوتا ہے لیکن وہ اپنی لاحقہ نماز پوری کرنے سے پہلے امام کے ساتھ جحدہ سہو نہ کرے اگر وہ امام کے ساتھ جحدہ سہو کرے گا تو اس کا اعتبار نہیں اور اس کی نماز فاسد بھی نہیں ہوگی پس وہ پہلے اپنی لاحقہ نماز پوری کرے، ورنہ اپنی نماز کے آخر میں جحدہ سہو کرے۔

۹۔ اگر راق کو اپنی لاحقہ نماز میں سہو ہو جائے تو اس پر جحدہ سہو لازم نہیں اس سے کہ وہ حکماً مقتدی ہے۔

۱۰۔ نماز خوف میں پہلا روضہ راق کے حکم میں ہے اس لئے امام جحدہ سہو کرے تو یہ خوف امام کے ساتھ جحدہ سہو نہ کریں بلکہ جب اپنی نماز پوری کر لیں اس وقت جحدہ سہو کریں، اور دوسرا روضہ مسبوق کے حکم میں ہے اس لئے یہ وہ امام کے ساتھ جحدہ سہو کریں (تفصیل نماز خوف کے بیان میں مذکور ہے)۔

۱۱۔ قلم مقتدی مسافر امام سے پیچھے نماز پڑھے تو صرف قرأت کے حق میں وہ راق ہے اس لئے وہ اکیلا ہونے کے بعد باقی نماز میں قرأت نہ کرے لیکن جحدہ سہو میں مسبوق کے حکم میں ہے۔ اس لئے امام کے ساتھ جحدہ سہو کرے اور اس کو اپنی نماز میں بھی سہو ہو جائے تو آخر میں بھی جحدہ سہو کرے۔

۱۲۔ اگر سہو کے بعد میں یا اس کے بعد سہو ہو تو دوبارہ جحدہ سہو جب نہ ہوگا کیونکہ اس طرح یہ سہو کبھی ختم نہ ہوگا اور نماز میں یک ہی دفعہ جحدہ سہو شروع ہے۔

۱۳۔ چار یا تین رکعت والی نماز میں بھولنے سے یا اس خیال سے کہ وہ چار یا تین رکعتیں پوری ہوئیں دو رکعت پر سلام پھیر دیا تو جب تک کوئی ایسی بات نہ کرے جس سے نماز ٹوٹ جاتی ہے کھڑا ہو کر اس نماز کو پورا کر لے اور جحدہ سہو کرے البتہ اگر سلام پھیرنے کے بعد کوئی ایسی بات ہوگی جس سے نماز جاتی رہتی ہے تو نئے سرے سے نماز پڑھے۔

مسائل شک

۱۔ شک کی صورت میں کسی طرف گمان غائب ہو جائے تو اس کو اختیار کرنا لازمی ہے اور اس

پر جہدہ سہو واجب نہیں لیکن اگر تشر کرتے ہوئے ایک رکن (تین مرتبہ جان اللہ کہنے) کی مقدار تاخیر ہو جائے تو اس کی وجہ سے جہدہ سہو واجب ہوگا جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے، اور اگر کسی طرف گمان غالب نہ ہو سکے تو کسی کی جانب کو اختیار کرنا چاہئے تفصیل آگے آتی ہے، اور اس پر مطلقاً جہدہ سہو واجب ہے خواہ ایک رکن مقدار رکھ کرے یا نہ کرے۔

۲۔ اگر کسی کو نماز میں شک ہوا کہ مثلاً تین رکعتیں پڑھی ہیں یا چار، اگر ایسا اتفاق پہلی دفعہ ہوا یعنی اس کی عادت بھونے کی نہ ہو تو وہ پہلی نماز کو توڑ دے، اور نئے سرے سے نماز پڑھے، اور اگر کسی کو شک کرنے کی عادت ہے اور اکثر اس کو شبہ پڑتا ہے تو اس میں سوچ کر گمان غالب پر عمل کرے اور جہدہ سہو نہ کرے اور سوچنے کے بعد بھی دونوں طرف بربرخیل رہے تو کسی کی جانب کو مقرر کر لے کیونکہ یہ یقینی ہے مثلاً کسی کو شک ہوا کہ پہلی رکعت ہے یا دوسری تو پہلی مقرر کر لے اور اگر یہ شک ہے کہ دوسری رکعت ہے یا تیسری تو دوسری مقرر کر لے اور اگر یہ شک ہو کہ تیسری ہے یا چوتھی تو تیسری رکعت مقرر کر لے اور شک کے بعد کی ہر رکعت پر قعدہ کرے تاکہ قعدہ کا فرض یا واجب ترک نہ ہو، ورنہ خفی قعدہ میں جہدہ سہو کرے، پس اگرچہ رکعتی فرض نماز میں یہ شک ہوا کہ یہ پہلی رکعت ہے یا دوسری اور کسی طرف ماس عاب نہیں، واثو پہلی ہی جہے اور اس پہلی رکعت کو پڑھ کر قعدہ کرے اور احتیاج پڑھے کہ شاید یہ دوسری رکعت ہو پھر دوسری رکعت پڑھے اور اس میں الحمد لے جس سورۃ بھی پڑھے اور اس پر بھی بیٹھے اور احتیاج پڑھ کر کھڑا ہو کر تیسری رکعت پڑھے اس میں صرف الحمد پڑھے اور قعدہ بھی کرے کہ شاید یہ چوتھی رکعت ہو پھر چوتھی رکعت پڑھے اور قعدہ کرے اس قعدہ میں جہدہ سہو کر کے نماز ختم کرے۔ اور اگر یہ شک ہو کہ دوسری رکعت ہے یا تیسری تب بھی یہی حکم ہے کہ اس کو دوسری مقرر کرے اور دوسری رکعت پر قعدہ کر کے تیسری رکعت پڑھے اور قعدہ بھی کرے کہ شاید یہ چوتھی ہو پھر چوتھی رکعت پڑھ کر قعدہ کرے اور جہدہ سہو کر کے سلام پھیرے علیٰ ہذا التیاس تیسری اور چوتھی میں خف ہو تو تیسری مقرر کر لے اور دوسری رکعتی نماز میں پہلی یا دوسری رکعت ہونے کا شک ہو تو پہلی مقرر کر لے اور اس رکعت پر قعدہ کر کے ایک رکعت اور پڑھ کر نماز پوری کرے اور جہدہ سہو بھی کرے۔

۳۔ اگر نماز پڑھنے کے بعد شک ہو تو اس شک کا اعتبار نہیں لیکن اگر کوئی احتیاطاً نئے سرے سے نماز پڑھ لے تو اچھا ہے تاکہ دل کی شک نکل جائے اور شبہ باقی نہ رہے لیکن اگر ٹھیک یاد آ جائے تو اس کے مطابق عمل کرے پس اگر تشہد سے فارغ ہونے کے بعد سلام سے پہلے یا سلام

پھیرنے کے بعد شک ہو تو نماز کے جواز کا حکم دیا جائے گا اور اگر سلام پھیرنے سے پہلے یا سلام پھیرنے کے بعد نماز توڑنے والی کوئی فعل سرزد ہونے سے پہلے یقین ہو گیا کہ مثلاً تین ہی رکعتیں ہوئی ہیں تو پھر گھڑے ہو کر ایک رکعت اور پڑھ لے اور سجدہ سمجھ کرے۔

۴۔ اگر وتر کی نماز میں حالت قیام میں یہ شک ہو کہ یہ دوری رکعت ہے یا تیسری اور کسی طرف گمان غالب نہیں تو اس رکعت میں اے قنوت پڑھ لے اور رکعت چوری کر کے قعدہ کرے پھر اٹھ کر ایک رکعت اور پڑھ لے اور اس میں بھی اے قنوت پڑھ لے اور خیر میں سجدہ سمجھ کرے۔

۵۔ نماز کے اندر شک کہ مسافر ہے یا مقیم تو چار رکعتیں پڑھے اور اس کو احتیاطاً دوسری رکعت پر قعدہ کرنا ضروری ہے ورنہ نماز نہ ہوگی۔

۶۔ اگر دوسری رکعت کے بعد اے قنوت پڑھ لے بعد شک ہو کہ پہلی رکعت ہے یا دوسری یا یہ شک ہو کہ تیسری ہے یا چوتھی تو پہلے مقتدیوں کی طرف گوشہ چشم سے دیکھ لے اور اس پر اعتماد کرے پس اگر وہ گھڑے ہو جائے تو یہ بھی حرام ہو جائے اور وہ ٹیٹھے ہوں تو یہ بھی بیٹھا رہے اور اس پر سجدہ سمجھنا واجب نہیں جبکہ شک باقی نہ رہے۔

۷۔ اگر کسی کو شک ہو کہ نماز پڑھی ہے یا نہیں، اراکت باقی ہے تو اس پر ہمارا کاعادہ واجب ہے۔ اور اگر وقت کل یہ تو پھر یہ بھی واجب نہیں لیکن یقین ہو جائے تو قضا کرے۔

سجدہ تلاوت کا بیان

تاسمات آں عمید میں پودہ مقام سے ہیں جس کو پڑھنے یا سننے سے سجدہ تلاوت کرنا واجب ہو جاتا ہے وہ یہ ہیں۔ ۱۔ سورہ اعراف کے اخیر میں، ۲۔ سورہ وعدہ کے دوسرے رکوع میں، ۳۔ سورہ النحل کے پانچویں رکوع میں، ۴۔ سورہ بنی اسرائیل کے بارہویں رکوع میں، ۵۔ سورہ مریم کے چوتھے رکوع میں، ۶۔ سورہ الحج کے دوسرے رکوع میں، ۷۔ سورہ فرقان کے پانچویں رکوع میں، ۸۔ سورہ نمل کے دوسرے رکوع میں، ۹۔ سورہ متزمل السجدہ کے ۱۱۔ سورے رکوع میں، ۱۰۔ سورہ ص کے دوسرے رکوع میں، ۱۱۔ سورہ تمسجدہ کے پانچویں رکوع میں، ۱۲۔ سورہ النجم کے اخیر میں، ۱۳۔ سورہ اذا السماء انشقت میں، ۱۴۔ سورہ قراء میں، آیت سجدہ کے مقام پر عوام کی سہولت کے لئے قرآن مجید کے حاشیہ پر لفظ سجدہ لکھا ہوا رہتا ہے۔

سجدہ تلاوت کا مسنون طریقہ

جس طرح نماز کا سجدہ کیا جاتا ہے سجدہ تلاوت بھی اسی طرح کرنا چاہئے، بعض لوگ قرآن شریف پر ہی سجدہ کر لیتے ہیں، اس سے سجدہ درست نہیں ہوتا، جس جب سجدہ تلاوت کرے تو کھڑا ہو کر سجدہ تلاوت کی نیت دس میں کرے اور زبان سے بھی یہ کہہ دینا بہتر ہے۔ نیت ان اسجد لہ تعالیٰ عن تلاوة القرآن (اردو میں یہ ہے کہ صدقوں کے واسطے سجدہ تلاوت کرتا ہوں) پھر ہاتھ اٹھائے بغیر اللہ اکبر کہتا ہو سجدہ میں جائے رکھ کر سے کمر تین مرتبہ سبحان ربی الاعلیٰ کہ پھر اللہ اکبر کہتا ہو سجدہ سے سر اٹھائے رکھ کر سجدہ میں تشہد پڑھنے اور سلام پھیرنے کی ضرورت نہیں اگر بیٹھ کر سجدہ ہرگز سجدہ میں چلا جائے اور سجدہ کے بعد اللہ اکبر کہتا ہو سجدہ سے سر اٹھائے اور بیٹھ جائے سجدہ ہو تب بھی درست ہے لیکن کھڑا اور چھ سجدے میں جانا اور پھر کھڑا ہو جائے بہتر ہے رہنما میں تین تلاوت کے بعد فی غور سجدہ تلاوت کرے نیت ضروری نہیں ہے۔

شرائط افاض و سنن و مستحبات و مفادات سجدہ تلاوت

- ۱۔ سجدہ تلاوت کے لئے بھی سب وہی شرطیں ہیں جو نماز کی شرطیں ہیں، مثلاً طہارت و استقبال قبلہ و نیت و سرعورت وغیرہ سوائے تکبیر تحریم کے کہ یہ سنت ہے، یہ نیت کرنا شرط نہیں کہ فلاں آیت کا سجدہ ہے مطلقاً سجدہ تلاوت کی نیت کرنا کافی ہے۔
- ۲۔ اس کا فرض پیشانی کا زمین پر رکھنا ہے، نماز میں آیت سجدہ کے متصل رنوع کرنا اس کا قائم مقام ہے اور معذور کے لئے اشارے سے کرنا کافی ہے۔
- ۳۔ سجدہ تلاوت کے سے و تکبیر میں پہن سنت ہے و رنوع کے لئے ان کا جہر سے کہنا سنت ہے، سجدہ کے میں تین بار سبحان ربی الاعلیٰ کہنا سنت ہے۔
- ۴۔ کھڑا ہو کر سجدہ میں چلا اور سجدہ کے بعد کھڑا ہونا یہ دونوں قیام مستحب و افضل ہیں، سجدہ تلاوت کے لئے اللہ اکبر کہتے وقت ہاتھ اٹھانا، تہت پڑھنا و رسا نہیں ہے۔
- ۵۔ جن چیزوں سے نماز فی سجدہ جاتی ہے ان چیزوں سے سجدہ تلاوت بھی فاسد ہو جاتا ہے لہذا اس سجدہ کا اعادہ واجب ہوگا لیکن سجدہ تلاوت میں تہتہ سے وضو نہیں ٹوٹا البتہ سجدہ باطل ہو جاتا ہے اور عورت کی محائے سے سجدہ تلاوت فی سجدہ نہیں ہوتا۔

سجدہ تلاوت واجب ہونے کے اسباب

سجدہ تلاوت واجب ہونے کے تین سبب ہیں۔

۱۔ آیت سجدہ کو خود تلاوت کرنا، جس طرح پوری آیت سجدہ کی تلاوت سے سجدہ تلاوت واجب ہوتا ہے آیت سجدہ کا بعض حصہ تلاوت کرنے سے بھی سجدہ تلاوت واجب ہو جاتا ہے لیکن شرط یہ ہے کہ جو سجدہ سجدے پر است کرتا ہے اس کے ساتھ ایک کلمہ ثناء میں یا بعد میں ماکر پڑھا ہو آیت سجدہ بعضے یاں پر نظر کرنے یا زبان کے بغیر صرف دہ میں پڑھنے یا بچے کو سجدے کرنے کی طرح ایک ایک حرف کر کے پڑھنے سے سجدہ تلاوت واجب نہیں آتا۔ اگر سجدہ کی آیت کا ترجمہ اردو یا دوسرے زبان میں پڑھا تو پڑھنے والے پر سجدہ تلاوت واجب ہوگا خواہ اس کو معلوم ہو کہ یہ آیت سجدہ کا ترجمہ ہے یا معمول نہ ہو، لیکن سننے والے پر آیت سجدہ کے ترجمے سے اس وقت سجدہ تلاوت واجب ہوگا جبکہ اس کو معلوم ہو جائے کہ یہ آیت سجدہ کا ترجمہ ہے یا نہ ہو فتویٰ ہے اگر بہرے آدمی نے آیت سجدہ پڑھی تو اس پر سجدہ تلاوت واجب ہے، کسی نے سوت ہوئے آیت سجدہ پڑھی، اگر کسی نے اس کو جانے پڑھنے کی وجہ سے تلاوت واجب ہوگا ورنہ نہیں۔

۲۔ آیت سجدہ کا کسی شخص سے سننا، نہ قصد اس سے یا بغیر قصد اس سے سننے میں آجائے اس پر سجدہ تلاوت واجب ہوگا، نہ پندے سے آیت سجدہ کی یا کلمہ کے اندر یا بیہرہ، نکل میں بلند آواز سے پڑھنے والے کی آواز نہ کرنا جب واپس لوٹی تو آیت سجدہ اس کو سن کر آواز سے سن تو اس پر سجدہ تلاوت واجب نہیں ہے، اگر کسی نے سننے کی حالت میں آیت سجدہ پڑھی تو پڑھنے اور سننے والے پر سجدہ تلاوت واجب ہوگا، اگر بے وضو آیت سجدہ پڑھی یا سنی تو اس پر بھی سجدہ تلاوت واجب ہوگا۔ اگر کسی نے سوتے ہوئے آدمی سے آیت سجدہ سنی تو صحیح یہ ہے کہ اس پر سجدہ تلاوت واجب نہیں۔

۳۔ ایسے شخص کی اقتدا کرنا جس نے آیت سجدہ تلاوت کی ہو خواہ اس کی قدامت سے پہلے تلاوت کی ہو یا اقتدا کے بعد کی ہو، خواہ امام نے آیت سجدہ تلاوت کی ہو سب مقتدیوں پر امام کے ساتھ سجدہ تلاوت کرنا واجب ہے، عورت نے اگر اپنی نماز میں سجدہ کی آیت پڑھی اور ابھی سجدہ نہیں کیا تھا کہ اس کو حیض آگیا تو وہ سجدہ اس سے ساقط ہو گیا۔

نماز میں آیت سجدہ پڑھنے کے مسائل

۱۔ اگر امام سجدہ کی آیت پڑھتے تو کسی وقت سجدہ کرے اور مقتدی بھی اس کے ساتھ سجدہ

کریں خواہ وہ آیت مجیدہ سنیں یا نہ سنیں، اور خواہ جہری نماز ہو یا سری، لیکن سری نماز میں مستحب یہ ہے کہ امام ایسا رکوع یا سورۃ یا اس کا حصہ تلاوت نہ کرے جس میں مجیدہ وان آیت ہو۔

۲۔ اگر امام کے آیت مجیدہ تلاوت کرنے کے بعد اور مجیدہ تلاوت ادا کرنے سے پہلے کوئی شخص اس نماز میں شریک ہو، تو وہ بھی امام کے ساتھ مجیدہ کرے، ورنہ اس کے مجیدہ تلاوت کر لینے کے بعد شامل ہوا تو اب یہ مجیدہ تلاوت نہ کرے نہ نماز میں ورنہ نماز نے بعد اس کا مجیدہ اس کے لئے بھی کافی ہے۔

۳۔ اگر مقتدی نے آیت مجیدہ پڑھی تو خود اس پر مجیدہ واجب ہوگا، ورنہ اس کے امام اور دوسرے مقتدیوں پر نہ نماز میں اور نہ نماز کے بعد۔

۴۔ لیکن اگر اس مقتدی سے آیت مجیدہ سننے اور اس مقتدی کی نماز میں شریک نہیں ہے تو اس پر مجیدہ تلاوت واجب ہو، خواہ سننے والی دوسری نماز آیا پڑھ رہا ہو یا نہ، دوسری نماز کا امام یا مقتدی ہونا یا نکل نماز میں نہ ہو لیکن دوسری نماز میں سننے کی صورت میں نماز نے بعد اس پر مجیدہ تلاوت کرنا واجب ہے، اگر نماز میں نہ ہو تو ادا نہیں ہوگا۔ بعد نماز کے بعد اس کا اعادہ کرنا واجب ہوگا اور اس کی نماز قسماً نہیں ہوگی۔ لیکن اگر مستحرج کی کے ساتھ دہونے کی وجہ سے اس نماز کا بھی اعادہ واجب ہوگا۔

۵۔ مجیدہ تلاوت نماز کے اندر رکوع کرنے سے یا مجیدہ کرنے سے ادا ہو جاتا ہے، لیکن مجیدہ کرنا افضل ہے اور رکوع سے مجیدہ تلاوت دہانے کے لئے یہ شرط ہے کہ فوراً بلا تاخیر ہو، اگر تاخیر کرے تو رکوع سے ادا نہیں ہوگا بلکہ اس کو مجیدہ کرنا ہی متعین ہو جائے گا تاخیر سے مراد آیت مجیدہ کے بعد تین آیت یا اس سے زیادہ پڑھ بیٹھا یک یا دو آیت نہ پڑھ لینے سے تاخیر مانا نہیں آتی بلکہ وہ فی الفور ہی کے حکم میں ہے۔

۶۔ مجیدہ کی آیت پڑھ کر رکوع کر دے تو رکوع میں مجیدہ تلاوت ادا ہونے کے لئے رکوع کرتے وقت مجیدہ تلاوت کی نیت کرنا بھی ضروری ہے اگر نیت نہ کی تو رکوع میں مجیدہ تلاوت ادا نہیں ہوگا اور اگر رکوع میں جانے کے بعد مجیدہ تلاوت کی نیت کی تو اظہار یہ ہے کہ چار گز نہیں اور رکوع سے سر اٹھانے کے بعد نیت کی تو باجماع چار گز نہیں، مقتدی کے لئے بھی یہی حکم ہے

۷۔ رکوع کرتے وقت مجیدہ تلاوت کی نیت کرتے ہوئے نماز کے رکوع کی بھی نیت کرے ورنہ نماز کا رکوع ادا نہیں ہوگا۔

۸۔ نماز کے سجدہ سے بھی سجدہ تلاوت ادا ہو جاتا ہے جبکہ آیت سجدہ کی تلاوت کے بعد فوراً رکوع کر کے پھر سجدہ کرے اور اس کے لئے نیت نہ کرنا بھی ضروری نہیں ہے پس اگر امام نے رکوع میں سجدہ تلاوت کی نیت نہ کی ہو تو نماز کے سجدہ سے سجدہ تلاوت بھی ادا ہو جائے گا اور مقتدیوں کے سجدہ نماز سے مقتدیوں کا بھی سجدہ تلاوت اور ہو جائے گا خواہ امام اور مقتدیوں نے سجدہ تلاوت کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو، اس لئے کہ سجدہ پڑھنے کے بعد فوراً رکوع کرے تو اس میں سجدہ تلاوت کی نیت نہ رہے تاکہ سجدہ نماز میں سب کا سجدہ تلاوت بھی ادا ہو جائے۔

۹۔ اگر امام نے جہری نماز میں آیت سجدہ پڑھی تو سجدہ تلاوت کرنا ادنیٰ ہے اور اگر سری نماز میں پڑھی تو آیت سجدہ پڑھنے کے بعد رکوع کرنا اور اس میں سجدہ تلاوت کی نیت نہ کرنا ادنیٰ ہے تاکہ مقتدیوں کو دھوکا نہ ملے اور نماز سجدہ سے سب کا سجدہ تلاوت ادا ہو جائے گا۔

۱۰۔ جمعہ وعیدین دوسری نمازوں میں اور جس نماز میں جماعت تنظیم ہو امام کو سجدے کی آیت پڑھنا مکروہ ہے لیکن آیت کے فوراً بعد نماز سے روع و سجود روتے اور رکوع میں سجدہ تلاوت کی نیت نہ کرے تو کراہت نہیں ہے۔

۱۱۔ کسی نے نماز کے اندر سجدے کی آیت پڑھی اور وہ آیت سورۃ کے پنجے میں سے تو افضل یہ ہے کہ آیت سجدہ پڑھنے کے بعد سجدہ تلاوت کرے پھر کھڑا ہو کر سورۃ ختم کرے اور رکوع کرے اور اگر اس وقت سجدہ تلاوت نہ کیا بلکہ نماز کے لئے رکوع کر دیا اور اس میں سجدہ تلاوت کی نیت بھی کر لی تب بھی جائز ہے جیسا کہ اوپر بیان ہو رہا ہے اور اسی وقت سجدہ یہ رکوع نہ کرے اور سورت پوری کرنے کے بعد رکوع کیا تو اب رکوع میں سجدہ تلاوت کی نیت سے ادا نہیں ہو گا اب اس کو سجدہ تلاوت الگ سے کرنا ہی مقصود ہو گا ورنہ خبر کی وجہ سے سجدہ سہو کرنا بھی واجب ہے اور اگر آیت سجدہ سورت سے آخر میں ہے تو افضل یہ ہے کہ اس کے پڑھنے کے بعد رکوع کر دے اور منفرد ہو تو رکوع میں سجدہ تلاوت کی بھی نیت کرے ورنہ اگر امام ہو تو بہتر یہ ہے کہ رکوع میں سجدہ تلاوت کی نیت نہ کرے کیونکہ نماز کے سجدہ میں امام اور مقتدیوں سب کا سجدہ تلاوت بھی ادا ہو جائے گا اور اگر وہ آیت سجدہ کی تلاوت کے بعد سجدہ تلاوت کرے تو اس کو چاہئے کہ سجدہ سے سر اٹھانے اور کھڑا ہونے کے بعد گلی سورت میں سے چھ پڑھے پھر رکعت کا رکوع کرے اگر سجدہ تلاوت سے کھڑا ہونے کے بعد اگلی سورت میں سے چھ نہ پڑھا اور رکوع کر دیا تب بھی جائز ہے۔

۱۲۔ اگر سجدہ تلاوت فوراً ایک دو آیت پڑھنے کے بعد ادا نہیں کیا بلکہ اس سے آگے تین

آیت یا اس سے زیادہ تلاوت کر گیا تو جب نماز کے اندر جب بھی جحدہ تلاوت کرے تاخیر کی وجہ سے آخر میں جحدہ سہو بھی واجب ہوگا حتیٰ کہ رقعہ اخیرہ میں بیٹھنے کے بعد یاد آئے تو جحدہ تلاوت ادا کر کے قعدہ کرے پھر جحدہ سہو کرے پھر قعدہ اخیرہ کرے اس پر قعدہ اخیرہ کا اعادہ کرنا فرض ہے، اگر نماز کا سلام پھیرنے کے بعد یاد آیا تو جب تک اس سے کوئی منافی نماز فعل سرزد نہیں ہوا اس پر جحدہ تلاوت ادا کرنا واجب ہے ورنہ تاخیر کی وجہ سے جحدہ سہو بھی واجب ہوگا۔ اگر سورت کے ختم ہونے سے دو تین آیتیں پہلے آیت جحدہ ہو تو اختیار ہے کہ اسی وقت جحدہ تلاوت کرے یا ختم سورۃ کے بعد کرے اور اگر وہ ختم سورۃ کے بعد جحدہ تلاوت کرے تو پھر ٹھہرے ہو کر دوسری سورت سے کچھ پڑھ کر رکعت کا رکوع کرنا افضل ہے جیسے کہ اوپر بیان ہوا۔

۱۳۔ اگر نماز میں جحدہ تلاوت کی جگہ پر رتا بھوں گیا اور تین آیت یا زیادہ آئے پڑھنے کے بعد یاد آیا، یا رکوع یا جحدہ یا قعدہ میں یاد آیا تو جس وقت یاد آیا اسی وقت جحدہ تلاوت کر لے پھر جس رکن میں تھا اسی رکن میں آجائے ورنہ تحسانا اس رکن کا عادہ کرے اگر اس رکن کا اعادہ نہ کیا تب بھی اس کی نماز جائز ہوئی، سوئے قعدہ اخیرہ کے کہ اس کا اعادہ فرض ہے اور ان سب صورتوں میں اس پر تاخیر کی وجہ سے جحدہ سہو واجب ہوگا، محمد تاجی رحمہ اللہ کی صورت میں بھی سلام سے پہلے تک یہی حکم ہے ورنہ تاخیر کرنے کا سنا بھی ہوگا۔ اگر نماز میں پڑھی ہوئی آیت جحدہ کا جحدہ تلاوت نماز میں ادا نہ کیا تو سلام پھیرنے اور منافی نماز فعل سرزد ہونے کے بعد اب ادا نہیں کر سکتا اور سوائے توبہ و استغفار کے اس کی اور کوئی معافی کی صورت نہیں ہے۔

۱۴۔ جو جحدہ تلاوت نماز سے باہر واجب ہوا ہے وہ نماز میں ادا نہیں ہوگا اور جو جحدہ تلاوت نماز میں واجب ہوا ہے وہ نماز سے باہر نہیں ہوگا بلکہ دوسری نماز میں بھی ادا نہیں ہوگا اس کے لئے توبہ و استغفار کرنا ہے۔

۱۵۔ اگر نماز میں پڑھی ہوئی آیت جحدہ کا جحدہ تلاوت ادا کرنے سے پہلے بیض و نفاس کے علاوہ کسی اور وجہ سے اس کی نماز فاسد ہوگئی تو اب یہ جحدہ نماز سے باہر ادا کرنا واجب ہے۔ حیض و نفاس کی وجہ سے عورت کی نماز فاسد ہونے کی صورت میں جحدہ تلاوت اس سے ساقط ہو جائے گا۔

۱۶۔ اگر امام نے جحدہ کی آیت پڑھی ورنہ جحدہ تلاوت نہ کیا تو مقتدی بھی نہ کرے۔

تداخل جو تلاوت و تبدل و استحاد مجلس کا بیان

۱۔ تداخل کا مطلب یہ ہے کہ ایک جحدہ تلاوت دوسرے کے تابع ہو کر ایک ہی جحدہ تلاوت کافی ہو جائے اور اس کی بنا آیت و مجلس کا متحد ہونا ہے جس کی ایک ہی آیت کو ایک ہی مجلس میں مکرر پڑھنے یا مکرر سننے سے ہر پڑھنے یا سننے والے پر ایک ہی جحدہ واجب ہوگا۔ اسی طرح اگر ایک آیت کو خواہ پڑھا اور اسی آیت و اسی مجلس میں کسی دوسرے سے ساتھ بھی ایک ہی جحدہ واجب ہوگا اور جہاں ایک جحدہ کافی ہوتا ہے اس کا مکرر نامندوب بھی نہیں ہے۔

۲۔ کئی جحدوں کے سہ ایک جحدہ کافی ہونے کا شرط یہ ہے کہ ایک ہی آیت ایک ہی مجلس میں متعدد مرتبہ پڑھی جائے، خود جتنی دفعہ چاہی سو یہ ایک جحدہ کافی ہے، خواہ اخیر میں جحدہ تلاوت لے یا پہلی دفعہ پڑھنے کے بعد جحدہ لے، اگر پھر کسی آیت کو بار بار پڑھتا رہے اور میان میں وقت جحدہ ملے، دورانے بعد بھی ان آیت کو پڑھتا رہے، سب سورتوں میں یہی ایک ہی جحدہ تلاوت کافی ہے۔ اگر نماز میں جحدوں کی ایک ہی آیت کوئی دفعہ پڑھے تب بھی ایک ہی جحدہ واجب ہوگا خواہ سب دفعہ پڑھنے کے بعد اخیر میں جحدہ لے یا پہلی دفعہ یا آخر میں جحدہ لے۔

۳۔ تبدل کے مکرر کرنے کے لئے میں باتوں میں سے ایک بات کا پیا جانا ضروری ہے، اول اختلاف تلاوت یعنی ایک ہی مجلس میں بدلتی آیتیں، مثلاً دو اذکار ساعت یعنی ایک ہی مجلس میں مختلف آیات جحدہ کا سننا، مثلاً مختلف مجلسوں کی ایک ہی آیت کا مختلف مجلسوں میں سننا، اس سے معصوم ہوا کہ ایک جحدہ کافی ہوئے کے لئے آیت و مجلس کا متحد ہونا شرط ہے پس اگر ایک ہی آیت مختلف مجلسوں میں پڑھی یا سنئی یا مختلف آیتیں ایک ہی مجلس میں پڑھی یا سنئی ہوں تو اتنے ہی تلاوت کے جحدہ واجب ہوں گے، اگر سننے والے کی مجلس بدل گئی اور پڑھنے والے کی نہ بدلی تو ایک آیت کے مکرر سننے سے سننے والے پر مکرر جحدہ تلاوت واجب ہوگا اور پڑھنے والے پر ایک ہی جحدہ واجب ہوگا، اگر پڑھنے والے کی مجلس بدل گئی سننے والے کی نہ بدلی تو پڑھنے والے پر مکرر جحدہ واجب ہوگا سننے والے پر یہ ایک ہی جحدہ واجب ہوگا۔

۴۔ مجلس بدلنے کی دو قسمیں ہیں۔

اول حقیقی یعنی ایک مجلس سے دوسری مجلس میں یا قدم سے زیادہ چل کر جانا، اب اگر وہ اسی جگہ آکر دوبارہ وہی آیت جحدہ پڑھے تب بھی جحدہ واجب ہوں گے اور بعض کے نزدیک تین

قدم سے زیادہ چل کر جانا ہے لیکن اگر وہ جگہ مکان واحد کے حکم میں ہو مثلاً چھوٹی مسجد ہو یا چھوٹا گھر یا کمرہ یا کوٹھڑی ہو تو اس میں مختلف جگہ تلاوت سے ایک ہی سجدہ واجب ہوگا، یہی حکم کشی پر تلاوت کرنے والے کا ہے اگرچہ چل رہی ہو اور یہی حکم سواری پر نماز پڑھنے والے کا ہے جبکہ وہ جنگل میں گزر رہا ہو اور ایک ہی آیت سجدہ چند بار تلاوت کرے کہ اس پر بھی ایک ہی سجدہ واجب ہوگا، بڑی مسجد یا بڑے مکان میں جگہ بدل جانے سے مکرر سجدہ تلاوت واجب ہوگا۔

دوم حکم یعنی ایک ہی آیت سجدہ دو دفعہ پڑھنے کے درمیان میں عمل کثیر کرنا مثلاً ثریہ و فروخت کرنا ایک دو لقمے سے زیادہ کھانا، میت کر سونا، عورت کا بچہ نو دودھ پلانا وغیرہ تو اس صورت میں بھی سجدہ تلاوت مکرر واجب ہوگا، اگر عمل قلیل سیوا، مثلاً ایک دو اتمہ کھایا یا ایک دو ٹھونٹ پی یا بیٹہ لڑسویا یا بیٹھا آدھی گھڑی وغیرہ تو ان صورتوں میں ایک ہی سجدہ تلاوت کافی ہوگا۔

سجدہ تلاوت کے متفرق مسائل

۱۔ اگر غیر مکروہ، مباح وقت میں آیت سجدہ پڑھی اور مکروہ وقت میں سجدہ کیا تو جائز نہیں ہے اور اگر مکروہ وقت میں پڑھی اور کسی وقت میں سجدہ کیا تو جائز ہے۔

۲۔ اگر آیت سجدہ نماز سے باہر پڑھی تو فوراً سجدہ کرنا واجب نہیں باں بہتر و افضل سبب اور تاخیر کرنا مکروہ تنزیہی ہے کیونکہ شاید بعد میں یا اندر ہے لیکن حسب بھی سجدہ تلاوت کرے گا وہ ادا ہوگا قطعاً نہیں کہلائے گا، اگر اس وقت سجدہ نہ کر سکے تو تلاوت کرنے اور سننے والے کو یہ بہر لین مستحب ہے۔ سمعنا واطعنا عفرانک ربنا والک المصرون لیکن عمر بھر میں کسی بھی وقت وہ سجدہ کر لینا چاہئے ورنہ گنہگار ہوگا۔

۳۔ اگر تلاوت کرنے والے کے پاس ایسے لوگ ہوں جن کو سجدہ کرنے کی عادت ہو اور وہ وضو سے ہوں تو وہ آیت سجدہ جہر سے تلاوت کرے اور اگر وہ لوگ بے وضو ہوں یا یہ مان ہو کہ یہ لوگ سجدہ نہیں کریں گے یا ان پر سجدہ کرنا گراں ہوگا یا ان کا حال معذور نہ ہو تو آیت سجدہ آہستہ سے تلاوت کرے خود نماز میں ہو یا نماز سے باہر وقت کر رہا ہو۔

۴۔ قرآن مجید کی تلاوت کرتے وقت صرف آیت سجدہ کی تلاوت چھوڑ دینا اور باقی سورت کو آگے پیچھے سے پڑھنا مکروہ تنزیہی ہے کیونکہ سجدہ سے بچنا گویا سجدے سے انکار ہے اور اگر سورۃ میں کوئی اور آیت نہ پڑھے صرف سجدہ کی آیت پڑھے تو کوئی مضائقہ نہیں لیکن نماز میں

ایسا کرنا اس وقت جائز ہے جبکہ وہ آیت اتنی بڑی ہو کہ تین چھوٹی آیتوں کے برابر ہو ورنہ جائز نہیں اور بہتر یہ ہے کہ سجدہ کی آیت کو ایک دو آیت کے ساتھ طہ کر پڑھے۔

۵۔ اگر کسی عورت نے حیض یا نفاس کی حالت میں سجدے کی آیت سنی تو اس پر سجدہ تلاوت واجب ہی نہیں ہوگا اور اگر کسی جنبی مرد یا عورت نے آیت سجدہ سنی تو اس پر سجدہ تلاوت واجب ہوگا لیکن اس کا ادا کرنا نہانے کے بعد واجب ہوگا۔

۶۔ اگر نماز سے باہر آیت سجدہ تلاوت کرنے کے بعد سجدہ نہیں کیا پھر اسی جگہ نماز کی نیت باندھ لی اور وہی آیت پھر نماز میں پڑھی اور نماز میں سجدہ تلاوت کیا تو یہی سجدہ دونوں دفعہ کی تلاوت کے لئے کافی ہے لیکن اگر اس جگہ نہ بجائے کسی درجہ نماز کی نیت باندھی ورنہ وہی آیت پھر نماز میں پڑھی تو اس کا سجدہ نماز میں اگر نہ پڑھا اور نماز سے باہر کی تلاوت کا سجدہ نماز سے باہر الگ ادا کرنا واجب ہے اور اگر سجدہ کی آیت پڑھا اور سجدہ کر لیا پھر اسی جگہ نماز کی نیت باندھ لی اور وہی آیت نماز میں پڑھی تو اب نماز میں پھر سجدہ کرے۔

سجدہ شکر کا بیان

۱۔ سجدہ شکر عبادت ہے اور اس پر ثواب ملتا ہے سی پرفتن ہے۔
۲۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ جس شخص پر کوئی خاص انعام ہو مثلاً اللہ تعالیٰ فرزند، یا مال دے یا گم شدہ شخص یا چیز مل جائے یا کوئی مصیبت دور ہو جائے تو اس کے لئے مستحب یہ ہے کہ تکبیر یعنی اللہ اکبر کہہ کر اللہ تعالیٰ کے واسطے قبیح کی طرف کو شکر کا سجدہ کرے اور اس میں اللہ کی حمد و تسبیح پڑھے پھر دوسری تکبیر کہہ کر سر اٹھا دے۔ پس جب کہ سجدہ تلاوت کا طریقہ بیان ہوا ہے اس کا بھی وہی طریقہ اور آداب ہیں۔

۳۔ مکروہ اوقات میں سجدہ شکر کرنا بھی مکروہ ہے۔
۴۔ کسی سبب کے بغیر سجدہ شکر کرنا عبادت نہیں لیکن مکروہ بھی نہیں۔
۵۔ بعض لوگ نماز کے بعد جو یک یا دو سجدے کیا کرتے ہیں، وہ مکروہ ہے۔
۶۔ بعض نادانق اہل نماز وتر کے بعد دو سجدے کرتے ہیں اور اس کو مسنون سمجھتے ہیں ان کو سنت سمجھ کر ادا کرنا مکروہ تحریمی ہے لہذا ہر حال میں احتیاطاً ہی کرنا چاہئے۔

مریض و معذور کی نماز کا بیان

۱۔ نماز کسی حالت میں ترک نہ کرے جب تک کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کی قوت ہے کھڑے ہو کر نماز پڑھے اور جس شخص کو بیماری یا کُن اور عذر کی وجہ سے پائل کھڑے ہونے کی طاقت نہ ہو یا کھڑے ہونے سے سخت تکلیف ہوتی ہو یا مرض کے بڑھ جانے کا اندیشہ ہو یا سر میں چکر آ کر کر جانے کا خوف ہو تو ان سب صورتوں میں فرض وہ جب نماز بیٹھ کر رُکوع و سجود کے ساتھ پڑھنا چاہئے اور رکوع کے لئے تنہا جھکے پیشانی ہاتھوں سے مقابل ہو جائے۔

۲۔ اگر کسی شخص کو قیام کی طاقت تو ہے لیکن رکوع و سجود سے عاجز ہے یا قیام و رکوع و سجود تینوں کی طاقت نہیں ہے اور بیٹھنے پر قادر ہے تو بیٹھ کر شرع سے ماریز ہے و بعد کا اشارہ رکوع سے زیادہ نیچے تک کرے یعنی رُکوع کے لئے تھوڑے جیسے و بعد سے میں اس سے زیادہ نیچے اُردنوں برابر کرے گا تو نماز صحیح نہ ہوگی۔

۳۔ اگر بولی شخص قیام کے پورے وقت قیام نہیں کر سکتا تین تھوڑی دیر لٹا ہوا سنا ہے تو جس قدر قیام کر سکتا ہے اسی قدر قیام کرنا فرض ہے۔

۴۔ اگر بیمار یا روغیہ کا سر یا کمر کھٹ ہونے پر قادر ہے تو صحیح یہ ہے کہ سہارا لگا کر کھڑا ہو کر نماز پڑھے ورنہ نماز درست نہ ہوں۔ اگر بولی شخص صوبل قوت کے سبب سے کھڑا ہوا تھک جائے اور تکلیف ہونے سے تو اس کو کسی دیوار یا تخت یا کھڑکی وغیرہ کا سہارا لینا مکروہ نہیں ہے لیکن بلا ضرورت ایسا کرنا مکروہ تنزیہی ہے۔

۵۔ اگر گھر میں قیام کرے نماز پڑھ سکتا ہے اور مسجد میں جماعت کے لئے جانے کے بعد قیام پر قادر نہیں رہتا تو اپنے گھر میں کھڑے ہو کر نماز پڑھے پس اگر گھر میں جماعت میسر ہو تو جماعت سے پڑھے ورنہ اکیس پڑھے۔ رمضان المبارک کے روزے رکھنے کی صورت میں کھانا ہونے پر قادر نہیں رہتا ورنہ روزہ نہ رکھنے کی صورت میں قیام کر سکتا ہے تو رمضان المبارک کے روزے رکھے اور بیٹھ کر نماز پڑھے۔

۶۔ بیٹھ کر نماز پڑھنے کی صورت میں کسی خاص وضع پر بیٹھنا ضروری نہیں بلکہ جس طرح پر سانی ہو یا طرح بیٹھے لیکن اگر روزہ نوشین شہد میں بیٹھنے کی طرح بیٹھنا آسان ہو یا دوسری طرح بیٹھنے کے برابر ہو تو روزہ اتنا بیٹھنا بہتر ہے۔

۷۔ سجدے کے لئے تکیہ یا اینٹ یا تختی وغیرہ کوئی چیز پیشانی کے قریب تک اٹھ کر اس پر سجدہ کرنا مکروہ تحریمی ہے خواہ خود اٹھائی ہو یا کسی دوسرے نے، اس کے لئے اٹھائی ہو اور اگر تکیہ یا اینٹ وغیرہ کوئی اونچی چیز زمین یا چوکی وغیرہ پر رکھی ہو اس پر سجدہ کرے اور رکوع کے لئے بھی صرف اشارہ نہ ہو بلکہ پیٹھ بھکائی گئی ہو تو رکوع و سجود کرنے والے کی نماز صحیح ہے۔

۸۔ اگر پیشانی پر زخم ہو تو ناب پر سجدہ کرنا فرض ہے اس کو اشارے سے نماز پڑھنا درست نہیں ہے۔

۹۔ اگر مریض یا معذور بیٹھنے پر قادر نہیں تو لیٹ کر اشارے سے نماز پڑھے اس کی صورت یہ

ہے کہ چپٹ لیٹ جائے اور اپنے دونوں پاؤں قبیلے کی طرف سرے یعنی ہمارے ملک میں اس کا سر مشرق کی طرف اور پاؤں مغرب کی طرف ہوں، اگر ہو سکے تو دونوں گھٹنوں کو کھڑا کر لے قبیلے کی طرف پاؤں نہ پھیلائے، اور اگر یہ نہ کر سکے تو پاؤں پھیلائے اور سر کے نیچے تکیہ وغیرہ رکھ کر سر کو ذرا اونچی کر دیا جائے اور رکوع و سجود کے لئے سر بھکا کر اشارے سے نماز پڑھے اور سجدے کا اشارہ زیادہ نیچا کرے۔ یہ صورت افضل ہے ورنہ یہ بھی ہے کہ شام کی جانب سر رے داہنی کروٹ پر لیٹے یا جنوب کی جانب سر رے بائیں کروٹ پر لیٹے اور اشارے سے نماز پڑھے اور دونوں صورتوں میں سے داہنی کروٹ پر لیٹنا افضل ہے۔

۱۰۔ اگر تندرست آدمی نے کھڑے ہو کر نماز شروع کی پھر اس کو کوئی ایسا مرض لاحق ہو گیا کہ قیام نہیں کر سکتا اشارہ کر چڑھائی تو باقی نماز بیٹھ کر پڑھے نئے سرے سے پڑھنے کی ضرورت نہیں اور اگر وہ رکوع و سجود پر بھی قادر نہ رہے تو بیٹھ کر اشارے سے باقی نماز پڑھے اور اگر بیٹھنے پر بھی قادر نہیں رہا تو لیٹ کر اشارے سے باقی نماز پڑھے۔

۱۱۔ اگر کوئی شخص عذر کی وجہ سے بیٹھ کر نماز پڑھ رہا تھا کہ نماز میں ہی تندرست ہو گیا اور قیام پر قادر ہو گیا تو باقی نماز کھڑے ہو کر پوری داکرے اور اگر بیماری کی وجہ سے رکوع و سجود کی قوت نہ تھی اس لئے سر کے اشارہ سے رکوع و سجود کیا پھر جب کچھ نماز پڑھ چکا تو رکوع و سجود پر قادر ہو گیا تو اب یہ نماز جاتی رہی اس کو پورا نہ کرے بلکہ نئے سرے سے رکوع و سجود کے ساتھ پڑھے، اور اگر ابھی اشارے سے رکوع و سجود نہ کیا ہو کہ تندرست ہو گیا تو نماز کا وہ ادا کیا ہو اھم صحیح سے اسی کو رکوع و سجود کے ساتھ ادا کر لے۔

۱۲۔ جو نماز میں عذر کی وجہ سے اشارے سے پڑھی ہیں صحت کے بعد ان کا اعادہ نہیں ہے جبکہ وہ عذر سادہ یعنی قدرتی ہو اور اگر وہ عذر بندے کی طرف سے ہو تو عذر دور ہونے کے بعد اس

کا اعادہ لازمی ہے۔

۱۳۔ جب مریض سر کے ساتھ اشارہ کرنے سے بھی عاجز ہو جائے تو اس وقت نماز پڑھنا اس پر فرض نہیں ہے اور اس کو آنکھ یا برو یا دل کے اشارہ سے نماز پڑھنا ضروری نہیں ہے کیونکہ ان چیزوں کے اشارے کا کچھ اعتبار نہیں ہے، ان نمازوں کی قضا واجب ہونے یا نہ ہونے کے متعلق چار صورتیں ہیں۔

اول اگر ایسا مرض ایک دن رات یعنی پانچ نمازوں سے زیادہ رہا ہو اور اس کی عقل بھی قائم نہ رہی تو بالاتفاق حالت مرض کی نمازوں کی قضا نہیں ہے۔ دوم اگر ایک دن رات سے کم مرض رہا اور عقل قائم رہی تو ان نمازوں کی قضا پر جماع لازمی ہے، پس اگر ایک دن رات میں پھر اس قدر صحت ہو گئی کہ سر کے اشارہ سے دکر سکتا ہے تو ان نمازوں کا اشارہ سے ادا کر لے اور یہ خیال نہ کرے کہ جب بالکل چھا ہو گا تو گلاب پڑھوں گا کہ شاید مریض ہو جائے تو نیکار ہو گا اور ان نمازوں کے فدیے کی وصیت کرنی لازمی ہوگی۔ سوم اگر ایک دن رات سے زیادہ مرض رہا اور عقل قائم رہی اور چہرہ اگر مرض دن رات سے لم رہا لیکن عقل قائم نہ رہی تو ان دونوں صورتوں میں اختلاف ہے ظاہر الروایۃ یہ ہے کہ ان کی قضا لازم ہے۔

۱۴۔ اگر کوئی شخص پانچ نمازوں کے وقت تک بیہوش رہا تو ان نمازوں کی قضا کرے، اگر بیہوشی پانچ نمازوں سے بڑھ جائے اور درمیان میں کچھ افاقہ نہ ہو تو اب ان نمازوں کی قضا نہ کرے کیونکہ اب نماز اس سے ساقط ہو گئی، جنوں کا حکم بھی بیہوشی کی مانند ہے اور اگر کسی نشہ آور چیز کے استعمال سے ایک دن رات سے زیادہ عقل جاتی رہی تو اس سے نماز ساقط نہیں ہوگی خواہ اپنی مرضی سے استعمال کرے یہ کوئی مجبور کر کے استعمال کر دے کیونکہ بندوں کے فعل سے تعالیٰ کا حق ساقط نہیں ہوتا۔

۱۵۔ جو نمازیں حالت مرض میں قضا ہو گئیں جب صحت ہونے پر ان کو قضا کرے تو صحت کی حالت کی طرح ادا کرے یہاں تک کہ حالت کی طرح بیٹھ کر یا اشارہ سے ادا کرے گا تو ادا نہ ہوگی اور اگر صحت کی حالت میں کچھ نمازیں قضا ہو گئیں تھیں پھر یہ رہنویا اور ان کو بیماری کی حالت میں قضا کرنا چاہتا ہے تو بیٹھ کر یا اشارہ سے اس طرح پڑھے جس طرح پڑھنے پر اب قادر ہے اور یہ انتظار نہ کرے کہ جب قیام یا قعود اور رکوع و سجود کا وقت آجائے گی تب پڑھوں گا یہ سب شیطانی خیالات ہیں، قضا کرنے میں دیر نہ کرے ایسا نہ ہو کہ موت آجائے اور یہ تو یقین نہ ہو سکے۔

۱۶۔ اگر فالح وغیرہ کی وجہ سے ایسا یہ رہو گیا کہ پانی سے استنجہ نہیں کر سکتا تو پڑے یا ڈھیسے سے پونچھ ڈالے اور اسی طرح نماز پڑھے اگر خود تہمت نہ کر سکے تو کوئی دوسرے تہمت کرادے، اگر تیزے یا ڈھیسے سے پونچھنے کی بھی طاقت نہیں ہے تب بھی نماز قضا نہ کرے کسی طرح پڑھے باں اگر وہ خاوند والی عورت یا بیوی والا خاوند ہو تو ایک دوسرے کا بدن پونچھ دے اور اگر وہ عورت یا بیوی نہ رہے تو ہوں، دوسرا کوئی ایسا نہ کرے خواہ اس باپ اور بھائی ہی ہو۔

۱۷۔ تدرست آدمی نفل نماز بیٹھ کر رکعتیں پڑھے لیکن بلی عذر یہاں کرنے میں نفع ثواب ملتا ہے اگر عذر لے ساتھ نفل نماز بیٹھ کر پڑھے تو یہ ثواب ملتا ہے۔

مسافر کی نماز کا بیان

مسافر و سفر شرعی کی تعریف

۱۔ تریح میں مسافروں کو کہتے ہیں جو تین منزل تک جائے کا راہ کر رہے ہوں۔ ان بارے میں عوام کی آسانی کے لئے ہمارے کثر فقہائے کرام نے زتالیس میل امریہ مسافت تھیں کہ وہی ہے اور کثر عہدائے کرام کی پرتوی ہے۔

۲۔ سمدری سفر اور پہاڑی راستوں میں وہاں کی رفتار کے مطابق کم و بیش مسافت مقرر کرنی پڑے گی۔

۳۔ مسافت کا اعتبار اس راستے سے ہوگا جس سے وہ جا رہا ہے پس اگر کسی جگہ کے لئے راستے ہیں ایک راستہ تین منزل کا ہے اور دوسرا تین منزل سے کم تو اگر وہ بعید کے راستے سے جائے گا تو مسافر ہوگا اور تین منزل سے کم وہ راستہ سے جائے گا تو مسافر نہیں ہوگا۔

۴۔ اگر کوئی جگہ عام عادت کے مطابق پیدل آدمی کے تین منزل ہے اور کوئی شخص اس کو ریل گاڑی یا موٹر یا گھوڑ گاڑی وغیرہ پر باندھ دے یہاں تک کہ وہ مسافر ہے خواہ کتنی ہی جلدی طے کر لیتا ہے تب بھی وہ مسافر ہے خواہ کتنی ہی جلدی پہنچ جائے۔

احکام سفر

۱۔ وہ احکام جو سفر سے بدل جاتے ہیں یہ ہیں۔ ۱۔ نماز کا قصر ہونا ۲۔ روزہ نہ رکھنے کی

اجازت، ۳۔ مسح موزہ کی مدت کا تین دن رات ہو جائے، ۴۔ مسافر پر جمعہ و عیدین و قربانی واجب نہ

ہونا، ۵۔ آزاد عورت کو محرم کے بغیر سفر پر جانا حرام ہونا۔ اس بیان میں نماز قصر ہونے کی تفصیل بیان کی جاتی ہے۔

۲۔ نماز قصر کرنے کا مطلب یہ ہے کہ شرعی مسافر پر چار رکعتوں والی فرض نماز یعنی ظہر و عصر و عشا میں دو رکعتیں فرض ہیں اور فجر و مغرب اور وتر کی نماز میں کوئی کمی نہیں ہوتی۔

۳۔ مسافر کو قصر کرنا واجب ہے، پر پوری چار رکعتیں پڑھنا گناہ ہے۔

۴۔ اگر مسافر نے قصر نماز میں چار رکعتیں پڑھ لیں دوسری رکعت پر بقدر تشہد قعدہ کیا تو اخیر میں جہدہ سہو کر لینے سے نماز جائز ہو جائے گی اس کی پہلی دو رکعتیں فرض اور آخری دو رکعتیں نفل ہو جائیں گی لیکن قصد ایسا کرنے سے بظاہر ہو گا یعنی وہ مکروہ تحریمی کا مرتکب ہو گا اگر بھولے سے ایسا ہو گیا تو گنہ نہیں اور دوسری رکعت پر بقدر تشہد قعدہ نہ کیا تو اس کی فرض نماز باطل ہوگی اس لئے نئے سرے سے پڑھے اور یہ نماز نفل ہو جائے گی۔

۵۔ سنتوں میں قصر نہیں ہے جس حد چار رکعتیں پڑھی جاتی ہیں مسافر بھی چار ہی پڑھے اور مختار یہ ہے کہ سفر میں خوف اور جلدی کی حالت ہو تو سنتیں نہ پڑھے اگر امن و سبب خونی، مثلاً منزل پر ٹھہرا ہوا ہو، بھلے، فجر کی سنتیں خاص طور پر پڑھے بعض کے نزدیک مغرب کے بعد کی دو رکعت مسند مؤکدہ کا بھی یہی حکم ہے۔

۶۔ جب سفر شرعی کی نیت کر کے اپنے شہر یا ہستی کی آبادی سے باہر نکل جائے اس وقت سے نماز قصر کرنے کے لئے شہر سے متصل شہر کی ضروریات مثلاً قبرستان و گھوڑا ڈکامیدان، مٹی کوڑا ڈالنے کی جگہ وغیرہ بھی آبادی کے حکم میں ہیں، ان سے بھی باہر نکل کر قصر کرنے لگے، جس طرف سے شہر سے نکلتا ہے اسی 'بن' کی آبادی سے باہر نکلنے کا اعتبار ہے۔

۷۔ اسی طرح جب اپنے شہر کو دہرائے تو جب تک آبادی کے اندر داخل نہ ہو جائے تب تک وہ مسافر ہے اور قصر نماز پڑھے گا اور جب اس آبادی میں داخل ہو جائے گا اس سے باہر نکلنے پر قصر نماز شروع ہوتی ہے وہ قیام ہو جائے گا اور اس پر پوری نماز پڑھنی لازم ہو جائے گی۔

۸۔ مسافر جب تک تین منزل پوری نہ ہو جائے صرف نیت سے مقیم ہو جاتا ہے پس اگر تین منزل کا ارادہ کر کے چلا پھر پتہ دور جا کر رہہ بدل گیا اور واپس ہو گیا تو جب سے لوٹنے کا ارادہ ہوا تب ہی سے مسافر نہیں رہا، اگرچہ وہ جنگل میں ہو، دو تین منزل طے کرنے کے بعد واپس کی نیت کرے تو اب اپنے شہر میں داخل ہونے سے پہلے تک نماز قصر کرتا رہے۔

مقیم نہیں ہوگا بلکہ مسافر ہی رہے گا اور نہ زکھ پڑھے گا اور اگر ایک مقام دوسرے مقام کے تابع ہو تو دونوں مقامات میں مجموعی طور پر پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت سے مقیم ہو جائے گا۔

۶۔ اور اگر وہ جدا جدا جگہوں میں پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت اس طرح کرے کہ دن میں ایک بستی میں رہے گا اور رات کو دوسری بستی میں تو یہ نیت اقامت درست ہے پس جہاں رات کو رہنے کا قصد ہے وہاں کے حساب سے پندرہ دن کی نیت سے مقیم ہو جائے گا ورنہ وہ جگہ پوری نماز پڑھے گا۔

۷۔ اگر حج کو جانے والے دن ایسے دن مہ معتزلہ میں داخل ہو کہ مٹی میں جانے تک نہ ہو مکہ معظمہ میں پندرہ دن یا زیادہ جہاں میں تو وہ مکہ میں مقیم ہو جائے گا۔ اور پوری نماز پڑھیں گے اور ایسے وقت پہنچیں کہ پندرہ دن پورے ہونے سے پہلے ہی مٹی کو جائزہ لے لیں۔ تاکہ وہ نیت اقامت سے مقیم نہیں ہوں گے، ان کی نیت اقامت معتبر نہیں ہے۔

تابع و متبوع کی نیت کے مسائل

۱۔ جو شخص کسی کے تابع ہو وہی کی نیت اقامت سے مقیم ہوگا مگر کسی نے نیت سے اس پر روانہ ہونے سے مسافر ہوگا۔

۲۔ عورت اپنے شوہر کے ساتھ، خادمہ اپنے مالک کے ساتھ، تاجر اپنے استاد کے ساتھ، لوگ اپنے آقا کے ساتھ، سپاہی اپنے میر کے ساتھ وغیرہ تو اپنی نیت سے مقیم نہیں ہوگا بلکہ یہ اپنے متبوع کی نیت سے مقیم ہوں گے لیکن عورت اپنے شوہر کے تابع اس وقت ہوتی ہے جب وہ اس کا مہر منجمل ادا کر دے اور اگر نہ کرے تو وہ شوہر کے تابع نہیں ہوگی۔ مگر مہر منجمل والی عورت ہر حال میں اپنے خاوند کے تابع ہے۔

۳۔ نابالغ بیٹا اگر باپ کی خدمت کرتا ہو تو وہ باپ کے تابع ہے۔
۴۔ قیدی کی اپنی نیت معتبر نہیں بلکہ وہ قید کرنے والے کے تابع ہے اور جو شخص قرص سے بدلے قرض خواہ کی قید میں ہو وہ قرض خواہ کے تابع ہے۔

۵۔ تابع کو اپنے متبوع کی نیت کا جو اثر ضروری ہے اس سے ہر تابع کو اپنے متبوع سے پوچھ لینا چاہئے اور اس کے کہنے کے مطابق عمل کرنا چاہئے اور وہ کچھ نہ بتائے تو اس کے عمل سے معلوم کر لے۔

مسافر و مقیم کی امامت و اقتداء کے مسائل

۱۔ مسافر اقتداء مقیم کے پیچھے ہٹے، اندر درست ہے اور مقیم کی اقتداء اسی وجہ سے مقتدی مسافر پر بھی چاروں رکعتیں فرض ہو جاتی ہیں۔

۲۔ مقیم کی اقتداء مسافر کے پیچھے وقت و قضا دونوں سوقتوں میں درست ہے جبکہ دونوں ایک ہی نماز قضا کریں۔ پس اگر مسافر امام ہے اور مقتدی مقیم ہے تو اب مسافر امام اپنی دورعتیں پوری کر کے سلام بھیجے، مقتدی دونوں رکعتوں کے ساتھ ساتھ پیچھے میں بندہ کی مانگ پوری کرنے کے لئے ہڑے ہو جائے اور اندر دینی طریقہ کی پیروی و رعایت میں پورے قعدہ کیا، اب سلام بھیج دیں لیکن یہ ان کے کھٹوں میں نماز و سورت نہ پڑھیں بلکہ وہ حق کی مثل میں ہیں و دوسرہ ٹھنڈی مقدار انداز یہ ہڑے ہوئے کے بعد شروع و جووریں نہ ٹھنڈے پہنے پہ اندازہ کے مطابق قیام رہے۔ ان دورعتوں میں وہ سوچے تو قعدہ نہ بھی نہ کریں۔

۳۔ مسافر امام کے ساتھ یہ کہ اب سے کہ دونوں طرف سلام بھیجنے کے بعد فوراً اپنے مقتدیوں و بندے کے ساتھ میں مسافر دونوں آہستہ میں پوری کریں۔ یہ زیادہ بہتر یہ ہے کہ نماز شروع رہے پہلے بندے و رہنما نہ بھیجے۔ یہ بعد فوراً پہلے شروع میں ہوا یا نہ تب بھی بعد میں دیا جاتا ہے تاہم بعد میں تامل کرنے والوں کو بھی معلوم ہو جائے۔

نماز کے اندر نیت بدلنے کے مسائل

۱۔ مسافر اپنی نماز سے کسی حالت میں قیامت کی نیت کرے حوالہ اول میں یہ درمیان میں یا اخیر میں تو وہ پوری نماز پڑھے مثلاً کسی مسافر نے نہ نماز شروع کیا اور ایک رکعت پڑھنے کے بعد اقامت کی نیت کرنی تو وہ چار رکعت پوری کرے لیکن مراقبہ گزر جانے کے بعد یہ مسافر واقعی نے مسافر امامت فارغ ہونے کے بعد حق مائے کی حالت میں قیامت کی نیت کی تو اس نیت کا اثر اس نماز میں حاصل نہ ہوا مثلاً کسی مسافر نے ایسے وقت ظہر کی نماز شروع کی کہ ایک رکعت پڑھنے کے بعد نہ ہوا وقت آخر ہو یا اس کے بعد اس نے اقامت کی نیت کی تو یہ نیت اس نماز میں اثر نہ کرے گی اس لئے اس کو یہ بات نہ پڑھنی ہوگی لیکن اگر ایک رکعت پڑھنے کے بعد وقت نے اندازہ اقامت کی نیت کی اور نیت کرنے کے بعد نہ ہوا وقت میں یا تو وہ پوری نماز یعنی چار رکعت پڑھنی ہوگی، اسی طرح اگر وہ کسی مسافر نے نماز میں کسی مسافر کا مقتدی ہوا اور یہی اہل حق ہو گیا

اور اپنی لاجتہاد نماز ادا کرنے کے بعد مسافر مہر کے فارغ ہونے کے بعد اس لاحق مقتدی نے اقامت کی نیت کر لی تو اس نیت کا اثر اس کی نماز پر نہیں پڑے گا اور اس کو نماز قصر ہی پر حنی ہوگی اور اگر امام کے فارغ ہونے سے پہلے اقامت کی نیت کر لی تو پوری نماز یعنی چار رعتیں پڑھے۔

۲۔ اگر کسی نماز کے اول وقت میں کوئی شخص مسافر تھا وہ نماز اس نے قصر پڑھ لی پھر انسی وقت میں اقامت کی نیت کی یا اپنے دس وپس گیا تو اس کا اثر اس نماز میں طاعت نہیں ہوا اور وہ قصر پڑھی ہوئی نماز کافی ہوگی وراثر بھی نماز نہیں پڑھی کہ وقت کے اندر اقامت کی نیت کر لی یا اپنے وطن واپس گیا تو اب پوری نماز پڑھے گا کی طرح اگر کسی قسیم نے وقتی نماز نہیں پڑھی تھی۔ اس وقت میں وہ مسافر ہو گیا تو اب قصر نماز پڑھے گا اور سرچر نماز پڑھنے کے بعد اس وقت میں مسافر ہو گیا تو وہی پڑھی ہوئی نماز کافی ہے غرض کہ وقتی فرض کو سرچھنے کے بعد نیت و حالت بدلنے سے اس وقتی نماز پر کوئی اثر نہیں پڑتا بلکہ اس کا اثر اگلے وقتوں پر پڑے گا۔

۳۔ وقتی نماز نہیں پڑھی و اس کا وقت گزر گیا اور اس کے بعد مسافر نے اقامت کی نیت کی تو وہ قصر نماز قصر پڑھے گا اور اگر قسیم نے وقتی نماز نہیں پڑھی و وقت نکل جانے کے بعد غرض شروع دیا تو وہ پوری نماز قصر پڑھے گا۔ خلاصہ یہ ہے کہ اگر وہ نماز میں قصر نماز قصر ہوئی تو اس کو قصر ہی پڑھے خواہ نہ کی حالت میں قصر۔ یہی اقامت کی حالت میں ہو۔ اگر قسیم کی حالت میں کوئی نماز اقتضا ہوئی ہو تو اس کو پوری یعنی چار رعتیں ہی قصر کرے خواہ سفر میں قصر کرے یا حالت اقامت میں۔

وطن اصلی و وطن اقامت کی تشریح

۱۔ وطن دو قسم کا ہوتا ہے۔ اول وطن اصلی و دوم وطن کے پیدا کرنے کی جگہ ہے جبکہ وہ وہاں رہتا ہو یا وہ جگہ ہے جہاں اس کے اہل و عیال رہتے ہوں اور اس کے اہل کو کھانا پالیا ہو۔
دوم ۲۔ وطن اصلی و وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے خود اس کے درمیان مسافت نہ ہو یا نہ ہو، پس اگر کسی شخص نے اپنا شہر یا نکل چھوڑا یا دوسری جگہ چنا۔ مثلاً اور اپنے بیوی بچوں سمیت وہاں رہنے لگا، پہلے شہر و رہنے سے کچھ منسوب نہیں رکھا تو اب یہ دوسرا شہر اس کا وطن اصلی بن گیا اور پہلا شہر اس کے لئے پردیس ہو گیا۔

۳۔ وطن اصلی سفر کرنے سے باطل نہیں ہوتا اور وطن اقامت سے بھی باطل نہیں ہوتا، پس لئے جب بھی اپنے وطن اصلی میں جاتے گا وہ پوری نماز پڑھے گا اگرچہ ایک ہی نماز کے وقت کے لئے

آیا اور خواہ اپنے اختیار سے آیا ہو۔^۱ سفر میں کسی ضرورت کے لئے یا وہاں سے گزرنے کی نیت سے اس میں داخل ہو، اور خواہ وقت کی نیت کرے یا نہ کرے ہر حال میں پوری نماز پڑھے۔
 ۴۔ ایک وطن اقامت دوسرے وطن اقامت سے باطل ہو جاتا ہے، نیز شرعی سفر کرنے یا وطن اصلی میں پہنچ جانے سے بھی باطل ہو جاتا ہے جس اگر ایک وطن اقامت کو ترک کر کے دوسری جگہ وطن اقامت بنایا جن دوسری جگہ پندرہ دن یا زیادہ بٹھیرے کی نیت کرے تو پہلے وطن اقامت ختم ہوئی تو وہ ان دنوں جسکے درمیان مسافت سفر ہو یا نہ ہو، کسی طرح وہ جس اقامت سے سفر شرعی یعنی تین منزل پر روانہ ہو جائے تو قامت باطل ہو جائے گا اور دوبارہ اس جگہ آنے پر قہر نماز دائرے گا اور اگر وطن اقامت سے سفر شرعی مسافت پر روانہ ہو گا تو وطن اقامت باطل نہیں ہوگا اور دوبارہ یہاں آنے پر پوری نماز پڑھنے کی طرح اور اپنے وطن اصلی میں داخل ہو یا تب بھی وطن اقامت باطل ہو جائے گا اور دوبارہ یہاں آئے پر قہر کرے گا لیکن اس صورتوں میں دوبارہ اس مقام پر آکر پندرہ دن یا زیادہ بٹھیرے کی نیت کے گا تو یہ دوبارہ قامت باطل ہوگا۔^۵

مترق مسائل

- ۱۔ جمعہ کے روز روزہ ال سے پہلے، اے دوسرے نکلا، مرد نہیں، اگرچہ اسکی جگہ جاتے جہاں جمعہ فرض نہ ہو۔
- ۲۔ جمعہ کے روز روزوں کے بعد جمعہ کو گزرنے سے پہلے نکلا، مرد، تحریمی ہے، یونہی اس کو نماز جمعہ میں حاضر ہونا واجب ہے۔ پس وہ جمعہ ادا کر کے سفر کرے۔
- ۳۔ عورت شرعی سنہ جنی تین منزل یا اس سے زیادہ مسافت بالبحر، یعنی شہر، بھالی، باپ وغیرہ کے بغیر نہ کرے اور محرم کے سے بھی یہ شرط ہے۔ وہ فاسق، بیباک اور غیر مومن نہ وہ جس محرم کو خدا اور رسول ﷺ کا ورثہ ہو اور جو شریعت کی پابندی نہ رہتا جو یہ محرم کے ساتھ بھی سفر کرنا درست نہیں ہے، ایک یا دو دن کا سفر بھی بغیر محرم کے کرنا بہتر نہیں ہے لیکن اگر قافلہ کے ساتھ ہو تو تین دن سے کم کی راہ بغیر محرم کے جانا جائز ہے۔ (فی زما سے حتیٰ مکان پہنچنا چاہئے، مولف)
- ۴۔ دہ شنبہ (پیر) اور پنجشنبہ (جمعرات) کو سفر کرنا مستحب و بہتر ہے، سفر پر جانے سے پہلے، رکعت نماز غل گھر پر پڑھنا اور عرس و ہجرت پر بھی مسجد میں رکعت نماز غل پڑھنا مستحب ہے۔
- ۵۔ اگر مسافر کو چوروں، ڈاکوؤں یا کسی دشمن یا بل کا خوف ہو یا قافلہ نماز پڑھنے کی مقدار نہ

یہی قدرت ہوتے ہوئے قضا کر دینے سے گنتی کار ہوگا اگر قادر نہ ہو تو گنتی کار نہیں ہو

سواری پر اور کشتی میں نماز پڑھنے کے مسائل
سواری پر نفل نماز پڑھنے کے مسائل

۱۔ شہر یا قسبی سے باہر ضرور۔ دغیہ جا مار پر سورہ غزل ماریڑھنا جاز ہے، خود کوئی سدر ہو یا نہ ہو، درجہ دہ، جا مار جاتا ہو، 'سحر ہی' کو مار پڑھے۔ یہ سوار کی پندرہ میں قبلی طرف منہ رہا شرط نہیں ہے۔ لیکن رشتہ دار کے اہل قسب ہوتا، سقیاں تہہ مستحب ہے۔ جا مار۔ رشتہ کے خلاف سمت کو نماز پڑھنا جائز نہیں ہے۔

[illegible]

۲۔ سنت محمد، میر، مدد سب غفلتِ حکم میں ہیں کیسے سنتِ فخر امام ابوحنیفہ سے
فدا کیے بل غرض سوار پر پڑھنا جائز نہیں۔

۵۔ سوا کی پرکھ پر پڑنے کا یہ قیدیہ تہذیب کہ اشاروں سے عمار پر چھ لے لے جس طرح سوار کی پر بیٹھا سویت باندھ کر رقت وغیرہ دستور پر پڑ کر روع و جودہ اشارے سے کرے اور کندے کا اشارہ روع سے زیادہ جھکا ہوا ہو در دستور قند میں تشدد وغیرہ کرے دیکھ کرے اور جودہ میں کسی چیز یا پاس نہ رکھے خواہ عمار چلتا ہو یا نہیں سو اس لئے کہ ایسا کرنا ہمارے ہے۔

۶۔ تیرے باپ سواری پر سوار رہے ہیں، رحمت پر ہے آپ جلتا ہوتا ہوا جا رہا نہیں اور اگر آپ نہ چلتا، تو وہ عمل قبل سے ہاتھ میں نہ رہیں، عمل تیرے ہاتھ میں نہ رہتا۔

کے۔ اگر نکل نماز میں پرستش نہ پھر جا رہا ہے۔ اور ان کو پورا کیا تو جائز نہیں اور اگر

ممکن نہ ہو لیکن استقبال قبلہ منس ہو تو استقبال قبلہ زنی ہے اور شہر انا معاف ہے
۴۔ فرض و واجب نمازوں کے سواری پر ادا کرنے کے باقی مسائل وہی ہیں جو نفل کے
سواری پر ادا کرنے کے بیان ہوئے ہیں۔

۵۔ اگر حمل یا گاڑی (بہلی یکہ وغیرہ) کا ایک سر (جوا) جانور کے اوپر رکھا ہو تو خواہ وہ
گاڑی چلتی ہو یا بٹھری ہوئی ہو اس میں ہر پڑھنے کا حکم وہی ہے جو جانور پر نماز پڑھنے کا ہے یعنی
فرض و واجب بلا عذر چار نہیں، درست و غلط بل عذر بھی جائز ہیں، و گاڑی کا جوا جانور پر نہ ہو تو او
زمین یا تخت کے حکم میں ہے پس اس میں نماز فرض بل عذر بھی جائز ہے مگر قیام پر قدرت ہوتے
ہوئے کھڑے ہو کر پڑھے اور رقی مہر قدرت نہ ہو، و اگر تا بھی ممکن نہ ہو تو بیٹھ کر پڑھے۔

کشتی و جہاز میں نماز پڑھنے کے مسائل

۱۔ اگر کشتی یا جہاز پانی پر چل رہا ہو تو فرض و واجب نماز عذر کے ساتھ بیٹھ کر پڑھنا بلا اتفاق
جائز ہے اور صاحبین کے نزدیک بل عذر چار نہیں، یہی حق و معتبر ہے، عذرات یہ ہیں، سر جگر مارا،
پڑنا اور قدم نہ جمنّا، کشتی سے باہر نکلنے پر قادر نہ ہونا۔

۲۔ اگر کشتی پانی پر چل نہ رہی، و بلکہ نہ رہے پر بندش ہوئی ہو تو اس میں قیام پر قادر و
ہوئے بیٹھ کر نماز پڑھنا بلا جہاز چار نہیں، و نہ یہ عذر میں کی شکل ہے لیکن اس عذر کی وجہ سے زمین
پر بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز ہے، وہی عذر سے کشتی و جہاز میں بھی بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے۔

۳۔ کشتی و جہاز میں نماز شروع کرتے وقت قبلہ کی طرف نہ کرنا، زنی ہے، خواہ وہ نماز فرض و
واجب ہو یا سنت و نفل و اگر جب کشتی گھومے تو نماز پڑھنے وال بھی چار کعبہ کی طرف پھیر لے اور
برافہ کشتی کے گھومنے کے ساتھ قبلہ کی طرف گھومتا جائے یہاں تک کہ تمام کعبہ کی طرف پوری کر
ے، ا قدرت کے باوجود قبلہ کی طرف نہیں گھومے گا تو اس کی نماز با اتفاق جائز نہ ہوگی۔

۴۔ کشتی میں بیٹھ کر نماز پڑھنے کی صورتوں میں رکوع و سجود پر قادر ہوتے ہوئے اشاروں سے
نماز پڑھنا بلا جہاز نہیں، اگر رکوع و سجود پر قادر نہ ہو تو شرع سے نماز پڑھنا جائز ہے۔

۵۔ ایک کشتی میں جماعت سے نماز پڑھنے کے وہی مسائل ہیں جو زمین پر جماعت کرنے
کے ہیں، ایک کشتی میں سوار دینی کے، قدر، دوسری کشتی میں سوار آدمی کے پیچھے چار نہیں، یعنی امام
کی نماز ہو جائے گی مقتدی کی چار نہیں، ہوائی تین، آرابوں، کشتیوں میں ہوائی ہوں خواہ بندگی ہوئی

۲۔ اسی دن حضرت آدم علیہ السلام کو جنت میں داخل کیا گیا، اسی دن آپ کو جنت سے زمین پر اتارا گیا جو تم بنی آدم کی دنیا و دنیاوی امور و خواہش کی پیدائش کا سبب بنا اور اسی دن آپ کی توبہ قبول ہوئی۔

۳۔ یہ دن مسلمانوں کے لئے عید یعنی خوشی کا دن ہے۔

۴۔ اسی دن قیامت قائم ہوگی۔

۵۔ اسی دن اہل سنت کو دیر رہی ہوا کرے کا سینہ پھٹ جائے گا۔ اس سے کفرت میں اور جہنم و اس سے دیر میں بھی ہوا کرے گا۔

۶۔ اس روز دوزخ گرم نہیں کی جاتی۔

۷۔ اس روز مردے عذاب قبر سے محفوظ رہتے ہیں۔

۸۔ ہر مسلمان مرد و عورت کو اس دن کی رات میں مرتا ہے دو عذاب قبر و قہر سے محفوظ رہتا ہے اور اس کے لئے شہید کا اجر لکھا جاتا ہے۔

۹۔ اس دن روٹیں اکٹھی ہوتی ہیں۔

۱۰۔ ہر شخص جمعہ کے دن کو مسجد میں جائے اور جہاد اور ہر شخص کے رشتہ جمعہ کے دن وقت تک کے ساتھ معاف ہو جائیں گے اور ہر قدم سے عوض ایک سال کا ملے گا۔ عید نمازوں اور روزوں کا ثواب ملے گا۔ عید احادیث میں ہے۔

۱۱۔ تارکب جمعہ کے لئے سخت وعیدیں احادیث میں آئی ہیں۔

۱۲۔ اس دن میں ایک سرعت ایسی ہے جس میں دعا قبول ہوتی ہے یہ تعین نہیں ہے بلکہ اس کے بارے میں مختلف اقوال ہیں اس میں سے وقتوں کوئی ہیں۔ یہ کہ امام کے منہ کے لئے منہ پر پڑنے سے شتر نماز تک کی وقت ہے، دوسرا یہ کہ جمعہ کی پچھلی سرعت یعنی عصر سے غروب تک کسی وقت ہے، اور ان میں ایک سرعت قبولیت کی ہوتی ہے جس جمعہ میں دوسرے میں ہو گئیں۔

۱۳۔ جمعہ کا دن جمعہ کی رات سے انفس ہے۔

نماز جمعہ کا حکم

جمعہ کی نماز فرض میں ہے اور اس کی اہمیت کی تاکید۔ نماز سے زیادہ ہے۔ جمعہ دن نماز جمعہ نماز طہر کے قائم مقام کر دی گئی ہے اس لئے اس سے دعا کرنے سے ظہر اس کے ذمے سے

مناظرہ ہو جاتی ہے۔

نماز جمعہ واجب ہونے کی شرطیں

نماز واجب ہونے کی شرطوں کے علاوہ نماز جمعہ واجب ہونے کی کچھ اور بھی شرطیں ہیں۔ سب تک یہ سب شرطیں نمازی میں نہ پائی جائیں۔ اس وقت تک اس پر نماز جمعہ فرض نہیں ہوتی، لیکن اگر ایسا شخص نماز جمعہ پڑھ لے تو اس میں نماز جمعہ واجب ہے۔ اور غرض کا فرض اس سے دے سے اتر جائے گا مثلاً کوئی مسافر یا کوئی عورت نماز جمعہ پڑھے تو منہ سے کہے دے سے اتر جائے گی بلکہ مسافر، مکلف سے نماز جمعہ پڑھنا مکلف سے بت عورت کے لئے اپنے گھر میں نماز ظہر پڑھنا افضل ہے وہ شرطیں یہ ہیں۔

۱۔ آزاد انسان غلام پر جمعہ فرض نہیں ہے۔ بہتہ مکاتب غلام پر یا جس غلام کا کچھ حصہ آزاد ہو باقی سے منے کہ کر مالک کو دینا اس پر جمعہ فرض ہے۔

۲۔ مرد ہونا، عورت اور غنئیہ اشکال پر جمعہ فرض نہیں ہے۔

۳۔ شہر میں مقیم ہونا، مسافر پر جمعہ فرض نہیں ہے۔

۴۔ تندرست ہونا، مریض پر جمعہ فرض نہیں ہے، جو مرض جامع مسجد تک پہنچ جائے سے مانع ہو اس کا اعتبار ہے، جو مانع کی کمزوری کی وجہ سے مسجد تک نہ جاسکے تو یہ مریض سے حکم میں ہے۔

۵۔ چلنے پر قادر ہونا، اپاہج پر جمعہ فرض نہیں ہے۔

۶۔ مین یعنی آنکھوں والا ایک آنکھ والا ہو، جیٹا ہو، مسکند جمعہ تک بلا تکلف نہ جاسکتا ہو

اس پر جمعہ فرض نہیں ہے، جنس مایینا بلا تکلف اور بلا عذر بازاروں، مکلوں وغیرہ میں چلتے پھرتے ہیں اور جامع مسجد میں بلا تکلف جاسکتے ہیں ان پر جمعہ فرض ہے۔

۷۔ جماعت ترک کرنے کے جو عذر دست بیان ہو چکے ہیں ان میں سے کوئی عذر موجود نہ ہونا، اگر ان عذروں سے کوئی عذر پایا جائے تو نماز جمعہ فرض نہیں ہوگی۔

نماز جمعہ صحیح ہونے کی شرطیں

۱۔ مصر یعنی شہر یا قصبہ یا بازار گاؤں ہونا، پس چھوٹے گاؤں یا بخش میں نماز جمعہ درست نہیں ہے، قصبہ یا بازار گاؤں وہ ہے جس کی آبادی مثلاً تین چار ہزار ہو یا اپنے آس پاس کے علاقے میں

وہ بڑا گاؤں یا قصبہ کہلاتا ہو اور اس میں ایسی دوکانیں ہوں جن میں روزمرہ کی ضروریات بالعموم میسر آ جاتی ہوں اور کوئی حکم یا پچھایت وغیرہ بھی ایسی ہو جو ان کے معاملات میں فیصلہ کرتی ہو نیز کوئی ایسا عالم دین بھی وہاں رہتا ہو جو روزمرہ کے ضروری مسائل ان لوگوں کو بتا سکے اور جمعہ میں خطبہ پڑھ سکے اور نماز جمعہ پڑھا سکے، پس ایسے گاؤں میں نماز جمعہ درست و فرض ہے، شبہ کے آس پاس کی ایسی آبادی جو شہر کی منسلکوتوں، درختوں کے کٹے شے سے ٹٹی ہوئی مویشی قبضہ میں، چھاؤنی، کھیریاں اور شیشیں وغیرہ یہ سب فتنے مصیبتیں ہیں، درخت کے ٹکڑے میں ہیں ان میں نماز جمعہ اگر اترنا ہی ہے۔

۶۔ بادشاہ اسلام کا ہونا خواہ وہ عادل ہو یا مہملہ یا شاہ کا، اب نہ تو ایسی نرس کو بادشاہ نے حکم دیا، وادروہ امیر یا قاضی یا خطیب ہوں گے بغیر جمعہ دار، صحیح نہیں ہے، بادشاہ کا نائب موجود ہو اور وہ کسی دوسرے شخص سے نماز پڑھو دے تو جائز و درست ہے، لیکن یہ قصبہ میں ان میں سے کوئی موجود نہ ہو، وادروہ بادشاہ سے اجازت نہ لے سکتے ہوں تو شبہ کے ٹک ایک شخص کو مقرر کر لیں اور وہ خطبہ و نماز جمعہ پڑھائے یہ جائز و درست ہے چونکہ ہمارے زمانے میں حکومت کو ان امور کی طرف توجہ نہیں ہے لہذا لوگ خود کسی شخص کو مقرر کریں وہ ان کا خطبہ دے اور نماز پڑھائے یہ جائز و درست ہے۔

۳۔ اگر اسلام دار، راجہ یا راجہ میں نماز جمعہ درست نہیں ہے۔ (جنس فقہانے دارا اسلام لوشرائط جمعہ میں نہیں لکھے، ان سے کہ بادشاہ و سرداروں میں یہ شرط خود ہی داخل ہے اور بعض نے بادشاہ اسلام یا اس کے نائب کا ہونا بھی شرط قرار نہیں دیا کیونکہ یہ شرعی عقلی احتیاط کے درجہ میں ہے نہ یہ کہ اس کے بغیر شرعی نماز جمعہ درست نہیں ہوتی اسی لئے بعض فقہاء کے نزدیک بادشاہ کا مسماں دینا بھی شرط نہیں ہے، وند علم با مصاب)

۴۔ ظہر کا وقت ہونا، پس وقت ظہر سے پہلے یا اس کے نکل جانے کے بعد نماز جمعہ درست نہیں حتیٰ کہ اگر نماز پڑھنے کی حالت میں، وقت چار یا تو نماز فسد ہو جائے گی، چہ تعدد حیرہ بعد از شہدہ، اگر چکا ہو یعنی یہ نماز نفل ہو جائے گی ورنہ کو نماز ظہر کی تضاد بنی ہوئی جمعہ کی قضا نہیں پڑھنی جاتی بلکہ اب غم نہ ہی کی قضا واجب ہوگی و اسی نیت جمعہ پر ظہر کی بنائے کرے کیونکہ دونوں مختلف نمازیں ہیں بلکہ نئے سرے سے ظہر قضا کرے۔

۵۔ وقت کے اندر نماز سے پہلے بدھنصل خطبہ پڑھنا، بغیر خطبہ کے نماز جمعہ پڑھنی گئی یا وقت سے پہلے خطبہ پڑھا یا نماز کے بعد پڑھا، یا خطبہ پڑھے میں خطبہ پڑھنے کا ارادہ نہ ہو یا خطبہ و نماز میں زیادہ فاصلہ ہو جائے تو نماز جمعہ درست و جائز نہیں ہے۔

۶۔ جماعت کا ہونا، یعنی امام کے علاوہ کم از کم تین آدمی خطبہ کے شروع سے پہلی رکعت کے سجدہ تک موجود ہوں ورنہ نماز جمعہ صحیح نہیں ہوگی، یہ ضروری نہیں کہ جو تین آدمی خطبہ کے وقت حاضر تھے وہی نماز میں بھی ہوں پس اگر خطبہ کے وقت موجود آدمی درمیان میں کسی وقت چلے گئے ان کی بجائے اور تین آدمی آگئے اس طرح امام کے ساتھ خطبہ کے شروع سے پہلی رکعت کے سجدہ تک ہر حال میں تین آدمی موجود رہے تو نماز جمعہ درست ہے بشرط یہ ہے کہ یہ تین آدمی ایسے ہوں جو امامت کر سکیں پس اگر عورتیں یا نابالغ شریک ہوں تو نماز جمعہ درست نہ ہوگی اسی طرح اگر پہلی رکعت کا سجدہ کرنے سے پہلے لوگ چلے جائیں ورنہ تین آدمیوں سے کم باقی رہ جائیں یا کوئی نہ رہے تو نماز جمعہ فاسد ہو جائے گی۔ لیکن اگر سجدہ کرنے کے بعد چلے جائیں تو کچھ حرج نہیں نماز جمعہ درست ہو جائے گی۔

۷۔ اذان عام، یعنی عام اجازت کے ساتھ علیٰ عدل نماز جمعہ دار نما، اس کا مطلب یہ ہے کہ مسجد کے دروازے کھول دیے جائیں اور یہ سب دُور کوٹنے کی اجازت ہو جن پر جمعہ ادا کرنا فرض ہے پس ایسی جگہ جمعہ کی نماز صحیح نہیں ہوتی جس خاص لوٹ آسکتے ہوں اور ہر شخص کو آنے کی اجازت نہ ہو، اگر پھر لوٹ مسجد میں جمع ہو کر مسجد کے دروازے بند کر لیں اور نماز جمعہ پڑھیں تو جائز نہیں ہے۔

فائدہ: اگر شرط صحت جمعہ میں سے کوئی شرط نہ پائی جائے اس کے باوجود کچھ لوگ نماز جمعہ پڑھیں تو ان کی نماز جمعہ ادا نہ ہوگی، ان پر نماز ظہر ادا کرنا فرض ہے اور یہ نماز نفل ہو جائے گی، چونکہ نماز نفل کا اتمام سے پڑھنا مکروہ تحریمی ہے اس کے اس حالت میں نماز جمعہ پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔

مسائل خطبہ جمعہ

جمعہ کے خطبہ کے فرائض

۱۔ وقت اور وہ زوال کے بعد ہے یعنی ظہر کی نماز کا وقت ہے، اگر زوال سے پہلے خطبہ پڑھا تو جائز نہیں۔

۲۔ خطبہ کا نماز جمعہ سے پہلے ہونا پس اگر نماز جمعہ کے بعد خطبہ پڑھا تو جائز نہیں ہے۔

۳۔ خطبہ کی نیت سے لوگوں کے سامنے اہل تہجد کا ذکر کرنا، اور صرف الحمد للہ یا سبحان

اللہ یا لا الہ الا اللہ کہہ دے تو خطبہ کا فرض ادا ہو جائے گا۔ لیکن صرف اس قدر پراکتفا کرنا نفلت سنت کی وجہ سے مکروہ ہے۔ یہ کراہت بعض کے نزدیک تحریمی اور بعض کے نزدیک تنزیہی ہے۔ صحابین کے نزدیک ذکر طویل یعنی کم از کم تشہد کی مقدار ہونا ضروری ہے اس سے کم جائز نہیں۔

- ۴۔ خطبہ ایسے لوگوں کے سامنے پڑھنا جن کے موجود ہونے سے جمعہ درست ہوتا ہے یعنی کم از کم تین بالغ و عاقل مردوں خواہ وہ معذور ہوں یعنی مسافر یا یر لیس یا غلام ہوں اور خواہ بہرے یا سوائے ہونے ہوں یا دور ہوں، اور وہیں تک نہ پہنچتی ہو تب بھی خطبہ چار ضرور درست ہے جنس کے نزدیک ایک دو آدمیوں کے سامنے خطبہ پڑھنے، اور تیس آدمیوں کے ساتھ نماز پڑھنے سے خطبہ نماز جمعہ درست ہے لیکن پہلے قس میں حقیقہ ریادہ ہے، براہ نے تنہا خطبہ پڑھا یا صرف عورتوں اور بچوں کے سامنے خطبہ پڑھا تو صحیح یہ ہے کہ جائز نہیں اور بعد درست نہیں۔
- ۵۔ خطبہ کا جہ سے ہونا یعنی اتنی دور سے ہو کہ رکوع مانع نہ ہو تو پانچ الے لوگ سن سکیں۔
- ۶۔ خطبہ اور نماز کے درمیان زیادہ وقفہ نہ ہونا۔

خطبہ کی سنتیں و مستحبات

۱۔ طہارت یعنی خلیب کا حدت سے پانی دونا محدث و جنبی کو خطبہ پڑھنا مکروہ ہے اور اس کا لوٹنا مستحب ہے۔

۲۔ ستر عورت ہونا، یہ اگر چہ حدیث میں فرض ہے خواہ نماز میں ہو یا نماز سے باہر، لیکن خطبے کے لئے سنت ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس کے بغیر خطبہ پڑھا تو کراہت سے ساتھ ساتھ ہو جائے گا اگرچہ باستر ہونے کا گنہ اس پر الگ لازم ہے گا اسی طرح مسجد میں داخل ہونے کے لئے حدت اکبر سے طہارت ہونا واجب ہے لیکن خطبے کے لئے سنت ہونے کا مطلب یہ ہے کہ خطبہ کراہت سے ساتھ ادا ہو جائے گا لیکن مسجد میں حدت کبیر کی حالت میں داخل ہونے کا سدا لب ہو۔

۳۔ خطبہ شروع کرنے سے پہلے خطیب کا منبر پر بیٹھنا۔

۴۔ خطیب کا منبر پر ہونا اور منبر کا محراب کے بائیں جانب ہونا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدا کی نیت سے خطبہ پڑھنا۔

۵۔ اگر منبر نہ ہو تو عصا (ٹٹھی) ہاتھ میں لینا، اور منبر ہو تو عصا ہاتھ میں لینا سنت غیہ مؤکدہ ہے۔

۶۔ جو شہر تلوار سے فتح ہوا ہو اس میں، اگر خطیب، اراکین یا اس کا نائب ہو تو خطبے کے وقت تلوار گردن میں لٹکائے، بادشاہ اسلام یا اس کے نائب کے علاوہ اور وہی ایسا نہ کرے اور جو شہر تلوار سے فتح نہیں ہوا وہاں ایسا نہ کرے۔

۷۔ جب خطیب منبر پر بیٹھ جائے تو دوسری اذان، اس کے سامنے دینا، یہ اذان خطیب کے سامنے ہونی چاہئے خواہ منبر کے پاس پہلی صف میں ہو یا ایک دو صفوں کے بعد یا ساری صفوں کے بعد مسجد میں ہو یا باہر ہر طرح جائز ہے۔

۸۔ خطبہ کھڑے ہو، پڑھنے عذر کی حالت میں بیٹھ کر خطبہ پڑھنا بہت جائز ہے اور بلا عذر کراہت کے ساتھ جائز ہے، خطبہ کا کسی کتاب وغیرہ سے دیکھ کر پڑھنا جائز ہے۔

۹۔ حاضرین کی طرف منہ اور قیبلہ کی طرف پیٹھ کرنا اور حاضرین کا قبلہ رو ہو کر بیٹھنا۔

۱۰۔ خطبہ شروع کرنے سے پہلے اپنے دل میں، غوثِ ہند من الشیطان ارجیم پڑھنا۔

۱۱۔ خطبہ جبر سے یعنی ایسی آواز سے پڑھنا کہ سُن سکیں لیکن صحیح روایت کی بنا پر اتنی آواز سے پڑھنا کہ پاس والے سن سکیں فرض ہے جیسا کہ فرغِ خطبہ میں بیان ہوا اور من سب درجہ تک بلند آواز سے پڑھنا دونوں خطبوں میں سنت ہے لیکن دوسرے خطبے میں پہلے کی نسبت آواز پست ہو۔

۱۲۔ دو خطبے پڑھنا۔

۱۳۔ دونوں خطبے عربی میں پڑھنا۔

۱۴۔ خطبہ الحمد للہ سے شروع کرنا۔

۱۵۔ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کرنا جو اس کے لائق ہے۔

۱۶۔ شہادتین یعنی اَشْہَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللہُ وَاَشْہَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللہِ کہنا۔

۱۷۔ اردو شریف پڑھنا۔

۱۸۔ وعظ و نصیحت کرنا۔

۱۹۔ قرآن مجید کی کچھ آیتوں یا کسی سورت کا پڑھنا اس کی کم سے کم مقدار ایک آیت ہے اور

یہ دونوں خطبوں کے لئے الگ الگ سنت ہے۔

۲۰۔ دونوں خطبوں کے درمیان تہی دیر بیٹھنا کہ قیام مرتبہ سبحان اللہ کہہ سکیں یا حسب

ضرورت زیادہ وقفہ کرے اس جلسہ کا چھوڑنا برا ہے۔

۲۱۔ دوسرے خطبے میں مذکورہ امور یعنی حمد و ثناء و اردو شریف و کلمہ شہادتین کا عادیہ کرنا۔

- ۲۲۔ دوسرے خطبے میں وعظ و نصیحت کی بجائے مسلمان مردوں اور عورتوں کے لئے دعا کرنا۔
- ۲۳۔ خطبے کو زیادہ طویل نہ کرنا بلکہ نماز سے کم رکھنا، دونوں خطبے طویل مفصل کی کسی سورت کے برابر ہوں، اسی سے زیادہ کرنا مکروہ ہے۔
- ۲۴۔ دوسرے خطبے میں نبی ﷺ کے آل و اصحاب و ازواج مطہرات خصوصاً خلفائے راشدینؓ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں بیچ حضرت حمزہ و حضرت عباس رضی اللہ عنہما جمعین کا ذکر اور ان کے لئے دعا کرنا مستحسن ہے، صدر اول سے اس پر عمل چلا آ رہا ہے، بادشاہ وقت کے لئے عدل و انصاف وغیرہ کی دعا کرنا لیکن ان کی غلط تعریف کرنا مکروہ تحریمی ہے بلکہ حرام تک ہے۔
- ۲۵۔ دوسرا خطبہ الفاظ مسنونہ الحمد للہ محمد و متبعینہ الخ سے شروع کرنا مستحب و بہتر ہے۔
- ۲۶۔ خطبے کے وقت حاضرین کا تشہد میں بیٹھنے کی طرح دوڑا نوٹھن مستحب ہے، چونکری مار کر یا دونوں گھٹنے کھڑے کر کے بیٹھنا بھی جائز ہے، یا جس طرح آسانی سے بیٹھ سکے بیٹھ جائے۔
- ۲۷۔ خطبہ ختم ہونے کے متصل ہی قامت کہہ کر نماز شروع کرنا۔

ممنوعات و مکروہات خطبہ

۱۔ جو چیزیں نماز کی حالت میں حرام و ممنوع ہیں وہ خطبے میں بھی حرام و ممنوع ہیں، پس جب امام خطبے کے لئے کھڑا ہوا اس وقت سے کھانا پینا، کلام کرنا، تسبیح وغیرہ پڑھنا، سلام کرنا، سلام و چیمینک کا جواب دینا وغیرہ سب، موقوف و حرام ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک سننے پر زبان سے درود شریف نہ پڑھے البتہ دل میں پڑھ لے، اسی طرح صحابہ کرام کے نام پر رضی اللہ عنہ یا چیمینک کا جواب الحمد للہ وغیرہ بھی دل میں کہہ لے، قریب و دور سب کے لئے یہی حکم ہے۔ خطیب کے لئے بھی خطبے میں کلام وغیرہ کرنا مکروہ تحریمی ہے لیکن نیکی کا امر کرنا اور برائی سے روکنا اور کوئی شرعی مسئلہ بتا دینا جائز ہے۔

۲۔ ہر قسم کی نماز پڑھنا و سجدہ کرنا و قرآن مجید وغیرہ پڑھنا منع ہے سوائے صاحب ترتیب کے کہ اس کو قضا نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے، اگر کسی نے خطبہ شروع ہونے سے پہلے سجدہ مؤکدہ قبل جمعہ شروع کی ہوئی ہے تو رائج یہ ہے کہ وہ خطبہ شروع ہونے پر بھی پڑھتا رہے اور اس کو پورا کر لے۔

۳۔ اول سے آخر تک خطبہ سنا حاضرین پر واجب ہے، امام سے قریب ہونا دور ہونے کی بہ نسبت افضل ہے لیکن قریب ہونے کے لئے خطبہ شروع ہونے پر لوگوں کی گردنیں ۔

بھلائی کر جانا مکروہ تحریمی ہے، خطبہ شروع ہونے سے پہلے اگر آگے جگہ ہو تو اس طرح جانا جائز ہے۔

۴۔ خطیب کے دعا کرتے وقت سامعین کا ہاتھ اٹھانا اور زبان سے آمین کہنا جائز نہیں ہے ایسا کریں گے تو گنہگار ہوں گے، بغیر ہاتھ اٹھائے دل میں دعا مانگنا جائز ہے۔

۵۔ خطبے میں درود شریف پڑھتے وقت خطیب کا دائیں بائیں منہ کرنا بدعت ہے اور اس کا ترک لازمی ہے۔

۶۔ رمضان المبارک کے آخری جمعہ کے خطبے میں وواع و فراق کے مضامین پڑھنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و اصحاب کرام رضی اللہ عنہم و سلف صالحین سے ثابت نہیں ہے اگرچہ فی نفسہ مباح ہے لیکن اس نے پڑھنے کو ضروری سمجھنا ورنہ پڑھنے والے کو مطعون کرنا برا ہے اور بھی کئی برائیاں ہیں ان خرابیوں کی وجہ سے ان کلمات کا ترک لازمی ہے تاکہ ان خرابیوں کی اصلاح ہو جائے۔

۷۔ جب خطیب خطبے کے لئے منبر پر کھڑا ہو تو لوگوں کو سلام نہ کرے یہی رائج ہے۔

۸۔ خطبے کی سنتوں کے خلاف کرنا مکروہ ہے۔

۹۔ جمعہ کی پہلی اذان ہوتے ہی خطبہ اور جمعہ کے لئے سعی (تیری) واجب ہے اور خرید و فروخت یا کسی اور کام میں مشغول ہونا مکروہ تحریمی ہے اور مسجد کے اندر یا اس کے دروازے پر خرید و فروخت کرنا سخت گناہ ہے، سعی سے مرد و عیمان و وقار کے ساتھ جانا، دران امور کو ترک کرنا ہے جو خطبہ اور نماز میں حاضر ہونے کے منافی ہیں۔

۱۰۔ عربی کے علاوہ کسی اور زبان میں خطبہ پڑھنا یا عربی کے ساتھ کسی اور زبان کے اشعار یا تقریر وغیرہ مانا خلاف سنت متواترہ اور مکروہ تحریمی ہے در اگر کبھی کبھی ہو تو مکروہ تنزیہی ہے۔

خطبہ پڑھنے کا مسنون طریقہ

نماز سے پہلے خطیب منبر پر بیٹھے اور اس کے سامنے مؤذن اذان کہے جب اذان ہو چکے تو امام نمازیوں کی طرف منہ کر کے کھڑا ہو اور خطبہ پڑھے پہلے خطبہ پڑھ کر تھوڑی دیر کے لئے بیٹھ جائے پھر کھڑا ہو کر دوسرا خطبہ پڑھے جب دوسرا خطبہ ختم ہو تو امام منبر سے اتر کر محراب کے سامنے کھڑا ہو جائے اور مؤذن حسب دستور تکبیر کہے اور حاضرین کھڑے ہو کر امام کے ساتھ نماز ادا کریں۔

نماز جمعہ کے متفرق مسائل

۱۔ بہتر یہ ہے کہ جو شخص خطبہ پڑھے وہی نماز پڑھائے اگر نماز کوئی دوسرا شخص پڑھائے تب بھی جائز ہے۔

۲۔ اگر امام کو خطبے کے بعد حدث ہو گیا تو اس شخص کو خیفہ بنانا جائز ہے جو خطبے میں حاضر تھا جو حاضر نہیں تھا اس کو خیفہ بنانا جائز نہیں، اگر نماز میں حدث ہو تو ہر شخص کو خیفہ بنانا جائز ہے۔ خواہ وہ خطبے میں حاضر تھا یا نہیں۔

۳۔ اگر کسی سمجھ دار نابالغ نے بادشاہ کے حکم سے خطبہ پڑھا اور بالغ نے نماز پڑھا تو جائز ہے۔ یہی مختار ہے۔

۴۔ خطبہ ختم ہونے کے بعد متصل ہی تکبیر قائم کہہ کر نماز شروع کر دینا سنت ہے، یعنی خطبہ اور تکبیر قائم کے درمیان کوئی دنیوی کام کرنا مکروہ تحریمی ہے اگر نہ صلہ یا وہ ہو جائے تو دوبارہ خطبہ پڑھا جائے لیکن دینی کام مثلاً کسی کو مسکہ بتانے یا سیل کا امر کرنے یا برائی سے روکنے یا دھو نہ رہے تو وضو کے لئے جانے سے کوئی کراہت نہیں اور خطبہ دوبارہ پڑھنے کی ضرورت نہیں ہے۔۔

۵۔ نماز جمعہ کی نیت کے لئے عربی میں اس طرح کہے!

لَوِيتُ اَنْ اَصَلِّيَ رَكْعَتِي الْفَرَضِ صَلَوةَ الْجُمُعَةِ

اردو میں یہ کہے۔ ”میں نے ارادہ کیا کہ دو رکعت فرض نماز جمعہ پڑھوں“ باقی الفاظ دوسری نیتوں کی طرح کہے۔

۶۔ فرض نماز جمعہ دو رکعت ہیں امام۔ رکعت میں الحمد کے بعد جو سورت چاہے پڑھے اور ہر رکعت میں قرأت جبر کے ساتھ کرے کبھی پہلی رکعت میں سورہ جمعہ اور دوسری میں سورہ منافقون یا پہلی رکعت میں سورہ اسم ربک اعلیٰ اور دوسری میں سورہ اتک حدیث وغیرہ پڑھا کرے لیکن ان پر پیشگی نہ کرے۔

۷۔ اگر نماز جمعہ میں عذر سے جتنی جگہ کی وجہ سے کسی دوسرے شخص کی پیٹھ پر جہد کرے۔ جائز ہے۔

۸۔ جو شخص جمعہ کی نماز میں شہید یا مجروح ہو یا سب کے بعد تشہد میں شامل ہوا تو وہ نماز

جمعہ ہی کی نیت کر کے شامل ہو اور تین کے نزدیک وہ جمعہ کی نماز پوری کرے خواہ وہ مسافر ہو یا مقیم، مسبوق کو اپنی مسبوقانہ نماز میں اختیار ہے کہ قرأت جہ سے پڑھے یا آہستہ پڑھے۔

۹۔ جو شخص دوسری نمازوں میں امام ہونے کے لائق ہے وہ نماز جمعہ کا امام ہونے کے بھی لائق ہے پس مسافر یا غلام یا مریض نماز جمعہ کا امام ہو سکتا ہے۔

۱۰۔ جس شخص پر جمعہ فرض ہے اسے شہر میں نماز جمعہ ہو جانے سے پہلے نماز ظہر پڑھ لینا مکروہ تحریمی اور بعض کے نزدیک حرام ہے اور اس کو ظہر پڑھ لینے کے بعد بھی جمعہ کے لئے جانا فرض ہے۔ لیکن اگر کسی کو نماز جمعہ نہ ملے تو اب اس کو تنہا کی نماز پڑھنا فرض ہے جبکہ دوسری جگہ جمعہ نہ مل سکے لیکن جمعہ ترک کرنے کا گناہ اس کے ذمہ ہوگا جو معذور ہیں مثلاً مریض و مسافر وغیرہ ان کو امام کے نماز جمعہ سے فارغ ہونے تک ظہر کی نماز نہ کرنا مستحب ہے ورنہ اس سے پہلے پڑھ لینا مکروہ تنزیہی ہے۔

۱۱۔ اگر کوئی گاؤں کا آدمی جمعہ پڑھنے کے شہر میں آیا، ورنہ اس کا زیادہ تر مقصد جمعہ پڑھنا ہے اگرچہ دوسری ضروریات کا بھی۔ وہ ہو تو اس کو جمعہ پڑھنے کا ثواب ملے گا۔

۱۲۔ ایک شہر کی متعدد مسجدوں میں نماز جمعہ جائز ہے۔ لیکن بہتر یہ ہے کہ ایک شہر میں ایک ہی مسجد میں سب لوگ جمع ہو کر نماز جمعہ ادا کریں۔

۱۳۔ ایک مسجد میں بارہ نماز جمعہ کی جماعت کرنا جائز نہیں ہے خواہ بہت سے لوگوں ہی کا جمعہ کیوں نہ ہو، کسی دوسری ایسی مسجد میں جہاں ہمیشہ نماز جمعہ ہوتی ہو اور وہاں نماز جمعہ مل سکتی ہو تو وہاں جا کر شامل ہو جائیں اور اگر ایسی کسی مسجد میں نماز جمعہ نہ مل سکے تو نئی جگہ یعنی کسی ایسی مسجد میں جہاں پہلے سے نماز جمعہ نہ ہوتی ہو جمعہ نہ پڑھیں بلکہ الگ الگ ظہر کی نماز پڑھیں ظہر کی نماز بھی جماعت سے نہ پڑھیں۔

جمعہ کے سنن و آداب

۱۔ ہر مسلمان کو جمعہ کا اہتمام و بخشش (جمعات) سے کرنا چاہئے یعنی اس دن عصر کے وقت سے استغفار وغیرہ زیادہ کرے، صاف کپڑے اور خوشبو وغیرہ مہیا کر کے رکھے۔

۲۔ جمعہ کے دن زیر ناف اور بغضوں کے بال صاف کرے، سر کے بال لیں ناخن ٹھیک کرائے اگر یہ بہت زیادہ بڑھے ہوئے نہ ہوں تو بہتر یہ ہے کہ نماز جمعہ کے بعد ٹھیک کرائے ورنہ نماز جمعہ سے قبل ٹھیک کرنا افضل ہے اور بعض کے نزدیک ہر حال میں جمعہ سے پہلے ہی ان کو ٹھیک

- کرانا افضل ہے اور احادیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب، مسواک کرے اور غسل کرے، غسل کے وضو سے ہی نماز جمہاد کرنا افضل ہے اور اگر غسل کرنے کے بعد وضو جاتا رہا اور نیا وضو کر کے نماز ادا کی تب بھی سنت غسل، داہو گئی، اچھے کپڑے پہنے، بہتر ہے کہ سفید ہوں۔
- جمہ اور عیدین کے کپڑے عام دنوں کے لباس سے الگ ہوں تو مستحب ہے یہ بدم کے منافی نہیں ہے ممکن ہو تو تیل و خوشبو وغیرہ لگائے افضل خوشبو وہ ہے جس میں مشک کے ساتھ گلاب ملا ہوا ہو۔
- ۳۔ جامع مسجد میں بہت سویرے جائے اور پہلی صف میں جگہ لینے کی ہمت کرے جو شخص جتنا سویرے جائے گا اسی قدر ثواب پائے گا لیکن جگہ رکھنے کے لئے سویرے سے مصلیٰ چھا کر چلے جانا ٹھیک نہیں ہے البتہ اگر پہلے سے آکر زور اور دھم میں مشغول تھا پھر کسی ضرورت کے لئے جانا پڑا اور کپڑا وغیرہ اپنی جگہ پر چھوڑ گیا تو مضا نقد نہیں۔
- ۴۔ مستحب یہ ہے کہ نماز جمعہ کے لئے پیادل چل کر جائے، سواری پر جانا بھی جائز ہے۔
- ۵۔ جمعہ کے دن سورہ کہف پڑھنے میں بہت ثواب ہے خواہ نماز سے پہلے پڑھے یا پیچھے یا جمعہ کی رات میں پڑھے، اور رات یا دن کے اول حصے میں پڑھنا افضل ہے، جمعہ کے دن یا رات میں سورہ دخان اور سورہ یس پڑھنے کی فضیلت بھی آئی ہے۔
- ۶۔ جمعہ کے دن درود شریف پڑھنے میں اور دنوں سے زیادہ ثواب ملتا ہے اس لئے کثرت سے درود شریف پڑھے۔
- ۷۔ جمعہ کے روز زیارت قبول کرنا مستحب ہے۔

عیدین کی نماز کا بیان

نماز عیدین کا حکم وغیرہ

شوال کے مہینے کی پہلی تاریخ کو عید فطر اور ذی الحجہ کی دسویں تاریخ کو عید الاضحیٰ کہتے ہیں یہ دونوں دن اسلام میں عید در خوشی کے دن ہیں ان دونوں عیدوں میں دو دو رکعت نماز شکرانے کے طور پر پڑھنا واجب ہے اور یہ انہی دو گون پر واجب ہے جن پر جمعہ فرض ہے جمعہ کی نماز کے فرض ہونے اور صحیح ہونے کے لئے جو شرطیں بیان ہو چکی ہیں وہی سب شرطیں عیدین کی نماز کے لئے بھی ہیں سوائے خطبے کے کہ جمعہ کی نماز میں خطبہ فرض اور شرط ہے اور

اس کا نماز سے پہلے پڑھنا ضروری ہے عیدین کی نماز میں خطبہ شرط یعنی فرض نہیں بلکہ سنت ہے اور نماز کے بعد پڑھا جاتا ہے، اگر عیدین کا خطبہ نماز سے پہلے پڑھ لیا یا بالکل ترک کر دیا تو برا کیا مگر نماز ہو گئی۔ عیدین کے خطبے کا بلکہ تمام خطبوں کا سنا جمعہ کے خطبوں کی طرح واجب ہے اور بون، کھانا پینا، سلام و جواب سلام وغیرہ سب امور ممنوع و حرام اور مکروہ تحریمی ہیں تفصیل جمعہ کے خطبہ میں بیان ہو چکی ہے، نماز عیدین کے لئے اذان و اقامت نہیں ہے بلا وجہ عیدین کی نماز چھوڑنا گمراہی و بدعت ہے۔ چھوٹے گاؤں میں جہاں جمعہ پڑھنا صحیح نہیں ہے نماز عیدین پڑھنا مکروہ تحریمی ہے یعنی وہ نفل ہوں گے اور نفوس کا جماعت کے ساتھ پڑھنا مکروہ تحریمی ہے، اگر جمعہ کے روز عید الفطر یا عید الفصحی ہو تو نماز جمعہ اور نماز عید دونوں کا ادا کرنا لازمی ہے۔

عید کے دن کے سنن و مستحبات

۱۔ عید کے دن جلدی جاگنا اور صبح کی نماز اپنے محلے کی مسجد میں پڑھنا۔
 ۲۔ غسل کرنا، اگر کسی نے رمضان مبارک کے آخری جمعہ کو سر کے بال، الہیں و ناخن وغیرہ نہ کٹائے ہوں تو عید الفطر کے دن سنا سنت ہے، اور عید الفصحی میں قربانی کرنے والے کو نماز و قربانی کرنے کے بعد بال بنوانا ناخن ستر و نااستحب ہے اور اس کو جب ذی الحجہ شروع ہو اس وقت سے پہلے بال و ناخن ستر والیا چاہئے، ان دنوں میں مستحب یہ ہے کہ نہ کٹوائے بلکہ حاجیوں کے ساتھ مشابہت پیدا کرے لیکن اگر ذی الحجہ شروع ہونے سے پہلے نہ کتر و اسکا ادرا ب زیادہ بڑے ہو گئے ہوں تو کتر والینا چاہئے۔

۳۔ مسواک کرنا۔

۴۔ اپنے پاس موجود کپڑوں میں سے اچھے کپڑے پہننا خواہ نئے ہوں یا دھلے ہوئے سفید ہوں یا دوسری طرح کے ہوں۔

۵۔ خوشبو لگانا۔

۶۔ انگوٹھی پہننا۔

۷۔ عید الفطر کے روز عید گاہ جانے سے پہلے کوئی میٹھی چیز کھانا چھو بار یا کھجور کھانا افضل ہے، عید الفصحی میں نماز سے پہلے کچھ نہ کھانا مستحب ہے، نہ کھائے گا تو کوئی کراہت نہیں ہے اور مستحب یہ

ہے کہ اس روز سب سے پہلے قربانی کا گوشت کھائے۔

۸۔ جن پر صدقہ فطر واجب ہے نماز عید الفطر سے پہلے اس کو ادا کرنا۔ (صدقہ فطر کے مسائل کتاب الصوم میں مذکور ہیں) عید الفطر میں، بل وسعت پر صدقہ فطر واجب ہے عید الاضحیٰ میں نہیں بلکہ اہل وسعت پر بعد میں قربانی کرنا واجب ہے۔

۹۔ فرحت و خوشی کا اظہار کرنا۔

۱۰۔ حسب استطاعت صدقہ و خیرات میں کثرت کرنا۔

۱۱۔ عید گاہ کی طرف جلدی جانا۔

۱۲۔ بیدل چل کر جانا افضل ہے سوری پر جانا بھی جائز ہے۔

۱۳۔ اگر کوئی جہد نماز عید ہوتی ہو تب بھی عید گاہ میں جانا سنت ہے۔

۱۴۔ وقار و اطمینان کے ساتھ جانا جن چیزوں کو دیکھنا جائز نہیں ان سے آنکھیں ہٹانا اور

نیچی نگاہ رکھنا۔

۱۵۔ نماز عید الفطر کے لئے جاتے ہوئے رستے میں آہستہ یعنی سری طور پر تکبیر کہتے جانا اور

نماز عید الاضحیٰ کے لئے جاتے ہوئے جہ (بلند آواز) سے تکبیر کہتے جانا، جب عید گاہ میں پہنچے جاوے

تو تکبیر بند کر دے۔ تکبیر یہ ہے!

اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر واللہ اکبر واللہ الحمد

۱۶۔ نماز کے بعد دوسرے راستے سے واپس آنا۔

۱۷۔ آپس میں مبارکباد دینا مثلاً یہ کہنا کہ مدد توں ہم سے اور آپ سے تمہوں فرمائے یا یہ کہنا

کہ عید مبارک ہو۔

۱۸۔ عید کی نماز سے پہلے گھر یا عید گاہ میں نفل نماز نہ پڑھنا اور عید کی نماز کے بعد عید گاہ میں

نفل نہ پڑھنا اور عیدین کی نماز سے واپس آنے کے بعد گھر پر چار رکعت یا دو رکعت نفل پڑھنا، چار

رکعت افضل ہے۔

مکروہات عیدین

۱۔ سنن و مستحبات کی رعایت نہ کرنا۔

۲۔ عیدین کے روز منبر عید گاہ میں لے جانا مکروہ تنزیہی و خلاف اولیٰ ہے، عید گاہ میں منبر

بنا کر وہ نہیں بھی صحیح ہے بلکہ فی زمانہ بہتر ہے۔

۳۔ عیدین کی نماز سے قبل نفل نماز پڑھنا ہر ایک کے لئے مطلقاً مکروہ ہے خواہ گھر میں پڑھے یا عید گاہ میں، نماز عیدین کے بعد عید گاہ میں نفل پڑھنا مکروہ ہے گھر میں پڑھنا مستحب ہے۔
۴۔ عید کی نماز سے پہلے نماز فجر کی قضا پڑھے تو مضائقہ نہیں اگر فجر کی قضا نہ پڑھی تو عید کی نماز ہو جائے گی خواہ وہ صاحب ترتیب ہو۔

۵۔ نماز عید کے بعد مصطفیٰ و معاذیہ کرنا ہر حال میں بدعت و مکروہ ہے اس سے بچنا چاہئے۔

عیدین کی نماز کا وقت

۱۔ سورج نے ایک نیزہ بلند ہونے سے نصف نہا شرعی سے پہلے تک عیدین کی نماز کا وقت ہے۔
۲۔ افضل یہ ہے کہ نماز عید لڑائی میں جلدی کی جائے تاکہ قربانی میں جلدی کریں اور نماز عید الفطر میں برکی جائے تاکہ صدقہ فطر ادا کر سکیں۔

۳۔ اگر کسی عذر کی وجہ سے عید صبح کی نماز عید کے روز دہ نہ ہوئی تو دوسرے روز اسی وقت پڑھی جائے جو اوپر بیان ہوا لیکن یہ قضا ہوگی اور نہ ہوگی، عذر دوسرے دن اور عذر کے ساتھ تیسرے دن نماز عید الفطر جائز نہیں ہے۔

۴۔ عید الاضحیٰ کی نماز عذر کی وجہ سے بارہویں تاریخ تک مل کر بہت مؤخر کر سکتے ہیں پہلے دن کے بعد یہ بھی قضا ہوگی اور بلا عذر بارہویں تاریخ تک کر سکتے ہیں وسات کے ساتھ اول و سکتی ہے عید الفطر دوسرے دن ادا ہونے کے لئے عذر شرط ہے ورنہ جائز نہیں جیسا کہ اوپر بیان ہوا۔

عیدین کی نماز کا طریقہ

نماز عید الفطر کی نیت کے عربی الفاظ یہ ہیں۔

نویت ان اصلی رکعتی الواجب صلوٰۃ عید الفطر مع سنت تکبیرات واجبة
اردو میں یوں کہے! ”میں نے نیت کی کہ دو رکعت واجب نماز عید الفطر چھ واجب تکبیروں کے ساتھ پڑھوں۔“

عید الاضحیٰ کی نیت میں صلوٰۃ عید الفطر ہی ہے صلوٰۃ عید، اضحیٰ کہے باقی الفاظ دوسری نیتوں کی طرح کہے واجب کا لفظ کہن شہ نہیں ہے لیکن بہتر ہے امام و مقتدی یہ نیت کر کے تکبیر تحریر یہ کہہ کر بدستور ساتھ باندھ لیں اور ثناء (سبحانک اللہم الخ) پڑھیں پھر دونوں ہاتھ کانوں تک

اٹھاتے ہوئے اللہ اکبر کہیں اور ہاتھ نکلتے ہوئے چھوڑ دیں اس طرح تین مرتبہ کہیں لیکن تیسری تکبیر کے بعد ہاتھ نہ لٹکائیں بلکہ حسب دستور ناف پر باندھ لیں، امام ان تینوں تکبیروں میں تین مرتبہ سبحان اللہ کہنے کی مقدار یا حسب ضرورت زیادہ وقفہ کرے پھر امام، غوث و ہم اللہ آہستہ پڑھ کر الحمد شریف اور اس کے بعد کوئی سورۃ جبر سے پڑھے۔ مستحب یہ ہے کہ سورۃ الاطیٰ پڑھے اور مقتدی خاموش رہیں پھر رکوع وجود کریں اور جب دوسری رکعت کے لئے کھڑے ہو جائیں تو امام پہلے الحمد و سورت کی قرأت جبر سے کرے بہتر یہ ہے کہ سورۃ الفاشیہ پڑھے اور مقتدی خاموش رہیں قرأت ختم کرنے کے بعد رکوع میں جانے سے پہلے تین زائد تکبیریں پہلی رکعت کی طرح کہے، اب تیسری تکبیر پر بھی ہاتھ چھوڑ دیں پھر بغیر ہاتھ اٹھائے چوتھی تکبیر کہہ کر رکوع میں جائیں اور دستور کے موافق نماز پوری کریں۔ خلاصہ یہ ہے کہ عیدین کی نماز میں چھ تکبیریں کہنا واجب ہے تین تکبیریں پہلی رکعت میں تحریمہ و ثنائے بعد تھوڑے بعد اللہ و الحمد سے پہلے اور تین تکبیریں دوسری رکعت میں الحمد و قرأت سورۃ کے بعد رکوع میں جانے سے پہلے کہے یہی افضل و ادلیٰ ہے لیکن اگر دوسری رکعت میں یہی رکعت کی مانند تھوڑے بعد اللہ و الحمد سے پہلے کہے گا تب بھی جائز ہے۔

خطبہ عیدین کے مسائل

نماز پوری کرنے کے بعد امام دو خطبے پڑھے، دونوں خطبوں کے درمیان خطبہ جمعہ کی طرح تسبیح کی مقدار بیٹھے، جو چیزیں جمعہ کے خطبے میں سنت یا مکروہ ہیں وہی عیدین کے خطبے میں بھی سنت یا مکروہ ہیں مکروہ باتوں کا فرق ہے ایک یہ کہ عیدین میں خبے کے قبل تکبیر کہنا سنت ہے جمعہ میں نہیں (پانچ خطبوں کو تکبیر سے شروع کرنا سنت ہے خطبہ عیدین، حج کے تین خطبے)، دوسرے یہ کہ جمعہ میں خطبے سے پہلے منبر پر بیٹھنا خطیب کے لئے سنت ہے عیدین میں سنت نہیں پس جب خطیب منبر پر پڑھے تو بیٹھے نہیں بلکہ کھڑا ہو کر خطبہ شروع کر دے عید الفطر کے خطبے میں تکبیر و تسبیح و لا الہ الا اللہ و الحمد للہ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف پڑھے۔ مستحب یہ ہے کہ خطبہ کے شروع میں لگاتار نو مرتبہ اللہ اکبر کہے اور دوسرے خطبے کے شروع میں لگاتار سات مرتبہ اور منبر سے اترنے سے پہلے مسلسل چودہ مرتبہ اللہ اکبر کہے، خطبے میں لوگوں کو صدقہ فطر کے احکام بتائے اور رمضان المبارک کے آخری جمعہ میں بھی یہ احکام بیان کرے، عید الاضحیٰ کے خطبے میں بھی خطبہ عید الفطر کی طرح پہلے خطبے کے شروع میں نو مرتبہ اور دوسرے خطبے کے شروع میں سات مرتبہ اور منبر سے اترنے کے وقت چودہ مرتبہ اللہ اکبر کہنا مستحب

ہے اور تسبیح و تہلیل و تہمید و ردود شریف بھی پڑھے، اور وعظ و نصیحت کرے، ذبح و قربانی کے احکام اور تکبیرات تشریف سکھائے جمعہ کے خطبے کے تمام آداب و سنن پر ان خطبوں میں بھی عمل کرے۔

عیدین کی نماز کے متفرق مسائل

۱۔ اگر ایسے امام کے پیچھے عیدین کی نماز پڑھی جس کے نزدیک زائد تکبیروں میں رفع یدین نہیں ہے تو مقتدی رفع یدین کر لیں۔

۲۔ اگر امام نے چھ سے زیادہ تکبیریں کیں تو تیرہ تکبیروں تک مقتدی امام کی پیروی کرے بلکہ امام کے قریب ہو اور نہ دستا ہو، تیرہ سے زیادہ میں بیرونی نہ کرے کیونکہ تیرہ تکبیروں سے زائد صحابہ کرام سے محض نہیں، اور کسی فقیہ کا مذہب بھی نہیں ہے۔ اگر امام سے دور ہو اور تکبیریں دوسرے تکبیر کہنے والوں سے سنے تو جتنی سنے سب کی پیروی کرے کیونکہ ان میں تکبیروں کی غلطی کا امکان ہے اس لئے امام کی تکبیروں کا متعین رہنا ممکن نہیں ہے۔

۳۔ اگر کوئی شخص پہلی رکعت میں ایسے وقت پہنچے کہ امام عید کی زائد تکبیریں پڑھ چکا ہے اور ابھی قیام میں ہے اور نہ چہرہ شرمع، چکا ہو تو یہ شخص بیت باندھ کر ہی، وقت عید کی تین تکبیریں کہہ لے۔
۴۔ اگر عید کی نماز میں کوئی شخص اس وقت پہنچے جب امام رکوع میں ہے تو یہ تکبیر تحریر کہے پھر اگر اس کو مانع غالب ہے کہ تین زائد تکبیریں کہنے سے بعد رکوع ٹل سکتا ہے تو کہہ لے پھر رکوع میں جائے اور اگر تکبیریں پڑھ کر رکوع ملنے کا مانع غالب نہیں ہے تو تکبیر تحریر کہے بعد رکوع میں چلا جائے اور رکوع کی تسبیح کی بجائے یہ تین زائد تکبیریں کہہ لے اور ان میں ہاتھ نہ اٹھائے اگر تین تکبیریں پوری نہ کہہ سکا کہ امام نے رکوع سے سر اٹھا دیا تو یہ بھی باقی تکبیریں چھوڑ کر امام کی متابعت کرے اور رکوع سے اٹھ جائے باقی تکبیریں اس سے ساقط ہو جائیں گی اور اگر امام کو قنومہ میں پایا تو اس وقت تکبیریں نہ کہے اور جب امام کے سلام کے بعد پٹی پہلی رکعت مسبوqa نہ پڑھے اس میں ان تکبیروں کو ادا کرے لیکن اس مسبوqa نہ رکعت میں ٹٹا کے بعد اور الحمد سے پہلے نہ کہے بلکہ الحمد اور سورۃ کی قرأت سے فارغ ہو کر رکوع میں جانے سے پہلے کہے۔

۵۔ اگر عید کی نماز میں اس وقت شریک ہو جبکہ امام تشہد پڑھ چکا ہے اور بھی سلام نہیں پھیرا یا جگہ سہو کے لئے سلام پھیر چکا ہے لیکن ابھی جگہ سہو نہیں پایا یا جگہ سہو کر چکا ہے لیکن اس کے بعد کے تشہد میں ہے اور ابھی ختم کا سلام نہیں پھیرا تو وہ امام کے فارغ ہونے کے بعد عید کی

مبسوقانہ نماز پوری کرے اور تکبیرات دونوں رکعتوں میں اپنے مقام پر کہے اس کی عید کی نماز میں شمولیت صحیح ہوگئی یہی صحیح ہے۔

۶۔ اگر مقتدی دوسری رکعت میں شامل ہوا تو پہلی رکعت کی تکبیریں اب نہ کہے بلکہ جب اپنی فوت شدہ رکعت پڑھے اس وقت قرأت کے بعد رکوع میں جانے سے پہلے کہے جیسے کہ اوپر نمبر ۴ میں بیان ہوا اور اگر دوسری رکعت کی تکبیریں ۱۰ م کے ساتھ نہ ملیں یعنی وہ دوسری رکعت کے رکوع کے بعد شامل ہو ورنہ دوسری رکعت ۱۰ م کے ساتھ نہیں ملے تو دونوں رکعتیں مبسوقانہ پڑھے اور زائد تکبیریں ہر رکعت میں اپنے اپنے موقع پر پڑھے جیسا کہ نمبر ۵ میں بیان ہوا۔

۷۔ لاحق امام کے مذہب کے مطابق تکبیریں کہے یعنی جب اپنی لاحقانہ نماز میں تکبیریں کہے تو جتنی امام نے کہی میں اتنی کہے اس سے کہ وہ امام کے پیچھے ہے اور مبسوق اپنے مذہب کے مطابق تکبیریں کہے۔

۸۔ اگر امام عیدین کی نماز میں پہلی رکعت میں زائد تکبیریں کہنا بھول گیا اور الحمد للہ رکوع دی تو وہ قرأت کے بعد تکبیریں کہہ لے اور اگر رکوع میں یاد آئے تو رکوع میں سر اٹھانے سے پہلے کہہ لے اور قرأت کا اعادہ نہ کرے۔ ورنہ اگر دوسری رکعت میں تکبیریں بھول گیا اور رکوع میں چلا گیا تب بھی رکوع میں کہہ لے اور قیام کی طرف نہ لوٹے اُتر قیام کی طرف لوٹ جائے گا تب بھی جائز ہے نماز فاسد نہ ہوگی لیکن رکوع کا اعادہ کرے قرأت کا اعادہ نہ کرے۔

۹۔ عیدین کی نماز میں دوسری رکعت کے رکوع میں جاتے وقت کی تکبیر واجب ہے پس اگر امام سے زائد تکبیریں کل یا بعض رکوع میں جانے کی تکبیر فوت ہوگئی تو سجدہ سہولاً زم آتا ہے اگر کر لے تو جائز ہے لیکن جمعہ و عیدین میں کثرت سجدہ کی وجہ سے سجدہ سہولاً ترک افضل ہے خواہ کسی وجہ سے لازم ہوا ہو اگر ان واجب تکبیروں کو قصد ترک کرے گا تو مکروہ تحریمی ہوگا۔

۱۰۔ اگر کسی کو عید کی نماز نہ ملی ہو یا شامل ہوا اور اس کی نماز فاسد ہوگئی ہو اور سب لوگ پڑھ چکے ہوں تو وہ شخص تنہا عید کی نماز نہیں پڑھ سکتا، کیونکہ اس میں جماعت شرط ہے، اور فاسد ہو جانے کی صورت میں قضا بھی لازم نہیں ہے، لیکن اگر دوسری جگہ عید کی نماز مل سکتی ہو تو وہاں جا کر شامل ہو جائے کیونکہ عید کی نماز بالاتفاق ایک شہر میں متعدد جگہ جائز ہے اور اگر کئی آدمیوں کو عید کی نماز نہ ملی ہو تو وہ دوسری مسجد میں جہاں عید کی نماز نہ پڑھی گئی ہو نماز عید کی جماعت کر لیں اور ان میں کوئی ایک شخص امام ہو جائے یہ جائز ہے اور اگر یہ صورت بھی ممکن نہیں اور دوسری جگہ بھی نماز نہ ملے تو

گھر آ کر چار رکعت نماز چاشت پڑھ لے اور ان میں زائد تکبیریں نہ کہے کیونکہ یہ نماز عید کی قضا نہیں بلکہ چاشت کے نوافل ہیں۔

۱۱۔ اگر امام نے عید الفطر کی نماز پڑھائی اور نماز کے بعد زوال سے پہلے نیز لوگوں کے متفرق ہونے سے پہلے معلوم ہوا کہ امام نے بے وضو نماز پڑھائی تھی تو نماز کا اعادہ کریں اور اگر زوال سے پہلے لیکن لوگوں کے متفرق ہونے کے بعد معلوم ہو تو بے وضو نہ کریں نہ اس روز اور نہ دوسرے روز اور روز زوال کے بعد معلوم ہو تو دوسرے دن نماز کا اعادہ کریں، ورنہ دوسرے دن زوال کے بعد معلوم ہو تو اعادہ نہ کریں ورنہ عید صحتی میں ایسا ہو تو اسی روز زوال سے پہلے معلوم ہو گیا تو سب آدمیوں میں نماز کے بعد دے کے سب منادیں کرا دیں اور اعادہ کریں اور جس نے معلوم ہونے سے پہلے قربانی کرنی ہے اس کی قربانی جائز ہے، معلوم ہونے کے بعد سے زوال تک قربانی جائز نہیں اور اگر زوال کے بعد معلوم ہوا اور لوگوں نے قربانیاں کر لیں تو وہ قربانیاں جائز ہیں، دوسرے روز نماز کا اعادہ کریں، دوسرے روز معلوم ہو تو زوال سے پہلے نماز کا اعادہ کریں اور اگر زوال ہو چکا تو تیسرے دن (بارہویں دی الحجہ کو) زوال سے پہلے پڑھ لیں اگر تیسرے روز زوال کے بعد معلوم ہو تو اعادہ نہ کریں۔

۱۲۔ اگر عید کی نماز کے وقت جنازہ بھی حاضر ہو تو عید کی نماز کو مقدم کریں گے اور عید کے خطبے پر نماز جنازہ کو مقدم کریں گے۔

۱۳۔ عیدین کی نماز کے بعد یا خطبے کے بعد دعائے مانگنا منقول نہیں ہے لیکن عموماً ہر نماز کے بعد دعائے مانگنا سنت ہے اس سے عیدین میں بھی نماز کے بعد دعائے مانگنا بہتر و افضل ہوتا چاہئے نماز کے بعد کی بجائے خطبے کے بعد دعائے مانگنا خلاف اہل سنت ہوتا چاہئے ورنہ ردوں جگہ ترک کرے تو اس کی بھی گنجائش ہے۔

ایام تشریق کی تکبیروں کا بیان

۱۔ یوم عرفہ یعنی ذی الحجہ یوم قربانی یعنی ذی الحجہ اور ایام تشریق یعنی ذی الحجہ ۱۳

ذی الحجہ، ان پانچ دن میں تکبیرات تشریق کہی جاتی ہیں۔

۲۔ یہ تکبیر سنا واجب ہے۔

۳۔ ان تکبیرات کا وقت عید یعنی ذی الحجہ کی نماز کے بعد شروع ہوتا ہے اور تیرہویں ذی

الحجہ (ایام تشریق کے آخری دن) کی نماز عصر تک ہے یہ سب تیس ۲۳ نمازیں ہوئیں جن کے بعد یہ تکبیر واجب ہے۔

۴۔ اس تکبیر کا بلند آواز (جبر) سے ایک بار کہنا واجب ہے ذکر سمجھ کر دیا تین بار کہنا افضل ہے اگر عورتیں کہیں تو آہستہ آواز سے کہیں۔

۵۔ اس تکبیر کا کہنا نماز کا سلام پھیرنے کے بعد فوراً متصل ہونا واجب ہے اگر جان بوجھ کر یا بھول کر مسجد سے نکل گیا یا حدیث کیا تو یہ تکبیر ساقط ہو جائے گی۔ مقتدی کو امام سے پہلے تکبیر کہنا جائز ہے لیکن مستحب یہ ہے کہ امام کے بعد کہے اور امام تکبیر کہہ بھول جائے تو مقتدی فوراً کہہ دیں امام کا انتظار نہ کریں۔

۶۔ اس تکبیر کے الفاظ یہ ہیں۔

اللّٰهُ اَكْبَرُ اللّٰهُ اَكْبَرُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ اللّٰهُ اَكْبَرُ وَلِلّٰهِ الْحَمْدُ

۷۔ اس کی شرائط یہ ہیں، ۱۔ تمیز ہونا، ۲۔ شہر میں ہونا، ۳۔ فرض نماز جماعت مستحبہ سے پڑھنا، پس یہ تکبیر مسافر اور گائوں کے رہنے والے اور عورت پر واجب نہیں ہے لیکن اگر یہ لوگ ایسے شخص کے مقتدی ہوں جس پر تکبیر واجب ہے تو ان پر بھی واجب ہو جائے گی، اکیلے نماز پڑھنے والے پر بھی یہ تکبیر واجب نہیں ہے لیکن اگر وہ پہلے تو بہتر ہے اسی طرح مسافر اور عورت بھی کبر لے تو بہتر ہے۔

۸۔ یہ تکبیر مذکورہ وقتوں میں فرض عین نماز کے بعد واجب ہے پس نماز وتر و عید الاضحیٰ و اذیٰ و سنت و نماز جنازہ وغیرہ کے بعد کہنا واجب نہیں ہے لیکن عید الاضحیٰ کی نماز کے بعد بھی یہ تکبیر کہہ لے کیونکہ بعض کے نزدیک واجب ہے۔

۹۔ مسبوق اور لاحق پر بھی یہ تکبیر واجب ہے مگر اپنی نماز پوری کر کے سلام پھیرنے کے بعد کہیں اگر امام کے ساتھ کہہ لی تو نماز فاسد نہ ہوگی کیونکہ یہ ذکر ہے اور پھر نماز ختم کرنے کے بعد اس کا اعادہ بھی نہیں ہے۔

نماز کسوف کا بیان

۱۔ کسوف یعنی سورج گرنے کے وقت دو رکعت نماز ادا کرنا سنت مؤکدہ ہے چار رکعت پڑھنا افضل ہے اس سے زیادہ پڑھنا بھی جائز ہے اور اس کا جماعت سے ادا کرنا مستحب و افضل ہے۔ بشرطیکہ

امام بادشاہ وقت یا اس کا نائب ہو یعنی وہ شخص امام ہو جو جمعہ وعیدین کا امام ہو، امام کی تفصیل جمعہ کے بیان میں دیکھیں۔ ایک روایت میں ہے کہ ہر امام مسجد یعنی مسجد میں نماز کسوف پڑھا سکتا ہے۔ عورتیں اپنے گھروں میں علیحدہ علیحدہ پڑھیں نیز چھوٹے گاؤں میں لوگ اکیسے اکیسے یہ نماز پڑھیں۔

۲۔ سورج گہن کی نماز عموماً نوافل کی طرح ہے کہ ہر رکعت میں ایک رکوع اور دو سجدے ہیں اور اس میں اذان و اقامت نہیں ہے اور مشہور و صحیح قول یہ ہے کہ اس میں خطبہ بھی نہیں ہے، اگر لوگوں کو جمع کرنا مقصود ہو تو ان لفظوں سے پکاریں الصلوٰۃ جامعۃ

۳۔ اس نماز میں قرأت جبر (بلند آواز) سے نہ کریں بلکہ آہستہ پڑھیں یہی صحیح ہے۔

۴۔ اس نماز میں قرأت جس قدر چاہے کرے افضل یہ ہے کہ دونوں رکعتوں میں طویل قرأت کرے اگر یاد ہو تو سورہ بقرہ آل عمران وغیرہ بڑی سورتیں پڑھے رکوع وجود بھی طویل کرے۔

۵۔ نماز کے بعد آفتاب صاف ہونے تک دعائیں مشغول رہے، امام دعا مانگے اور مقتدی آمین آمین کہیں، نماز میں طول کرنا اور دعائیں تخفیف کرنا یا دعا میں طول کرنا اور نماز میں تخفیف کرنا دونوں جائز ہیں۔

۶۔ اس نماز کو عید گاہ یا جامع مسجد میں پڑھا افضل ہے مگر کہیں اور پڑھیں تب بھی جائز ہے۔ اگر سب جمع ہو کر نماز نہ پڑھیں اور صرف دعا مانگ میں تب بھی جائز ہے اس نماز میں پڑھا افضل ہے، امام دعا کے لئے منبر پر نہ چڑھے۔

۷۔ اس نماز کا وقت وہ ہے جب سورج گہن ہو، اگر گہن کے وقت یہ نماز نہ پڑھی اور سورج صاف ہو گیا تو پھر نہ پڑھیں اور وہ وقت ایسا ہو جس میں نماز غل پڑھنا منع و جائز ہو پس اگر ایسے وقت گہن لگا کہ اس وقت نماز نفل کا پڑھنا ممنوع و مکروہ ہے تو نماز نہ پڑھیں بلکہ دعا میں مشغول رہیں اور اگر گہن کی حالت میں سورج غروب ہو جائے تو دعا ختم کر کے مغرب کی نماز پڑھیں اسی طرح جس نماز کا وقت آ جائے دعا ختم کر کے اس کو ادا کریں۔

۸۔ اگر کسوف کے وقت کوئی جنازہ آ جائے تو نماز جنازہ ادا کریں۔

نماز خسوف کا بیان

۱۔ خسوف (چاند گہن) کے وقت دو رکعت نماز پڑھا مستحب ہے جس کو جماعت سے پڑھنا نہیں ہے خواہ جمعہ وعیدین کا امام موجود ہو یا نہ ہو ہر حال میں اکیسے اکیسے پڑھیں مسجد میں جانا بھی

مسنون نہیں ہے اپنے اپنے گھروں میں پڑھ میں۔ اگر امام کے علاوہ دو یا تین آدمی ہوں تو جماعت سے ادا کرنا بلا کر بہت جائز ہے اس سے زیادہ کی جماعت مکروہ تحریمی ہے جیسا کہ دیگر نوافل کا حکم ہے۔ باقی مسائل وہی ہیں جو سورج گہن کی نماز کے بیان ہوئے ہیں۔

۲۔ اگر ہولناک اور دل کو پریشان کرنے والے حادثات پیش آئیں مثلاً دن یا رات میں بہت سخت آندھی آئے یا گناہ بارش ہوتی رہے اور بندہ ہو یا اولے یا برف بکثرت پڑے اور اس کا گرنا بندہ ہو یا آسمان سرخ ہو جائے یا دن میں سخت تاریکی ہو یا زلزلے آئیں یا بجلیاں بکثرت کڑکیں یا گریں یا ستارے بکثرت چھوٹے بتیں یا کوئی مرض طاعون پیسے وغیرہ کا زور عام ہو جائے یا دشمن کا خوف غالب ہو وغیرہ تو مستحب ہے کہ ان حوادث کے دفعیہ کے لئے دو رکعت نماز اکیلے اکیلے اپنے گھروں میں یا مساجد میں پڑھیں جماعت سے دانہ کریں اور نماز کے بعد اس کے دفعیہ کے لئے دعا کریں ان موقعوں کے لئے احوال و پیش میں جو دعائیں آئی ہیں ان کا پڑھنا مستحب ہے۔

نماز استسقا کا بیان

۱۔ استسقا کے معنی خشک سالی کے وقت اللہ تعالیٰ سے بارش طلب کرنے کے لئے کیفیت مسنونہ کے ساتھ نماز پڑھنا، استغفار و دعا کرنا ہے، یہ نماز و دعا ایسے مقام میں مشروع ہے جہاں جھیلیں تالاب نہریں درایے نہ ہوں جن سے بوگ پانی پئیں اور اپنے جانوروں کو پلائیں اور کھیتوں کو پانی دیں یا اگر ہوں تو کافی نہ ہوں۔

۲۔ نماز استسقا کا جماعت کے ساتھ پڑھنا سنت موکدہ نہیں ہے البتہ جائز بلکہ مستحب ہے اور اس میں خطبہ بھی نہیں ہے لیکن دعا و استغفار ہے، اگر جدا جدا نفل پڑھیں تب بھی مضائقہ نہیں، اگر جماعت سے ادا کریں تو امام عید کی نماز صبح و اذان اور اقامت کے بغیر دو رکعت نماز استسقا پڑھائے دونوں رکعتوں میں جہر سے قرائت کرے افضل یہ ہے کہ پہلی رکعت میں سورہ ق اور دوسری رکعت میں سورہ القمر پڑھے یا پہلی رکعت میں سورہ الاعلیٰ اور دوسری میں الغاشیہ پڑھے نماز عید کی طرح تکبیرات زائد کہنے میں ختاف ہے لیکن مشہور روایت کی بنا پر نہ کہے۔

۳۔ نماز کے بعد امام لوگوں کی طرف منہ کر کے زمین پر گھڑا ہو اور امام محمدؐ کے نزدیک دو خطبے پڑھے جن میں اللہ تعالیٰ کا ذکر و تسبیح و تہلیل وغیرہ کے بعد دعا و استغفار زیادہ ہو، دونوں خطبوں کے درمیان جلسہ کرے، امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ایک ہی خطبہ پڑھے جب کچھ خطبہ

پڑھ چکے تو اپنی چادر کو یٹ لے کر اس کا طریقہ یہ ہے کہ اوپر کی جانب نیچے اور نیچے کا حصہ اوپر کی جانب کر لے اس طرح پر کہ دونوں ہاتھ پیٹھ کے پیچھے لے جا کر اپنے دائیں ہاتھ سے بائیں جانب کے نیچے کا کونہ پکڑ لے اور بائیں ہاتھ سے دائیں جانب کے نیچے کا کونہ پکڑ لے اور اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنی پیٹھ کے پیچھے اس طرح بھیرے کہ دائیں ہاتھ والا سر دائیں کندھے پر آ جائے اور بائیں ہاتھ والا سر بائیں کندھے پر آ جائے اس میں حال بدلنے کی یک فال کی طرف اشارہ ہے مقتدی چادر نہ پٹیں۔

۴۔ جب امام خطبہ سے فارغ ہو تو جمعہ کی طرف پیٹھ کر کے قبلے کی طرف کو منہ کر لے اور پھر اپنی چادر کو پٹے اور کھڑے ہو دوں ہاتھ خوب بلند اٹھا راستقائی دعا میں مشغول ہو۔ مقتدی کا یہ دعا پر آمین کہتے رہیں جو دعائیں حدیث میں آئی ہیں بہتر ہے کہ ان کو پڑھے۔ ایسے الفاظ میں بھی دعا میں کرنا چاہئے۔ دعا کا عربی میں ہونا ضروری نہیں، اگر احادیث کی دعا میں یاد نہ ہوں تو اپنی زبان میں اس مطلب کی دعا میں مانگے۔

۵۔ مستحب یہ ہے کہ امام کو گھر سے ساتھ رہ کر تین دن تک نماز استسقاء کے لئے مابین نکلنے میں روزہ سے زیادہ نہیں کیا۔ اس سے زیادہ ناسات نہیں ہے، منہ نہ لے جائیں، مستحب ہے کہ نماز استسقاء کے باہر نکلنے سے پیشہ وقت تین دن تک روزہ رکھیں اور گنہوں سے خالص تو۔ استغفار کریں اور پڑھتے روزہ ماسن کے ساتھ نکلے سب پیدل ہوں، بغیر دھوے یعنی مسنون یا پیوند لے ہو۔ پڑے پنہیں، سدقہ کے سامنے اُت کی عورت بائیں عاجزی و اساری و تواضع کرتے ہوئے سروں کو جھکائے ہوئے چلیں، پاؤں نکلے ہوں تو بہتر ہے، ہر روز نکلنے سے پہلے صدقہ و خیرات کرنا مستحب ہے، ہر روز نئے سرے سے دل سے توبہ و استغفار کریں، حقوق والوں کے حقوق ادا کریں یا معاف کر میں مسلمانوں کے نئے دعائے مغفرت کریں، بوزھ سے مرد و عورت اور بچوں کو ساتھ لے جائیں ان کو آگے کر دیں تاکہ وہ دعائیں لگیں اور جو اس آئیں کہیں، بچے اپنی ماؤں سے جدا رکھے جائیں تاکہ ان کے بلبلانے سے رحمت الہی جوش میں آئے، اپنے جانوروں کو بھی ہمدرد سے دعا مستحب ہے، غرض کہ رحمت الہی کے متوجہ ہونے کے تمام اسباب مہیا کریں۔

۶۔ امام نہ نکلے تو لوگوں کو نکلنے کے لئے کہے۔ درگاہ کی اجازت کے بغیر نکلیں تب بھی جائز ہے، کسی کافر کو اس وقت اپنے ہمراہ نہ لے جائیں۔

۷۔ مکہ معظمہ کے لوگ نماز، استقاء کے سے مسجد الحرام میں جمع ہوں، بیت المقدس کے لوگ مسجد الاقصیٰ میں اور مدینہ منورہ کے لوگ مسجد نبوی (ﷺ) میں جمع ہوں اور اپنے جانوروں کو اس مساجد کے دروازوں پر کھڑ کریں، باقی جگہوں کے لوگ بستیکہ یا میدان میں نکلیں۔

۸۔ اگر ہر نکلنے سے پہلے یا ایک دن نماز پڑھ کر بارش ہو جائے تب بھی تین دن پورے کریں اور اس انی پر اللہ تعالیٰ تسمیہ کریں۔

۹۔ مستحب ہے کہ سرسبز جگہ کے لوگ قیادہ کوٹوں کے سے آئیں، (طلب بارش اور دیگر بر موقع کی دعائیں جو احادیث میں وارد ہیں عمدۃ السوہ میں درج ہیں۔)

نماز خوف کا بیان

۱۔ یہ کوئی انگ مر نہیں ہے۔ بلکہ جب درست وقت جب فرض، واجب نماز کا وقت آجائے اور سب کو جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے میں دشمنی کے خطرہ ہو یا کسی اور وجہ سے یہ خطرہ ہو تو جماعت کے دو گروہ کر کے ایک گروہ کے ساتھ نماز پڑھے اور دوسرا گروہ دشمن کے مقابل رہے جس کی ترکیب آئی ہے یہ نماز سب امت سے ثابت ہے۔

۲۔ اس نماز کا سبب خوف ہے، دشمن کا یقیناً موجود ہونا ہے، دشمن خواہ انسان ہو جیسے کفار وغیرہ یا درندہ جانور یا اثر یا وغیرہ ہر سانپ ہو یا آتشی یا ڈوبنے وغیرہ کا خوف ہو سب کے لئے اس نماز کا حکم برآمد ہے۔

۳۔ دشمن یقیناً موجود ہونے کا مطلب یہ ہے کہ یہ قریب درسامے ہو کہ نظر آ رہا ہو اور یقین کے ساتھ یہ خوف ہو کہ اگر سب جماعت میں مشغول ہوں گے تو وہ حملہ کرے گا اگر دشمن دور ہو تو نماز خوف جائز نہیں۔

۴۔ نماز خوف کی کیفیت یہ ہے کہ اگر سب لوگ ایک ہی گروہ کے پیچھے نماز پڑھنے پر ضد نہ کریں بلکہ اس بات پر راضی ہوں کہ کچھ لوگ بعد میں دوسرے امام کے پیچھے پڑھ لیں گے تو امام کے لئے افضل یہ ہے کہ دو گروہ کر کے ایک گروہ دشمن کے مقابلے پر بھیج دے اور خود دوسرے گروہ کے ساتھ پوری نماز پڑھ لے، پھر یہ گروہ دشمن کے مقابلے پر چلے جائے اور پہلا گروہ مقابلے سے واپس آ جائے اور امام ان میں سے کسی آدمی کو حکم کرے کہ امت کے اس گروہ کو پوری نماز پڑھائے اور اگر سب لوگ ایک ہی امام کے پیچھے نماز پڑھنے پر اصرار کریں تو پھر دو گروہ کر کے نماز پڑھنے کے متعدد طریقے

حدیثوں میں آئے ہیں وہ سب معتبر و جائز ہیں۔ میں فقہاء کا حنفی ہے کہ کوئی طریقہ اولیٰ و بہتر ہے، امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت پر عمل کرنا بہتر ہے کیونکہ یہ قرآن مجید میں مذکورہ کیفیت سے زیادہ ملتی ہوئی ہے اور وہ یہ ہے کہ ایک گروہ دشمن کے مقابلے میں کھڑا ہوا اور دوسرا گروہ اس کے ساتھ نماز پڑھے اگر وہ نماز دو رکعت والی ہو یعنی نماز فجر یا جمعہ یا عیدین یا نماز تہنہ موت و ہجر، دوسرا گروہ اس کے ساتھ ایک رکعت پڑھے اور گروہ سے ہٹا اٹھائے تو یہ گروہ دشمن کے مقابلے میں چاہے وہ پندرہ گروہ مقابلہ سے وہ جسے چاہے اور اسے اتنی دیر بیٹھائیں کہ انتظار کرتا رہے اور اس کے آگے پرکھ کر اسے دوسری رکعت شروع کرے، یہ گروہ امام کے پیچھے دوسری رکعت ادا کرے اور امام کے ساتھ تشدد میں بیٹھے جب کہ مسلمان بھیجے۔ یہ تو یہ گروہ سلام نہ پھیرے بلکہ اٹھ کر اس کے مقابلے میں چلا جائے اور دوسرا گروہ نماز کی جگہ پر واپس آ کر دوسری رکعت لائے یعنی بغیر قرأت کے پڑھے سو وہ دوسری رکعت میں رخصت ہو کر پھر تشدد پڑھے سلام نہ پھیرے۔ اور دشمن کے مقابلے میں چلا جائے اور پہلا گروہ نماز کی جگہ پر واپس آ کر ایک رکعت فرائض قرأت کے ساتھ مسبوق نہ پڑھے کیونکہ وہ سب مسبوق ہیں در مسبوق منفرد کے حکم میں ہوتا ہے یہ تشدد پڑھے کہ سلام پھیریں، اے عیدین کی مار ہو تو دوسرا گروہ کا دشمن اپنی دوسری رکعت میں قرأت کی مقدار اندازاً قیام کرنے کے بعد اپنی پنی رکعت میں یہیں بہ سے پھر چوتھی تکبیر پہلے شروع کرے اور سب پہلا گروہ اپنی مسبوقہ پہلی رکعت اور سب سے وہ بھی قرأت کے بعد رکعتوں میں جانے سے پہلے تین زائد تکبیریں کہے اور چوتھی تکبیر کہہ کر رکوع میں جائے۔ اور امام اور قوموں کی تہنہ ہوں اور مار چار رکعت والی ہو پہلا گروہ دشمن کے مقابلے میں جائے اور دوسرا گروہ امام کے ساتھ دو رکعتیں پڑھے اس گروہ کے لئے دو رکعتوں کا امام کے ساتھ پڑھنا واجب ہے اور یہ گروہ ایک رکعت پڑھے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی پھر قعدہ کرے اور تشدد پڑھے تشدد پڑھنے کے بعد یہ گروہ دشمن کے مقابلے میں چلا جائے اور پہلا گروہ واپس آ جائے، امام اتنی دیر بیٹھ کر ان کا اتنا رخصت کرے پھر ان کے ساتھ دو رکعتیں پڑھے اور تشدد، درود دعا پڑھے کہ سلام پھیر دے، پہلے گروہ کے مقتدی، امام کے ساتھ سلام نہ پھیریں اور دشمن کے مقابلے میں چلے جائیں اور دوسرا گروہ نماز کی جگہ واپس آ کر دو رکعت قرأت کے بغیر یعنی اہتمام پڑھے اور تشدد وغیرہ پڑھے کہ سلام پھیر دے پھر دشمن کے مقابلے میں چلا جائے اور پہلا گروہ واپس آ کر دو رکعتیں قرأت کے ساتھ مسبوقانہ پڑھے اور تشدد وغیرہ پڑھے کہ سلام پھیر دے، یہ طریقہ مستحب و افضل ہے اس کے علاوہ اور بھی طریقے ہیں، اگر امام تہنہ ہو اور جماعت کے لوگ مسافر ہوں یا بعض مقیم اور بعض مسافر

ہوں تو وہی طریقہ ہے جو سب کے تیمم کو۔ کی صورت میں بیان ہوا ہے، اور اگر امام مسافر ہو اور مقتدی تیمم ہوں تو ایک رُودہ آیا۔ رکعت امام کے ساتھ پڑھے پھر دشمن کے مقابلہ پر چلا جائے اور دوسرا دشمن کے مقابلہ والا رُودہ وہیں آکر ایک رکعت امام کے ساتھ پڑھے اور دشمن کے مقابلہ پر چلا جائے امام تشہد وغیرہ پڑھ کر سلام پھیر دے اور پہلے رُودہ وہیں آکر تین رکعت لاحقانہ بغیر قرائت کے پڑھے اور تشہد وغیرہ پڑھ کر سلام پھیر کر دشمن کے مقابلہ پر چلا جائے۔ دوسرا رُودہ وہیں آکر تین رکعتیں مسبوقانہ پڑھے یعنی پہلی رکعت میں الحمد وسورۃ پڑھے اور دوسری تیمم کی رکعت میں صرف الحمد پڑھے اور تشہد وغیرہ پڑھ کر سلام پھیر دے۔ پھر روکعتی نماز میں امام نے پہلے رُودہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی اور وہ چلے گئے پھر دوسرے رُودہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی اور وہ چلے گئے پہلا رُودہ آیا اور امام نے اس کے ساتھ یعنی تیمم کی رکعت پڑھی اور وہ چلے گئے پھر دوسرا رُودہ آیا اور امام نے ان کے ساتھ پڑھی رکعت پڑھی اور وہ چلے گئے تو سب مقتدیوں کی نماز فاسد ہو جائے گی ای طرح القوم نے چار گروہ کر کے امام ہر گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے تو پہلے اور تیسرے رُودہ کی نماز فاسد ہوئی اور دوسرے اور چوتھے گروہ کی نماز صحیح ہو جائے گی پس دوسرا گروہ پڑھتا ہوا تیس رکعتیں اس طرح پڑھے کہ پہلی دو رکعتوں میں قرائت نہ پڑھے اور ان میں وہ لاحق یعنی حد امام کے پیچھے سنا اور تیسری رکعت میں الحمد وسورۃ پڑھے کہ اس میں وہ مسبوق ہے، پھر چوتھا پھر قعدہ پڑھے پھر دوسری رکعت میں بھی الحمد وسورۃ پڑھے اور اس پر قعدہ نہ پڑھے پھر تیسری رکعت میں صرف الحمد پڑھے اور قعدہ کے تشہد وغیرہ پڑھ کر سلام پھیر دے۔ اگر نماز تین رکعت کی ہو تو پہلے رُودہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھے اور دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پھر پہلے رُودہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی اور دوسرے گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھیں تو سب کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ (مزید تفصیل بڑی کتابوں میں ملاحظہ فرمائیں)

۵۔ نماز خوف میں حالت نماز میں دشمن کے مقابل جاتے وقت یا ماز پوری کرنے کے لئے وہاں سے واپس آتے وقت یا وضو نہ رہا ہو تو وضو کے سنے جانے آنے میں پیدیں چلنے واجب ہے اور یہ چلنا عمل کثیر ہونے کے باوجود معاف ہے رُحمتوں میں سور ہو کر چلیں گے تو نماز فاسد ہو جائے گی ان حالتوں کے علاوہ نماز میں کسی اور وجہ سے پیدیں چلنے پر بھی نماز فاسد ہو جائے گی۔

۶۔ نماز کی حالت میں قیام کرنے سے نماز خاسد ہو جائے گی یہیں اگر نماز میں ایسی صورت پیش آجائے تو نماز توڑ کر قیام کر لیں ورنہ بعد میں وقت ہو تو اور نہ تضاریر میں۔

نماز جنازہ اور اس کے ملحقات کا بیان

قریب الموت (جانگی والے) کے احکام

۱۔ رون نکلنے سے پہلے کی دعا تہن میں نشان پر ایک زیپٹی کی طاری ہو جاتی ہے اس کو جانگی یا سکران یا عالم نزع یا نزع کی حالت کہتے ہیں۔

۲۔ جانگی (سکران) کی علامات یہ ہیں منہ کی ہڈیاں تن جاتی ہے اور اس میں نری معلوم نہیں ہوتی، جسم کی تمام تہیں کھینچنے لگتی ہیں، سانس کھڑا جاتا ہے اور جلدی جلدی چھنے لگتا ہے حلق اور سینہ میں غرغرہ یعنی گھڑ گھڑ سٹ کی آواز سنائی دیتی ہے، ہاتھ پاؤں سرد اور بے حس، دھنکے تھکتے ہیں، دونوں پاؤں (قدم) سست ہو جاتے ہیں اور کھڑے نہیں رہ سکتے رنگ بدل کر سفید ہو جاتا ہے، ناک ٹپٹھی ہو جاتی ہے، ہاتھ سست ہو جاتے ہیں، کھڑے کھڑے ڈھیلے اوپر چڑھنے لگتے ہیں، دونوں کپٹیاں میٹھ جاتی ہیں یعنی اندر چھنس جاتی ہیں، دوران میں مڑھے پڑ جاتے ہیں

۳۔ جب کسی شخص پر جانگی یعنی موت کی علامت ظاہر ہوئے نہیں تو مستحب یہ ہے کہ اس کا منہ قبیلہ کی طرف دیا جائے اور اس کو تہن پر پڑایا جائے، پیٹھ کے بل یعنی چپٹا نا بھی جائز ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ اس کے دونوں ہیرا قہ کی طرف ہوں اور سر کے نیچے تہ یا ٹولی اور چیز رکھ کر سر و زرا اوچی کر دیں تاکہ اس کا منہ قہ کی طرف ہو جائے، آسمان کی طرف نہ رہے، آج کل بھی صورت رانج ہے چونکہ اس سے رون نکلنے میں آسانی ہے اور یہ دونوں مذکورہ صورتیں اس وقت میں جبکہ مریض کو نطفہ نہ ہو ورنہ میں نجی کش ہو ورنہ اس طرح اس کو آہٹا ہوا یا جگہ کے لحاظ سے جس طرح من سب سوا کی طرح پھرا رہے ہیں اپنے حال پر چھوڑ دیں۔

۴۔ اس وقت مستحب یہ ہے کہ اس کو کلمہ شہادتین!

اشھد ان لا الہ الا اللہ واشھد ان محمدا عبده ورسوله

یا کلمہ طیب لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ تین کریں اس طرح سے کہ اس کے قریب بیٹھ کر اتنی آواز سے ان کلمہ کو پڑھتے رہیں کہ مریض سن کر خود بھی پڑھے اس کو یہ نہیں کہ تو پڑھ اور اس سے کہلوانے میں اصرار نہ کریں اور جب مرنے والا شخص ایک مرتبہ کلمہ پڑھ لے یا استاذہ سے پڑھنے کی تہدیت کر دے تو تلقین کرنے والا چپ ہو جائے، یہ کوشش نہ کرے کہ وہ بار بار کہتے

رہے کیونکہ مقصد یہ ہے کہ آخری کلام جو اس کے منہ سے نکلے وہ کلمہ مبارکہ ہو لیکن اگر اس کے بعد مرنے والا کوئی دین کی بات چیت کرے تو دوبارہ تلقین کرے اور جب دوبارہ پھر پڑھ لے تو پھر تلقین بند کر دے حتیٰ کہ جان نکلنے سے پہلے اس کا آخری کلام کلمہ طیبہ یا کلمہ شہادت ہو، یہ تلقین بالاجماع مستحب ہے۔

۵۔ تلقین سے دلائل شمس و قمر مرنے والے کے ساتھ نیک ماں رکھتے والے ہو۔
۶۔ تلقین کلمہ کے علاوہ مرنے والے نے پان سو دس اور سو روکھ پڑھتا بھی مستحب ہے۔
۷۔ اس وقت اس کا پاس میں بات نہ کریں کہ جس سے اس کا دل دین کی طرف مائل ہو جائے بعد ایسے کام اور اس باتیں کی جو میں کہ دنیا سے دل پھر رہتے ہیں کی طرف مائل ہو جائے اس وقت بیک وصال دوسرا حصہ مانا چاہیے اس کے رشتہ داروں اور پڑوسیوں کا اس کے پاس آنا مستحب ہے اس مکان میں تصویر یا کمانہ ہوا رہوں تو کال دیا جائے، اپنے اور اس کے لئے دعائے خیر کرتے رہیں کوئی برا کلمہ زبان سے نہ نکالیں۔

۸۔ اس وقت اس کے پاس خوشبو بھیں یا سب میں خوشبو ملدو یا بیتیاں سلا دیں
۹۔ مرنے کی مجلس کے منہ سے حد غلو سے کون ستر کی بات نکل جائے (معاذ اللہ) تو اس کا اقبال نہیں یہ جائے گا اور اس سے مرگاہ نہیں کیا جائے بلکہ اس کا معاملہ اللہ کریم نے پہلے کر لیا جائے بعد اس وقت اس کا خوش و خوش بھوکے میں رہے ہیں اس کے اللہ یا ک کی لڑائی درجی پر پھر دسمہ یا جائے کہ اس سے رحم فرما کر اس کو ایمان و یقین پر موت دی ہے، ہر لحاظ سے مسلمان میت کی طرح اس کی تمیز و تشخیص کی جائے، اور اس بات کا حرج چاہئے میں اور اللہ تعالیٰ سے اس کی مغفرت کے لئے دعا کرتے رہنا چاہئے۔

روح نکل جانے کے بعد کے احکام

۱۔ جب کوئی مر جائے اور روح اس کے بدن سے نکل جائے تو اس کے سب اعضا دستہ کر دیں، آنکھیں کھلی رہ گئی ہوں تو جس قدر سنی ازلی سے ہو سکے آنکھیں بند کر دیں، آنکھیں دھ حص بند کرے جو اس کے عزیزوں میں سب سے زیادہ مہرباں ہو اور آنکھیں بند کرتے ہوئے یہ پڑھے

بسم اللہ الرحمن الرحیم بسم اللہ و علیٰ منہ رسول اللہ (صلیٰ

اللہ علیہ وسلم) اللہم بسر علیہ امرہ وسهل علیہ ما بعدہ واسعدہ

بلقائک واجعل ماخرج الیہ خیرا مماخرج عنہ ط

پھر کپڑے کی ایک چوڑی پٹی لے کر ٹھوڑی کے نیچے سے نکال کر اس کے دونوں سرے سر پر لے جا کر گرہ لگا دے تاکہ منہ کھلا (پھیلا) نہ رہے پھر اس کے اعضا پھیلا دیے جائیں اور جوڑ بند ڈھیلے کر دے جائیں اور پاؤں کے دونوں انگوٹھے ملا کر باندھ دیے جائیں تاکہ ناٹکیں پھیلنے نہ پائیں۔

۲۔ مستحب یہ ہے کہ جب روح نکل جانے کا یقین ہو جائے تو جو کپڑے مرتے وقت اس کے بدن پر ہوں ان کو جلدی ہی نرمی آسانی کے ساتھ اتار لیا جائے اور تمام بدن ایک کپڑے چادر وغیرہ سے ڈھانک دیا جائے بعض کے نزدیک غسل دینے کے وقت کپڑے اتارے جائیں اور ایک بلند تخت یا چارپائی پر رہنے دیں اور اس کے پیٹ پر وایا ترٹی یا لوئی اور بھاری پتی رھدی جائے تاکہ پیٹ پھول نہ جائے مگر ضرورت سے زیادہ وزن نہ رکھیں، سہلانے، لٹکانے دفنانے میں حتی الامکان جلدی رہیں۔

۳۔ اگر کوئی ناہشی موت سے یکایک مرے تو نہلائے وغیرہ میں اتنی دیر نہ کرے کہ اس کی موت کا یقین ہو جائے کیونکہ بعض وقت سختہ یا سہلہ وغیرہ ہوتی ہے اور وہ ابھی زندہ ہوتا ہے۔

۴۔ مستحب یہ ہے کہ جلدی سے اس کے مرے کی خبر اس کے رشتہ داروں یا دوستوں اور استوائ کواریوں تاکہ وہ اس پر نماز جنازہ پڑھ کر درجہ کے لئے دعا کرے اس کا حق اور اس بار باروں اور شارع عام پر اس کی موت کی خبر دینے کے لئے ہندوستان سے عاقل راجا جائز بلکہ مستحب ہے خصوصاً جبکہ وہ میت عالمزابد اور برکت شخصیت ہو لیکن اعلان غرومہات کے طور پر نہ ہو۔

۵۔ مستحب ہے کہ میت کا قرض دہانے میں جلدی کریں اور سالوری اندمہ کریں

۶۔ غسل دینے سے پہلے میت کے پاس ہندو وار سے قرآن مجید پڑھاؤ ۱۰۰ مرتبہ یہی قول اکتہ فقہاء کا مختار ہے، اگر آہستہ (نرمی طور پر) پڑھا جائے یا میت سے دور بلند آواز سے پڑھا جائے تو سب کے نزدیک کوئی گناہ نہیں ہے درود بخنے سے پہلے تک اسے پاس بلا تھاق بلا کر اہم قرات جائز ہے۔

۷۔ اگر حاملہ عورت مرگئی اور اس کے پیٹ میں بچہ زندہ حرکت کرتا ہے تو اس عورت کا پیٹ بائیں طرف سے چپے بچہ کو نکالیں اور اس سے برعکس حالت عورت کے پیٹ میں بچہ مر گیا ہے

تھیلی وغیرہ لپیٹ کر اس کپڑے کے اندر سے جوتا ف سے زانو تک میت کے اوپر ہے نجاست کے مقام کو دھو دے کیونکہ میت کا سردیکھا حرام ہے اور اس کے ستر کو بغیر حائل کے چھونا بھی حرام ہے لیکن بچوں کے لئے تھیلی پہننا ضروری نہیں ہے، مرد غسل کے وقت مرد کی ران کو بے پردہ نہ دیکھے اور اسی طرح عورت بھی عورت کی ران کو بے پردہ نہ دیکھے، پھر ہاتھ سے تھیلی نکال کر پھینک دے اور ہاتھ دھو کر اس میت کو نماز کے وضو کی عمر وضو رائے نیکن اس وضو میں کلی نہ رائے نہ ناک میں پانی ڈالے بلکہ اپنی انگشت شہادت پر کپڑ پیٹ کر تر کرے یا روئی تر کرے اس کے منہ میں داغٹوں لبوں مسوڑھوں اور تالو پر طے اس طرح تین مرتبہ لرے، ورو روئی یا کپڑے کی جی بتا کر اس کو تر کر کے ناک سے سوارخوں میں پھرا دے یہ بھی تین مرتبہ لرے، اس کے منہ ناک کان میں روئی رکھ دے کہ نہلاتے وقت میں پانی نہ جائے پھر اس کا منہ دھو دے پھر ہنٹیوں سمیت دونوں ہاتھ دھو کر سر کا مسح کر دے اور دونوں پاؤں ٹخنوں سمیت دھو دے، پھر اُمر میت کے سر پر بال اور ڈاڑھی ہو تو خطمی یا ملانی مٹی یا صابن وغیرہ یا صابن پانی سے مل کر دھوئے اب میت کو بائیں کروٹ پر لٹا دے اور سر سے پاؤں تک تین مرتبہ پانی ڈال کر نہائے حتیٰ کہ تحت سے طے ہوئے حصہ تک پہنچ جائے بردفہ بدن ملتا جائے مگر ستر کی جگہ واپز سے تھیلی پہنے بغیر ہاتھ نہ لگائے پھر میت کو داغی روٹ پر لٹ کر اس طرح تین مرتبہ بدن ملتے ہوئے پانی ڈالے حتیٰ کہ پانی تحت سے ملے ہوئے حصہ تک پہنچ جائے، اس کے بعد میت کو اپنے ہاتھوں یا ٹخنوں یا سینہ کا سہارا دے کر ذرا بٹھا دے اور اس کے پیٹ پر نرمی سے ہاتھ پھیرے، کچھ غلاظت نکلے تو اس کو دھو ڈالے مگر دوبارہ وضو رائے یا غسل دینے کی ضرورت نہیں صرف نجاست نکلنے سے تمام کا دھونا کافی ہے پھر میت کو بائیں کروٹ پر لٹ کر کافور مل ہو پانی سر سے پاؤں تک تین مرتبہ بہا دے، اب غسل پورا ہو گیا، اس طرح بدن تین مرتبہ دھل جائے گا جو کہ عدد مستنون ہے یعنی ایب دفعہ بائیں، روٹ پر دوسری مرتبہ، داغی کروٹ پر تیسری وغیرہ کے پتوں کے پانی سے دوسری مرتبہ بائیں کروٹ پر کافور کے پانی سے، یہی طریقہ ادا ہے، ہر کروٹ پر ایک مرتبہ سارے بدن پر پانی بہانا فرض ہے اور تین مرتبہ بہانا سنت ہے، اس سے زیادہ بلا ضرورت ہو تو مکروہ ہے اور اگر ضرورت کی وجہ سے ہو تو جائز ہے، اب تمام بدن کپڑے سے چھجھ دے، اس کے بعد بھی بدن سے کوئی غلاظت نکلے تو اس کو دھو ڈالے دوبارہ غسل کی ضرورت نہیں، اب تہجد بدن دیا جائے، ورنہ کفن پہنایا جائے جس کی تفصیل آگے درج ہے۔

۴۔ غسل دیتے وقت میت کے چہرہ پر روئی رکھ دی جائے اور سورخوں یعنی پیشاب و پاخانہ کے مقام دونوں کانوں دونوں نشتوں اور منہ میں روئی داخل کر دی جائے تاکہ ان میں پانی نہ جائے پائے تو مضائقہ نہیں ہے۔

۵۔ اگر مردہ پھول یا سرگھیا ہو تو اس کو ہاتھ نہ لگائیں اس پر پانی بہالینا کافی ہے اور یہ پانی بہانا واجب ہے۔

۶۔ عورت کے غسل کا وہی طریقہ ہے جو مرد کے غسل کا بیان ہو، عورت کے بال اکٹھے کر کے سینہ پر ڈال دیں پیٹھ پر نہ چھوڑیں۔

۷۔ میت کے سر یا زنجی میں گتھی نہ کریں، نخیں یا سروریں نہ تراشیں بغلوں نے بال نہ اکٹھے کریں زیر ناف کے بال نہ مونڈیں ختنہ نہ کریں کوئی درز یا سرکہ لگانا وغیرہ بھی نہ کریں یہ سب امور کرنا ناجائز و مردہ تحریمی ہے۔ روناختن یا بال تراش ایسے تو اس کے ساتھ کفن میں رکھیں، خوبو یا تاج مزجہ، دوناخن ٹولہ، ہوا ہوس تکہ، رو سینے میں مضائقہ نہیں۔

۸۔ بندوں پر غسل کا فرض اس وقت کے لئے بندوں کی طرف سے اس فعل کا ہونا ضروری ہے نیت شرط نہیں ہے لیکن ثواب حاصل کرنے کے لئے ریتی چاہئے، میت اگر مردہ بہت سے پانی میں مشغول رہا یا اس سے نکالا یا سب بھی اس کو غسل دیا فرض ہے لیکن سر پانی سے نکالتے وقت غسل کی نیت سے پانی میں حرکت دیدی تو غسل دیا جاتا ہے اور تین مرتبہ حرکت دینے سے غسل سنوں دیا جاتا ہے، غسل دینے والے کا مکلف ہونا بھی شرط نہیں ہے، پس ناپرخ یا کافر کے غسل دینے سے غسل دیا جاتا ہے اسی طرح اگر کسی جھٹن مرد نے عورت کو یا اجنبیہ عورت نے مرد کو غسل دیا تو فرض اول دیا جاتا ہے اور چار اس کو سہا سہا تاج نہیں تھا۔

۹۔ مردہ دو قسم پر ہے اول وہ جس کو غسل دیا جاتا ہے دوسرے جس کو غسل نہیں دیا جاتا۔ اول کی دو قسم ہیں ایک وہ جن پر نہ پڑھنے کے لئے غسل دیا جاتا ہے، اور یہ وہ ہے جو زندہ پیدا ہو کر مر جائے دوسرا وہ جس کو غسل دیا جاتا ہے مگر اس پر نہ پڑھیں پڑھی جاتی، یہ وہ ہے جو مردہ پیدا ہوا ہو، وہ کافر حربی بھی کسی قسم میں سے جس کا دل مسلمان ہو، جس کو غسل نہیں دیا جاتا اس کی بھی دو قسمیں ہیں ایک وہ جس کو امانت کی وجہ سے غسل نہیں دیا جاتا مثلاً ہائی، مقتول اور ڈاکا دوسرا وہ جس کو آرام و نفیست کی وجہ سے غسل نہیں دیا جاتا جیسے شہید (شہید کی تفصیل آئے آئے گی)۔

۱۰۔ جس بچے سے پیدا ہوتے وقت اس کا اکثر حصہ باہر جانے کے بعد کوئی آواز یا سانس یا کسی عضو کی حرکت یا کچھ جھپکنے وغیرہ کی کوئی علامت ایسی پائی جائے جس سے اس کی زندگی معلوم ہو تو اس کا نام رکھیں، اس کو غسل و کفن دیں اور اس کی نماز جنازہ پڑھیں اور اگر اکثر حصہ پیدا ہونے کے بعد بدن کی کوئی علامت نہ پائی جائے تو غسل دیں اس کا نام رکھیں، اس کو ایک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کریں اور اس پر نماز جنازہ نہ پڑھیں، اگر بچہ سر کی طرف سے پیدا ہو تو سینہ تک ننگے اکثر حصہ بدن کا لٹکا ہے اور اگر پاؤں کی طرف سے پیدا ہو تو ناف تک ننگے سے اکثر حصہ ننگے سمجھا جائے تاہم اسے وہ نئی یا بچہ کی ماں کا قول اس کی زندگی کے بارے میں مقبول ہوگا، اگر بچہ کے سب اعضا تھک پاؤں منہ ناک وغیرہ کچھ بھی نہ بنے ہوں اور حمل ساقط ہو گیا تو اس پر نماز نہ پڑھیں اس سے غسل سے متعلق متاثر و متنجس تر یہ ہے کہ اس کو غسل مسوں نہ دیا جائے بلکہ یہ نہیں پائی اس پر نہ دیا جائے اور اس کا نام بھی رکھا جائے اور اس میں نہ دیا جائے کی کوئی علامت نہ ہو تاہم اگر بچہ جو مرد و عورت کے لئے نیک و شایع اسم اللہ، رحمت وغیرہ پڑھیں تو اس کے پیرے میں پیٹ کر دفن کر دیں اس کی سنت کی رعایت نہ کریں۔

۱۱۔ اگر مرد یا عورت کا نصف سے زیادہ بدن سے خواہ وہ بغیر سر کے ہو تو اس کو غسل رکھیں اور نماز پڑھیں نصف بدن سے سر بننے کا بھی یہی حکم ہے اس سے بعد باقی بدن بھی مل جائے تو اس پر نماز نہ پڑھیں، اگر نصف بدن سے بغیر ہلے یا نصف سے ممدن سے خواہ سر کے ساتھ ہو یا بغیر سر کے یا نصف بدن طول میں چڑھو تو اس کو غسل نہ دیں اور اس پر نماز نہ پڑھیں بلکہ ایب کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیں۔

۱۲۔ کافر مردے کے لئے مسلمانوں پر غسل و کفن و دفن فرض نہیں ہے۔

۱۳۔ اگر مردہ شخص مذکور یہ مضمون نہیں کہ مسلمان ہے یا کافر، اگر اس پر کوئی علامت مسلمان ہونے کی ہو مثلاً ختمہ ہو یا کسے کا کسے وغیرہ تو اس کو غسل دیں اور اس پر نماز جنازہ پڑھیں۔

۱۴۔ جب مسلمانوں اور کافروں کے مردے مل جائیں اور کسی علامت سے مسلمان پہچانے جائیں تو ان کو غسل و کفن دیں اور نماز جنازہ پڑھیں اگر کوئی علامت نہ ہو کہ جس سے پہچان سکیں تو سب راہ شریعتاً کافر مسلمان یا کافر یا کافر کو غسل و کفن دیں اور سب

پر نماز جنازہ پڑھیں اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کریں یہ صورت جہاد میں ممکن ہے کہ مسلمانوں کی کل تعداد میں زندہ بچنے والوں کی تعداد اسی کر کے معلوم کر سکتے ہیں مزید تفصیل کتابوں میں ہے۔

۱۵۔ جو شخص جہاز یا شہر میں مرجائے اس کو غسل دینا اور اس پر نماز جنازہ پڑھیں اور کہیں دفن نہیں ہو سکتی زمین کا سارہ دور ہو اور غش کے غراب ہوئے ہا خوف ہو تو کچھ دن باندھ کر دریا یا سمندر میں چل رہے ہوں ڈال دیں، اگر کن رہا کسی قدر دور نہ ہو، راجلدی اترنے کی سید، تو غش کو رکھ پھوڑیں اور زمین میں دفن کریں۔

۱۶۔ اگر کوئی مسلمان آگ میں جل کر موند ہو یا اس کو پیرے میں پیٹ کر دفن کر دیا جائے اس کا غسل اور نماز جنازہ نہیں ہے۔

۱۷۔ چار قسم کے لوگوں سے لئے غسل، نماز جنازہ نہیں ہے، ۱۔ اول باغی، ۲۔ دوم رجزن (ڈاکو)، ۳۔ سوم وہ لوگ جو شہر کے اندر رت کو تھپا رنگا کر یا بلا تھپیا اور دن میں تھپیا کر مار غارت کریں کہ یہ رجزن سے حکم میں ہیں، ۴۔ چہرہ لوگوں کا گلا حوت کر مارنے والا جبکہ اس نے ایک مرتبہ سے زیادہ ایسا کیا ہو، یہ باغی کے حکم میں ہے۔

۱۸۔ جو شخص خود شہر کرے یعنی پھانسی سے کریں کسی وزیر یا تھپا سے یا زہر لہ کر یا کسی اور طریقہ اپنے آپ کو مار ڈالے تو اس کو غسل دیا جائے ورنہ پر نماز پڑھی جائے۔

غسل دینے والے کیلئے احکام

۱۔ مستحب یہ ہے کہ غسل دینے والا میت کا سب سے زیادہ قریبی رشتہ دار ہو، اگر وہ نہ ملے جانتا ہو یا اچھی طرح غسل نہ دے سکتا ہو تو چھ کوئی نیک پرہیزگار امین، دینی جو غسل کے مسئلے سے واقف ہو غسل دے ورنہ مستحب یہ ہے کہ غسل دینے والا (قابل اعتماد) شخص ہو۔ غسل اچھی طرح دے، اگر میت سے کوئی پسندیدہ علامت دیکھے جیسے چہرہ کا نور یا مسکراہٹ یا خوشبو وغیرہ تو اس کے لئے مستحب ہے کہ دھوئیں میں بیان کر دے، پسندیدہ علامات دیکھے مثلاً منہ کا سیاہ ہونا، بدبو ہونا، صورت بدل جانا وغیرہ تو کسی ایک شخص کے سامنے بھی نہ کہ بیان کرنا جائز نہیں ہے لیکن اگر میت علامت بدعتی ہو اور کھلم کھلا سناہ ناج کاٹا یا طوائف کا پیشہ وغیرہ کرتی ہو تو کسی بات کو اس کے سامنے بیان کرنے میں مضائقہ نہیں تاکہ لوگ عبرت حاصل کریں، نہ ہونے والے کو بدلا

ضرورت میت کے کسی عضو کی طرف نہیں دیکھنا چاہئے اور اگر اس کے کسی عضو میں کوئی عیب دیکھے جس کو وہ زندگی میں چھپا تھا تو یہ بھی اس کو کسی سے ذکر نہ کرے۔

۲۔ نہلانے والا باطہارت ہونا چاہئے اگر نہلانے والا جنبی یا حیض یا نفاس والی عورت یا کافر ہو تو جائز مگر مکروہ ہے اور اگر بے وضو ہو تو مکروہ نہیں لیکن با وضو ہونا مستحب ہے۔

۳۔ مستحب یہ ہے کہ نہلانے والے کے پاس ٹیٹھی میں خوشبو سٹکتی ہو۔

۴۔ افضل یہ ہے کہ میت کو بوجہ حرج غسل دے اگر اس سے سوا اور کوئی نہلانے والا ہو تو اس کو اجرت سے کر نہ لانا جائز ہے اور اگر کوئی نہلانے والا موجود نہ ہو تو اس کو اجرت لینا جائز نہیں کیونکہ اب میت کو غسل دینا اس حق پر واجب دینا ہے یہی تفصیل عن بیئہ، جنازہ اٹھانے، قبر کھودنے اور دفن کرنے والوں کی اجرت کے لئے بھی ہے۔

۵۔ غسل دینے والے کے لئے ایک شرط یہ بھی ہے کہ اس کو اس میت کی طرف دیکھنا حلال ہو یعنی مردوں کو مرد اور عورتوں کو عورتیں غسل دیں، اس کے برعکس یعنی مرد عورتوں کو اور عورتیں مردوں کو غسل نہ دیں لیکن اگر دیں تو غسل درست ہو جائے گا کیونکہ یہ شرط صحت غسل کی مانع نہیں ہے اگر ایسی ضرورت پڑ جائے تو اس کا کھڑکے سے آنا ہے۔

۶۔ شوہر اپنی بیوی کو غسل میں لے سکتا ہے اور نہ جیسو سکتا ہے کیونکہ مرتے کے بعد اب وہ شوہر اس کے حق میں اجنبی ہے۔

۷۔ بیوی اپنے شوہر کو غسل دے سکتی ہے کیونکہ عدت تک وہ اس کے نکاح میں باقی ہے۔

۸۔ اگر جوان یا بوجھی عورت سفی میں مردوں کے درمیان فوت ہو جائے اور کوئی مسلمان یا عورت موبہ دندہ ہونہ کوئی چھوٹی لڑکی ہو تو اگر اس کا کوئی محرم موجود ہو تو وہ اس کو اپنے ہاتھ سے تیمم کرائے اس کو اس سے اعطائے تیمم کا چھوٹا بڑا ہے اس لئے اس کے ہاتھ پر کپڑا لپیٹنے کی ضرورت نہیں اور اگر کوئی محرم موجود نہ ہو تو اجنبی شخص اپنے ہاتھ پر پیرا لپیٹ کر تیمم کرائے اور اس کے باروؤں پر نظر پڑتے وقت آنکھیں بند کر لے اگر مرد اپنی عورت کو تیمم کرائے تب بھی ہاتھوں پر کپڑا لپیٹ کر رکھے لیکن اس کے لئے آنکھیں بند کرنے کا حکم نہیں ہے اسی طرح اگر کوئی مرد عورتوں کے درمیان فوت ہو جائے اس میں کوئی مسلمان یا کافر مرد نہ ہو، نہ اس کی بیوی ہو اور نہ کوئی چھوٹی لڑکی ہو تو محرم عورت ہاتھ پر کپڑا لپیٹ کر تیمم کر دے اور اگر محرم عورت بھی نہ ہو تو اجنبی عورت ہاتھ پر کپڑا لپیٹ کر تیمم کر دے مرد کے غسل کی عورت میں اگر کافر مرد

موجود ہو اور مسلمان مرد نہ ہو تو وہ عورتیں کا فر مرد کو غسل کا طریقہ سکھا دیں اور وہ کا فر مرد اکیلا پردے میں اس کو غسل دے اور اگر کا فر مرد تو نہیں لیکن چھوٹی لڑکی ہے تو عورتیں اس کو غسل کا طریقہ سکھا دیں اور وہ لڑکی اکیلی پردے میں مرد کو غسل دے، اسی طرح مردوں میں عورت کی میت ہو اور کوئی مسلمان عورت نہ ہو تو کا فر عورت کو سکھا کر در نہ چھوٹے لڑکے کو سکھا کر غسل دے لایا جائے۔

۹۔ اگر کوئی لڑکی یا لڑکا مر گیا جو شہوت کی حد کو نہیں پہنچا تو اس کو مرد یا عورت کوئی بھی غسل دے سکتا ہے، لیکن ہونا باغ لڑکا یا لڑکی حد شہوت پہنچ گئے ہوں وہ بالائے حکم میں ہیں۔
۱۰۔ عضو مخصوص کٹا ہوا اور خسی، مرد کے حکم میں ہے۔

۱۱۔ اگر کوئی شخص سفر میں مر گیا اور وہاں پاک پانی نہیں ہے تو میت کو تیمم کرا کر نماز جنازہ پڑھیں پھر اگر دفن کرنے سے پہلے پانی مل جائے تو غسل دے کر وہ بارہ پڑھنے کا حکم امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ہے، امام ابو حنیفہؒ سے نزدیک غسل واجب ہے، ورنہ زکا اعادہ نہ کریں۔

۱۲۔ اگر جنسی یا حیض یا نفاس کی عورت فوت ہو جائے تو یک ہی غسل کافی ہے۔
۱۳۔ غسل دینے والے پر غسل میت کے بعد نہ غسل واجب ہے نہ وضو وہی وضو جو غسل کرانے سے پہلے کیا تھا نماز جنازہ کے لئے کافی ہے مگر غسل کر لینا مستحب ہے۔
۱۴۔ اگر میت کو غسل کے بعد کفن پہنا دیا اور اس کا کوئی عضو غسل کے بغیر رہ گیا تو صرف اس عضو کو غسل دیا جائے اور اگر ایک انگلی کی مثل رہ گیا تو اس کو غسل نہ دیا جائے۔

میت کی تجہیز و تکفین کا بیان

کفن کا حکم و تفصیل

- ۱۔ میت کو کفن دینا فرض کفایہ ہے۔
- ۲۔ کفن کے تین درجے ہیں، ۱۔ کفن سنت، ۲۔ کفن کفایت، ۳۔ کفن ضرورت،
- ۳۔ مرد کے لئے کفن سنت تین کپڑے ہیں ۱۔ زر (تہبند)، ۲۔ کفنی (قمیض، کرتہ)،
- ۳۔ اٹافہ (لپٹنے کے لئے چادر)۔ عورت کے لئے کفن سنت پانچ کپڑے ہیں تین کپڑے دی جو مرد کے لئے بیان ہوئے ان کے علاوہ ۴۔ اور تثنی (دو پہنہ) ۵۔ سیدہ بند۔

۴۔ کفن کفایت مرد کرے دو کپڑے از روٹھی عورت کے لئے تین کپڑے از ارء الفاف اور اوڑھنی، یا یہ تین کپڑے کفنی، الفاف اور وٹھنی، اختیار کی حالت میں اس قدر کفن واجب ہے، بلا ضرورت اس سے کم سرائی یعنی مرد کے سے ایک کپڑا اور عورت کے لئے دو کپڑے کرنا مکروہ ہے اور ضرورت کے وقت بلا کراہت جائز ہے۔

۵۔ کفن ضرورت دونوں کے سنے وہ ہے جو میسر آجائے ورنہ کم از کم اتنا ہو کہ سارا بدن ڈھک جائے خواہ نیا کپڑا ہو یا پرانا اس قدر کفنی نہ ہو تو لوگوں سے مانگ کر پورا کیا جائے۔ اگر یہ بھی نہ ہو سکے اور پٹا کم ہو تو سر کی طرف سے وزحہ سرپاؤں کی طرف سے جس قدر کھلا رہے اس کو گھاس وغیرہ سے چھپا دینا واجب ہے۔

۷۔ الفاف یعنی پیشینے کی چار میت کے قد سے سقد زیادہ ہو کہ سارا پاؤں کی طرف باندھ سکیں پس تقریباً ایک ہاتھ لڑی ہو، ر (تہ بند) میت کے قد کی برابر یعنی سر سے پاؤں تک لمبی ہو، کفنی گٹھے سے پاؤں تک ہو، ر سے در پیچھے دونوں طرف برابر ہو، مرد و عورت دونوں کے لئے ایک مقدار ہے ہتھ سرائی کفنی مونڈھے پر سے جریں اور عورت کی سینہ کی طرف سے، عورت کے لئے اوڑھنی (سرسند) تین ماتھ (ذیچہ ز) ہو اور سینہ بند کے سے افضل یہ ہے کہ چھاتیوں سے مخنوں تک چوڑ ہو، ناف تک ہو تب بھی درست ہے اور اتنا لمبا ہو کہ بندھ جائے۔

۸۔ قریب ابو خ لکھا، رکی جی جو حد شہوت کو پہنچ چکا ہو اس کے کفن کا نعم مثل بالغ مرد و عورت کے ہے اس سے کم عمر کے سے کفن میں ایک کپڑا ہونا جائز ہے اور دو کپڑے ایسے جائیں تو اچھا ہے اس میں یہ ہے کہ چھوٹا لڑکا ہو یا لڑکی پورا کفن دیا جائے خواہ کتنا ہی پھوٹا ہو، اس کی خلقت پوری نہ ہوئی، دو اور حمل گر جائے تو اس کو عین سنوں نہ دیا جائے بلکہ معمولی طور پر نہلا، ایک کپڑے میں لپیٹ کر نماز پڑھے بغیر کفن کر دیا جائے۔

۹۔ مرد کے تین کپڑوں سے زیادہ، پانچ کپڑے تک کرنا مکروہ نہیں ہے اور بعض نے نزدیک مکروہ ہے۔

۱۰۔ کفن اچھا ہونا چاہئے، مرد و عورت میں ایک قیمت کے پڑے کا دینا چاہئے جیسا وہ جمعو عیدین میں اپنی زندگی میں پہنتا تھا اور عورت کو یہ دینا چاہئے جیسے پڑے پہن کر وہ اپنے میکے میں جایا کرتی تھی۔ بہتر یہ ہے کہ روٹی کے سوئی کپڑے کا اور سفید ہو، پرانا ہو تو دھلا ہوا ہو، عورتوں کے

لئے ریشمی پڑے اور زعفران و کسم میں رنگے ہوئے پڑے کاغذ چتر ہے، مردوں کے لئے جائز نہیں جیسا کہ زندگی میں حکم ہے۔

کفن کون دے اور اس کے متعلقات

۱۔ اگر میت نے مال چھوڑا ہو اور وہ مال فقیر سے فارغ ہو تو کفن اس کے مال میں سے دیا جائے، مقدار سنت کفن کو قرض و وصیت و ورثت پر مقدم کیا جائے، اگر ترکہ قرض کی برابر ہو تو پہلے ترکہ میں سے کفن کفایت دیا جائے پھر قرض، اگر مال زیادہ ہو کفن سنت دینا ادا ہے۔

۲۔ جس میت کا کچھ مال نہ ہو اس کا کفن اس شخص پر واجب ہے جس پر اس کا نفقہ واجب تھا، صحیح یہ ہے کہ بیوی کا کفن خوند پر واجب ہے خود بیوی نے مال چھوڑا ہو یا نہ چھوڑا ہو اور خواہ شوہر مالدار ہو یا مفلس، اگر خوند مال اور کچھ مال نہیں چھوڑا تو بیوی پر اس کا کفن دینا مال مال واجب نہیں ہے خواہ بیوی مالدار ہو۔

۳۔ اگر ایسا شخص موجود نہ ہو جس پر میت کا نفقہ واجب تھا تو اس کو بیت المال سے کفن دیا جائے اور اگر بیت المال نہ ہو یا اس میں تنیدی یا جنس نہ ہو تو اس کو کفن دینا مسلمانوں پر واجب ہے یعنی جن کو حال معلوم ہو گا ان پر فرض کفایہ ہے ورنہ لوگ بھی عاجز و مفلس ہوں تو دوسرے لوگوں سے بقدر کفایت کفن سے پہلے نقدی مانگیں اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو بقدر ضرورت کے لئے سوال کریں اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو اس کو نہل کر گھاس میں لپیٹ کر دفن کر دیں اور اس کی قبر پر نماز جنازہ پڑھیں۔

۴۔ اگر لوگوں سے مانگے ہوئے پہلے یا نقدی میں سے کچھ بچ رہے اور صدقہ دینے والے کو پہنچاتا ہو تو اس کو دالیں دیدے اگر نہ پہنچاتا ہو تو کسی دوسرے محتاج کے کفن میں خرچ کر دے اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو فقیروں کو صدقہ کر دے۔

فائدہ

جو چار جنازہ کے اوپر زالی جاتی ہے وہ کفن میں شامل نہیں ہے کسی طرح بعض جگہ کے رواج میں ایک جنازہ کا کپڑا ہوتا ہے یہ بھی کفن میں شامل نہیں ہے ان دونوں کو میت کے مال میں سے نہیں ہونا چاہئے لیکن، روایت سب باغ سوس اور سب کی اجازت ہو تو جائز ہے۔ اسی طرح

جب تک سب وارث بائع نہ ہوں اور ان سب کی اجازت نہ ہو میت کے مال سے دوسرے زائد اخراجات بھی نہیں کرنے چاہئیں۔ اس مسئلہ کو خوب سمجھ لینا چاہئے اکثر جگہ مسئلہ کے خلاف عمل ہو رہا ہے اس سے بچنا چاہئے۔

کفن پہنانے کا طریقہ

پہلے کفن کو لبان وغیرہ سے یک مرتبہ یا تین مرتبہ یا پانچ یا سب سے مرتبہ دھونی دینی چاہئے اس سے زیادہ نہ کریں پھر مرد کے لئے پسے فگہ (دوپر پینے کی چادر) چارپائی (سمبری) پر بچھائیں اس کے اوپر ازار بچھائی جائے پھر میت کو غسل دینے اور پونچھنے کے بعد نفی پہنا کر ازار کے اوپر لٹائیے یا ازار کے اوپر کفنی کو پسے دوہرے کے نیچے میں چاک کھول دیں اور اس طرح بچھائیں کہ اس کا آدھا اوپر کا حصہ کفنی کے سر پہنے کی طرف رکھ دیں پھر میت کو بچھے ہوئے کفن پر لٹ کر غنی یعنی کرتے کا کریون سر میں ڈال کر اس کا آدھا اوپر کا حصہ چاک کھول دیں ہوا تھا بدن پر پھیلا دیں تاکہ کندھوں سے پنڈیوں تک آجائے اب تہ بند تہ سے کھینچ لیں، یہ طریقہ آسان ہے اور عام طور پر سب جگہ رائج ہے۔ پھر اس کے سر، اڑھی اور منہ بدن کو خوشبو لگائی جائے یہ مستحب ہے مرد کے لئے سوائے زعفران درو رس سے ہر قسم کی خوشبو جائز ہے۔ مرکب خوشبو ہونا اچھا ہے پھر اس کے اعضائے جسم یعنی پیشانی، ناک، انور، ہاتھوں، دونوں ٹھٹھوں اور دونوں قدموں پر کا فور لگائیں خواہ احرام کی حالت میں مرا ہو یا بغیر احرام کے خوشبو کا فور لگانا دونوں صورتوں میں جائز بلکہ مستحب ہے اور احرام و عے کا سر بھی ڈھانپ دیا جائے پھر ازار کو بائیں طرف سے اس پر پٹیش پھر دھنی طرف سے پٹیش تاکہ دھنی جانب اوپر رہے پھر لعافہ یعنی پوٹ کی چادر اسی طرح پہلے بائیں طرف سے پھر دھنی طرف سے لپیٹیں، اگر کفن نعل جانے کا خوف ہو تو کپڑے کی دھجی سے سر اور پاؤں کی طرف سے باندھ دیں، میت کے دونوں ہاتھ اس کے دونوں پہلوؤں میں رکھے جائیں اس کے سینے پر نہ رکھیں۔ عورت کے کفن کو بھی مرد کے کفن کی طرح پہلے لبان وغیرہ سے دھونی دینے کے بعد پہلے سینہ بند بچھا میں پھر اس کے اوپر فگہ پھر اس کے اوپر ازار بچھائیں اور میت کو کفنی پہنا کر اس پر لٹائیے اس پر کفنی بچھ کر اور کفنی کا اوپر کا حصہ لپیٹ کر سر ہانے پر رکھ کر اس پر میت و رتھ دیں درگاہ میں ڈال کر کفنی پہنا کر تہ بند کھینچ لیں، یہاں تک وہی طریقہ ہے جیسا کہ مرد کے لئے بیان ہوا پھر اس کے بالوں کے دو حصے کر کے سینے

پر کفنی کے اندر رکھ دیں ایک حصہ دہلی طرف اور ایک حصہ بائیں طرف اور اس کے اوپر اوڑھنی (سر بند سر پر اور بالوں پر ڈال دیں اس طرح کہ خف پشت کے نیچے سے بچھا کر سر پر لا کر نقاب کی طرح سینہ پر ڈال دیں اس کو باندھنا اور پیش نہیں چاہئے، اس کا طول سینے سے پشت تک یعنی تقریباً دو ہاتھ ہے اور عرض ایک کان کی نو سے دوسرے کان کی لو تک یعنی تقریباً دو ہاتھ ہے پھر ازار کو پہلے بائیں جانب سے پھر دائیں جانب سے پیش پھر غافلہ کو اسی طرح پیش جیسا کہ مرد کے لئے بیان ہوا، پھر سب کفنوں کے اوپر سینہ بند کو بغلوں سے نکال کر کھٹے کے نیچے تک چھاتیوں کے اوپر پہلے بائیں طرف سے پھر دائیں طرف سے لپیٹ کر اس کے کناروں کو ترہ دے کر باندھیں تاکہ کفن رانوں کے اوپر سے نہ پائے، بعض کے نزدیک ناف تک باندھیں اسی سینہ بند کو اوڑھنی کے بعد ازار لپٹنے سے پہلے ہی باندھ دیا تب بھی جائز ہے اور ازار لپٹنے کے بعد غافلہ یعنی اوپر کی چادر لپٹنے سے پہلے باندھ دیا تب بھی جائز ہے، دوسری ظاہر ہے پھر کسی دھجی سے سر اور پیر کی طرف سے کفن کو باندھ دیں اور ایک بند کر کے پاس بھی باندھ دیں تاکہ راستے میں کہیں سے کھل نہ جائے۔

ارزار لپٹنے کے بعد غافلہ یعنی اوپر کی چادر لپٹنے سے پہلے باندھ دیا تب بھی جائز ہے اور یہی ظاہر ہے پھر کسی دھجی سے سر اور پیر کی طرف سے کفن کو باندھ دیں اور ایک بند کر کے پاس بھی باندھ دیں تاکہ راستے میں کہیں سے کھل نہ جائے۔

نقشہ تفصیل کفن مع متعلقات

نمبر شمار	مرد عورت	نام پارچہ	طول	عرض	اند ز پیکش	کیفیت
۱۔	مرد عورت کے لئے	ارار	ازھائی نر	ایک نرے دو نر تک	سر سے پاؤں تک	چودہ یا پندرہ یا سولہ گرہ عرض کا کپڑا ہوتا ڈیڑھ پاٹ میں ہوگا
۲۔	ار	غافلہ	چونے تیس ر	ار	ازار سے چار گرہ زیادہ	ار

۳	//	قیص (کفنی)	اڑھائی یا پونے تین گز	ایک گز	کندھے سے نصف پنڈی تک اوپر نیچے (دو ہرا)	چودہ گز یا ایک گز عرض کی تیار ہوتی ہے و درابرھے کر کے گلے کا چاک کھوں کر گلے میں ڈالتے
۴	صرف عورت کے لئے	سینہ بند	دو گز	سو	زیر بغل سے ٹخنوں تک	
۵	//	سر بند	دو گز	چارہ گز (پون گز)	جہاں تک آجائے	سر کے باں کے دو حصے کر کے دائیں اور بائیں جان سینے پر رکھے جائیں اور اوپر سے سر بند ڈال دیا جائے
۶	گز کا قریب اہلوا یعنی جو حد شہوت پہنچ چکا ہو مرد نہ کنن کی طرح اور بہت چھوٹا ہو تو صرف ایک کپڑا لڑی جو حد شہوت کو پہنچ چکی ہو نہ کنن کی طرح در بہت چھوٹی ہو تو صرف دو کپڑے مردہ بچے صرف ایک کپڑے -					

متعلقات کفن

غسل کے لئے تہبند بدن کی موناٹی سے تین گز زائد یعنی بڑے آدمی کے لئے سوا گز
کانی ہے اور عرض میں ناف سے پنڈی تک یعنی چودہ گز کافی ہے۔ یہ دو عدد ہونے چاہئیں،
دستانے کے لئے چھ گز طول اور تین گز عرض ہو بقدر ہاتھ دست بنالیں، یہ بھی دو عدد ہوں،
عورت کے گہوارے کی چادر بڑی عورت کے سنے ساڑھے تین گز طول دو گز عرض کافی ہے،
باقی سامان گھڑے دو عدد لوٹا، تحتہ غسل، لوہان ایک تولہ، روئی آدھی چھٹا تک، گل خیر و
(قطعی) ایک چھٹا تک، کافور چھ ماشہ، قبر کے پاد کے لئے کچی میٹیں وغیرہ بقدر ضرورت،
مرد کے کنن میں کل کپڑا اندازاً دو گز گنتا ہے اور عورت کے لئے مع چادر گہوارہ
ساڑھے اکیس گز۔

جنازہ اٹھا کر چلنے کا بیان

۱۔ جنازے کا اٹھانا مسلمانوں پر فرض کھایا ہے، اجرت دے کر جنازہ لے جانا جائز ہے لیکن اجرت لینے والے کو جنازہ لے چلنے کا ثواب نہیں ملے گا۔ بہتر یہ ہے کہ اپنے آدمی جنازہ لے چلیں۔

۲۔ جنازے کو کندھا دینا عبادات ہے۔ شخص کو س میں سہقت کرنی چاہئے سنت یہ ہے کہ چار ما چار پالی یہ مسہری کے چاروں پاؤں کو کندھوں پر رکھ کر چلیں۔

۳۔ اگر جنازہ اٹھانے والے دس بہت سوں تو باری باری اٹھاتے چلیں باری باری اٹھانے میں دو چیزیں ہیں ایک سنت دوسرے کتاب سنت، اصل سنت یہ ہے کہ نو کسی طرف سے شروع کرے اور ہر شخص اس کے پیروں پاؤں کو، رنی باری کندھے پر رکھے اور ہر جانب سے دس قدم چلے اور کمال سنت یہ ہے کہ پہلے میت کے سر مائے کا، اہم پایہ پڑے، اپنے اپنے کندھے پر اس کی پٹی اٹھائے اور دس قدم چلے پھر پائنتی سے رہنے یا یہ کو پڑ کر اس کی پٹی کو اپنے دابنے کندھے پر رکھ کر اس قدم چلے پھر پائنتی سے بائیں پایہ کو پڑ کر اس کی پٹی اپنے بائیں کندھے پر رکھ کر دس قدم چلے پھر پائنتی سے بائیں پایہ کو پڑ کر اس کی پٹی اپنے بائیں کندھے پر رکھ کر دس قدم چلے اس طرح کل چالیس قدم چلے۔ یہ نماز سنت کا طریقہ ہر شخص سے دانیں ہو سکتے گا اس لئے جس قدر جو پانچہ دس کے مستحب ہے، اٹھانے والے کی دائیں جانب وہی ہے جو میت کے دائیں جانب ہے اور وہ چار پالی کی بائیں جانب ہوئی اور بائیں جانب اس کے برعکس ہوئی۔ میت اور اس کے اٹھانے والے کی بائیں جانب چار پالی کی دائیں جانب ہوگی یا یوں سمجھ لیجئے کہ اگر چار پالی کے آگے اس کی طرف پیٹھ کرے وسط میں کھڑا ہو تو اس کے دائیں جانب چار پالی کی دائیں جانب اور میت کی بائیں جانب ہوگی کیونکہ اس طرف کی پٹی کے پاس میت کا بائیں ماتھ ہوگا اور اس شخص کی بائیں جانب چار پالی کی بائیں جانب اور میت کی دائیں جانب ہوئی کیونکہ اس طرف میت کا داہنا ماتھ ہوگا پس پہلے اس طرف کے سر مانے سے اٹھانا سنت ہے، اور اٹھاتے وقت اٹھانے والے کا بھی داہنا کندھا اس طرف ہوگا۔

۴۔ اگر کثرت ہجوم کی صورت میں ہر شخص کندھا دینا چاہتا ہو تو ضرورت کی وجہ سے چاروں سروں پر بانس وغیرہ باندھ کر یک وقت زیادہ لوگ کندھا دے سکتے ہیں، بلا ضرورت ایسا کرنا خلاف سنت و مکروہ ہے، اگر ضرورت ہو مثلاً قبرستان اور ہو تو جانور یا گاڑی پر رکھ کر لے جانا

بلا کر اہت جائز ہے بلا عذر اس طرح لے جانا مکروہ ہے۔

۵۔ بالکل چھوٹا بچہ سر گیا، اس کو یک شخص اپنے دونوں ہاتھوں پر اٹھا کر لے جائے تو کوئی مضائقہ نہیں، اس طرح باری باری لوگ اس کو اپنے ہاتھوں پر لیتے۔ میں گرسوار ہو کر اپنے ہاتھوں پر اٹھائے تب بھی مضائقہ نہیں۔

۶۔ سنت یہ ہے کہ جنازہ لے کر وفار کے ساتھ تیز قدم چلیں مگر دوڑیں نہیں اور اس قدر تیز نہ چلیں کہ چار پائی کو جھٹکے لگیں کہ یہ مکروہ ہے۔

۷۔ ساتھ چلنے والے لوگوں کے لئے افضل یہ ہے کہ سارے لئے پیچھے چھیں جنازے کے دائیں بائیں چنے میں مضائقہ نہیں، لیکن یہ خلافِ اہل ہے اس لئے پیچھے چلنا بہتر ہے۔

۸۔ جنازہ لے جاتے وقت اس کا سر ہاندا آگے کریں۔

۹۔ اگر جنازہ پڑوسی یا رشتہ دار یا کسی کرب نیک صانع شخص کا ہو تو اس کے ساتھ جانا افضل پڑھنے سے افضل ہے۔

۱۰۔ جنازہ کے ساتھ چنے والوں کو خاموش رہنا چاہئے، قبر کے احوال کا خیال کریں دیا کی باتیں نہ کریں، قرأتِ قرآن و ذکر وغیرہ بند آواز سے کرنا مکروہ ہے، دل میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کریں چہرے پر غم کا اثر اور دل میں خوفِ خدا ہو۔

۱۱۔ جنازہ کے ساتھ انگلیٹھیں میں سے اور شمع نہ لے جائیں۔

۱۲۔ جنازے کے ساتھ درمیت کے ٹھہ میں نوحہ کرنا، گریہ کرنا، چھاننا، مصیبت کا بیان کرنا وغیرہ مکروہ تحریمی و ممنوع ہیں، طبعی رونا بھیجے چہچہ اور بلند آواز سے ہو تو مضائقہ نہیں اور صبر کرنا افضل ہے۔

۱۳۔ جنازے کو کندھے سے اٹھا کر زمین پر رکھنے سے پہلے ساتھ والے لوگوں کا بلا ضرورت بیٹھنا مکروہ تحریمی سے ضرورت مند کے لئے مضائقہ نہیں۔

۱۴۔ جب جنازے کو نماز کے لئے زمین پر رکھیں تو ہمارے ملک میں شمال جنوب رکھیں یعنی سر ہانا شمال کی جانب ہو۔

۱۵۔ جو لوگ جنازے کے ساتھ آوں جب تک نماز جنازہ نہ پڑھ لیں وہیں نہ ہوں اور نماز کے بعد اہلئے میت کی اجازت کے بغیر نہ لوٹیں ورنہ اس کے بعد اجازت کے بغیر لوٹنے کا اختیار ہے۔

نماز جنازہ کا بیان

نماز جنازہ کا حکم

نماز جنازہ فرض کفایہ ہے اگر ایک مسکن شخص نے ادا کر لی تو سب کے ذمے سے فرض اتر جائے گا خواہ وہ نماز پڑھنے والا مرد ہو یا عورت اور خواہ غلام ہو یا لونڈی اگر ایک شخص نے بھی نماز جنازہ نہ پڑھی تو جن کو اس میت کا علم ہو گا وہ سب گنہگار ہوں گے جو اس نماز کی فرضیت کا انکار کرے وہ کافر ہے۔

نماز جنازہ واجب ہونے کی شرطیں

نماز جنازہ کے واجب ہونے کی شرطیں وہی ہیں جو اور نمازوں کے واجب ہونے کی ہیں یعنی قادر ہونا، بالغ ہونا، عاقل ہونا، مسکن ہونا وغیرہ اس میں یہ شرط اور زیادہ ہے یعنی اس شخص کی موت کا علم ہو جائے اس کو خیر نہ ہو۔ پرنماز جنازہ فرض علی کفایہ نہیں ہے۔

صحیح نماز جنازہ کی شرطیں

نماز جنازہ کے صحیح ہونے کی شرطیں دو قسم کی ہیں۔

۱۔ ایک قسم کی شرطیں وہ ہیں جو نماز پڑھنے والے سے متعلق ہیں اور وہ سوائے وقت کے وہی ہیں جو اور نمازوں کے لئے ہیں یعنی طہارت حقیقی و حکمی، ستر عورت، استقبال قبلہ، نیت، اس نماز میں تکبیر تحریرہ بھی شرط نہیں بلکہ رکن ہے اور نماز نہ ملنے کے گمان سے اس کے لئے نیت کرنا ہے، جو شخص جو تاپہن کر نماز جنازہ پڑھے اس کے سے جو تادرا اس کے نیچے کی زمین دونوں پاک ہونے چاہئیں ورنہ نماز نہ ہوئی اور اگر کوئی جو تاپاؤں سے نکال کر جوتے پر کھڑے ہو کر نماز پڑھے تو صرف جوتے پاک ہونا ضروری ہے خواہ اس کے نیچے کی زمین پاک ہو یا نہ ہو۔

۲۔ دوسری قسم کی شرطیں وہ ہیں جو میت سے متعلق رکھتی ہیں وہ چھ ہیں۔

۱۔ میت کا مسکن ہونا جبکہ وہ زندہ پیدا ہونے کے بعد عمر ہو، مسکن خواہ فقیر یا بدعتی بھی ہو اور خواہ اس نے خود کشی کی ہو، اس کی نماز جنازہ صحیح ہے سوائے ان لوگوں کے جن کا ذکر مسلسل کے بیان میں کر چکا اور آئے بھی آتا ہے کافر اور مرتد کی نماز جنازہ صحیح نہیں ہے۔ ۲۔ طہارت یعنی

میت کے بدن و کفن اور جگہ کا نجاست حقیقیہ سے پاک ہونا اور میت کے بدن کا نجاست حمیہ سے پاک ہونا۔ میت کے بدن کا نجاست سے پاک ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اُسے غسل دیا گیا ہو اور غسل ناممکن ہونے کی صورت میں تیمم کرایا گیا ہو، اگر غسل دینے کے بعد کفن پہنانے سے پہلے میت کے بدن سے نجاست نکلے تو اس کو دھویا جائے، غسل اور وضو کو لونانے کی ضرورت نہیں اور اگر کفن پہنانے کے بعد نجاست نکلے تو وہ موقوف ہے اس کے دھوئے کی ضرورت نہیں چاہے سارا بدن نجس ہو جائے۔ کفن پاک ہونے کا مطلب یہ ہے کہ پاک پڑے۔ کفن دیا گیا ہو پھر اگر بعد میں میت سے نجاست خارج ہو کر کفن نجس ہو گیا تو موقوف بنے اور نہ زبردست ہے۔ جگہ پاک ہونے سے مراد یہ ہے کہ میت پاک پٹنگ یا تخت پر ہو، وہ جگہ جس پر پٹنگ یا تخت رکھا ہوا ہو اس کا پاک ہونا شرط نہیں اور پٹنگ یا تخت وغیرہ کے غیر میت کو موقوف میں برآمد دیا جائے تو غسل نہ نزدیک نماز درست ہو جائے گی، اگر بعض کے نزدیک درست نہیں ہوں۔ ۳۔ ستر عورت یعنی جس حصہ بدن کا زندگی میں چھپانا فرض ہے میت کا بھی وہ حصہ بدن چھپا ہوا ہو، ورنہ مرد و عورت دونوں ۳۔ میت کا کل جسم یا ستر حصہ جسم امام کے آگے قبلہ کی جانب ہونا ورنہ مرد و عورت دونوں ۴۔ میت کا سر ادا نماز ہو جائے گی لیکن قصد یہاں سے سنت متواترہ کے خلاف کرنے کا نادمہ ہوگا اور میت کے بدن کا کوئی حصہ امام کے بائیں یا بائیں سر کے بائیں حصہ جسم سر کے موجود ہو ۵۔ میت کا کل جسم یا کثر حصہ جسم سر کے ساتھ یا بغیر سر کے یا نصف حصہ جسم سر کے موجود ہونا ورنہ نماز جنازہ صحیح نہیں ہوتی۔ ۶۔ میت کا یا میت داسے پٹنگ یا تخت وغیرہ کا زمین پر رکھا ہوا ہونا۔ اگر میت کاڑی یا جانور پر ہو یا لوگوں کے، تجھ پر ہو تو نماز صحیح نہ ہوگی لیکن مرعزہ و متلاز میں پرکچھڑ، دو تو جائز درست ہے۔

فائدہ

نماز جنازہ میں جماعت کا ہونا شرط نہیں ہے۔ کیلئے شخص سے نماز جنازہ پڑھ لینے سے بھی اس کی فرضیت سب کے ائمہ سے ادا ہو جائے گی۔ عریضہ وہ آٹھ عورت ہی ہو اور خواہ وہ عورت لونڈی ہی ہو لیکن جماعت سے پڑھنے کی صورت میں ہر مقتدی کی نماز صحیح ہونے کے لئے مقتدی میں اس کے متعلق شرط صحت نماز کا دیا جاتا ہے، مردی ہے اور نماز جنازہ کی فرضیت ادا ہونے کے

لئے صرف امام میں ان شرطوں کا پایا جانا کافی ہے۔ مع کا مومن بھی بعض کے نزدیک شرط ہے پس نابالغ کے پیچھے نماز جنازہ درست نہیں ہے اور لوگوں کے ذمہ سے یہ فرض کفایہ ادا نہیں ہوگا اکیلا نابالغ نماز جنازہ پڑھے تب بھی یہ فرض کفایہ ادا نہیں ہوگا۔

ارکان نماز جنازہ

نماز جنازہ میں دو رکعت ہیں:

- ۱۔ تکبیر تحریمیہ سمیت چار تکبیریں۔ پہلی تکبیر تحریمیہ بھی اس میں رکعت سے شرط نہیں ہے۔
- ۲۔ قیام یعنی کھڑے ہو کر دعا پڑھنا، بعد از عذرینہ کرنا سواری پر نہا، اور پڑھنی تو نہ ہونی لیکن اگر عذر ہو تو جائز ہے۔

نماز جنازہ کی سنتیں

نماز جنازہ میں تین چیزیں سنت مؤکدہ ہیں:

- ۱۔ پہلی تکبیر کے بعد اللہ تعالیٰ کی حمد و شکر کہ جتنی سبک یا بلند پڑھتا۔
- ۲۔ دوسری تکبیر کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر اودھنا یا صفا۔
- ۳۔ تیسری تکبیر کے بعد میت کے لئے دعا پڑھنا، جن سنتوں میں ترتیب بھی سنت ہے۔

نماز جنازہ کا وقت

جب جنازہ حاضر ہو جائے اس کا وقت ہے لیکن نماز کے اوقات مکروہ ثلاثہ (طلوع آفتاب و نصف النهار و غروب آفتاب) میں نماز جنازہ پڑھنا مکروہ تحریمی ہے اس لئے ان وقتوں کو گزار کر پڑھنا بہت عصر کے بعد وہ وقت میں جو جنازہ اس وقت تیار ہوا ہو اس کی نماز جنازہ اس وقت پڑھی جائے یہ مکروہ نہیں ہے۔

مفسدات نماز

جن چیزوں سے اور عمارتیں فاسد ہو جاتی ہیں ان سے نماز جنازہ بھی فاسد ہو جاتی ہے لیکن عورت کی محادات (برسر میں کھڑا ہونا) سے یہ نماز فاسد نہیں ہوتی۔

نماز جنازہ کا مفصل طریقہ

میت کو صفوں کے آگے وسط میں رکھ جائے اور امام میت کے سینے کے مقابل قبلہ رخ کھڑا ہو اور لوگ پیچھے صفیں بنائیں جیسا کہ تفصیل آگے آئی ہے، امام اور قوم نماز جنازہ کی نیت اس طرح کریں کہ!

”میں نماز جنازہ پڑھنے کی نیت کرتا ہوں اور حائے عجب کی طرف متوجہ ہوں نماز خدا کے لئے ہے اور دعا میت کے لئے“

مقتدی امام کی قنہ کی نیت بھی سرے پھر دونوں ہاتھ کالوں کی لوتک اٹھا کر امام بلند آواز سے تکبیر (اللہ اکبر) کہے اور مقتدی آہستہ آواز سے کہیں اور امام مقتدی سب عام نمازوں کی طرح ناف سے نیچے ہاتھ باندھ میں در دوسری نمازوں کی طرف منہ (بجائے اللہ) آہستہ پڑھیں لیکن اس شان میں اور تعاقب جذک کے بعد وصل ثناء ک زیادہ سنا بہتر سے کچھ بغیر ہاتھ اٹھائے امام بلند آواز سے اس کے بعد مقتدی آہستہ اللہ اکبر کہیں اور درود شریف پڑھیں، بہتر وہی درود شریف ہے جو دوسری نمازوں میں آخری قنہ میں پڑھتے ہیں پھر تیسری تکبیر اسی طرح بلا ہاتھ اٹھائے امام بلند آواز سے اور مقتدی آہستہ کہیں اور اپنے درمیت اور تمام مؤمنین و مومنات کے لئے دعا کریں جو دعائیں حدیث میں آئی ہیں، ان میں سے پڑھنا بہتر ہے مشہور دعا جو ہمہ

پر پڑھی جاتی ہے یہ ہے!

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا وَمَيِّتِنَا وَشَاهِدِنَا وَغَائِبِنَا وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا وَذَكَرِنَا وَ

أَنْشَأْنَا اللَّهُمَّ مِنْ أَحَبِّبِنَا مَا فَاحِشَةً عَلَيَّ الْإِسْلَامَ وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ مَنَّا تَوَفَّاهُ

عَلَيَّ الْإِيمَانُ ط

اگر یہ دعایا نہ ہو تو جو دعایا وہی پڑھ لے لیکن وہ دعا در آخرت سے متعلق ہو، راوی یاد

نہ ہو تو یہ پڑھ لیتا کافی ہے:

اللَّهُمَّ الْعَفْرَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ۔

اگر میت ایسے مجنوں مرد کی سو جو باغ ہوے سے پہلے مجنوں ہوا ہو یا نا باغ لڑکے کی ہو تو

مذکورہ بلا دعا کی بجائے یہ دعا پڑھے:

اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا هَرَطًا وَاجْعَلْهُ لَنَا اجْرًا وَذُخْرًا وَاجْعَلْهُ لَنَا شَاعِرًا وَ

مشفقاً

اگر میت ایسی مجنون عورت یا نابالغ لڑکی کی ہو تو یہی دعا مونث کا صیغہ بدل کر یوں پڑھیں:

اللّٰهُمَّ اجعلها لافراطاً و اجعلها لنا اجرأ و دخرأ و اجعلها لنا شافعة و

مشفعة

دعا کے بعد ہاتھ اٹھائے بغیر پوچھی تکبیر امام بعد از سے اور مقتدی آہستہ کہیں اس کے بعد اور کوئی دعا نہ پڑھیں بلکہ سجدہ پچھیر دیں جیسا کہ درمنازوں میں پچھرتے ہیں اور دوسرے سجدہ کے بعد ہاتھ جھکوا دیں، انہیں طرف کے سلام میں دہمیں طرف کے حاضرین اور فرشتوں کی بیت کرے اور بائیں طرف کے سلام میں بائیں طرف کے حاضرین اور فرشتوں کی بیت کرے اور بائیں طرف ہوں اس طرف کے سجدہ میں نہ ہی بیت کرے میت کے سلام کی بیت کرنے میں اختلاف ہے اور دونوں قول صحیح ہیں لیکن بیت میں میت کو شامل کرنے سے قول ترجیح معلوم ہوتی ہے، چار تکبیریں اور سلام، امام ہم کے ساتھ کہے اور اس سجدہ پہلے سے پہچہ آہستہ ہو اور مقتدی سب ہاتھ آہستہ کہیں، امام اور مقتدی صرف یہی تکبیر کے وقت ہاتھ اٹھائیں پھر ہاتھ نہ اٹھائیں، نماز گزار میں نہ قرأت قرآن ہے اور نہ رکوع و سجود، تشہد ہے۔

مسبوق و لاحق کی نماز جنازہ کا طریقہ

۱۔ اگر کوئی شخص ایسے وقت آیا کہ امام پہلی تکبیر کہہ چکا تو انتظار کرے اور جب امام دوسری تکبیر کہے یہ اس کے ساتھ تکبیر کہہ کر نماز میں شامل ہو جائے اور جب امام سلام سے فارغ ہو جائے تو وہ مسبوق جنازہ اٹھنے سے پہلے اپنی فوت شدہ تکبیر کہے اور گروہ اس وقت آیا جب امام دو یا تین تکبیریں کہہ چکا ہے تب بھی انتظار کرے اور جب امام تکبیر کہے اس وقت یہ تکبیر کہہ کر شامل ہو جائے اور فوت شدہ تکبیریں کو امام کے سلام کے بعد ادا کرے، اگر امام کی تکبیر کا انتظار نہ کیا اور فوراً شامل ہو گیا تب بھی اس کی نماز درست ہے لیکن امام کے تکبیر کہنے سے پہلے جو کچھ ادا کیا اس کا اعتبار نہیں۔

۲۔ اگر کوئی شخص ایسے وقت آیا جب امام چاروں تکبیریں کہہ چکا ہے اور ابھی سلام نہیں پچھیرا تو اس پر یہ ہے کہ تکبیر کہہ کر نماز میں شامل ہو جائے۔ امام کے سجدہ کے بعد جنازہ اٹھنے سے پہلے تین مرتبہ اللہ اکبر کہہ کر سجدہ پچھیر دے کیونکہ وہ پوچھی تکبیر میں شامل سمجھا جائے گا،

۳۔ مسبوق کو اگر اپنی بقیہ تکبیریں کہنے میں یہ خوف ہے کہ درود و دعا وغیرہ پڑھنے میں اتنا وقت لگے گا کہ لوگ جنازہ کو کندھے پر اٹھالیں گے تو صرف تکبیریں کہہ نے اور دعا وغیرہ چھوڑ دے اور جب تک جنازہ کندھوں پر نہ رکھا جائے تکبیریں نہ چھوڑے پوری کر لے اور اگر جنازہ کندھے پر رکھنے تک اس کی تکبیریں پوری نہ ہوئیں تو باقی کو چھوڑ دے۔

۴۔ اگر مسبوق کو یہ معلوم ہو سکے کہ یہ کوئی تکبیر ہے تو وہ بھی وہی مسنون ذکر پڑھے اور اگر کسی طرح یہ معلوم نہ ہو سکے کہ یہ امام کو کوئی تکبیر ہے تو با تریب از کار ادا کرے یعنی پہلے شاپھر درود پھر دعا پڑھے۔

۵۔ لاحق یعنی شروع شامل ہونے کے بعد جس کی بعض تکبیریں درمیان میں رہ گئیں مثلاً پہلی تکبہ میں امام کے ساتھ شامل ہو، پھر کسی دوسری وجہ سے دوسری اور تیسری تکبیر رہ گئی تو وہ امام کی چوتھی تکبیر سے پہلے ان دونوں کو کہہ کر پھر چوتھی تکبیر کے ساتھ کہے۔

صفوں کی ترتیب اور زیادہ جنازوں کی نماز کا بیان

۱۔ مستحب یہ ہے کہ ہر میت کے سینہ کے بالفاظ کھڑا ہو اور میت سے دور نہ ہو خواہ میت مرد ہو یا عورت بالغ ہو یا نابالغ۔

۲۔ مستحب یہ ہے کہ نماز جنازہ میں مقتدی تین صفیں بنائیں مثلاً اگر سات آدمی ہوں تو اس میں سے ایک امام ہو جائے اور تین آدمی پہلی صف میں دو آدمی دوسری صف میں اور ایک آدمی تیسری صف میں کھڑا ہو، اگر آدمی بہت زیادہ ہوں اور زیادہ صفیں بنائیں تو طاق عدد یعنی پانچ یا سات وغیرہ بنانا مستحب ہے۔

۳۔ نماز جنازہ میں دوسری نمازوں کے برخلاف پچھلی صف کو تمام صفوں پر فضیلت ہے کیونکہ اس میں تواضع و انکساری زیادہ ہے۔

۴۔ اگر ایک سے زیادہ جنازے جمع ہو جائیں تو افضل یہ ہے کہ ہر ایک جنازے کی نماز عینہ علیحدہ پڑھائے اور سب جنازوں کی آنکشی پڑھنا بھی جائز ہے اور اس میں سب کے لئے نیت کر لے، اگر الگ الگ نماز پڑھے تو افضل یہ ہے کہ جو شخص سب سے افضل ہے پہلے اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے پھر اس سے کم فضیلت والے کی پھر اس سے کم کی علیٰ ہذا القیاس اور اگر سب جنازوں کی نماز ایک ساتھ پڑھنا چاہے تو ان کے رکعتوں کی تین صورتیں ہیں تینوں جائز ہیں،

بہتر صورت یہ ہے کہ سب جنازے ایک دوسرے کے پہلو میں رکھ دئے جائیں اس طرح کہ سب کے سر قبلہ کی طرف منھ کرنے والوں کے دائیں طرف ہوں ایک کے آگے دوسرا پھر تیسرا جنازہ ہو علیٰ ہذا القیاس اور اس کا سینہ امام کے مقابل رہے اس کی شکل یہ ہے۔-----

اگر سب جنازے ایک ہی جنس کے ہوں مثلاً سب مرد یا سب عورتیں ہوں تو جو سب سے افضل ہے وہ امام کے قریب ہونا چاہئے پھر اس سے کم فضیلت والا علیٰ ہذا القیاس اگر فضیلت میں سب برابر ہوں تو جس کی عمر زیادہ ہو وہ امام کے قریب رکھا جائے اور اگر جنازے مختلف جنس کے ہوں تو جس طرح زندگی میں امام کے پیچھے صفوں کی ترتیب ہوتی ہے اسی طرح جنازوں کے رکھنے میں کیا جائے۔

نماز جنازہ پڑھانے کا زیادہ حق کس کو ہے؟

۱۔ سلطان یعنی مسلمان بادشاہ وقت اگر وہ حاضر ہو اور نہ اس کا نائب اگر وہ بھی نہ ہو تو قاضی شرعی اگر وہ بھی نہ ہو تو صاحب شرط یعنی حاکم دلی ہے لیکن آج کل، عموماً یہ بات منقوۃ ہے، یہ حکم وہاں ہے جہاں شرعی حکومت قائم ہو۔

۲۔ بادشاہ یا اس کے نائب وغیرہ کی عدم موجودگی میں محلہ کا امام اُرمیت کے ولی سے بہتر ہو تو وہ اولیٰ ہے اور اُرمیت کا ولی بہتر ہو تو وہ اولیٰ ہے، اگر امام محلہ نہ ہو تو ولی میت یعنی آدمیوں میں جو میت کا سب سے قریبی رشتہ دار ہے وہ اولیٰ ہے ولی کا مذکر و بالغ و عاقل ہونا شرط ہے۔

۳۔ ولی اقرب کی موجودگی میں ولی بعد کو امامت کا حق نہیں لیکن ولی اقرب کو اختیار ہے کہ وہ ولی ابعد کو امامت کے لئے مقدم کر دے ورنہ اس کو یہ بھی اختیار ہے کہ کسی اجنبی شخص کو مقدم کر دے، یا اجازت دیدے، ورنہ اقرب موجود نہ ہو تو ولی ابعد موجود ہے وہ حقدار ہے۔

۴۔ اُرمیت نے وصیت کی کہ فلاں شخص میری نماز جنازہ پڑھائے یا فلاں شخص غسل دے تو وہ وصیت باطل ہے اور ولی کا حق قائم رہے گا۔

۵۔ خاوند ولی نہیں ہے لیکن اگر کوئی نہ ہو تو اجنبی سے وہ زیادہ حقدار ہے۔

۶۔ میت پر صرف ایک بار نماز پڑھی جائے لیکن اگر ولی میت کی اجازت کے بغیر کسی ایسے اجنبی شخص نے نماز پڑھائی جس کو ولی پر مقدم نہیں تھا اور ولی نے موجود ہوتے ہوئے اس کی متابعت نہیں کی تو اگر ولی چاہے تو دوبارہ نماز پڑھ سکتا ہے اگرچہ اس سے فرض کی ادائیگی نہیں ہوگی کیونکہ فرض نماز کی ادائیگی اس اجنبی کے پڑھنے سے ہوئی ہے پس اگر ولی اعادہ نہ کرے تو اس پر کوئی گناہ نہیں ہے، جو اول پہلی نماز میں شریک تھے وہ ولی کے ساتھ شریک نہیں ہو سکتے اور جو اس وقت شریک نہیں تھے وہ شریک ہو سکتے ہیں اگر ولی اقرب کی عدم موجودگی میں ولی ابعد نے نماز پڑھائی تو اب ولی اقرب کو دوبارہ نماز پڑھنے کا حق نہیں ہے۔

نماز جنازہ کے متفرق مسائل

۱۔ اگر امام نماز جنازہ میں پانچ تکبیریں کہے اور مقتدی امام سے تکبیریں نہ تو مقتدی امام کی متابعت نہ کرے بلکہ چپ کھڑا رہے اور امام کے سلام کے ساتھ سلام پھیرے اور اگر امام سے پیچھے تکبیریں کہنے والے آدمی سے نہ تو سب تکبیریں میں متابعت کرے۔

۲۔ مسجد، معامت میں نماز جنازہ پڑھنا ہر صورت میں مکروہ تحریمی ہے لیکن بارش وغیرہ کے عذر سے مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا مکروہ نہیں ہے۔ جو مسجد نماز جنازہ ہی کے لئے بنائی جائے اس میں نماز جنازہ پڑھنا مکروہ نہیں ہے۔

۳۔ عام ستے اور پرانی زمین میں، ملک کی رضامندی کے بغیر نماز جنازہ پڑھنا مکروہ ہے۔

۴۔ قبرستان میں نماز جنازہ پڑھنا بلا کراہت جائز ہے۔

۵۔ اگر قرب کی نماز کے وقت جنازہ حاضر ہوا تو فرضوں کے بعد سنتوں سے پہلے پڑھا جائے اسی طرح ظہ و جمعہ و عشاء کے فرضوں کے بعد کی سنتوں سے پہلے پڑھا جائے۔

قبر و دفن اور ایک جگہ سے دوسری جگہ لیجانے کا بیان

۱۔ میت کو دفن کرنا جبکہ ممکن ہو فرض کفایہ ہے، اگر ممکن نہ ہو مثلاً سمندری جہاز میں مرجائے اور کنارہ یا خشکی قریب نہ ہو تو غسل و کفن و نماز جنازہ کے بعد کچھ بوجھ باندھ کر سمندر میں ڈال دیں۔

۲۔ قبر دو طرح کی ہوتی ہے ایک کو عدا یا بغلی قبر کہتے ہیں یہ مسنون ہے دوسری کو شق یا

صندوق قبر کہتے ہیں، جہاں کی زمین سخت ہو وہاں بھٹی قبر بنانا سنت ہے، اور صندوق بنانے میں کچھ مضائقہ نہیں اور جہاں زمین نرم ہو اور بھٹی بنانا ممکن نہ ہو تو پھر صندوقی قبر بنانا ہی متعین ہو جائے گا، بھٹی قبر بنانے کی ترکیب یہ ہے کہ میت کے قد سے چھڑ زیادہ لمبا، اور نصف قد کی برابر چوڑا اور نصف قد یا اس سے زیادہ یعنی سینہ تک یا پورے قد کی برابر چھڑاڑھا کھود کر اس کی بھٹی سطح پر قبلہ کی جانب میں اندر کو (بغل میں) زمین میں اسی قدر مٹی کا ایک زحہ (خول سا) بنایا جائے جو اتنا چوڑا ہو کہ پوری میت اس میں آسانی سے رکھی جاسکے اس بھٹی خوش کوحد کہتے ہیں یہ تین طرف سے بند چھت والا کمرہ سا ہوتا ہے اور یک طرف جو مٹی ہے اس میں سے میت کو اس میں لانا کر اس کے منہ کو کچی اینٹوں وغیرہ سے بند کر دیتے ہیں پھر باقی ٹرے کو مٹی سے بھر کر قبر کا کوہان بنا دیتے ہیں۔ صندوقی قبر کی ترکیب یہ ہے کہ پہلے اسی طرح میت کی مہائی سے چھڑاڑھا کھود کر نصف طول کی برابر چوڑا اور نصف قد کی برابر چھڑاڑھا کھود جائے پھر اس زحہ سے وسط میں مٹی کی مانند ایک زحہ حلقہ بنا کر نصف قد کی برابر گہرائیت سے رکھنے کے لئے کھود جائے جس کو خوند کہتے ہیں اور اس کے دونوں طرف جتنی اینٹیں یا پتھر کے چوکے وغیرہ لگا دیں دونوں حصوں کی گہرائی مل کر قد آدم ہو جائے، بھٹی قبر میں میت کے رکھنے کی جگہ بھٹی (پہو) میں بنائی جاتی ہے اور صندوقی میں دائیں بائیں تقریباً ایک باشت جلد چھوڑ کر وسط میں بنائی جاتی ہے اور میت کو اس میں رکھنے کے بعد اس کو بھٹی اینٹوں یا پتھر کے چوکوں وغیرہ سے پاٹ کر اوپر کے حصہ کو مٹی سے بھر کر کوہان نما قبر بنادی جاتی ہے، قبر کی گہرائی قد آدم سے زیادہ نہ ہونی چاہئے۔ صندوقی قبر کی ایک صورت یہ ہے کہ ایک، ہی زحہ نصف قد یا سینہ تک یا پورے قد کی برابر گہرا کھود کر قبر کی مہائی میں دائیں اور بائیں کچی اینٹیں وغیرہ کی دیواریں سطح زمین سے یک ماتہ کم تک چنوا دی جائیں تاکہ میت کو قبر میں لانے کے بعد ان دیواروں پر کچی اینٹوں کی ڈٹ یا پتھر کے چوکے وغیرہ رکھ کر پاٹ دیا جائے، اگر زمین بہت زیادہ نرم ہو یا گیلی ہو تو تابوت (صندوق) میں لٹکھ کر قبر میں دفن کر دیں خواہ تابوت لکڑی کا ہو یا پتھر کا یا لوہے وغیرہ کا ہو ضرورت کے وقت بلا کر ہٹ جائز ہے اور بلا ضرورت تابوت کا استعمال مکروہ ہے اور سنت یہ ہے کہ تابوت میں مٹی بچھاؤ جس میں ڈھکے کے اندر کی جانب بھی مٹی کا گارایپ دیں اور دھڑی و درہائیں طرف بھی ملکی کچی اینٹیں لگا دیں یا گارا لپ دیں تاکہ وہ لحد کی مانند ہو جائے۔

۳۔ کچی اینٹیں لحد میں لگانا امر میت سے متصل ہوں تو مکروہ ہے۔

۳۔ مستحب یہ ہے کہ قبر میں اتارنے والے لوگ یکے مسلمان امین اور صالح ہوں حلق یا جفت ہونا برابر ہے، عورت کو قبر میں اتارنے والے رشتہ دار محرم دوسروں سے اولیٰ ہوں وہ نہ ہوں تو رشتہ دار غیر محرم اجنبی سے اولیٰ ہے اگر وہ بھی نہ ہوں تو اجنبی اتار سکتے ہیں اس میں کوئی کراہت نہیں ہے، میت کو اتارنے کے لئے عورت قبر میں داخل نہ ہو۔

۵۔ مستحب یہ ہے کہ میت کو قبے کی طرف سے ۳۰ جاے یعنی میت کی چار پائی قبر سے قبلہ کی طرف رکھیں، ورد یا زائد قوی آدمی قبر میں اتر کر سرمانے اور پائنتی اور درمیان میں قبلہ رو کھڑے ہو جائیں اب اوپر والے آدمی میت کو "مر سے اٹھا کر آجنتی سے نیچے والوں کو دیدیں اور وہ آجنتی سے قبر میں رکھ دیں، مستحب ہے کہ میت کو رکھنے والے یہ الفاظ کہیں۔ بسم اللہ و علی ملۃ رسول اللہ میت دفنی کر دے پرتا کر ہے چت نہ کر منہ قبلہ کی طرف لے کر کا جو ماہ رواج ہے یہ سنت کے خلاف ہے اور سطح منہ قبلہ کی طرف قائم نہیں رہتا واپس ہٹ جاتا ہے، قبر میں رکھنے کے بعد کفن بدشیں کھول دی جائیں اور مستحب ہے کہ کھولنے والا یہ پڑھے۔
اللہم لا تحرمنا اجرہ ولا تعنا بعده عورت کا جنازہ قبر میں اتارنے سے لحد میں بند کرنے تک کسی کپڑے وغیرہ سے تھپتھپا کر اس کے بدن کا کوئی حصہ ظاہر ہونے کا ظن غائب ہو تو یہ پردہ کرنا واجب ہے ورنہ مستحب ہے۔

۶۔ میت کو قبر میں رکھنے کے بعد اندر والے لوگ باہر آ جائیں اور لحد کو یا حوضہ کو ہنگی اینٹوں یا پتھر کی سلوں یا بانس کے ڈنڈوں سے بند کر دیں پکی اینٹوں اور لکڑی کے تختوں سے پاشا مکروہ تحریمی ہے لیکن اگر زمین نرم اور کمزور ہو تو مکروہ نہیں ہے۔

۷۔ اینٹوں وغیرہ سے لحد بند کرنے کے بعد اس پر مٹی ڈالی جائے ہاتھوں یا پھوڑے یا پیلے وغیرہ سے ہر طرح ڈالنا جائز ہے، قبر سے نکلی ہوئی مٹی سے زیادہ بڑھانا مکروہ ہے مستحب یہ ہے کہ سب حاضرین مٹی ڈالیں اور ہر شخص اپنے دونوں ہاتھوں سے تین لپ مٹی قبر میں ڈالے اور میت کے سر کی جانب سے ڈالے پہلی لپ ڈالتے وقت منہا خلع نہ کرے دوسری لپ کے وقت وہیہا عید کمر اور تیسری مرتبہ ومنہا مخر جکھر تارۃ اخری پڑھے پھر باقی مٹی پھاڑے وغیرہ سے قبر پر کر دی جائے۔ مستحب یہ ہے کہ قبر کو کوہن کی طرح دھلاواں ایک بالشت یا اس سے قدرے بلند کر دیں سطح یعنی چپوترے کی طرح چوکور نہ بنائی جائے اس کے بعد قبر پر پانی چھڑک دینا بہتر و مستحب ہے سر کی طرف سے پائنتی تک تھپتھپا کر کدنی جم جائے زیادہ پانی چھڑکنا کہ

گارا ہو جائے مکروہ ہے۔

۸۔ قبر کو چونے سے نہ لیجا جائے جب قبر خراب ہو جائے تو مٹی سے لپٹا جائز ہے مکروہ نہیں ہے، قبر پر کوئی عمارت بنانا اگر زینت کے لئے ہو حرام ہے اور دفن کے بعد مضبوطی کے لئے ہو تو مکروہ ہے۔ لیکن بنی ہوئی عمارت میں دفن کرنا مکروہ نہیں ہے۔ کئی اینٹوں سے قبر کا کوہان بنانا جائز ہے اور اس کو مستحسن بنانا بھی ہے۔ بعض صحابہؓ کے نزدیک مشائخ و علما و سادات کی قبروں پر قبہ یا مکان بنانا جاہل و راحت جواز ہے۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ حدیث میں مطلقاً رت بنانے کی ممانعت وارد ہے اس سے اس سے بچنا ضروری ہے زیارت قبور دراماں یصل ثواب اور دعا مانگنا سنت ہے، حبیب کہ آئے الگ بیان میں آتا ہے اس سے زیادہ حرمت نہیں میں ضرورت ہو تو نشانی کے لئے کتبہ وغیرہ لگا سکتے ہیں لیکن ایسی جگہ نہ ہو کہ جس سے بے دلی ہو اور کسی کا ترک کرنا بہتر ہے۔ آیات قرآنی و دیگر کلمات تعظیم کا لکھنا ہر حال میں مکروہ ہے۔

۹۔ قبر پر بیٹھنا اس سے زیادہ سونا قبر کو پھونگنا اس کے اوپر یا نزدیک ہل و براز یا جماع کرنا اس کے اوپر سے چلنا، اس کے اوپر یا اس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا وغیرہ امور ممنوع و مکروہ ہیں۔

۱۰۔ رات کے وقت دفن کرنے میں مصافحہ نہیں میں دن میں دفن کرنا مستحب ہے۔

۱۱۔ اپنے سے قبر تیار کرے رہا صحیح یہ ہے کہ مکروہ نہیں ہے پھر اگر قبر تان وسیع ہے تو دوسرے لوگوں کو اس میں اپنی میت دفن کرنا مکروہ ہے اور اگر قبر تنگ ہے تو جائز ہے لیکن پہلے شخص کا خرچ دینا پڑے گا۔

۱۲۔ میت کو ایسے قبرستان میں دفن کرنا افضل و بہتر ہے جہاں صالحین کی قبریں ہوں۔

۱۳۔ دفن بعد مستحب ہے کہ قبر کے پاس اتنی دیر بیٹھیں جتنی دیر میں ایک اونٹ ذبح کر کے اس کا گوشت تقسیم ہو سکے اور اتنی دیر تک قرآن پاک و درود شریف پڑھتے اور میت کے لئے دعا و استغفار کرتے رہیں اور یہ دعا کریں کہ میت تیرن کے سادات کے جوابات میں تابت قدم رہے اس سے میت و جوابات کے وقت شاء اللہ عز و جل بہت اہم نہیں ہوگی۔

۱۴۔ مستحب ہے کہ دفن کے بعد نمبر کے لئے سورۃ بقرہ کا شروع یعنی الم سے المفلحون تک اور پابندی کی طرف اسی سورت کا آخری حصہ یعنی منی رسول سے ختم سورہ تک پڑھیں۔

۱۵۔ ایک قبر میں بلا ضرورت ایک سے زیادہ میتوں کو دفن کرنا جائز نہیں اور ضرورت ہو تو

جائز ہے اور ایسی صورت میں مرد کو لحد میں قبیلے کی طرف رکھیں اس کے پیچھے برابر میں لڑکے کو پھر عورت کو رکھیں اور ایک دوسرے کے بیچ میں کچھ مٹی کی آڑ کر دیں اگر ایک جنس کے ہوں مثلاً دو یا زیادہ مرد ہوں یا عورتیں ہوں تو قبلہ کی طرف افضل و پہلے رکھیں پھر بتدریج کم مرتبہ والوں کو رکھیں۔
۱۶۔ جب میت گل سر کر مٹی ہو جائے تو اس قبر میں کوئی دوسری میت دفن کرنا یا اس پر کھیتی کرنا یا عمارت بنانا جائز ہے۔

۱۷۔ مستحب یہ ہے کہ جس شہر میں مرد ہو اس شہر کے قبرستان میں دفن کریں لیکن دفن سے پہلے دوسرے شہر کو لے جانے میں مضائقہ نہیں ہے، دفن سے بعد بلا ضرورت وہاں سے تبدیل کرنا اور دوسری جگہ لے جانا بالاجماع درست نہیں ہے، اور قبر کو کھونا منع ہے جیسا کہ آتا ہے۔
۱۸۔ دفن کرنے اور مٹی دہانے کے بعد میت کو قبر سے نکالنا یا قبر کو کھولنا بالاجماع درست و جائز نہیں ہے۔ مگر کسی آدمی کے حق سے جائز ہے تفصیل بڑی کتابوں میں دیکھیں۔

فائدہ

یہ جو بعض لوگوں کا طریقہ ہے کہ میت کو قبر میں نہ رکھتے ہیں کچھ عرصہ کے بعد وہاں سے نکال کر دوسری جگہ دفن کئے جاتے ہیں یہ ناجائز اور افحشوں کا طریقہ ہے۔
۱۹۔ قبرستان میں قرآن مجید دیکھ کر یا حفظ، بلند آواز سے یا آہستہ سب طرح پڑھا بلا احتیاط درست ہے۔ لیکن اجرت پر حافظوں کو قرآن شریف پڑھنے کے لئے قبر کے پاس بٹھانا ناجائز ہے اور یہی حکم قبر کے علاوہ دوسری جگہ اجرت پر قرآن شریف پڑھوانے کا بھی ہے، بل اجرت اور عرف و عادت کے طور پر دینے لینے کے بغیر پڑھیں تو جائز ہے۔
۲۰۔ قبرستان سے ترگھاس و روئیدگی کا شکر مکرہ ہے اور گر خشک ہو گئی ہو کاٹنے میں مضائقہ نہیں۔

زیارتِ قبور کا بیان

۱۔ مؤمنین کی قبروں کی زیارت اور ان کے لئے دعا کرنا مستحب ہے اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے سے آج تک تمام مسلمان اس پر عمل ہے، قبروں کو روندتے ہوئے قبرستان میں چلنا مکروہ ہے اس لئے احتیاط سے چلے، زیارتِ قبور سے دل نرم ہوتا ہے موت یاد آتی ہے دنیا کو فانی جانتا ہے، مردوں کے لئے دعا و استغفار کیا جاتا ہے اور بھی بہت سے فائدے ہیں، ہر ہفتہ

میں ایک دن زیارت قبور کرنا مستحب ہے اور مستحب یہ ہے کہ وہ دن جمعہ یا ہفتہ یا پیر یا جمعرات کا ہو، سب سے افضل دن جمعہ کا اور وقت صبح کا ہے، شب برت ذی الحجہ کا پہلا عشرہ (پہلے دس دن) عیدین، اول عشرہ محرم میں بھی قبروں کی زیارت کرنا افضل ہے۔ عورتوں کے لئے بھی صبح یہ ہے کہ زیارت قبور جائز ہے جبکہ وہ غیر شرعی امور نہ کریں لیکن زیادہ صبح یہ ہے کہ عورتیں خواہ بوزھی ہوں یا جوان اور خواہ بزرگوں کی قبروں پر جائیں یا عام قبرستان میں مطلقاً، حال میں منع کیا جائے اور ہمارے زمانے میں جبکہ جہات اور رسوم بدعات و شرک کا بہت زور ہے اور بہت سے غیر اخلاقی و غیر شرعی امور و مفاسد کا ظہور ہے شدت سے منع کیا جائے۔

۲۔ زیارت قبور کا طریقہ یہ ہے کہ گھر پر یا مسجد میں دو رکعت نماز پڑھے ہر رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد آیۃ الکرسی ایک بار، وقل ہو اللہ اکبر تین بار پڑھے یا جوئی سورتیں چاہے پڑھے اور اس کا ثواب میت کو بخش دے اس کے بعد قبرستان جائے ورجب قبرستان میں داخل ہونے لگے تو جوتے اتار دے اور اندر داخل ہو کر یہ دعا پڑھے۔

السَّلَامُ عَلَیْکُمْ دَارِ فَوْجٍ مُّؤْمِسٍ وَاِنَّا اِنشَاء اللّٰهُ بِکُمْ لَا حِفْوٰنٌ ط وَنَسْنَلُ
اللّٰهُ لَنَا وَلِکُمْ الْعَافِیَہ ط یٰ اَیُّہَا سَلَامٌ عَلَیْکُمْ یَا اَہْلَ الْقُبُوْرِ یَغْفِرُ اللّٰهُ
لَنَا وَلِکُمْ اَسْخَفَ سَلَفْنَا وَنَحْنُ بِالْاَثَرِ ط

اور بھی صفیہ حدیثوں میں آئے ہیں۔ پھر جب کسی خاص قبر پر جائے تو پائنتی کی طرف سے جا کر میت کے منہ کے سامنے کھڑا ہو اس طرح کہ اس کی پیٹھ قبیلے کی طرف اور منہ میت کی طرف ہو لیکن اگر اس پر عمل ممکن نہ ہو تو جس طرف سے آئے اور جہاں کھڑا ہو سکے اس پر عمل کرے، صاحب قبر کے قریب یا دور حسب مراتب بیٹھے جیسا کہ زندگی میں اس کا یہ طاکر تھا، بزرگوں کے مزارات کے پاس بیٹھ کر اخذ فیض و مراقبہ کرنا چاہئے۔ اور مذکورہ بالا سلام مسنون پڑھے اس کے بعد حسب توفیق قرآن مجید کا کچھ حصہ یا سورتیں پڑھے، بہتر یہ ہے کہ الہ سے مغفون تک پھر آیۃ الکرسی آمین الرسول تا ختم سورہ، سورہ یٰس، سورہ الملک، سورہ الہکلم، الحاکم، ایک ایک مرتبہ اور سورہ اخلاص بارہ یا لیارہ یا سات یا تین مرتبہ پڑھے یا اور جس قدر ورجس جگہ سے ہو سکے قرآن شریف پڑھے اور اس کا ثواب اس میت کو اور اس قبرستان کے سب مردوں کو پہنچائے۔

۳۔ احناف کے نزدیک میت کو نقلی عبادت خود بدنی یا مالی یا دونوں طرح کی ہو یعنی نماز روزہ، زکوٰۃ، حج اور ہر نیک عمل کا ثواب پہنچتا ہے اس بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ جتنے

مردوں کو ثواب بخشا گیا ہے وہ تقسیم ہو کر ان کو ملتا ہے یا ہر ایک کو اس عمل کا پورا پورا ثواب ملتا ہے دونوں قول صحیح ہیں لیکن دوسرے قوس میں وسعت ہے اور دراصل یہ کام اللہ تعالیٰ کا ہے ہمیں اس بحث سے بچنا چاہئے، کہ خواجہ خود روش بندہ پروری وائے

۴۔ قبر کو بوسہ دینا منع و حرام ہے قبر کا طواف اگرچہ تعظیماً ہی منع ہے لیکن اگر کوئی شخص غلبۂ محبت میں مغلوب ہو کر قبر کے گرد گھومنے لگے تو وہ معذور ہے عوام کو اس سے منع کیا جائے اور ایسے مغموم الحال شخص کو بھی عام لوگوں کے سامنے دہاں نہیں تاجا ہے۔

۵۔ قبر پر پھول چڑھانا چور (خلاف) چڑھانا وغیرہ امور اور دیگر رسوم جاہلیت کا انا منع و بدعت ہے ان سب سے بچنا ضروری ہے ختم ہو اور روئید کی نیت سے پھول ڈالنا مردہ نہیں ہے جبکہ کسی رسم، روایع و عقیدہ کی خرابی کی وجہ سے نہ ہو لیکن سن کل پر ہیز وری سے۔

۶۔ زیارت قبور کے لئے سفر کرے، چاہے مختلف فیہ سے بعض کے نزدیک اولیاء اللہ کے مزارات کی زیارت کے لئے سفر نہ کرنا جائز بلکہ منہوب ہے ایتہ غیر شرعی عرسوں وغیرہ میں جانا منع ہے۔
فائدہ: ۱۔ نووی نے زیارت قبور کی کئی قسمیں بھی ہیں وہ یہ ہیں۔ ۱۔ فقط صوت و آخرت کی یاد کے واسطے، ۲۔ دعا وغیرہ کے لئے، ۳۔ ہر سال حاصل کرنے کے لئے یہ نیک و صالح لوگوں کی قبروں کی زیارت ہے، ۴۔ دو کئی و قریب کا حق ادا کرنے کے لئے، ۵۔ مہربانی و انیت کے لئے۔

تعزیت کا بیان

۱۔ تعزیت کا مطلب ہے اہل میت کو تسلی دینا اور صبر کی رغبت دنانیز ان کے لئے صبر کی اور میت کے لئے بخشش کی دعا کرنا۔

۲۔ صاحب مصیبت و اہل میت کی تعزیت کرنا مستحب ہے۔

۳۔ تعزیت کا وقت مرنے کے بعد سے تین دن تک ہے اس کے بعد مکروہ تنزیہی ہے لیکن باہر سے آنے والے کو یا جس کو غم نہ ہو اس کو علم ہونے پر دیر سے تعزیت کرنے میں کراہت نہیں ہے۔

۴۔ دفن سے پہلے تعزیت جائز ہے مگر وہی و افضل دفن کے بعد ہے لیکن اگر اہل میت کو یہ تقراری زیادہ ہو تو دفن سے پہلے تعزیت کریں اور تسلی دیں۔

۵۔ تعزیت صرف ایک وقفہ کرے، دوبار کرنا مکروہ ہے۔

۶۔ مستحب یہ ہے کہ میت کے سب اقرب کو تعزیت کرے لیکن جو ان عورت کو صرف اس کے محرم لوگ تعزیت کریں۔

۷۔ تعزیت کے لئے یہ الفاظ کہنا مستحب ہے۔

اِنَّ لِلّٰہِ مَا اخَذَ وَلَہٗ مَا اعْطٰی وَکُلُّ شَیْءٍ عِنْدَہٗ بِاِحْلَ مَسْمٰی

یہ یوں کہے اعظم اللہ احرک و احس اللہ عزاک و غفر لمیتک اور بھی الفاظ کتابوں میں لکھے ہیں یا انا اللہ وانا الیہ راجعون پڑھ کر اپنی زبان میں تعزیت کے الفاظ کہے۔

۸۔ اگر اہل میت اپنے گھر میں یا مسجد میں تین دن تک تعزیت کے لئے بیٹھنے کا انتظام کریں اور لوگ اُن کے پاس آتے رہیں تو مضائقہ نہیں لیکن خلاف ادنیٰ ہے، دفن کے بعد اہل میت کے گھر پر منع ہونا بے اصل بات ہے بلکہ اپنے اپنے کاموں میں مگ جائیں، البتہ متفرق طور پر حسب موقع تعزیت کے لئے آنے کا مضائقہ نہیں ہے۔

۹۔ مستحب ہے کہ اس دن اور رات کے لئے میت نے کھانے والوں کے لئے کھانا میت کے پڑوسی یا رشتہ دار تیار کر کے میت والوں کو کھانے میں، یہ دن رات کے بعد مکروہ ہے بعض کے نزدیک تین دن رات تک کھانا بھیجنا مکروہ ہے۔

۱۰۔ بلند آواز سے نوہ رونا در میت کے اصناف بیان کر کے بلند آواز سے رونا اور اسی طرح عورتوں کا مل لریان رکے نوہ رونا حرام و ممنوع ہے، فطری طور پر رقت قلب سے رونے میں مضائقہ نہیں، مردوں کو سیاہ لباس پہننا و مرد و عورت کو کپڑے پھاڑنا منھ نوچنا سر پر خاک ڈالنا وغیرہ ممنوع ہیں، تین دن سے زیادہ سوگ جائز نہیں، عورت خاوند کے مرنے پر چار مہینے دس دن سوگ کرے یعنی عدت میں بیٹھے۔

موتی و قبور کے متفرق مسائل

۱۔ اگر کسی پر مصیبت پڑے تو موت کی تمنہ ہرگز نہ کرے، لیکن جب دین بگڑنے کا اندیشہ ہو اور فتنہ و فساد کا دور دورہ ہو یا آخرت کے شوق کی وجہ سے موت کی تمنہ کرے تو جائز ہے۔ ۲۔ موت کو یاد کرنا اور اس کے لئے تیار رہنا چاہئے۔ ۳۔ موت سے طبعی غریبی تو سب کو ہوتی ہے عقلی گرائی نہیں ہونی چاہئے اور اس کا علاج اہل صلوٰۃ و بندگی و برے کاموں سے بچنا ہے۔ ۴۔ اپنے گناہوں سے ڈرنا اور اللہ تعالیٰ سے اچھی امید رکھنا چاہئے۔ ۵۔ برے خاتمے کے چار اسباب ہیں۔ ۱۔ نماز

میں سستی کرنا، ۲۔ شراب پینا، ۳۔ ماں، باپ کی نافرمانی کرنا، ۴۔ مسلمان کو تکلیف دینا، ۶۔ جو شخص مسواک زیادہ کرے گا اس کی روح آسانی سے نکلے گی۔ ۷۔ جب روئے نکل کر دوسرے عالم میں جاتی ہے تو وہاں کی ارواں سے اس کی ملاقات ہوتی ہے، ورنہ ایک دوسرے کو پہچانتی ہیں۔ ۸۔ مردہ اپنے غسل دینے والوں، کفن پہنانے والوں اور جنازہ لے جانے والوں کو پہچانتا اور ان کی باتوں کو سنتا ہے۔ ۹۔ مؤمن کے مرنے پر زمین و آسمان روتے ہیں کافر کے مرنے پر نہیں روتے۔ ۱۰۔ روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ قبروں میں مردے آپس میں محبت رکھتے، نماز و قرآن مجید پڑھتے اور ملاقات کرتے ہیں۔ ۱۱۔ معتبر کتابوں میں لکھا ہے کہ نیک و پرہیزگار لوگوں سے کبھی کبھی ارواں ملاقات کرتی اور بات چیت کرتی ہیں۔ ۱۲۔ زندوں کے اعمال مردوں کو دکھائے جاتے ہیں، پس اللہ تعالیٰ سے ڈرنا اور نیک عمل کرنا چاہئے، ۱۳۔ ۱۴۔ باپ پر اسان کے چار طریقے ہیں۔ ۱۔ ان کے حق میں دعا کرنا، ۲۔ ان کی وصیت و نصیحت پر قناعت کرنا، ۳۔ ان کے دوستوں کی تعظیم کرنا، ۴۔ ان کے قربات والوں کے ساتھ میل جول رکھنا، ۱۵۔ زندوں سے مردوں کو تکلیف بھی پہنچتی ہے، پس مردوں کی غیبت و برائی و شکایت بیان نہ کریں۔ ۱۵۔ مؤمن کا عمل مرنے سے ختم ہو جاتا ہے لیکن سات چیزوں کا ثواب مرنے کے بعد بھی ملتا رہتا ہے یعنی ۱۔ علم، ۲۔ نیک سکھ یا ہوا، ۳۔ نیک اولاد، ۴۔ عا، ایصالِ ثواب کرتی ہو، ۵۔ قرآن شریف دیا ہو جس کو لوگ پڑھتے رہیں، ۶۔ مسجد بنوائی ہو، ۷۔ مسافر خانہ بنایا ہو، ۸۔ نواں یا نہر کھدوائی ہو، ۹۔ دیگر صدقہ جاریہ، ۱۰۔ نبی علیہم السلام و شہداء اولیاء اللہ و حافظ قرآن مجید اور مؤمن جو دین کا پورا پورا پابند ہو اور گناہوں سے بچتا ہو ان کے بدن گلے سڑنے سے محفوظ رہتے ہیں ان کے علاوہ باقی ہر میت کا بدن گل سڑ جاتا ہے۔

شہید کا بیان

شہید کی اقسام

۱۔ شہید کامل، اس کو شہید انتہی بھی کہتے ہیں، یہ وہ مسلمان ہے جو بے گناہ ظلم کے طور پر کسی زخمی کرنے والے آلے مثلاً تلوار یا چھری وغیرہ سے قتل کیا گیا ہو۔ ۲۔ شہید ناقص، اس کو شہید ثواب یا شہید آخرت بھی کہتے ہیں اس کی تفصیل آتی ہے۔ ۳۔ شہید دنیا جو دنیاوی غرض کے لئے قتل کرے۔

شہید کامل کے احکام

شہید کامل کو غسل نہ دیا جائے اور اس کے خون کے ساتھ ہی دفن کر دیا جائے۔ ۲۔ اس کے پہنچے ہوئے کپڑے نہ اتاریں بلکہ، نئی خون آلود کپڑوں کے ساتھ دفن کروں، باقی احکام عام موتی کی طرح ہیں، یعنی نماز جنازہ پڑھی جائے خوشبو لگائی جائے قبر میں باقاعدہ مسنون طریقہ پر دفن کیا جائے وغیرہ۔

شرائط شہید کامل

۱۔ مسلمان ہونا، ۲۔ مکلف، یعنی عاقل و بالغ ہونا، ۳۔ حدث اکبر سے طہارت یعنی جنابت و حیض و نفاس سے پاک ہونا، ۴۔ بے گنہ مقتول ہونا، ۵۔ حربی کا فریا یا غیوں یا ڈکوں نے قتل کیا ہو خواہ آلہ جارحہ سے یا کسی بھی طرح، ۶۔ دیکھیں مسلمان یا ذی کفر سے ہاتھ سے ظلم آلہ جارحہ سے قتل کیا گیا ہو، ۶۔ میدان جنگ میں مقتول پایا جانا جبکہ اس پر زخم کے نشانات ہوں، ۷۔ زخمی ہونے کے بعد دنیا سے فائدہ نہ اٹھانا مثلاً کھانا پینا جان وغیرہ نہ کرنا۔

شہید ناقص کی تفصیل

وہ صورتیں جن میں شہادت کا ثوب ملتا ہے بہت سی ہیں مثلاً: ۱۔ پیٹ کی بیماری میں مرنا، ۲۔ پانی میں ڈوب کر مرنا، ۳۔ دیوار وغیرہ کے نیچے دب کر مرنا، ۴۔ ذات الجنب (سینے کے زخم کی بیماری) میں مرنا، ۵۔ سل کی بیماری میں مرنا، ۶۔ مسافرت میں مرنا، ۷۔ مرگی کی بیماری سے مرنا، ۸۔ بخار سے مرنا، ۹۔ مال یا جان یا اہل و عیال یا کسی حق کے پھانے میں قتل ہونا، ۱۰۔ ظلماً قتل ہونا، ۱۱۔ جذام و کوڑھ سے مرنا، ۱۲۔ کسی درندے نے پھڑپھڑایا، ۱۳۔ کسی بادشاہ نے ظلماً مار دیا یا اس کے خوف سے چھپا رہا اور وہاں مر گیا، ۱۴۔ کسی موذی جانور مثلاً سانپ وغیرہ کے کاٹنے سے مرنا، ۱۵۔ علم دین کی طلب میں مرنا، ۱۶۔ مؤذن جو پانچواں آواز دے کر اللہ تعالیٰ کی سبوح سے بولنے والا تاجر، ۱۸۔ شرع کے مطابق اپنے اور اہل و عیال کے لئے حلال روزی کمانے والا، ۱۹۔ سمندر کے سفر میں مٹکی دھرتے سے مرنے والا، ۲۰۔ یہ دعا پڑھنے والا اللہم بارک لی فی الموت و فیما بعد الموت، ۲۱۔ وہ شخص جو نماز چاشت پڑھے اور ہر مہینے کے تین روزے رکھے اور نماز وتر کبھی ترک نہ کرے، ۲۲۔ فساد امت کے وقت سنت پر عمل کرنے والا و شہید کا ثواب پاتا

ہے۔ ۲۳۔ جو بیماری میں لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ سُبْحَانَكَ اِنِّیْ کُنتَ مِنَ الظَّالِمِیْنَ چالیس بار کہے اور اسی مرض میں مر جائے۔ ۲۴۔ ہر رات میں سورہ تیس پڑھنے والا۔ ۲۵۔ جو سچے دل سے یہ سوال کرے کہ میں اللہ کی راہ میں قتل کیا جاؤں۔ ۲۶۔ جو مسلمان جمعہ کے دن مرے۔ ۲۷۔ جو کفار کی سرحد پر گھوڑا باندھے۔ ۲۸۔ جو سواری سے گر کر مرے۔ ۲۹۔ جو مرض حائض سے مرے۔ ۳۰۔ جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر سو بار ورد شریف پڑھے۔ ۳۱۔ جو جل کر مرے۔ ۳۲۔ جو عورت بچہ پیدا ہونے سے مرے۔ ۳۳۔ جو عورت کھور سے پن میں مر جائے۔ ۳۴۔ جس نے طہارت پر رات گزاری اور ہی حالت میں مر گیا۔ ۳۵۔ جس کی زندگی تشدد سے خالی ہو وغیرہ۔

فائدہ

شہید ناقص کو عام مردوں کی طرح غسل و کفن دیا جائے گا دنیا میں اس پر شہید کے احکام جاری نہیں ہوں گے، البتہ آخرت میں اس کو شہید کا جبر و ثواب ملے گا۔
 بعون اللہ تعالیٰ زبدۃ الفقہ حصہ سوم (کتاب صلوٰۃ) مکمل ہوا، اللہ تعالیٰ مقبول فرما، سہ ماہ جز و سب متعلقین کا خاتمہ، ایمان پر خیر فرمائے، اور اپنی رضا سے دارین میں شاد کام فرمائے۔ آمین

رَضِیْتُ بِاللّٰهِ رَبًّا وَ بِالْاِسْلَامِ دِیْنًا
 بِمُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ نَبِیًّا



كتاب الزكوة

زكوة كايان

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

دیباچہ

الحمد لله ذي الانعام والصلوة والسلام على رسوله سيد الانام وعلى

آله الكرام وصحبه العظام، اما بعد!

عمدۃ الفقہ کا خلاصہ ”زبدۃ فقہ“ کتاب الایمان و کتاب الطہارۃ و کتاب الصلوٰۃ، ایک عرصہ ہو طبع ہو کر ہدیہ ناظرین ہو چکا ہے، اور عموماً خواص میں بہت پسند کیا گیا اور قبولیت حاصل کر چکا ہے۔ اس کے بعد سے مسلسل حباب کا، صررہا کہ عمدۃ الفقہ کتاب الزکوٰۃ و کتاب الصوم کا خلاصہ بھی طبع ہونا چاہئے لیکن بعض مصروفیات و مبالغے باعث خلاصہ مذکور کو مرتب کرنے میں تاخیر و تاخیر ہوئی رہی، الحمد للہ علی النعمان و حسنہ کہ یہ مفرختہ فرجام میں اس کو مرتب کرنے کی توفیق حاصل ہوئی کتابت و طباعت کے مرحلے بھی بحسن و خوبی انجام پذیر ہوئے اور اب کتاب ہذا ہدیہ ناظرین ہے۔ حسب سابق سہ ست زبان سہیل عبارت اور حسین ترتیب کے خصوصی التزام کے ساتھ کتابت و طباعت کی خوبصورتی و عمدگی کا بھی بطور خاص اہتمام کیا گیا ہے، امید ہے کہ ناظرین پسند فرمائیں گے۔ اور ہماری ان مساعی کو شرف قبولیت بخشیں گے، نیز اپنے حلقہ احباب و اثر میں اس کی اشاعت کو فروغ دے کر اس کا رخیہ میں شریک ہوں گے۔

اللہ تعالیٰ اس عاجز و ناشر و معاونین کی اس ناچیز پیشکش کو منظور و مقبول فرمائے اور ہم سب کے لئے سعادت دارین کا ذریعہ بنائے، نیز آئندہ بھی خلوص نیت کے ساتھ مزید خدمت اسلام و مسلمین کی توفیق سے مدام بہرہ ور فرمائے اور ہم سب مسلمانوں کو ان مسائل تشریعیہ پر پوری طرح عمل کرنے کی کامل توفیق اور اس پر استقامت نصیب فرمائے، آمین

بجاء سید المرسلین و آخرین محبوب رب العالمین علیہ و علیٰ آلہ
و اصحابہ اجمعین الف الف صلوات و سلام و برکات مدامت
السموات و الارضین برحمتک یا ارحم الراحمین۔ آمین

احقر سید زوار حسین غفرلہ و ولدیہ

جمعہ ۱۹ صفر ۱۳۹۹ھ مطابق ۱۹ جنوری ۱۹۷۹ء

زکوٰۃ کا بیان

زکوٰۃ کے معنی

اسلام کا تیسرا رکن زکوٰۃ ہے شرع شریف میں زکوٰۃ کے معنی یہ ہیں کہ اپنے مخصوص مال کا ایک مخصوص حصہ جو شرع شریف نے مقرر کیا ہے صدقہ کی سہ سے کسی سلسلہ فقیر یا مسکین وغیرہ کو جو زکوٰۃ لینے کا شرع میں حقدار ہے دے کر اس کی طرح مال بکریا۔ یا نفع اس سے بائبل ہنایے۔

زکوٰۃ کا حکم

زکوٰۃ ادا کرنا فرض قطعی ہے جو شخص اس کی فریضیت کا انکار کرے وہ کافر ہے اور اس سے روکنے والا قتل کیا جائے گا اور جو شخص انکار تو نہیں کرتا مگر اپنے مال کی زکوٰۃ ادا نہیں کرتا قیامت کے روز اس کو بڑا سخت عذاب ہوگا۔ فرض ہونے کے بعد فوراً دینا واجب ہے اور بلاعذر تاخیر کرنا مکروہ تحریمی اور گناہ ہے، ایسا شخص ناساق ہے اور اس کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی۔

زکوٰۃ کی فریضیت کا سبب

زکوٰۃ کے فرض ہونے کا سبب اس ہے جو بقدر نصاب ہو اور اس پر سال گزر چکا ہو، نصاب کی تشریح آئے گی۔

زکوٰۃ فرض ہونے کی شرطیں

زکوٰۃ فرض ہونے کی دس شرطیں ہیں۔ (۱) آزاد ہونا، (۲) مسلمان ہونا، (۳) بالغ ہونا، (۴) بالغ ہونا، (۵) بقدر نصاب مال کا مالک ہونا، (۶) مال نصاب کا پورے طور پر مالک ہونا، (۷) مالی نصاب کا اصلی وجوہ سے زیادہ ہونا، (۸) مال نصاب کا قرض سے بچا ہوا ہونا، (۹) مال نصاب کا بڑھنے والا ہونا (۱۰) مالک ہونے کے بعد اس پر ایک سال گزرنا۔ ان میں سے کچھ شرطیں صاحب مال میں پائی جاتی ہیں اور کچھ مال میں۔ ان شرطوں کی تفصیل درج ذیل ہے۔

۱- آزاد ہونا

زکوٰۃ فرض ہونے کی ایک شرط آزاد ہونا ہے پس غلام پر زکوٰۃ فرض نہیں ہے۔

۲- مسلمان ہونا

دوسری شرط مسلمان ہونا ہے، خواہ کافر اصلی ہو یا مرتد ہو، کسی کے ذمہ زکوٰۃ باقی رہنے کے لئے بھی اسلام شرط ہے۔ اس سے اگر کوئی شخص زکوٰۃ فرض ہونے کے بعد اعلیٰ ذیابطہ مرتد ہو گیا تو اسے زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی پس اگر وہ نئی سال کے بعد پھر اسلام لے آیا تو زمانہ ارتداد کے سالوں کی زکوٰۃ اس پر واجب نہیں ہوئی۔ کافر اگر وہ عرصہ میں اسلام لے آیا اس کے بعد چند سال تک وہاں رہا تو اگر وہ زکوٰۃ کی فریخت کو جانتا تھا تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوئی اور اس کے ادا کرنے کا فتویٰ دیا جائے گا ورنہ نہیں۔ مخالف اس سے، اگر کسی کافر دارالاسلام میں مسلمان ہوا تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی خواہ فرضیت زکوٰۃ کا مسئلہ اس کو معلوم ہو یا نہ ہو، کیونکہ دارالاسلام میں نہ جاننا عذر نہیں ہے۔

۳- عاقل ہونا

ایک شرط عاقل ہونا ہے، ہندسہ مجنون (دیوانہ) و معتوہ (نیم پاگل) پر زکوٰۃ فرض نہیں ہے جو تمام سال مجنون رہے پس اگر نصاب کا مالک ہونے کے بعد سال کے کسی حصے میں خواہ اول میں یا آخر میں بہت دنوں کے لئے یہ تھوڑے دنوں کے لئے اتفاق ہو گیا تو زکوٰۃ لازم ہوگی۔ یہ ظاہر الروایت ہے اور یہی اصح ہے۔ جس شخص پر بیہوشی جاری ہو اس پر صحیح کی مانند زکوٰۃ واجب ہوگی اگرچہ کمال ایک سال تک بیہوش رہے۔

۴- بالغ ہونا

ایک شرط بالغ ہونا ہے جس نابالغ لڑکے پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے، اس کے مال پر بالغ ہو جانے کے وقت سے سال شروع ہوگا اور اس پر اس نے زکوٰۃ واجب ہوگی اس سے پہلے نہیں۔

۵- بقدر نصاب مال کا مالک ہونا

ایک شرط یہ ہے کہ وہ مال کا مالک ہو، اگر وہ مال بقدر نصاب ہو، اس سے مراد سکے رائج الوقت

درہم و دینار یا روپیہ اشرفی وغیرہ سونا چاندی یا ان دونوں کے زیورات، برتن، سچا گوند ٹھپہ وغیرہ اور سامان تجارت اور جنگل میں چرنے والے جانور ہیں۔ اور بقدر نصاب ہونے سے مراد یہ ہے کہ نصاب کی جو مقدار شرع شریف میں مقرر ہے اس سے کم نہ ہو، سونے کا نصاب ساڑھے سات تولہ ہے، اور چاندی کا ساڑھے باون تولہ ہے، تجارت کے مال کا سونا یا چاندی کے نصاب کی قیمت کے برابر ہونا ہے۔ ان سب نصابوں اور ان کی زکوۃ کی تفصیل آگے الگ الگ بیان میں درج ہے۔

۶۔ مال نصاب کا پورے طور پر مالک ہونا

ایک شرط یہ ہے کہ وہ بقدر نصاب مال کا پورے طور پر مالک ہو، اس کا مطلب یہ ہے کہ ملکیت اور قبضہ دونوں پاسے جائیں اور صرف ملکیت ہو اور قبضہ نہ ہو جیسا کہ عورت کا مہر قبضے سے پہلے یا قبضہ ہو اور ملکیت نہ ہو جیسا کہ کتاب خدوہ و مرقمہ میں ملکیت، تو اس پر زکوۃ واجب نہیں ہوگی۔ مال نہ مال کا بھی یہی حکم ہے جیسا کہ آیت "ما کے کہ قبضے سے بعد سے یا سال شروع ہوگا۔ تجارت کے لئے خریدی سولی چیز قبضہ سے پہلے یہ ہے کہ نصاب ہوتی ہے پس جو مال تجارت کے لئے خرید اور مال بھرتب اس پر قبضہ نہ کیا تو خرید پر قبضے سے قبل زکوۃ واجب نہیں اور قبضہ کے بعد گزرے ہوئے سال کی زکوۃ بھی واجب ہے۔

۷۔ مال نصاب کا اس کی اصلی حاجتوں سے زائد ہونا

ایک شرط یہ ہے کہ اس کی اصلی حاجتوں سے فارغ نہ ہو، اصلی حاجتوں سے مراد وہ چیزیں ہیں جن کی انسان کو زندگی بسر کرنے میں ضرورت پڑتی ہے۔ خواہ تحقیقی طور پر ہو جیسا کہ روزمرہ کا خرچ، رہنے کا گھر، ڈرائی کے ہتھیار، پہننے، دوسری گری سے بچانے کے لئے نواہ کتنے ہی قیمتی ہوں اور اسی طرح دستکاروں کے روزمرہ دار کا سامان، ساری کے جانور اور اہل علم کے لئے علمی کتابیں وغیرہ، لیکن اگر کپڑوں میں سچا کام بنا ہوا ہے اور داتا ہے کہ اگر چاندی کو انکب کیا جائے سازتے ہیں۔ یا اس سے زیادہ ننگ یا اس کے پاس اور چاندی یا نقدی یا سونا ہو یا تجارت کا مال ہو اور اس کے ساتھ مال نصاب کی مقدار پہنچ جائے تو اس چاندی پر زکوۃ واجب ہوگی ورنہ نہیں، یا نقدی کی طرف متوجہ ہو مثلاً خرمن، پس ان چیزوں پر زکوۃ فرض نہیں ہے۔ اس لئے یہ نصاب میں شامل نہیں کی جائیں گی۔ اسی صریح رائے کے برتن جو سونے چاندی کے نہ ہوں اور جو متاع صناعی، باتوت، مرد، سچے موتیوں کا ہار وغیرہ جبکہ وہ

تجارت کے لئے نہ ہوں اور خرچ کرنے کے لئے جو پیسے خریدے ہوں، گھر کا اسباب چھوٹے بڑے برتن مثلاً پتلی، دیگچ، دیگ، چھوٹی ہو یا بڑی، سبکی، لگن، کھانے پینے کے برتن وغیرہ خواہ کتنے ہی ہوں اور چاہے روزمرہ کے استعمال میں آتے ہوں یا نہ آتے ہوں ان میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ سونا چاندی کے علاوہ اور جتنی ماں و اسباب ہو اگر وہ تجارت کے لئے نہ ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے لیکن اگر یہ چیزیں تجارت کے لئے ہوں تو پھر ان میں زکوٰۃ فرض ہے۔ دستکاروں کی وہ چیزیں جو خود تو استعمال میں ختم ہو جاتی ہیں لیکن ان کا اثر باقی رہتا ہے، جیسے کسم اور زعفران کپڑا رنگنے کے لئے اور کس و تیل کھانے کے لئے یہ چیزیں ار بقدر نصاب قیمت کی ہوں اور ان پر ساں گزر جائے تو زکوٰۃ واجب ہو جائے گی، حطاروں کی شیشیاں اور ان گھوڑوں وغیرہ کے لگام، رسیاں، مہر ریں، جھول وغیرہ جو تجارت کے لئے خریدے گئے ہیں اگر یہ چیزیں ساتھ میں فروخت کی جائیں گی تو ان میں بھی زکوٰۃ ہے ورنہ نہیں۔ کراے پر چلانے والے مال و اسباب میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی پس اگر کسی کے پاس کچھ مکانات ہوں یا برتن ہوں جن کو وہ کرایہ پر چلاتا ہو تو ان پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے خواہ کتنی ہی قیمت کے ہوں۔

۸- مالِ نصاب کا قرض سے بچا ہوا ہونا

۱۔ ایک شرط یہ ہے کہ اس کا مال قرض سے بچا ہوا ہو، کیونکہ مال قربضے میں ہونے کی وجہ سے نقدی راحتِ اصلہ میں لگا ہوا ہے پس اگر کسی شخص کے پاس دو سو درہم ہیں اور اتنے ہی درہمیں کا وہ قرضدار ہے تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے، اس لئے وہ نہ ہونے کے حکم میں ہے اور اس لئے بھی کہ وہ قبضے میں نہ ہونے کی وجہ سے ملکِ تام نہیں ہے۔

۲۔ قرض سے مراد وہ قرض ہے جس کا طلب کرنے والا کوئی بندہ ہو خواہ وہ قرض اللہ تعالیٰ کا قرض ہی ہو جیسا کہ زکوٰۃ اور خراج کا قرض اور جس کا طلب کرنے والا کوئی بندہ نہیں وہ واجب زکوٰۃ کا مانع نہیں جیسے نذر، کفارہ، ورع وغیرہ کا دین اور صدقہ فطر اور قربانی وغیرہ کا دین۔

۳۔ دین مہرِ مقل زکوٰۃ واجب ہونے کا مانع ہے مطلقاً بلا اختلاف، اور دین مہرِ مؤجل کے وجوب زکوٰۃ کا مانع ہونے میں اختلاف ہے بعض فقہانے مقل اور مؤجل دونوں کو مانع زکوٰۃ کہا ہے، عالمگیری میں ہے کہ ظاہر مذہب کے بموجب یہی صحیح ہے۔ اور بعض مشائخ کے نزدیک مقل مانع وجوب زکوٰۃ ہے مؤجل مانع نہیں ہے، اور قہستانی نے جوہر سے اس کی تصحیح کی ہے اور بعض

علماء نے اس کو فتوے کے لئے اختیار کیا ہے لیکن کثر کے نزدیک فتویٰ کے لئے مختار یہ ہے کہ دین مہر مؤجل دونوں مانع وجوب زکوٰۃ ہیں، واللہ اعلم بالصواب۔

۴۔ دین (قرضہ) خواہ اصل کے طور پر ہو یعنی وہ شخص خود مقروض ہو یا کفالت کے طور پر ہو یعنی کسی قرضدار کا کفیل ہو، ہر طرح زکوٰۃ واجب ہونے کا مانع ہے۔

۵۔ زکوٰۃ کا قرضہ بھی وجوب زکوٰۃ کا مانع ہے۔ پس اگر کسی شخص کے پاس بقدر نصاب مال مثلاً دو سو درہم ہیں اور اس پر دوساں زر گئے، اور اس نے ان دوسلوں کی زکوٰۃ نہیں دی تو اس پر دوسرے سال کی زکوٰۃ نہیں ہے کیونکہ پہلے سال کی زکوٰۃ پانچ درہم جو اس کے ذمہ قرض ہے نکالنے کے بعد اس کا مال بقدر نصاب نہیں رہے گا۔

۶۔ اسی طرح خزان کا قرضہ بھی زکوٰۃ واجب ہونے کا مانع ہے اس لئے کہ اس کا بھی بندوں کی طرف سے مطالبہ کیا جاتا ہے۔

۷۔ قرضہ اس صورت میں مانع وجوب زکوٰۃ ہے جبکہ زکوٰۃ واجب ہونے سے پہلے کا ہو، پس اگر زکوٰۃ واجب ہونے کے بعد یعنی سب پورا ہونے کے بعد حق ہو تو زکوٰۃ ساقط نہیں ہوگی۔

۸۔ جو قرضہ دوران سال حق ہو اور وہ تمام نصاب کے برابر ہے یا نصاب کو کم کر دینے والا ہے پھر اگر سال کے اخیر تک نصاب پورا نہیں ہو سکا تو باقی مانع وجوب زکوٰۃ ہے اگر سال پورا ہونے سے پہلے وہ قرض معاف ہو کر یا کسی ورذریعہ سے نیل مال حاصل ہو کر دین نکالنے کے بعد نصاب پورا ہو گیا تو امام محمد کے نزدیک وہ مانع وجوب ہوگا اور قرض معاف ہونے یا نیل مال حاصل ہونے کے وقت سے نیا سال شروع ہوگا، بحر رائق میں اسی کو ترجیح دی ہے اور شای نے اسی کو واجب کہا ہے لیکن الجتبیٰ اور بدائع کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ وجوب زکوٰۃ کا مانع نہ ہونا ہمارے تینوں اماموں کا قول ہے، واللہ اعلم۔

۹۔ اگر مقررہ شخص چند نصیبوں کا مالک ہے اور ہر نصاب سے قرضہ ادا ہو جاتا ہے تو قرضہ اس نصاب کی طرف لگایا جائے گا جس سے قرضہ ادا کرنا زیادہ آسان ہو پس پہلے درہم دینار (روپیہ، واشرفی وغیرہ نقدی) کی طرف لگایا جائے گا اگر اس سے پورا نہ ہو تو پھر تجارت کے مال کی طرف لگایا جائے گا اگر پھر بھی بچا رہے تو چنے والے جانوروں کی طرف لگایا جائے گا۔ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ بادشاہ کی طرف سے وصول کرنے والا ہو اگر خود صاحب مال ادا کرے تو اس کو اختیار ہے چاہے جس سے ادا کرے۔

۹۔ مالِ نصاب کا بڑھنے والا ہونا

۱۔ ایک شرط یہ ہے کہ مالِ نصاب بڑھنے والا ہو خواہ حقیقتہً بڑھنے والا ہو جیسے نقدی کا تجارت سے اور جانوروں کا تولد و تاسل سے بڑھنا یا نقدیراً یعنی حکماً بڑھنے والا ہو یعنی وہ تجارت وغیرہ کے ذریعہ اس کے بڑھانے پر قادر ہو اس طرح پر کہ ماں اس کے یا اس کے نائب کے قبضے میں ہو۔

۲۔ بڑھنے والا مال دو طرح کا ہوتا ہے ایک خفقی وراثۃً و سونا چاندی ہے، ان دونوں میں خواہ تجارت کی نیت کرے یا نہ کرے یا خرچ کرنے کی نیت کرے یا زیور وغیرہ بنا کر یا ویسے ہی رکھ چھوڑے استعمال نہ بھی کرے ہر حال میں زکوٰۃ واجب ہے۔ دوسرا فعلی، سونے چاندی کے علاوہ سب اموال فعلی طور پر بڑھنے والے ہیں کیونکہ یہ تجارت یا چرنی کے فعل سے بڑھتے ہیں، اس قسم کے مال میں تجارت کی نیت سے یا جانوروں کے چرنے کی نیت سے بڑھنے پر زکوٰۃ ہے ورنہ نہیں اور نیت کا تجارت یا چرنی کے فعل کے ساتھ متصل ہونا ضروری ہے ورنہ نیت معتبر نہیں ہوگی، نیت کبھی صریحاً بھی ہوتی ہے جیسے معاملہ کرتے وقت یہ نیت کرے کہ یہ تجارت کے لئے ہے پس اگر روزمرہ کے استعمال کی نیت کی تو وہ تجارت کے لئے نہیں ہوگا اور کبھی دلالت بھی ہوتی ہے مثلاً تجارت کے مال کے بدلے کوئی چیز خریدے یا جو کچھ تجارت سے لئے ہے اس کو کسی اسباب کے عوض کرائے پر دے تو خواہ صریحاً تجارت کی نیت نہ بھی کرے یہ اسباب تجارت کے لئے ہو جائے گا، مضاربیت کے مال سے نئے تجارت کی نیت کا ہونا شرط نہیں ہے۔ پس مضارب خواہ کسی نیت سے مال خریدے وہ تجارت ہی ہوگا۔

۳۔ مالِ منہار میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے جس لئے کہ اس میں ملک ہونا اور بڑھنا دونوں نہیں پائے جاتے اور مالِ منہار شرعاً وہ مال ہے جس کی اصل اس کی ملک میں باقی رہے لیکن وہ اس کے قبضہ سے ایسا نکل گیا ہو کہ غالب طور پر اس کے وہ جس ملنے کی امید نہ رہے، پس جب مالِ منہار پر قبضہ کرے تو اس پر نذر رہے ہوئے سالوں کی زکوٰۃ واجب نہیں ہے ٹہنہ مالِ منہار کے وہ قرضہ ہے جس کا قرضہ دار نے انکار کر دیا ہو خواہ دس پر گواہ ہوں یا نہ ہوں اور خواہ قرضہ عادل ہوں یا غیر عادل قرضہ قاضی نے حلف لے لیا ہو یا نہ ہو ہر حال میں زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ اس مال پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی، اور اگر مقرض قرضہ کا اقرار کرتا ہے تو خواہ وہ مالدار ہو یا مفلس، اگر قرضہ نے اس کو مفلس ہونے کا حکم جاری نہیں کیا ہے تو بار تھاں اس مال پر قبضے کے بعد نذر رہے ہوئے سالوں کی زکوٰۃ

واجب ہوگی اور اگر قاضی نے اس کو مفلس ہونے کا حکم جاری، مستہر کر دیا تو اس میں اختلاف ہے۔
امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس پر زکوٰۃ واجب ہے۔ سالوں کی زکوٰۃ واجب ہے پس
جب وہ اس مال پر قبضہ کر لے تو زکوٰۃ دے ہوئے سالوں کی زکوٰۃ ادا کرے اسی پر فتویٰ ہے۔

۴۔ کسی نے کسی کا مال غصب کر لیا خواہ اس پر گواہ ہوں یا نہ ہوں زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ وہ
بھی مال خمار سے اور اس میں بھی قبضے کے بعد زکوٰۃ دے ہوئے سالوں کی زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔
قبضے کے وقت سے یا سال شروع ہو کا، ظہم سے ہوئے مال کا بھی یہی حکم ہے، اسی طرح جو مال غم
ہو گیا ہو پھر نئی سال کے بعد مل گیا ہو، جو غم سے ہو، جو زکوٰۃ دے گا، یہ سوا اس کو ایک سال یا چند سال
گزرنے کے بعد پالیا ہو اور جو ماں یا بیہ سند میں رہے ہو پھر ایک سال یا چند سال گزرنے کے
بعد نکالا گیا ہو، وہ وہ مال جس کو جعل یا بڑے اٹلے میں دیا ہو، وہ جہ بھوں کیا ہو پھر کئی سال
کے بعد وہ جہ یا دی ہو، مال مل گیا ہو، وہ وہ جو کسی جہنی کے پاس رانت رکھا ہو اور پھر اس
شخص کو بھول گیا ہو اور پھر ایک سال یا چند سال کے بعد وہ مال مل گیا ہو تو یہ سب مال خمار کی
صورت میں ہیں، ان سب میں قبضے کے بعد زکوٰۃ دے ہوئے سالوں کی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی بلکہ قبضہ
کے وقت سے نیا سال شروع ہوگا۔

اقسام قرض

اگر کسی پر تہہ را قرض آتا ہے تو اس قرض پر بھی زکوٰۃ واجب ہے، لیکن امام ابو حنیفہؒ کے
زودیک قرض کی تین قسمیں ہیں۔ ۱۔ قوی، ۲۔ متوسط، ۳۔ ضعیف، جن کے احکام یہ ہیں۔ قوی یہ ہے
کہ نقد روپیہ یا اشرفی یا سونا یا چاندی کی قرض، یا یہ تجارت کا سامان بیچا تھا اور اس کی قیمت باقی
ہے اس کا حکم یہ ہے کہ وصول ہونے پر زکوٰۃ دے سالوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی، بشرطیکہ قرض تہہ یا اور
مال کے ساتھ جو پہلے سے اس کے پاس ہے مل کر نصاب کی مقدار کو پہنچ جائے اور اگر یکمشت وصول
نہ ہو تو جب اس میں سے نصاب کا یا نچواں حصہ یعنی چالیس درہم وصول ہو جائے گا اس وقت ہر
سال کا ایک درہم زکوٰۃ میں آکر نصاب تک پہنچے گا، پہلے نہیں اور اسی طرح باقی رقم میں سے ہر
چالیس درہم کے وصول ہونے پر اس کی زکوٰۃ جب ہوتی جائے گی ورنہ زکوٰۃ تمام سالوں کی زکوٰۃ
ادا کرنی واجب ہوگی۔ اگر چالیس درہم سے کم پر قبضہ ہو تو اس پر زکوٰۃ کی ادائیگی واجب نہیں ہوگی
اور اگر اس کے پاس پہلے سے درہم بہتر نصاب ہے تو وصول شدہ رقم خواہ چالیس درہم سے کم ہی ہو

اس رقم میں ملا کر پہلی رقم کا سال پورا ہونے پر زکوٰۃ واجب ہو جائے گی، اب موجودہ سال کا حساب وصول شدہ رقم کے سال سے نہیں ہوگا البتہ گزشتہ سالوں کا حساب قرضے کے وقت سے ہوگا۔

متوسط یہ ہے کہ قرضہ نقد نہیں دیا اور نہ ہی تجارت کا سامان بیچا، بلکہ خدائی سامان بیچا اور اس کی قیمت وصول نہیں ہوئی، پھر چند سال کے بعد وصول ہوئی تو اس قسم کے قرض کی بھی گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ قرضہ وصول ہونے پر ادا کرنی واجب ہوئی، اور سراسر ایک دفعہ میں وصول نہ ہو بلکہ تھوڑا تھوڑا وصول ہو تو جب تک بقدر نصاب (دوسہ درہم) وصول نہ ہو جائے زکوٰۃ ادا کرنی واجب نہیں، جب تک از کم نصاب کی مقدار یا اس سے زیادہ تمام رقم وصول ہو جائے تو تمام گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ حسب کر کے ادا کرنا واجب ہے اور اس کے پاس پہلے سے اور مال بقدر نصاب موجود ہے تو وصول شدہ رقم خواہ کسی قدر بھی ہو اس پہلے مال میں ملا کر پہلی رقم کا سال پورا ہونے پر زکوٰۃ واجب ہو جائے گی اور اب موجودہ سال کا حساب وصول شدہ رقم کے سال سے نہیں کیا جائے گا۔ البتہ گزشتہ سالوں کا حساب قرضے کے وقت سے ہی ہوگا۔

ضعیف یہ ہے کہ وہ کسی مال کا بدلہ نہیں ہے، یعنی نہ نقدی یا تجارت کے مال کا بدلہ ہے اور نہ مال تجارت کے علاوہ گھریلو سامان کا بدلہ ہے بلکہ یا مہر ہے یا بدلہ خلع وغیرہ ہے اور وہ چند سال کے بعد وصول ہوا ہے تو اس پر گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ واجب نہیں ہے بلکہ کم از کم بقدر نصاب یا اس سے زیادہ تمام قرضہ وصول ہوئے کے بعد سے اس رقم کا سال شروع ہوگا اور پھر سال پورا ہونے پر زکوٰۃ واجب ہوں، لیکن اگر پہلے سے اور رقم بھی بقدر نصاب موجود ہو تو وصول شدہ رقم اس میں ملا کر پہلی رقم کا سال پورا ہونے پر زکوٰۃ واجب ہو جائے گی۔

صاحبین کے نزدیک تمام قرضے برابر ہیں اور ان کی زکوٰۃ قبضے سے پہلے ہی واجب ہو جاتی ہے اور اس کی ادائیگی قبضے کے وقت واجب ہوگی، جس قدر وصول ہوتا جائے خواہ تھوڑا ہو یا زیادہ اس کی زکوٰۃ ادا کرنا جائے لیکن کماہت وسعایت و ادیت کے دین، وریمی کرنے کا جرمانہ اس حکم سے مستثنیٰ ہیں کیونکہ یہ چیزیں حقیقۃً دین نہیں ہیں۔

۱۰۔ مال پر سال کا گزرنا

۱۔ ایک شرط یہ ہے کہ مال نصاب پر سال گزر جائے یعنی وہ مال پورا سال اس کی ملکیت

میں رہے۔

۲۔ زکوٰۃ میں قمری (چاند کے حساب سے) سال کا اعتبار ہے۔

۳۔ پورا سال گزرنے کا مطلب یہ ہے کہ مہاس کے دونوں سروں میں پورا ہو درمیان میں اگر نصاب سے غم رہ جائے تو کوئی مضائقہ نہیں، مثلاً کسی کے پاس دس تولہ سونا تھا مگر سال کے بیچ میں پانچ تولہ گیا مگر پھر آخر سال میں دس تولہ ہو گیا تو سے دس تولہ کی زکوٰۃ دینی ہوگی، اسی طرح اگر کسی کے پاس سو روپے ضرورت سے زکوٰۃ پھر برس پورا ہونے سے پہلے پچاس روپے اور مل گئے تو سال پورا ہونے پر اس پر پورے ڈیڑھ سو روپے کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور یہ سمجھا جائے گا کہ پورے ڈیڑھ سو روپے سال گزر گیا ہے، اسی طرح اگر کسی نے پاس سو تولہ چاندی رکھی تھی پھر سال گزرنے سے پہلے دو چار تولہ یا زیادہ سونا مل گیا تو اب اس سونے کا سال نیا شروع نہیں ہوگا بلکہ جب چاندی کا سال پورا ہو جائے گا تو سونے کی قیمت کو چاندی کی قیمت میں ملا کر سب مال کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔

۴۔ اگر تجارت کے مال کو نقدی یعنی سونے چاندی یا روپیوں، شریفوں سے بدایا سونے کو چاندی سے یا چاندی کو سونے سے بدلا تو سال کا حکم منقطع نہیں ہوگا کیونکہ یہ سب ایک جنس ہیں اور اگر چرنے والے جانوروں سے بدلایا چرنے والے جانوروں کو ان کی جنس یا غیر جنس سے بدل تو مال کا حکم قطع ہو جائے گا اور نئے سرے سے سال شروع ہوگا۔

۵۔ جو مال سال کے دوران میں حاصل ہو وہ اس کی جنس میں شامل کیا جائے گا اور پہلے والے مال کا سال پورا ہونے پر نئے اور پرانے سب کو مل کر زکوٰۃ ادا کی جائے گی، مثلاً کسی کے پاس دو سو درہم تھے مگر سال ختم ہونے سے پہلے اس کے پاس دو سو درہم اور آگے اور چار سو درہم ہو گئے تو وہ چار سو درہم کی زکوٰۃ دے گا اور اگر سال گزرنے کے بعد نیا مال حاصل ہوا تو وہ پہلے مال میں شامل نہیں کیا جائے گا۔

۶۔ سونا چاندی اور اس کے سکے و زیور و برتن وغیرہ اور تجارت کا مال ایک ہی جنس ہیں اور ایک دوسرے میں ملائے جائیں گے چرنے والے جانور الگ جنس ہیں وہ نقدی میں نہیں ملائیں گے اسی طرح چرنے والے جانوروں میں بھی الگ الگ جنس ہیں حتیٰ اونت الگ ایک جنس ہیں، گائے بیل بھینس بھینسا لگ ایک جنس ہیں اور بھیڑ بکری دنبہ بک ایک جنس ہیں، پس یہ بھی ایک جنس دوسری میں نہیں ملائی جائے گی، مثلاً شتر و گاوں میں کسی کے پاس اونٹ بقر نصاب تھے اب درمیان سال میں اس کو کچھ بکریاں حاصل ہوئیں تو ان کو اونٹوں کے ساتھ ملا یا نہیں جائے گا۔

۷۔ جو مال دوران سال میں حاصل ہوا اس کو ملانا اس وقت درست ہے جبکہ اصل مال پہلے سے بقدر نصاب ہو اور اگر نصاب سے کم ہو تو اب پہلے مال میں ملا کر پہلے مال کے حساب سے سال پورا ہونے پر زکوٰۃ فرض نہیں ہوگی بلکہ اگر نیا مال ملا کر نصاب پورا ہو جاتا ہے تو اب سے سال شروع ہوگا اور اس سال کے پورا ہونے پر زکوٰۃ فرض ہوگی۔ اسی طرح اگر کسی کے پاس شروع سال میں نصاب پورا تھا پھر دوران سال میں کچھ مال خرچ ہو گیا اور نصاب سے کم رہ گیا اس کے بعد نیا مال حاصل ہو گیا تو اس کو دیکھ کر کل رقم کی زکوٰۃ پہلے مال پر سال پورا ہونے کے بعد ادا کرنی واجب ہوگی، جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔ لیکن اگر سال کے درمیان میں تمام مال ہلاک ہو گیا یا خرچ ہو گیا اس سے بعد اور ماں بقدر نصاب حاصل ہو گیا تو اب پہلے مال کے سال کا اعتبار نہیں ہوگا، کیونکہ اس مال کے ختم ہو جانے سے اس کا سال بھی منقطع ہو گیا اب نئے مال پر اس کے ملنے سے سال شروع ہوگا اور اس سال سے پورا ہونے پر زکوٰۃ فرض ہوگی مثلاً اگر کسی شخص کے پاس دس تولہ سونا تھا مگر سال گزرنے سے پہلے سب ضائع ہو گیا تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ پھر اگر سال ختم ہونے سے پہلے اس کو اور دس تولہ سونا حاصل ہو گیا تو اس کے حاصل ہونے کے وقت سے اس پر سال شروع ہوگا۔ اگر کسی شخص کے پاس وہ سودہ تم تھے اور ان پر ایک ان کم تین سال گزر گئے پھر اس کو پانچ درہم اور حاصل ہوئے تو پہلے سال کے پانچ درہم اور اس سے گاہ اور دوسرے اور تیسرے سال کے نئے پانچ درہمیں اس سے گاہ اس سے کہ دوسرے اور تیسرے سال میں زکوٰۃ کے دین کی وجہ سے وہ رقم نصاب میں کم رہ گئی ہے پس چونکہ سال کے شروع میں نصاب پورا نہیں ہے اس لئے تیسرے سال میں جو پانچ درہم نئے حاصل ہوئے ہیں وہ اس میں نہیں ملانے جائیں گے، کسی کے پاس زکوٰۃ کا مال تھا اس نے سال گزرنے کے بعد ابھی تک اس کی زکوٰۃ ادا نہیں کی تھی کہ وہ سارا مال ضائع ہو گیا تو اس کی زکوٰۃ معاف ہے۔

زکوٰۃ کی ادائیگی کی شرط

۱۔ زکوٰۃ ادا کرنے کی شرط یہ ہے کہ زکوٰۃ دیتے وقت متصل ہی زکوٰۃ دینے کی نیت کرے یا زکوٰۃ کی رقم اپنے مال سے علیحدہ کرنے کے وقت زکوٰۃ میں دینے کی نیت سے الگ کرے اور یہ نیت کافی ہے خواہ زکوٰۃ کی کل رقم علیحدہ کرتے وقت نیت کرے یا اس کا بعض حصہ نکالتے وقت نیت کرے کیونکہ مستحقین کو متفرق وقتوں میں دینا ہوتا ہے اور ہر وقت نیت کے حاضر ہونے میں

وقت ہے اس لئے زکوٰۃ کی رقم یا سامان علیحدہ کرتے وقت کی نیت کو شرع نے کافی قرار دیا ہے۔

۲۔ اگر اپنے مال میں سے زکوٰۃ کی نیت سے مال زکوٰۃ علیحدہ نہیں کیا اور یہ نیت کرن کہ آخر سال تک جو کچھ دس گاہہ زکوٰۃ ہے تو یہ جائز نہیں پس اس صورت میں وقت فوقتاً جو کچھ وہ فقیروں کو دیتا رہا اگر اس نے ہر دفعہ اس کے دینے کے وقت زکوٰۃ کی نیت کرنی تھی تو جائز و درست ہے اور اگر بغیر نیت کے دیتا رہا تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی بہتہ وہ صدقہ و خیرات ہوگا اور اس کا ثواب لگ بھگ ملے گا۔

۳۔ اگر کسی فقیر کو زکوٰۃ کی نیت کے بغیر زکوٰۃ کامل دیدیا تو جب تک وہ مال فقیر کے پاس موجود ہے اس نے اس کو خرچ نہیں کیا تو خواہ کتنے ہی دن ہو جائے اس میں زکوٰۃ کی نیت کر لینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی ورنہ نیت کا حائل متصل ہونا ہے اور اگر فقیر نے اس مال کو خرچ کر لیا ہے اس کے بعد زکوٰۃ دینے والے نے زکوٰۃ کی نیت کی تو اب وہ زکوٰۃ ادا نہ ہوگی پھر سے داریے۔

۴۔ دلیل کو زکوٰۃ کی رقم دیتے وقت زکوٰۃ کی نیت کر لینا بھی کافی ہے اس کے بعد اگر مکمل فقر اکو زکوٰۃ کی نیت کے بغیر دیدے تو یہ مکمل زکوٰۃ کے لئے کافی ہے یہ نیکہ زکوٰۃ دینے والے کی نیت کا اعتبار ہے اور اگر اس نے مکمل کو دیتے وقت زکوٰۃ کی نیت نہیں کی اور جب مکمل نے فقر اکو دیا اس وقت مالک نے نیت کر لی تب بھی جائز ہے۔ (بلکہ جب تک فقیر نے پاس وہ مال جسے موجود ہے تب تک بھی نیت کر لینے سے ادا ہو جائے گی جیسا کہ اوپر بیان ہوا، موصوف)

۵۔ اگر کسی شخص نے سال پورا ہونے پر تمام مال نصاب خیرات کر دیا اور اس میں نہ زکوٰۃ کی نیت کی اور نہ کسی اور واجب مثلاً نذر وغیرہ کی نیت کی بلکہ نفل صدقہ کی نیت کی ہو یا بالکل کوئی نیت نہ کی ہو تو کل مال خیرات کرنے سے اس سے زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی اور اگر نذر وغیرہ کسی دوسرے واجب کی نیت سے دیا تو وہ اس ہی سے ادا ہوگا اور بقدر واجب زکوٰۃ اس کے ذمہ باقی رہے گی اور اگر کل مال خیرات نہیں کیا بلکہ اس کا ہجہ حصہ خیرات کیا تو امام ابوحنیفہؒ و امام محمدؒ کے نزدیک خیرات کے لئے دئے حصے کی زکوٰۃ اس سے ساقط ہو جائے گی یہی ارجح ہے۔

۶۔ اگر کسی فقیر پر قرض تھا اور اس قرض خواہ نے وہ قرضہ سے فقیر کو معاف کر دیا تو یہ معاف کر دینا صحیح ہے اور اتنے حصے کی زکوٰۃ اس سے ساقط ہو جائے گی خواہ اس معاف کرنے میں اس نے زکوٰۃ کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو اور اگر قرض ساقط ہو گیا تو صرف اسی قدر حصے کی زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی باقی حصے کی زکوٰۃ ساقط نہیں ہوگی اگرچہ اس نے اس کے معاف کر دینے میں باقی کی زکوٰۃ دینے کی نیت کی ہو۔

۷۔ اگر غنی قرض کو سال پورا ہونے کے بعد وہ قرضہ ہیہ کر دیا یا قرضہ معاف کر دیا تو ہیہ یا معاف کئے ہوئے کی زکوٰۃ کی مقدار کا ضامن ہوگا یہی صحیح ہے کیونکہ غنی کو ہیہ یا معاف کرنا مال کو ہلاک کرنا سمجھا جائے گا اور زکوٰۃ کے مال کو ہلاک کر دینے سے زکوٰۃ ساقط نہیں ہوتی۔

۸۔ اور اگر کسی فقیر کو یہ حکم دیا کہ دوسرے شخص پر جو میرا قرض ہے وہ وصول کر لے اور اس میں اس مال کی زکوٰۃ دینے کی نیت کی جو اس کے پاس موجود ہے تو جائز ہے اور فقیر کے قبضہ کر لینے کے بعد وہ زکوٰۃ دے گا اور جواب کی اس لئے کہ فقیر عین پر قبضہ کرتا ہے تو یہ عین کی زکوٰۃ عین سے ہوگی۔

۹۔ اگر فقیر کو اپنا قرضہ ہیہ کر دیا اور اس سے اپنے دوسرے قرض کی زکوٰۃ کی نیت کی جو کسی دوسرے شخص پر ہے یا اس مال کی زکوٰۃ کی نیت کی جو اس کے پاس ہے تو جائز نہیں، مثلاً کسی شخص کے کسی فقیر پر دس روپے قرض ہیں اور اس کے دوسرے مال کی زکوٰۃ بھی دس روپے یا زیادہ ہے اس نے اس فقیر کو اپنا قرضہ دس روپیہ زکوٰۃ کی نیت سے معاف کر دیا تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، البتہ اس کی ترکیب یہ ہے کہ اس کو اپنے پاس سے دس روپے زکوٰۃ کی نیت سے دیدے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اب یہی روپیہ اپنے قرض میں اس سے لے لیتا درست ہے اور اصل ان مسائل میں یہ ہے کہ عین اور دین کی زکوٰۃ عین سے دینا جائز ہے اور عین کی زکوٰۃ اور ایسے قرض کی زکوٰۃ جو مفتریب وصول ہو جائے گا دین سے ادا کرنا یعنی دین اس میں مجرا کر دینا جائز نہیں۔ مال عین وہ مال ہے جو اس کی ملک میں قائم ہو خواہ نقد ہو یا اسباب (یعنی جس میں ملکیت اور قبضہ دونوں پائے جائیں، مولف) دین سے مراد وہ مال ہے جو دوسرے کے ذمہ ثابت ہو، (یعنی صرف ملکیت پائی جائے، مولف)۔

۱۰۔ زکوٰۃ کو اعلان و ظہار سے دینا افضل ہے بخلاف نفلی صدقہ کے کہ اس کا چھپا کر دینا افضل ہے۔

۱۱۔ اگر کسی شخص نے مثلاً پانچ درہم فقیر کو دیئے اور اس میں زکوٰۃ اور نفلی صدقہ دونوں کی اکٹھی نیت کی تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک زکوٰۃ سے وقع ہوں گے اور امام محمدؒ کے نزدیک نفلی صدقہ سے ہوں گے۔

۱۲۔ اصح قول کے بموجب زکوٰۃ لینے والے کو اس بات کا علم ہونا شرط نہیں ہے کہ یہ زکوٰۃ ہے بلکہ صرف دینے والے کی نیت زکوٰۃ کی مونا کافی ہے، پس اگر کسی شخص نے کسی مسکین کو کچھ رقم یا کوئی چیز قرض یا ہیہ کہہ کر دیئے اور اپنے دل میں زکوٰۃ کی نیت کی تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، یہی اصح

ہے، اسی طرح اگر زکوٰۃ کی رقم اپنے غریب رشتہ داروں کے کچھ اور بچوں کو عید وغیرہ کے موقع پر عیدی کے نام سے دیدی اور اس میں زکوٰۃ دینے کی نیت کر لی یا کسی خوشخبری لانے والے یا نیا بھل لانے والے کو زکوٰۃ کی نیت سے دیدی اور اس میں اس کا بدلہ دینے کی نیت نہیں تو جائز و درست ہے۔ بعض محتاج ضرورت مند ایسے ہوتے ہیں کہ ان کو زکوٰۃ کا روپیہ کہہ کر دیا جائے گا تو نہیں لیں گے، اس لئے ان کو زکوٰۃ کا نہ ہے بلکہ بچوں کی منیائی عیدی، بدیہ وغیرہ کہہ کر دیدیا جائے۔

۱۳۔ زکوٰۃ کا اپنے مال میں سے ۱۱ روپے بھی شریعت میں ہے جس اگر کسی دوسرے آدمی کو کہہ دیا کہ وہ اس کی زکوٰۃ ادا کر دے تو اس کے اپنے پاس سے دائرے سے خارج ہو جائے گی اب وہ شخص اس اجازت دینے والے سے یہ رقم وصول کرے۔ لیکن کسی شخص نے کسی دوسرے شخص کی زکوٰۃ اس لئے ختم سے بغیر ادا کر دی پھر اس کو طاعن بنی درمیں نے اس کو تسلیم و منظور بھی کر لیا تب بھی یہ زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔ اگر کسی نے کسی دوسرے شخص کو ۱۱ روپے زکوٰۃ میں دینے کے لئے دیے لیکن اس نے بعینہ وہ ۱۱ روپے فقیر کو نہیں دیئے مگر اپنے پاس سے دو روپہ اس کی طرف سے دیدیے اور یہ خیال کیا کہ اپنے ان دو روپے کے بدلے میں اس کے وہ دو روپے لے لے گا تب بھی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، اب وہ اپنے دو روپے کے بدلے میں اس سے دو روپے لے لے لیکن اگر اس کے دیئے ہوئے روپے دوسرے شخص نے پہلے خرچ کر دیئے اس کے بعد اپنے پاس سے دو روپے اس کی زکوٰۃ میں فقیر کو دیئے تو زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔ اس طرح اس کے اپنے پاس سے دو روپے دیتے وقت یہ نیت نہیں کی کہ وہ دو روپے لے لے گا جو اس کے پاس اس شخص کے رکھے ہیں تب بھی زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی اب وہ دونوں روپے پھر سے زکوٰۃ میں دے۔

۱۴۔ کسی شخص کے ذمہ زکوٰۃ بھی ہے ورنہ بھی ہے اور اس کے پاس صرف اتنا مال ہے کہ دونوں میں سے ایک کے لئے پورا ہوتا ہے تو پہلے قرض خواہ کا قرضہ ادا کرے پھر جب توفیق ہو جائے اللہ کریم کا حق ادا کرے۔

زکوٰۃ ادا کرنے کا وقت

۱۔ جب زکوٰۃ کے مال پر سال پورا ہو جائے تو زکوٰۃ فوراً ادا کرنا واجب ہے اگر بغیر عذر تاخیر کرے گا تو گناہ ہوگا وہ شخص فاسق ہوگا اور اس کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی، بظاہر تھوڑی تاخیر مثلاً ایک یا دو دن کی تاخیر سے بھی گناہ ہوگا۔ بعض کے نزدیک فوراً سے مراد یہ ہے کہ آنے

والے سال تک تاخیر نہ کی جائے۔

۲۔ نصاب کا مالک ہونے کے بعد وقت سے پہلے زکوٰۃ دے دینا جائز ہے نصاب (دوسو درہم) کا مالک ہونے سے پہلے زکوٰۃ پیشگی دینا جائز نہیں، پس وقت سے پہلے زکوٰۃ دینا تین شرطوں سے جائز ہے۔ اول یہ کہ پیشگی زکوٰۃ دیتے وقت صاحب نصاب ہو، دوم یہ کہ جس نصاب کی زکوٰۃ پیشگی دیدی وہ نصاب ساں پر ہونے پر بھی کاٹل رہے۔ سوم یہ کہ اس درمیان میں نصاب منقطع یعنی بالکل ختم نہ ہو جائے۔

۳۔ اگر صاحب نصاب ایک سال سے زیادہ زکوٰۃ پیشگی دیدے تو جائز ہے اس کی مثل یہ ہے کہ کسی شخص نے پاس تین سو درہم میں اس نے ان میں سے دوسو درہم کی زکوٰۃ تیس سال کے لئے سو درہم دیدی تو یہ جائز ہے۔

۴۔ جس طرح ایک نصاب کا مالک ہونے کے بعد وقت سے پہلے زکوٰۃ دینا جائز ہے اسی طرح بہت سے نصابوں کی زکوٰۃ بھی وقت سے پہلے دینا جائز ہے۔ لیکن ان نصابوں کا تین واحد سے ہونا ضروری ہے ورنہ جائز نہیں، مثلاً کسی کے پاس تین سو درہم میں اس نے ان میں سے سو درہم زکوٰۃ میں اس تفصیل سے دیدیئے کہ موجودہ نصاب دوسو درہم کی زکوٰۃ میں پانچ درہم اور غیر موجودہ درہم یا سونے یا چاندی یا تجارت کے انیس ۱۹ نصابوں کی زکوٰۃ میں ان کے حاصل ہونے کی اس داسی سال میں امید ہے پچانوے درہم دے پھر ۱۹ نصاب اس سال میں حاصل ہو گئے تو یہ زکوٰۃ صحیح ہوگئی اور سترہ غیر موجودہ نصاب اسی سال میں حاصل نہ ہوئے بلکہ آئندہ سال حاصل ہوئے تو یہ بیان کی زکوٰۃ میں شمار نہ ہوں بلکہ ان کی زکوٰۃ علیحدہ دینا ضروری ہے اور وہ سو درہم پیشگی زکوٰۃ موجودہ نصاب یعنی دوسو درہم کی تیس سال کے لئے ہو جائے گی جیسا کہ مثال نمبر ۳ میں ہے۔ اسی طرح اگر کسی کے پاس سو درہم ضرورت سے زیادہ رکھے ہوئے ہیں اور سو درہم کہیں اور سے ملنے کی امید ہے اس نے دوسو درہم کی زکوٰۃ سال پورا ہونے سے پہلے پیشگی دیدی تو یہ درست ہے لیکن اگر سال ختم ہونے پر یہ نصاب سے کم ہو گیا تو زکوٰۃ معاف ہوگئی اور وہ دی ہوئی زکوٰۃ غلطی صدقہ ہوگئی۔

۵۔ اگر کسی کے پاس دو نصاب ہیں ایک سونے کا دوسرا چاندی کا اور اس نے ان میں سے ایک کی زکوٰۃ وقت سے پہلے دیدی تو وہ دونوں سے رہے ہوگی کیونکہ یہ دونوں ایک ہی جنس ہیں اور اگر ان میں سے ایک نصاب ہلاک ہو گیا تو اس صورت میں دوسرے نصاب متعین ہو جائے گا اور وہ

اسی کی زکوٰۃ ہوگی۔

۶۔ اگر وقت سے پہلے کسی فقیر کو زکوٰۃ دیدی، دوسرا چوراہوں سے پہلے وہ فقیر ملدا رہو گیا یا مر گیا یا مرتد ہو گیا تو وہ زکوٰۃ ادائیگی اس لئے کہ زکوٰۃ دیتے وقت اس کا صحیح مصرف میں ہونا ضروری ہے آگے پیچھے کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

۷۔ اگر کسی شخص کے پاس مال منسوب تھا جس نے زکوٰۃ نہیں دی یہاں تک کہ وہ بیمار ہو گیا تو اب، رتوں سے پوشیدہ زکوٰۃ دے اور اس کے پاس مال نہیں ہے تو اس کو یہ گمان غالب ہے کہ قرض لے کر زکوٰۃ ادا کر دے گا اور پھر اس قرض کے ادا کرنے میں کوشش کرے گا اور ادا کر سکے گا ایسے آدمی کے سے فضل یہ ہے کہ قرض نے ادا کرے پھر اگر قرض ادا کرنے پر قادر نہ ہو ایساں تک کہ مر گیا تو امید ہے کہ اللہ تعالیٰ آخرت میں اس کا قرض ادا فرمائے گا اور اگر ادا کر سکے گا گمان غالب نہ ہو تو ان فضل یہ ہے کہ قرض نہ دے اس سے کہ صاحب قرض کی دشمنی بہت ہی سخت ہے۔

سائمہ (چرنے والے جانوروں) کی زکوٰۃ کا بیان

۱۔ جو جانور رسول کا حصہ مہان چرنے پر چلے جس چرنی میں مال کو کچھ دینا نہ پڑے اتفاقاً اسے وہ شاعسا (چرنے والے جانور) کہلاتے ہیں۔ اس سائمہ وہ جانور میں جو دودھ حاصل کرنے یا بیچے (نس) لینے کے لئے یا موئے ہو کر بیش قیمت ہو جانے کے لئے جنگلوں میں چراے جاتے ہیں، ایسے جانوروں میں خود وہ ترہوں یا مادہ یاٹے جیسے ہوں زکوٰۃ واجب ہے جبکہ وہ بقدر نصاب ہوں جو جانور پالتو اور جنگلی جانور سے ملنے سے پیدا ہوا ہو اس کی ماں پالتو ہے تو اس کا بھی بچہ نکمہ ہے یعنی اس بارے میں ماں کا اعتبار یہ جائے گا، یعنی اگر ماں پالتو ہے تو بچہ بھی پالتو ہے اور اگر ماں جنگلی ہے تو بچہ بھی جنگلی سمجھا جائے گا، پس بکری و برن سے کوئی جانور پیدا ہو تو وہ بکری کے حکم میں ہے اور نیل گاؤں اور گائے سے پیدا ہو تو وہ گائے کے حکم میں ہے۔

۲۔ اگر وہ جانور گوشت کھانے یا دے یا سوری کے لئے ہوں اور دودھ کے لئے یا نسل بڑھانے کے لئے نہ ہوں تو ان میں زکوٰۃ نہیں ہے، اور اگر جو خورج تجارت کے لئے ہوں تو ان میں تجارتی مال کی طرح قیمت کے حساب سے چار سو اسی حصہ زکوٰۃ دی جائے گی۔

۳۔ سال کا نصف سے زیادہ حصہ جنگل میں چرانے سے وہ جانور سائمہ ہو جائیں گے۔

نصف سال یا اس سے کم عرصہ چرنے سے سائنہ نہیں ہوں گے اور ان میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔
 ۴۔ اگر تجارتی جانوروں کو سائنہ بنانے کی نیت سے ہنگل میں چرنے کے لئے چھوڑ دیا تو اس نیت سے چرنے کے لئے چھوڑنے کے وقت سے سال شروع ہوگا، ورتجرتی ماں کا سال ختم ہو جائے گا، اسی طرح سائنہ جانوروں کو سرن کے درمیان میں تجارت کی نیت سے بیچ دیا جائے تو اس سال کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی بلکہ تجارت کی نیت کے وقت سے سال شروع ہوگا لیکن اگر اس کے پاس نقدی یا مال تجارت کا نصاب ہے تو یہ سائنہ کی قیمت اس میں ملاں جائے گی اور سبب کٹھنی زکوٰۃ اس نقدی و مال تجارت کے نصاب کا سال پورا ہونے پر ہی جائے گی۔

۵۔ اندھے اور پاؤں کٹے ہوئے جانوروں میں زکوٰۃ نہیں ہے اس لئے کہ وہ سائنہ نہیں ہیں۔
 ۶۔ جانوروں کے بچوں میں جبکہ وہ تنہا ہوں زکوٰۃ فرض نہیں ہے، اگر بڑوں کے ساتھ شامل ہوں تو ان میں بھی زکوٰۃ ہے، یعنی بڑوں سے، اگر نصاب میں شمار کئے جائیں گے لیکن زکوٰۃ میں بڑا جانور دیا جائے گا بچہ نہیں دیا جائے گا۔

۷۔ جن سائنہ جانوروں میں زکوٰۃ واجب ہے ان کی تین قسمیں ہیں۔ ۱۔ اونٹ، ۲۔ گائے، ۳۔ بکری، ان کے علاوہ کسی دوسرے میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ ان تینوں کے نصاب کی تفصیل علیحدہ علیحدہ درج ذیل ہے۔

اونٹوں کی زکوٰۃ کا بیان

اونٹوں کا نصاب پانچ اونٹ ہیں اس سے کم میں زکوٰۃ فرض نہیں، وہ پانچ اونٹ خواہ نہ ہوں یا مادہ یا طے چلے ہوں اور چھوٹے بڑے طے چلے ہوں سب چھوٹے نہ ہوں، چھوٹا بچہ بڑوں کے ساتھ ملا کر نصاب میں شمار ہوگا لیکن زکوٰۃ میں نہیں لیا جائے گا، چرنے والے اونٹوں میں کم سے کم عمر جس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اور جس کا زکوٰۃ میں لیا جانا جائز ہے یہ ہے۔ دوسرا سال شروع ہو چکا ہو، اس سے کم عمر کا جائز نہیں ہے، ۵ پانچ اونٹ سے زکوٰۃ میں ۲۳ اونٹ تک ہر پانچ اونٹ پر ایک ایسی بکری واجب ہوگی جس کو ایک سال پورا ہو اور دوسرا سال شروع ہو گیا ہو خود ایک ہی دن اوپر ہوا ہو اور خواہ وہ نہ ہو یا مادہ ہو، پس پانچ اونٹ میں ایک بکری، دس میں دو، پندرہ میں تین اور بیس میں چار بکری دینا فرض ہے، اور درمیان میں بچہ نہیں ہے، پھر بچیس ۲۵ اونٹ میں ایک اونٹنی جس کو دوسرا برس شروع ہو چکا ہو ہی جائے گی، چھبیس ۲۶ سے پینتیس ۳۵ تک اور کچھ نہیں اور

چھتیس ۳۶ اونٹ میں ایک ایسی اونٹنی جس کو تیس برس شروع ہو، ہو دی جائے، پھر ستیس ۳۷ سے پینتالیس ۳۵ تک اور کچھ نہیں اور چھیالیس ۳۶ میں ایک ایسی اونٹنی جس کو چوتھا برس شروع ہوا ہو دی جائے اور سینتالیس ۳۷ سے ۶۰ ساتھ تک کچھ نہیں، پھر آٹھ ۶۱ میں ایک ایسی اونٹنی جس کو پانچواں برس شروع ہوا ہو دی جائے، اور آٹھ ۶۲ سے ۷۵ تک کچھ نہیں، پھر چھتر ۶۳ میں دو اونٹیاں دے جن کو تیس برس شروع ہو، اور ستتر ۷۷ سے نوے ۹۰ تک کچھ نہیں، پھر اسیانو ۹۱ اونٹ میں ۱۰ اونٹیاں دے جس کو چوتھ برس شروع ہو، اور بانو ۹۲ سے ایک سو تیس ۱۲۰ تک کچھ نہیں، پھر ایک سو تیس ۱۲۰ سے زیادہ ہو جائیں تو پھر یہ حساب شروع ہو جائے گا۔ یعنی اگر چار زیادہ ہوں تو کچھ نہیں اور جب زیادتی پانچ تک پہنچ جائے یعنی ایک سو پچیس ۱۲۵ ہو جائیں تو چوتھے سال والی دو اونٹیوں کے ساتھ ایک بکری بھی دی جائے گی۔ سطح ہر پانچ کی زیادتی پر ایک بکری اور دینی آئے گی۔ یعنی ۱۳۰ ایک سو تیس دنوں پر ۱۱ چوتھے سال والی اونٹیوں کے ساتھ دو بکریاں اور ایک سو پچیس ۱۲۵ پر تین بکریاں اور ایک سو چالیس ۱۴۰ پر چار بکریاں ملانی جائیں گی اور جب پچیس ۱۲۵ کی زیادتی ہو جائے یعنی ایک سو پینتالیس ۱۴۵ ہو جائیں تو دو اونٹیاں چوتھے سال والی، اور ایک اونٹنی دوسرے سال دن واجب ہوگی۔ اور ایک سو پچاس ۱۵۰ میں تین اونٹیاں چوتھے سال والی واجب ہوں گی۔ اور جب ذیہ سو ۱۵۰ سے بھی بڑھ جائیں تو پھر نئے سے حساب ہوگا، یعنی چوبیس کی زیادتی تک ہر پانچ کی زکوۃ میں ایک بکری ۵ اضافہ ہوگا، پھر جب پچیس کی زیادتی ہو جائے یعنی ایک سو چھتر ۱۷۵ ہو جائیں تو (ایک سو پچیس کی تک ۱۸۵) تین چوتھے سال والی اونٹیوں کے ساتھ ایک دوسرے سال والی اونٹنی دے گا اور پھر ایک سو چھیالیس ۱۸۶ میں تین چوتھے سال والی اونٹیوں کے ساتھ ایک تیسرے سال والی بھی دے گا، ایک سو پچانو ۱۹۵ تک یہی حکم ہے، جب ایک سو چھیانوے ۱۹۶ ہو جائیں تو چار اونٹیاں ایسی دے جن کو چوتھا سال شروع ہوا ہو، دوسرے تک یہی حکم ہے، یہاں پہنچ کر دوسرا حساب بھی ختم ہو جاتا ہے۔ اس سے آگے پانچویں سال والی اونٹنی واجب نہیں ہوتی، دوسو ۲۰۰ میں اختیار ہے چاہے ایسی چار اونٹیاں دے جن کو چوتھا سال شروع ہو ہے۔ چنی ۲۰۰ پر چوتھے سال کی اونٹنی کے حساب سے دے اور چاہے تو پانچ ایسی اونٹیاں دے جن کو تیسرا سال شروع ہوا ہو یعنی ہر چالیس میں ایک تیسرے سال کی اونٹنی ہوگی دوسو کے بعد ہمیشہ ہر چار حساب چلتا رہے گا جس طرح ذیہ سو کے بعد پچاس میں یعنی دوسو تک چلا ہے۔

اونٹ کی زکوٰۃ میں جب اونٹ واجب ہوتا ہے تو مادہ جانور یعنی اونٹنی زکوٰۃ میں دی جائے گی نہ جائز نہیں ہے، لیکن قیمت کے اعتبار سے جائز ہے۔ پس اگر قیمت میں مادہ کے برابر ہو تو جائز و درست ہے، اور جب بکری واجب ہوتی ہے تو اس کا مذکر یا مؤنث دینا جائز ہے۔

گائے بیل اور بھینس کی زکوٰۃ کا بیان

گائے اور بھینس (نر و مادہ) ایک قسم میں ہیں دونوں کا نصاب ایک ہی ہے اور اگر دونوں کے ملانے سے نصاب پورا ہوتا ہو تو دونوں کو مل نہیں گئے، مثلاً میں گائے ہوں اور دس بھینس تو دونوں کو ملا کر تیس کا نصاب پورا کر میں مگر زکوٰۃ میں وہی جانور دیا جائے گا جس کی تعداد زیادہ ہو یعنی اگر تعداد میں گائے زیادہ ہوں تو زکوٰۃ میں گائے دی جائے گی اور بھینس زیادہ ہوں تو بھینس دی جائے گی جیسے کہ مثلاً مذکور میں گائے زیادہ ہیں پس گائے دی جائے گی اور اگر دونوں برابر ہوں تو اختیار ہے چاہے جس سے ادھر دے لیکن قسم اعلیٰ جو جانور لم قیمت کا ہو یا قسم ادنیٰ میں جو جانور زیادہ قیمت کا ہو وہ دیا جائے گا۔ گائے بیل، بھینس بھینسا میں جب تک تیس سے کم ہوں زکوٰۃ نہیں ہے، جب تیس ہو جائے اور وہ ساکنہ (ہنگل میں چرتے والے) ہوں تو ایک گائے یا بھینس کا بچہ زیادہ دے جس کو دوسرا سال شروع ہو چکا ہو، تیس ۳۰ کے بعد اتالیس تک اور کچھ واجب نہیں ہے، جب چالیس ۴۰ پورے ہو جائے تو جو بچہ پورے ہو بری کا ہو کر تیسرے میں لگ گیا ہو یا چارے کا ہو یا بچہ تیس ۳۱ سے اسی تک کچھ نہیں اور جب ساٹھ ہو جائے تو ایسے دو بچے زیادہ دے جو دوسرا سال شروع ہو چکا ہو کیونکہ ساٹھ میں تیس تیس کے دو نصاب ہیں، ساٹھ کے بعد چالیس چالیس اور تیس تیس کا حساب لیا جائے گا اور ہر چالیس میں ایک گائے یا بھینس کا بچہ تیسرے سال کا (دوسرا) اور ہر تیس میں ایک بچہ دوسرے سال کا (ایک سال) واجب ہوگا یعنی تیس کے بعد واجب بدلتا رہے گا، پس ستر ۷۰ میں ایک تیسرے سال کا اور ایک دوسرے سال کا بچہ دے گا کیونکہ اس میں ایک نصاب چالیس کا ہے اور ایک تیس کا ہے اور اسی ۸۰ میں چالیس چالیس کے دو نصاب ہیں اس لئے تیسرے سال کے دو بچے واجب ہوں گے علی بن ابی ذر رضی اللہ عنہ ۹۰ میں تین بچے دوسرے سال والے اور سو ۱۰۰ میں ایک بچہ تیسرے سال اور دو بچے دوسرے سال کے واجب ہوں گے کیونکہ نوے میں تیس تیس کے تین نصاب ہیں اور سو ۱۰۰ میں تیس تیس کے دو اور چالیس کا ایک نصاب ہے اور اگر ایسا ہو کہ

دوسرے سال کے بچوں سے بھی حساب ٹھیک رہتا ہے دوسرے سال کے بچوں سے بھی ٹھیک رہتا ہے تو اختیار ہے دونوں میں سے جو بھی چاہے دیدے، مثلاً ایک سو بیس گائے بیل ہوں تو چاہے تین بچے تیسرے سال کے دیدے یا چار بچے دوسرے سال کے دیدے کیونکہ اس میں چالیس چالیس کے تین نصاب اور تیس تیس کے چار نصاب ہیں، اسی طرح دو سو چالیس میں آٹھ بچے دوسرے سال کے یا چھ بچے تیسرے سال کے دیدے، گائے بیل بھینس اور بھینسا کی زکوٰۃ میں نر و مادہ کا حکم برابر ہے جو بھی چاہے زکوٰۃ میں دیدے۔ چرنے وان کا بھینس میں لم سے کم عمر جس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اور جس کا زکوٰۃ میں یہ چار ماہ سے زیادہ ہے کہ دوسرا سال شروع ہو چکا ہو، اس سے کم یا بچہ زکوٰۃ میں نہیں لیا جائے گا۔

بکری و بھیڑ کی زکوٰۃ کا بیان

بنگل میں چرنے وان بکریوں و بھیڑوں کا نصاب چالیس سے چالیس سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے اور جب چالیس ہو جائے تو اس پر سو سے زکوٰۃ واجب ہوگی۔ ایک سو بیس ۱۲۰ تک یہی حکم ہے کہ صرف ایک بکری یا بھیڑ واجب ہوں ورنہ کچھ و جب نہیں ہوگا جب ایک سو ۱۲۱ ہو جائے تو دو بکریاں یا دو بھیڑیں واجب ہوں گی ۲۰۰ تک یہی حکم ہے اور جب دو سو ایک ہو جائے تو تین بکریاں یا بھیڑیں واجب ہوں گی ۳۹۹ تک سو نانوے تک یہی حکم ہے اور جب چار سو پڑی ہو جائے تو چار بکریاں یا بھیڑیں واجب ہوں گی اس کے بعد یہی ٹیکڑے پر ایک بکری یا بھیڑ واجب، دو خواف تثنیٰ ہی ہو جائے گی یہی حساب رہے گا اور سو سے نیچے کی زیادتی میں کچھ واجب نہیں ہوگا اور جو چیزیں زکوٰۃ میں جمع ہیں ان کو جدا جدا نہیں کریں گے اور جو جدا جدا ہیں، ان کو جمع نہیں کریں گے مثلاً اگر کسی شخص کے پاس ۸۰ بکریاں ہیں تو ان کا حساب جدا جدا نصاب بنا کر اس طرح نہیں کریں گے کہ اگر یہ دو آدمیوں کے پاس ہیں چالیس ہوتیں تو دو بکریاں واجب ہوتیں یہ ایک آدمی پر دو بکریاں واجب کر دی جائیں یہ کر، چار بکریاں نہیں ہے، کیونکہ جب مالک ایک ہے تو چالیس سے ایک سو میں تک ایک ہی نصاب رہے گا ورنہ ایک ہی بکری واجب ہوگی۔ اور اگر انہی بکریوں کے دو شخص نصف نصف لے لے مالک ہوں تو اس صورت میں دونوں کو جمع کر کے ایک نصاب نہیں لیں گے ورنہ نہیں کہیں گے نہ اگر ایک شخص کے پاس ۸۰ بکریاں ہوں تو ایک بکری واجب ہوتی ہے نہ دونوں سے بھی ایک بکری

لی جائے کیونکہ یہ درست نہیں ہے بلکہ دونوں کے الگ الگ نصاب پر ایک ایک بکری واجب ہوگی۔ اسی طرح اگر کسی ایک شخص کی ملکیت میں ایک سو بیس ۱۲۰ بکریاں ہیں تو صدقہ وصول کرنے والا اُس سے ایک ہی بکری وصول کرے گا جد، جدا نصاب کر کے ہر چالیس پر ایک بکری کے حساب سے تین بکریاں لینا جائز نہیں ہے س کے برخلاف اگر ایک سو بیس ۱۲۰ بکریوں کے تین برابر کے مالک ہوں تو ہر ایک کے حصہ کی ایک ایک بکری کے حساب سے تین بکریاں وصول کرے گا ایک بکری سب کی جگہ میں درست نہیں ہے۔ در چالیس بکریاں دو آدمیوں میں برابر برابر مشترک ہوں تو کسی پر زکوٰۃ نہیں ہوگی کیونکہ ہر ایک کا حصہ نصاب سے کم ہے۔ اونٹوں اور گائے بیلوں میں بھی یہی حکم ہے۔ چرنے والی بکریوں میں سے کم عمر جس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اور جس کا زکوٰۃ میں لیا جانا جائز ہے یہ ہے کہ ایک سال پور، دو سال شروع ہو چکا ہو ایک سال سے کم کا بچہ زکوٰۃ میں نہیں لیا جائے گا، یہی حکم بھیڑوں، انہوں سب کے سے ہے اسی پر فتویٰ ہے اور نر و مادہ کی قید نہیں ہے۔ نصاب پور کرنے سے بکریاں (نر و مادہ) اور بھیڑ و دنبہ (نر و مادہ) ان سب کا ایک ہی حکم ہے کہ ایک کو دوسرے میں بدل نصاب کو پورا کریں گے اور مجموعہ پر زکوٰۃ لی جائے گی مثلاً کسی کے پاس چالیس بکریاں اور چالیس بھیڑیں ہیں تو ان کو دو نصاب نہیں کہیں گے اور دو چار نر و مادہ نہیں ہوں بلکہ ان سے مجموعہ یعنی ۸۰ کی پر ایک بکری یا بھیڑ واجب ہوگی لیکن اگر بکری، گائے، یا اونٹنی درجہ کی جائز ہے، در بھیڑ دے گا تو اعلیٰ درجہ کی دے گا۔

زکوٰۃ میں دینے کے لئے اگر صرف بکریاں (نر و مادہ) ہیں تو بکریوں سے زکوٰۃ لی جائے گی بھیڑ یا دنبہ نہیں لیا جائے گا اور بھیڑیں دردنبے (نر و مادہ) ہیں ان تو انہی میں سے زکوٰۃ لی جائے گی بکری نہیں لی جائے گی اور اگر مخلوط ہوں جو یہ ردہ ہے زکوٰۃ میں بھی وہی لی جائے گی اور اگر برابر ہوں تو اختیار ہے چاہے جس میں سے داکر دے، لیکن اعلیٰ قسم میں سے ادنیٰ قیمت کا اور ادنیٰ قسم میں سے اعلیٰ قیمت کا دے جیسا کہ گائے کی زکوٰۃ میں بیان ہوا ہے۔

اُن جانوروں کا بیان جن میں زکوٰۃ نہیں ہے

۱۔ گھوڑوں پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے لیکن اگر تجارت کے لئے ہوں تو وہ مال تجارت کے حکم میں ہیں، جب ان کی قیمت پتہ نہ نصاب ہو تب ان پر تجارتی مال کی طرح قیمت کے حساب سے چالیسواں حصہ زکوٰۃ واجب ہوگی خواہ وہ جنگل میں جرتے ہوں یا گھر پر گھاس کھانے والے ہوں۔

۲۔ وقف کے مویشیوں میں زکوٰۃ نہیں۔

۳۔ لدھے، نچر، چیتے اور سگے سوے نتوں اور ہرن وغیرہ جنگلی جانوروں پر زکوٰۃ فرض نہیں ہے لیکن اگر تجارت کے واسطے خرید کر رکھے ہوں تو تجارتی ماں کی طرح ان کی زکوٰۃ قیمت کے اعتبار سے چالیسواں حصہ دی جائے گی۔

۴۔ جن سامانہ جانوروں میں زکوٰۃ واجب ہے ان میں سے صرف بچے ہوں اور ان بچوں کے ساتھ بڑا بچہ یا ایک بھی نہ ہو تو ان بچوں میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے، یہی قول صحیح ہے اور اگر ان کے ساتھ ایک جانور بھی پوری عمر کا ہو گا تو یہ سب بچے نصاب پور ہونے میں اس کے تابع ہو جائیں گے اور ان سب کی تعداد اس نصاب پور ہونے پر بار جماع زکوٰۃ واجب ہو جائے گی، مگر زکوٰۃ میں بچے نہیں دیئے جاتے۔ بلکہ پوری عمر کی بکری انی جائے گی، مثلاً کسی کے پاس بکریوں کے انتالیس بچے ایک سال سے کم عمر ہوں۔ ایک بکری ایک سال سے اوپر کی ہے تو ان میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔ پس اگر وہ ایک سال سے زیادہ عمر کی بکری اوسط درجہ کی ہے تو وہی لی جائے گی اور اگر اول درجہ کی ہے تو صاحب اس اوسط درجہ کی بکری دے گا اور اگر بکری اوسط درجہ سے کم عمر ہو تو چوبیسویں واجب ہے، اس میں اسوں درجہ کے بیوں میں سمجھ بیچنے، اگر کوئی جانور واجب ہوں تو اگر بڑوں سے زکوٰۃ پوری نہ ہو تو بڑے جانور جو موجود ہیں وہی واجب ہوں گے اور باقی ساقیہ ہو جائیں گے، بچوں نے جانور ملازمت پر پوری نہیں کرتے۔

۵۔ جو جانور کام کرتے ہیں مثلاً حمل چلاتے اور زمین کو میرا کرتے ہیں یا ان پر بوجھ لادنا جاتا ہے یا سواری کے لئے ہوں یا نصف سال سے زیادہ گھر پر چارہ کھلایا جاتا ہے ان پر زکوٰۃ نہیں ہے، لیکن گھر پر چارہ کھانے والے جانور تجارت کے لئے ہوں تو ان میں زکوٰۃ قیمت کے اعتبار سے واجب ہوگی، بلکہ اگر بھی اگر تجارت کے لئے ہوں تب بھی ان کی زکوٰۃ قیمت لگا کر دی جائے گی جیسا کہ بیان ہو چکا ہے۔

سونے اور چاندی کی زکوٰۃ کا بیان

۱۔ سونے کا نصاب بیس مثقال ہے اور چاندی کا نصاب دوسو درہم ہے، اس سے کم میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے اور جب زکوٰۃ سال پر پور سال نہ ہو جائے تو اس کا چالیسواں حصہ زکوٰۃ میں دینا فرض ہے پس یہ بیس مثقال سونے میں پور سال نہ ہونے پر چالیسواں حصہ یعنی نصف

(۱/۲) مثقال سونا واجب ہوتا ہے اور ہر دو سو درہم میں پانچ درہم واجب ہوتے ہیں اور ہر سو روپے میں اڑھائی روپے اور ہر چالیس روپے میں ایک روپیہ واجب ہوتا ہے، بیس مثقال، تولہ کے حساب سے ساڑھے سات تولہ $7\frac{1}{2}$ ہوتا ہے۔ پس ہمارے ملک میں سونے کا یہی نصاب ہے اور دو سو درہم کے ساڑھے باون تولہ 52 ہوتے ہیں ہر ایک یہ چاندی کا نصاب ہے اور روپیہ مرہبہ کے وزن کے حساب سے ساڑھے باون تولہ 52 $\frac{1}{2}$ تولہ کے پونے بچپن 54 $\frac{3}{4}$ روپے ہوتے ہیں جبکہ روپیہ $11\frac{1}{4}$ ماشہ کا ہوا اور ۵۶ روپے بحسب 11 ماشہ فی روپیہ اور 54 $\frac{1}{4}$ روپیہ یعنی ۵۴ روپے دو آنے آٹھ پائی تقریباً بحسب $11\frac{1}{4}$ ماشہ ایک رتنی فی روپیہ یعنی تین رتنی ۱۴ ماشہ فی روپیہ ہوتے ہیں (پس زمانے اور جگہ کے واسطے مرہبہ روپیہ کے وزن سے حساب کر کے نصاب مقرر کیا جائے اور یہ اس وقت ہے جبکہ روپیہ میں چاندی غالب ہو اور اگر چاندی مغلوب یا بالکل نہ ہو تو ساڑھے باون تولہ چاندی کی قیمت بازار نرخ سے نکال کر روپیوں سے نصاب مقرر کیا جائے گا مؤلف)۔

سونا چاندی خواہ سکہ دار ہو حتیٰ روپے، شریف وغیرہ ہوں یا بے سکہ خواہ زیور ہو یا برتن وغیرہ کوئی اور چیز ہو مثلاً تلوار کا زیور یا پنہ یا کامیاریں (کاٹھی) یا قمران شریف میں سونے کے تار یا سارے وغیرہ لئے ہوئے ہوں یا سچا کوئے ٹیہ وغیرہ خواہ یہ چیزیں استعمال میں آتی ہوں یا نہ آتی ہوں اور خواہ اس کا استعمال مباح ہو جیسے عورتوں کے زیور، اور خواہ مباح نہ ہو جیسے مرد کے لئے سونے کی گونگی۔ اور خواہ اس سے تجارت کرے یا نہ کرے۔ غرض کہ سونے، چاندی اور اس کے سامان اور اس کے سلسلے وغیرہ میں ہر حال میں زکوٰۃ واجب ہے۔ اگر کسی کے پاس اتنے روپے یا نوٹ موجود ہوں جن کی بازار کے بھاؤ کے مطابق ساڑھے باون تولے چاندی آسکے اور ان پر ساں گڑ چکا ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

۲۔ جب صرف سونا یا صرف چاندی ہو تو دارا اور جوہر دونوں کے لحاظ سے وزن کا اعتبار ہے قیمت کا اعتبار نہیں ہے۔ دیکھئے اس سے درس کا اعتبار ہونے کا مطلب یہ ہے کہ جو کچھ زکوٰۃ میں دیا جائے اگر وہ اسی جہس سے دیا جائے تو وزن میں زکوٰۃ واجب کی مقدار کے برابر ہو، مثلاً سو روپیہ چاندی کے زیور کی قیمت فروخت پچاس روپے ہے تو اس قیمت کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا، بلکہ اس کی زکوٰۃ چاندی کے وزن کے موافق سو روپیہ چاندی کے زیور میں اڑھائی روپیہ بھر (2/2 تولہ) چاندی دینی چاہئے خواہ زیور وغیرہ سے دے یا چاندی کی ڈی دے یا چاندی کا روپیہ

اگر رائج ہو وہ دے یا ازھائی تو لہ چاندی کی قیمت باز رکے نرخ سے دے، یا مثلاً اگر چاندی کا وزن وغیرہ کوئی برتن ہو جس کا وزن دو سو درہم ہو اور بنوئی کی ہجرت لگا کر کسی کی قیمت تین سو درہم ہے تو اگر اس کی زکوٰۃ چاندی میں دے تو اس کی زکوٰۃ پانچ درہم ہوگی۔ لیکن اگر زکوٰۃ میں اس سے دوسری جنس دے تو بار اجماع قیمت کا اعتبار ہوگا، مثلاً اگر بناوٹ کے اعتبار سے اس چیز کی قیمت بڑھ جاتی ہے تو بناوٹ کی قیمت سمیت جو کل قیمت ہوں اس کا چالیسوں حصہ زکوٰۃ واجب ہوگی، مثالی مذکورہ بالا میں چاندی کے برتن کی قیمت بناوٹ سے اعتبار تین سو درہم ہے تو غیر جنس سے زکوٰۃ ادا کرنے میں اس کی تمدن و بناوٹ کی قیمت نکالی جائے اور اس کی زکوٰۃ سڑھ سے سات درہم کا سونا وغیرہ دوسری جنس دینی چاہئے، برصغیر پانچ درہم آئے ہوں گے تو وہ قدر مستحق سے واقع ہو جائیں اور باقی ازھائی درہم کا سونا وغیرہ درہم ہوگا۔ وجوب کے حق میں وزن کا اعتبار ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ وزن سے اعتبار سے نصاب کی مقدار پہنچ جائے تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ نہیں، اور بالا اجماع اس میں قیمت اور تمدن کا اعتبار نہیں ہوگا مثلاً رکنی کے دس سونے یا چاندی کا برتن ہو جس کا وزن دس مثقال یا سو درہم کے برابر ہو اور اس کی قیمت بناوٹ کے اعتبار سے بیس مثقال یا دو سو درہم ہے یا چاندی کے کسی برتن کا وزن ڈیڑھ سو درہم ہے اور اس کی قیمت دو سو درہم ہے تو ان میں چندہ زکوٰۃ واجب نہیں ہے اسی طرح رشتہ میں دو سو درہم پورے ہوں اور وزن میں کم ہوں تو ان میں زکوٰۃ واجب نہیں اگرچہ وہ کمی تھوڑی ہی ہو۔

۳۔ اگر سونا اور چاندی میں کھوٹ ملا ہوا ہو تو اس کی تفصیل یہ ہے کہ اگر چاندی میں کھوٹ ملا ہوا ہو اور چاندی غالب ہو تو وہ چاندی کے حکم میں ہے اور اگر سونے میں کھوٹ ملا ہوا ہو اور سونا غالب ہو تو سونے کے حکم میں ہے اور اگر وزن دونوں میں ملا ہو کھوٹ غالب ہو تو وہ دونوں اسباب تجارت کی مانند ہیں۔ پس اگر ان میں تجارت کی نیت کی ہو تو قیمت کے لحاظ سے زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر تجارت کی نیت نہ کی ہو تو ان میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوں۔ درہموں اور روپوں میں کھوٹ ملا ہو تو اگر چاندی غالب ہے تو وہ خاص درہموں اور روپوں یعنی چاندی کے حکم میں ہیں، اور اگر کھوٹ اور چاندی برابر برابر ہوں تب بھی مختار یہ ہے کہ زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اور اگر کھوٹ غالب ہو تو وہ چاندی کے حکم میں نہیں ہیں، پس اگر وہ سہ رخی لافقت ہیں یا سکے تو اب نہیں رہے لیکن ان میں تجارت کی نیت کی ہو تو ان کی قیمت کے اعتبار سے زکوٰۃ دی جائے گی اور اگر ان درہموں کا رواج نہ رہا ہو اور ان میں تجارت کی نیت بھی نہ کی ہو تو ان میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے لیکن اگر بہت

ہوں اور ملاوٹ سے چاندی الگ ہو سکتی ہو اور ان میں، تنی چاندی ہو کہ دوسو درہم کی مقدار ہو جائے یا کسی دوسرے مال، چاندی سونا یا اسباب تجارت کے ساتھ مل کر نصاب ہو جائے تب بھی زکوٰۃ واجب ہوگی، اور اگر چاندی ان سے جدا نہ ہو سکتی ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے، کھولنے درہموں میں جو اس وقت بطور سکے رائج ہوں ہر حال میں زکوٰۃ واجب ہوگی خواہ ان میں چاندی مغلوب ہی ہو اور الگ نہ ہو سکتی ہو اور خواہ ان میں تجارت کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو کیونکہ ان میں نیچے تجارت کا ہونا شرط نہیں ہے۔ ملاوٹ کے سونے کا بھی وہی حکم ہے جو ملاوٹ کی چاندی کا بیان ہوا ہے، اور اگر سونا اور چاندی آپس میں ملے ہوئے ہوں تو اگر چاندی مغلوب ہو اور سونا غالب ہو خواہ وزن کے اعتبار سے غالب ہو یا قیمت کے اعتبار سے تو وہ سونے کے حکم میں ہے اور اگر چاندی غالب ہو لیکن سونا اپنے نصاب کو پہنچ جائے تب بھی وہ کل سونے کے حکم میں ہے اور اس طے میں سونے کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر سونا نصاب کو نہ پہنچے لیکن چاندی نصاب کو پہنچ جائے تو کل میں چاندی کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ مخلوط سونا قیمت میں چاندی سے کم ہو ورنہ کل میں سونے کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔

جاننا چاہئے کہ سونا اور چاندی کے مخلوط ہونے کی پارہ صورتیں مرتب ہوئیں یعنی ۱۔ سونا غالب ہو اور سونا اور چاندی دونوں بقدر نصاب ہوں، ۲۔ سونا غالب ہو اور فقط سونا بقدر نصاب ہو، ۳۔ چاندی غالب ہو اور ہر ایک بقدر نصاب ہو، ۴۔ یا چاندی غالب ہو اور فقط سونا بقدر نصاب ہو یا ۵۔ دونوں برابر ہوں اور ہر ایک بقدر نصاب ہو، یا ۶۔ دونوں برابر ہوں اور فقط سونا بقدر نصاب ہو۔ (ان چھ صورتوں میں حکم سونے کا ہوگا اور سونے ہی کی زکوٰۃ واجب ہوگی) یا ۷۔ چاندی غالب ہو اور فقط چاندی بقدر نصاب ہو (اس ایک صورت میں حکم چاندی کا ہوگا اور چاندی کی زکوٰۃ واجب ہوگی)، یا ۸۔ سونا غالب ہو اور دونوں میں سے کوئی بقدر نصاب نہ ہو، یا ۹۔ چاندی غالب ہو اور دونوں میں سے کوئی بقدر نصاب نہ ہو، یا ۱۰۔ دونوں ہوں اور کوئی بقدر نصاب نہ ہو (ان تین صورتوں میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی) یا ۱۱۔ سونا غالب ہو اور فقط چاندی بقدر نصاب ہو، یا ۱۲۔ دونوں برابر ہوں اور فقط چاندی بقدر نصاب ہو (یہ دونوں صورتیں ناممکن ہیں کیونکہ سونا بہت قیمتی چیز ہے) ایک صورت یہ بھی ہو سکتی ہے کہ سونا یا چاندی سے الگ الگ نصاب پورا نہیں ہوتا لیکن دونوں کو ملا کر نصاب پورا ہو جاتا ہے تو اس کا حکم جیسا کہ آگے آتا ہے یہ ہے کہ اس میں سونے کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔

۴۔ امام صاحب کے نزدیک نصاب سے اوپر جو زیادتی ہو جب تک وہ نصاب کا پانچواں حصہ نہ ہو جائے معاف ہے اس میں کچھ زکوٰۃ نہیں ہے پس چاندی میں نصاب سے اوپر انتالیس درہم تک معاف ہے اور جب زیادتی چالیس ہو جائے تو ایک درہم اس کی زکوٰۃ میں دینا واجب ہے، اسی طرح ہر چالیس درہم چاندی میں ایک درہم زکوٰۃ واجب اور انتالیس تک معاف ہے، سونے میں چار مثقال سے کم معاف ہے اور جب زیادتی چار مثقال ہو جائے تو دو قیراط اس کی زکوٰۃ کے واجب ہوں گے اور ہر چار مثقال کی زیادتی پر دو قیراط زکوٰۃ واجب ہوتی جائے گی، اگر سونے کے نصاب کی زیادتی در چاندی کے نصاب کی زیادتی، لگ الگ پانچویں حصہ سے کم ہو اور ملا کر پانچواں حصہ ہو جائے تو دونوں کو ملائیں گے۔ صاحبین کے نزدیک نصاب پر زیادتی خواہ کم ہو یا زیادہ کل رقم پر زکوٰۃ واجب ہے، در کل رقم کا چالیسواں حصہ زکوٰۃ میں ادا کیا جائے گا۔ صاحبین کے قول میں احتیاط زیادہ ہے اور فتویٰ کے لئے یہی مختار ہے جیسا کہ فتاویٰ دیوبند وغیرہ سے معلوم ہوتا ہے۔

۵۔ تجارت کے مال کی قیمت سونے چاندی کی قیمت کے ساتھ ملا کر زکوٰۃ دی جائے گی اسی طرح سونے اور چاندی کو آپس میں قیمت کے ساتھ ملا کر زکوٰۃ ادا کریں گے پس اگر کسی کے پاس کچھ چاندی کچھ سونا اور کچھ تجارت کا مال ہے اگر سب کو ملا کر ساڑھے باون تولہ چاندی یا ساڑھے سات تولہ سونے کی قیمت کے برابر ہو جائے تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ نہیں۔ اور ایک نقدی کا دوسری نقدی کے ساتھ قیمت کے ساتھ ملایا جانا امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے اور اقل کو اکثر کے ساتھ یا اکثر کو اقل کے ساتھ ملانے میں کوئی فرق نہیں ہے یعنی دونوں صورتوں میں سے جس صورت میں بھی نصاب پورا ہو جائے گا زکوٰۃ واجب ہو جائے گی، اور صاحبین کے نزدیک اجزاء کے اعتبار سے ملایا جائے گا اور یہ چاندی کو سونے میں یا سونے کو چاندی میں ملانا اس وقت واجب ہے جبکہ دونوں جنسیں موجود ہوں اور دونوں یا ان میں سے کوئی ایک بقدر نصاب نہ ہو پس اگر صرف ایک جنس موجود ہے مثلاً صرف سونا یا صرف چاندی ہے تو قیمت کا اعتبار نہیں بلکہ وجوب اور ادا دونوں کے لئے وزن کا اعتبار ہے جیسا کہ پہلے بیان ہوا۔ اسی طرح اگر دونوں میں سے ہر ایک کا نصاب پورا ہو تو ملانا واجب نہیں ہے بلکہ ان میں سے ہر ایک کی زکوٰۃ علیحدہ علیحدہ دینا جائز ہے اور اگر ملا کر کسی ایک سے زکوٰۃ ادا کر دے تو کوئی حرج نہیں ہے لیکن اس کے لئے واجب ہے کہ دونوں میں سے اس کے ساتھ قیمت لگائی جائے جس میں فقر کو زیادہ فائدہ ہو۔

وضاحت کے لئے مندرجہ ذیل مثالیں ملاحظہ فرمائیں۔

اگر کسی کے پاس سونا اور چاندی میں سے ایک نصاب سے کم ہے اگر ان دونوں کی قیمت ملا کر ساڑھے باون تولہ چاندی کی قیمت کے برابر ہو جائے یا ساڑھے سات تولہ سونے کی قیمت کے برابر ہو جائے تو زکوٰۃ واجب ہوئی ورنہ نہیں، اور اگر سونے اور چاندی میں سے ہر ایک کی مقدار نصاب کے مطابق ہے تو قیمت لگانے کی ضرورت نہیں، ۲۔ اگر کسی کے پاس دو تولہ سونا اور پانچ روپے نقد سال بھر تک رہے اور اس نے ان میں سونے کا بھٹا بھیجیں روپے تولہ ہے اور چاندی ایک روپے کی ڈیڑھ تولہ بنتی ہے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہے کیونکہ دو تولہ سونا پچاس روپے کا ہوا اور پچاس روپے کی چاندی چھتر تولہ بنتی ہے تو سونے کی چاندی چھتر تولے سے لی اور پانچ روپے پیسے سے پاس ہیں اس لئے یہ رقم نصاب سے زائد، ورنہ زکوٰۃ فرض ہو جائے گی۔ ۳۔ اگر کسی کے پاس تیس تولہ چاندی ہو اور ایک روپے کی دو تولہ چاندی بنتی ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی کیونکہ جب صرف چاندی یا صرف سونا پاس ہو تو وزن کا اعتبار ہے قیمت کا اعتبار نہیں۔

مال تجارت کی زکوٰۃ کا بیان

۱۔ تجارتی مال خواہ کسی قسم کا ہو جب اس کی قیمت سونے چاندی کے نصاب کی برابر ہوگی اس میں زکوٰۃ واجب ہو جائے گی، ورنہ نقدی (سونا چاندی) ورنہ کاسبان زبور برتن وغیرہ اور اس کے سکے وغیرہ) کے علاوہ جو سامان تجارت کے لئے ہو وہ مال تجارت ہے۔ تجارت کا مال وہ ہے جو تجارت ہی کے ارادے سے خرید لیا ہو لیکن اگر کسی نے گھر کے خرچ کے لئے یا شادی وغیرہ کے لئے مثلاً چاول خریدے پھر ارادہ ہو گیا کہ اس کو فروخت کر میں تو وہ تجارت کا مال نہیں ہے اس لئے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔

۲۔ مال تجارت کی قیمت مروجہ سکوں سے لگائی جائے گی ان کے علاوہ کسی دوسری چیز سے قیمت نہیں لگائی جائے گی۔

۳۔ جب مال تجارت کی قیمت شروع سال میں ایسے دوسو درہموں کی برابر ہو جن میں چاندی غالب ہو تو اس کی زکوٰۃ واجب ہونے کے لئے نصاب کی قیمت کا حساب سال پورا ہونے کے وقت لگایا جائے گا۔

۴۔ تجارتی مال میں اختیار ہے، خود سونے کے سکے سے قیمت لگائی جائے یا چاندی کے

سکے سے لیکن اگر ان میں سے کسی ایک سے نصاب پورا ہو جاتا ہو اور دوسرے سے پورا نہ ہوتا ہو تو جس سے نصاب پورا ہوتا ہو اس سے ہی قیمت لگانا مستعین و ضروری ہو جائے گا۔ اور یہ اس وقت ہے جبکہ دونوں سکے برابر چلتے ہوں ورنہ جو زیادہ دھڑک ہو گا اسی سے قیمت لگانا مقرر و متعین ہو جائے گا۔

۵۔ جس شہر میں مال موجود ہے اس شہر کے نرخ کے بموجب قیمت لگائی جائے اور اگر مال جنگل میں ہو تو اس شہر کی قیمت کا حساب لگایا جائے جو اس سے زیادہ قریب ہو سکیں اولیٰ ہے

۶۔ اگر زکوٰۃ قیمت سے حساب سے دے تو مہربانی کے نزدیک واجب کے دن کی قیمت کا اعتبار ہوگا جیسا کہ چرنے والے جانوروں میں ہے لیکن اگر اس جنس کی قیمت میں قیمت کی زیادتی ہوگی مثلاً گندم کی رطوبت خشک ہونی جس کی وجہ سے اس کی قیمت بڑھ گئی تو جماع قیمت کا اعتبار اسی زمانہ سے لیا جائے گا جب زکوٰۃ واجب ہوئی ہے ورنہ اس وقت میں نقصان ہو یا مثلاً وہ بیہوں بھیک کے تو بالا جماع زکوٰۃ ادا کرتے وقت جو قیمت ہے اس کا اعتبار ہوگا۔

۷۔ اگر تجارت کے مال مختلف جنس کے ہوں تو جنس کو جنس میں قیمت کے ساتھ ملائیں گے۔
۸۔ سوئیوں میں اور یا قوت وغیرہ جو ہرات میں زکوٰۃ نہیں ہے لیکن اگر یہ تجارت کے لئے ہوں تو ان میں بھی زکوٰۃ واجب ہے اور نصاب مشترک میں بھی زکوٰۃ واجب نہیں ہے خواہ سائہ ہو یا مال تجارت ہو۔ نصاب مشترک سے مراد یہ ہے کہ ایک ملک ہر شخص کا مال زکوٰۃ کے لائق نہ ہو لیکن جب دونوں کا مال ملا لیں تو نصاب پورا ہو جاتا ہو۔

۹۔ اگر کسی شخص نے کالسی پٹیل کی انچیں خریدیں ورنہ ان کو کرے پر چلاتا ہے تو ان پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی جیسا کہ ان کے چھوڑنے پر زکوٰۃ نہیں ہے جن کو وہ کرے پر چلاتا ہے۔ اسی طرح اگر کسی نے غلابھرنے سے باری نہ (پوری گولیں وغیرہ) اس کے خریدیں کہ ان کو رائے پر چلائے گا تو ان پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی کیونکہ یہ تجارت کے لئے نہیں ہیں۔

۱۰۔ اگر کسی کی زمین میں سے عیسوی حاصل ہوئے جن کی قیمت بقدر نصاب ہو اور اس نے یہ نیت کی کہ ان کو روکے گا یا بیچے گا پھر نہ ایک سرب تک روکا تو ان پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔

۱۱۔ اگر جانوروں کا سودا خرید و فروخت کے جانوروں سے گلے میں ڈالنے کے لئے لٹوگر دیا باگ ڈوریں یا منہ پر ڈالنے کے برقعے و جھول وغیرہ خریدے تو اگر یہ چیزیں ان جانوروں کے

ساتھ بیچنے کی ہیں تو ان میں زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر جانوروں کی حفاظت کے لئے ہیں تو ان میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی، اسی طرح عطار شیشیاں خریدے تو اس کا بھی یہی حکم ہے۔

۱۲۔ تجارت کے مال کی زکوٰۃ خواہ اس کی قیمت لگا کر چالیسواں حصہ ادا کر دی جائے یا اسی مال میں سے چالیسواں حصہ مال زکوٰۃ میں دے دیا جائے یا کسی دوسری جس سے اس کی قیمت کی برابر مال دیدیا جائے تینوں طرح جائز ہے۔

متفرق مسائل

۱۔ اگر کسی شخص کو زکوٰۃ کے ادا کرنے میں شک ہو اور یہ معلوم نہ ہو کہ زکوٰۃ دی ہے یا نہیں دی تو احتیاطاً دوبارہ زکوٰۃ دے، اسی طرح اگر کوئی شخص متفرق طور پر زکوٰۃ ادا کرتا رہا اور اس کو یاد و حساب میں نہیں رکھا تو اس کو چاہئے کہ نکل کرے کہ کس قدر ادا کر چکا ہے، جس قدر اس کے گمان غالب میں آئے کہ ادا کر دی ہے اس قدر اس کے ذمہ سے ادا ہوگئی باقی ادا کرے اور اگر گمان غالب میں کچھ بھی نہ آئے تو کل ادا کرے۔

۲۔ اگر جانوروں میں دو شخص شریک ہوں تو ہر ایک کا حصہ بقدر نصاب ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ واجب نہ ہوگی، اور اگر ایک کا حصہ بقدر نصاب ہو اور دوسرے کا بقدر نصاب نہ ہو تو جس کا حصہ بقدر نصاب ہے اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی دوسرے پر واجب نہیں ہوگی۔

۳۔ اگر باغی لوگ بادشاہ اسلام (خلیفہ) سے باغی ہو کر خرمن اور چرنے والے جانوروں کا صدقہ لوگوں سے وصول کر لیں تو ان سے دوبارہ نہیں لیا جائے گا۔

۴۔ زکوٰۃ، کفارات، صدقہ فطر، عشر اور نذر میں قیمت کا دینا جائز ہے، پس اگر کسی شخص کے پاس مثلاً دو سو قفیز (ایک پیمانے کا نام ہے) گندم ہوں جن کی قیمت دو سو درہم ہوتی ہے تو اس کے مالک کو اختیار ہے چاہے انہی گندم میں سے پانچ قفیز گندم دیدے اور چاہے ان کی قیمت پانچ درہم دیدے۔

۵۔ جانوروں کی زکوٰۃ میں وسط درجہ کا جانور لیا جائے گا یعنی جس عمر کا جانور واجب ہوا ہے اس عمر کا درمیانی قیمت کا جانور لیا جائے گا، اور اگر اوسط درجہ کا جانور نہ ہو تو ادنیٰ درجہ کا دے گا اور جس قدر قیمت کا جانور واجب ہوتا ہے اس کی کمی کی رقم بھی ادا کرے گا یا اعلیٰ درجہ کا جانور دے گا اور قدر واجب سے زیادہ رقم واپس لے لے گا۔

۶۔ اگر کسی عورت نے چالیس سائہ بکریوں کے مہر پر نکاح کیا اور اُن بکریوں پر قبضہ کر لیا پھر اُن پر ایک سال گزر گیا اس کے بعد دخول سے پہلے اس کے خاوند نے اس کو طلاق دیدی تو چونکہ نصف مہر کی بکریاں خاوند کو واپس کرے گی اس لئے جو نصف بکریاں اس کے پاس رہیں گی ان کی زکوٰۃ وہی پڑے گی۔

۷۔ اگر کسی شخص پر زکوٰۃ واجب ہو اور وہ ادھر رہتا ہو تو فقیر کو یہ حلال نہیں کہ بغیر اس کی اجازت کے اس کے مال میں سے لے لے اور اگر اس طرح فقیر نے لے لیا تو اگر وہ مال فقیر کے پاس موجود ہے تو مال کے مالک کو واپس لینے کا حق رہے، اور اگر خرچ ہو گیا تو فقیر اس کا ضامن ہوگا۔

۸۔ اگر بادشاہ خرچ یا کچھ مال غنما سے لے اور صاحب مال اس کے دینے میں زکوٰۃ ادا کرنے کی نیت کرے تو اس کے ادا ہونے میں فقہ کا اختلاف ہے، واضح یہ ہے کہ زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی۔

۹۔ کسی شخص نے دوسرے شخص کو زکوٰۃ دے کرنے کے لئے وکیل بنایا تو وکیل کو جائز و اختیار ہے کہ وہ خود کسی غریب کو دیدے یا کسی دوسرے سیر کردے کہ تم یہ روپیہ زکوٰۃ میں دیدینا، زکوٰۃ دینے والے کا نام بتانا بھی ضروری نہیں ہے اگر وکیل وہ روپیہ اپنے کسی غریب رشتہ دار یا مال باپ یا اپنی اولاد یا بیوی کو جبکہ یہ فقیر ہوں زکوٰۃ دیدے تو جائز ہے، یہ حکم اس وقت ہے جبکہ مالک نے کوئی تعین نہ کیا ہو ورنہ جائز نہیں، اور اگر اس کا زکا نا باخ اور محتاج و فقیر ہو تو خود وکیل کا فقیر ہونا بھی ضروری ہے اس لئے کہ نا باخ اور ادا اپنے باپ کے غنی ہونے سے غنی ہوتی ہے۔ وکیل کو خود اپنے لئے زکوٰۃ کا روپیہ رکھ لینا جائز نہیں اگرچہ وہ فقیر ہو لیکن اگر زکوٰۃ دینے والے نے یہ کہہ دیا ہو کہ جس جگہ چاہو صرف کرو تو وہ خود بھی لے سکتا ہے۔

۱۰۔ زکوٰۃ دینے والے نے وکیل کو روپیہ دیا، وکیل نے وہ روپیہ رکھ لیا اور اپنے مال میں سے اتنا روپیہ اس کی زکوٰۃ میں دیدیا تو اگر اس کی یہ نیت ہے کہ اس کے عوض میں وہ اپنے موکل کا روپیہ لے لے گا اور وہ روپیہ وکیل کے پاس موجود ہے تو یہ جائز و درست ہے اور اگر وکیل نے موکل کا وہ روپیہ پہلے اپنے کام میں خرچ کر لیا پھر اپنا روپیہ اس کی زکوٰۃ میں دیا یا اس نے اپنے روپیوں کے عوض میں لینے کی نیت نہ کی ہو تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی بلکہ یہ تبرع (ظنی صدقہ) ہوگا اور موکل کی زکوٰۃ کی رقم کا تاوان دے گا۔

۱۱۔ زکوٰۃ کے وکیل کو یہ اختیار ہے کہ مالک کی جائزت کے بغیر کسی دوسرے کو وکیل بنا دے۔
 ۱۲۔ غنویں زکوٰۃ نہیں ہے اور غنووہ نقد رہے جو دو عصابوں کے درمیان ہو، سامرہ یعنی جنگل میں چرنے والے جانوروں میں سارے قینوں، ماموں کے نزدیک غنویں ہوتی ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک نقدی میں بھی ہوتی ہے یعنی ما صاحب کے نزدیک تمام قسم کے ماموں میں ہے اور صاحبین کے نزدیک غنوصف سارے جانوروں میں موق سے نقدی میں نہیں لہذا امام ابو حنیفہ کے نزدیک اگر دوسو درہم پر زیادتی ہو تو جب تک چاہیں درہم نہ ہو جائیں غنو (معاف) ہیں اس زیادتی پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے و جب پورے چالیس درہم زائد ہو جائیں تو ایک درہم مزید لازم آئے گا یعنی چھ درہم دیے جائیں کسی طرح چالیس درہم پر ایک درہم زکوٰۃ واجب ہوتی جائے گی اور اس سے کم پر سمجھنا زمین نہیں ہوگا و صاحبین کے نزدیک دوسو درہم سے بڑھتا زیادہ ہو یا بہت و معاف نہیں ہے بلکہ مال کا چالیسوں حصہ رستہ ہے یہی احوط ہے اور فقہی نے سے یہی مختار ہے فتاویٰ دارالعلوم دیوبند وغیرہ سے یہی معلوم ہوتا ہے جیسا کہ اس سے چاندنی کی زکوٰۃ میں بھی بیان ہو چکا ہے۔

۱۳۔ اگر زکوٰۃ واجب ہو جائے مگر سال پورا کرنے کے بعد نصاب خود ہلاک ہو جائے مثلاً چوری ہو جائے یا دھیرات سے تو زکوٰۃ سب نہیں ہوتی بلکہ ساقط ہو جاتی ہے واد وہ انصاب سونے چاندنی اور تحریقی مال کا ہو یا سارے جانوروں کا ہو، اس سے اگر زکوٰۃ واجب ہوئے کے بعد سارا مال ہلاک ہو گیا مثلاً چوری ہو گیا یا اس نے خود سارا مال خیرت کر دیا تو تمام مال کی زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی اگرچہ مال بہت ہو گیا تو حساب سے ان قدر مال کی زکوٰۃ ساقط ہوگی، مثلاً اگر کسی کے پاس دوسو درہم تھے ایک سال کے بعد اس میں سے ایک سو درہم چوری ہوئے یا اس سے خیرات کر دیے تو اس ایک سو درہم کی زکوٰۃ معاف ہوئی صرف ایک سو درہم کی زکوٰۃ دینی پڑے گی۔ اگر زکوٰۃ کی ادائیگی میں بہت تاخیر ہوئی یہاں تک کہ مال ہلاک ہو گیا تب بھی صحیح ہے کہ اس کی زکوٰۃ ساقط ہوئی۔ مگر فقہ کے نزدیک یہی حکم ہے وادرا سال زمرنے کے بعد مال خود ہلاک نہیں ہوا بلکہ صاحب مال نے تصدق کر دیا تو اس سے زکوٰۃ ساقط نہیں ہوئی بلکہ دینا پڑے گی اور اگر سال پورا ہونے سے پہلے تصدق کر دیا تو اس پر زکوٰۃ نہیں ہے کیونکہ اس سال پر سال کا زمرہ نہیں پڑتا و اگر یہ اس نے کیا تاکہ اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہونے پائے مثلاً سارے نصاب کو کسی دوسرے صاحب سے بدل دیا یا سال پورا ہونے سے پہلے اپنی ملکیت سے

نکال کر دوسرے شخص کی ملکیت میں دیدیا ورساں پر ہونے کے بعد پھر اپنی ملکیت میں لے لیا تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک مکروہ نہیں ہے اس لئے کہ یہ وجوب کو روکتا ہے غیر کے حق کو باطل کرنا نہیں ہے اور یہی اصح ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک مکروہ ہے اس لئے کہ اس میں فقرہ کے حق کو نقصان پہنچا نا ہے اور نتیجہ اس کے حق کو باطل رہتا ہے بعض فقہاء نے کہا ہے کہ زکوۃ کے بارے میں فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے اور یہ فیصلہ چھاپے، اور اس کا خود قصد اہلک ردینا یہ ہے کہ صاحب مال اپنے مال بصبوب بغیر کسی ایسے بدلے جو اس کا قائم مقام دے، اپنی ملکیت سے خارج کر دے۔ پس مال تجارت کا غیر مال تجارت سے بدلہ قصد ہلاک رہا نہ تجارت کے ایک مال کو دوسرے مال تجارت سے بدلنا قصد بدلہ نہیں ہے یہ حکم بلا خلاف ہے خواہ اُن شخص کے مال سے بدلے یا دوسری شخص سے اس سے بدلے اس سے کہ وہ مال پہنچے مال کا قائم مقام ہو جائے گا۔ پس سونے چاندی و دھاتوں میں بدلنا یا مال تجارت سے بدلہ بدلنا کرنا نہیں ہے اور سامعہ کو فروخت کرنا یا بدلنا ہر حال میں قصد بدلہ نہیں ہے خواہ سامعہ کو کسی شخص کی سامعہ سے تبدیل کیا ہو یا غیر جنس سامعہ سے بدلہ ہو یا نقد یا مال تجارت سے بدلہ ہو، پس جب تبدیل کیا ہو اسامعہ وغیرہ خود ہلاک ہو گیا تو زکوۃ واجب ہوں، یہ عمر میں وقت سے قبل یہ استبدال میں ضرر کرنے کے بعد یا لیکن ارسال سے اندر اندر تبدیل کرنا وقت جب تک اس تبدیل شدہ پر نئے سرے سے سال نہیں رہا ہے وقت واجب نہیں ہوں۔ اگر کسی نے سامعہ کو کھانسی پانی نہیں دیا اور باندھ رکھا یہاں تک کہ ہلاک ہو گیا تو اس میں فقہاء کا اختلاف ہے، راجح قول یہ ہے کہ یہ خود ہلاک کرنا ہے اور وہ شخص زکوۃ کا نشان دے گا۔ مالدار مقروض وقت مٹنے سے بری کر دیا کھی مال کو خود ہلاک کر دیتا ہے لیکن تنگ دست مقروض کو قرضہ معاف ردینا خود ہلاک ردینا نہیں ہے بلکہ مال کا خود ہلاک ہو جانا ہے۔

عاشر کا بیان

۱۔ عاشر اس کو کہتے ہیں جسے بادشاہ اسلام نے رستے پر اس سے مقرر کیا ہو کہ جو تاجروں مال لے کر گزریں ان سے صدقات وصول کرنے اور وہ اس لئے مقرر کیا جاتا ہے تاکہ وہ اس کے عوض میں تاجروں کو چوروں دزدوں سے بچائے اور اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ ان کی حفاظت پر قادر ہو اس لئے کہ بادشاہ اس سے جو مال بیٹا ہے وہ ان کے اموال کی

حفاظت کے لئے لیتا ہے۔

۲۔ عاشر کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ آزاد، مسلمان، اور غیر ہاشمی ہو۔ پس عاشر کا غلام اور کافر ہونا درست نہیں ہے، اور ہاشمی کے لئے اگر بادشاہ بیت المال سے کچھ مقرر کر دے یا ہاشمی تبرع کے طور پر اس خدمت کو انجام دے اور اس کا معادضہ عشر ذکوٰۃ سے نہ لے تو اس کو مقرر کرنا جائز ہے۔

۳۔ مال دو قسم کا ہوتا ہے، دس ظاہر و درہ موسیقی ہیں اور وہ مال ہے جس کو تاجر لے کر عاشر کے پاس سے گزرے، دس امواب باطن ہیں، وروہ سونا چاندی اور تجارت کا وہ مال ہے جو آبادی میں اپنی جگہوں میں ہو۔ عاشر امواب ظاہر کا صدقہ دیتا ہے اور ان امواب باطن کا صدقہ بھی لیتا ہے جو تاجر کے ساتھ ہوں۔

۴۔ صدقہ وصول کرنے کی وصیت کے لئے کچھ شرطیں ہیں اول یہ کہ بادشاہ اسلام کی طرف سے چوروں اور ڈاؤس سے حفاظت پائی جائے، دوم یہ کہ اس پر زکوٰۃ واجب ہو، سوم مال کا ظاہر ہونا اور مالک کا موجود ہونا، پس اگر مالک موجود ہے ورنہ گھر میں ہے تو عاشر اس سے زکوٰۃ نہیں لے گا۔

۵۔ شرع میں عاشر کا مقرر کرنا جائز و درست ہے۔ حدیث شریف میں جو عاشر کی مذمت آئی ہے وہ اس مآثر سے متعلق ہے جو لوگوں کے مال ظلم سے بیتا ہے۔

۶۔ اگر کوئی شخص یہ کہے کہ اس کے مال پر سب پورا نہیں ہوا، یا یہ کہے کہ اس کے ذمہ قرضہ ہے یا یہ کہے کہ میں نے زکوٰۃ دیدی ہے، یا یہ کہے کہ میں نے دوسرے عاشر کو دیدی ہے اور جس کو وہ دینا تاتا ہے وہ واقعی عاشر ہے، اگر وہ ان تمام صورتوں میں اپنے بیان پر حلف اٹھائے تو اس کا قول مان لیا جائے گا اور اس میں یہ شرط نہیں ہے کہ وہ دوسرے عاشر کی رسید دکھائے، اگر وہ سائنہ جانوروں کے متعلق بیان کرے کہ ان کی زکوٰۃ اس نے اپنے شہر کے فقیروں کو دیدی ہے تو اس کا قول نہیں مانا جائے گا بلکہ اس سے دوبارہ وصول کی جائے گی خواہ بادشاہ کو اس کی ادائیگی کا علم بھی ہو کیونکہ یہ اموال ظاہر میں سے ہے جس کی زکوٰۃ لینے کا حق بادشاہ ہی کو ہے اس کو خود تقسیم کر دینے کا اختیار نہیں ہے۔ اگر صاحب مال یہ کہے کہ یہ مال تجارت کا نہیں ہے تو اس کا قول مانا جائے گا۔

۷۔ جن امور میں مسلمانوں کا قول مانا جاتا ہے ذی کافر کا قول بھی مانا جائے گا کیونکہ اس کے مال میں بھی وہ تمام شرطیں پائی جانی ضروری ہیں جو زکوٰۃ میں ہیں اور اس سے زکوٰۃ کا ہی دو چند لیا جاتا ہے لیکن ذی کافر یہ کہے کہ میں نے فقراء کو دیدیا ہے تو اس کا قول نہیں مانا جائے گا

اس لئے کہ اہل ذمہ کے فقراء اس کا مصرف نہیں ہیں اور مسلمانوں میں صرف کرنے کا اس کو اختیار نہیں ہے۔

۸۔ کافر حربی کا قول کسی بات میں نہیں مانا جائے گا اور اس سے عشر لیا جائے گا لیکن اگر وہ باندیوں کو ام ولد اور غلاموں کو اپنی اولاد بتائے تو اس کا قول مانا جائے گا کیونکہ نسب جس طرح دارالاسلام میں ثابت ہوتا ہے، درالحرب میں بھی ثابت ہوتا ہے اور بنی کی ماں ہوتا نسب کے تابع ہے اس صورت میں وہ باندی اور غلام مال نہ رہیں گے۔

۹۔ عاشر مسلمانوں سے مال کا چالیسواں حصہ لے گا ورنہ کافروں سے مسلمانوں کی نسبت دوگنا یعنی بیسواں حصہ لے گا اور حربی کافروں سے دسواں حصہ لے گا بشرطیکہ ان تینوں میں سے ہر ایک کا مال بقدر نصاب ہو، ورنہ کافر بھی مسلمانوں سے خرچ لیتے ہوں۔ ذی وحرابی کافروں سے جو کچھ لیا جائے گا وہ جزیہ کے مصارف میں صرف کیا جائے گا، اگر حربی کافر ہمارے تاجروں سے کم ویش لیتے ہوں تو ان سے بھی اسی قدر لیا جائے ورنہ اگر وہ کچھ نہ لیتے ہوں تو ہم بھی ان سے کچھ نہ لیں گے، اگر وہ مسلمانوں کا سار مال لیتے ہوں تو ان کا بھی سار مال لیا جائے گا لیکن استقدر چھوڑ دیا جائے گا کہ جس سے وہ اپنے ملک میں واپس پہنچ جائیں، اور اگر ان کا مینا نہ لیا معلوم نہ ہو تو ان سے عشر نہ کو رہے یعنی دسواں حصہ ہی لیا جائے گا۔

۱۰۔ اگر کوئی شخص باغیوں کے عاشر کے پاس سے زرا اور اس نے عشر لے لیا پھر وہ شخص بادشاہ کے عاشر کے پاس سے گزرا تو اس سے دوبارہ عشر لیا جائے گا کیونکہ باغیوں کے عاشر کے پاس جانا اسی کا تصور ہے لیکن اگر بادشاہ کے باغی لوگ کسی شہر پر غالب ہو جائیں اور وہاں کے لوگوں سے چرنے والے جانوروں کی زکوٰۃ لے لیں یا مال والا شخص ان کے پاس سے گزرنے پر مجبور ہو اور وہ اس سے عشر وصول کر لیں تو اب اس شخص یا ان لوگوں پر اور کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ بادشاہ نے ان کی حفاظت نہیں کی اور بادشاہ جو مال دیتا ہے ان کی حفاظت کی وجہ سے لیتا ہے پس قصور اس کا ہے نہ کہ مال والوں کا۔ اہل حرب کے غالب آنے کی صورت میں بھی یہی حکم ہے جو باغیوں کا بیان ہوا ہے۔

۱۱۔ امانت کے مال میں سے عشر نہیں لیا جائے گا اور سی طرح، لیکن مضاربہ میں بھی عشر نہیں لیا جائے گا، ماذون غلام کی کمائی میں بھی یہی حکم ہے کہ عشر نہیں لیا جائے گا لیکن اگر ماذون غلام کا آقا اس کے ساتھ ہو تو اس سے عشر لیا جائے گا۔

۱۲۔ اگر کوئی شخص ماثرے پاس سے کسی چیز لے کر گزر اور بہت جلد خراب ہو جاتی ہے مثلاً ہزیریں، دودھ، تر کھجوریں، تازہ پھل وغیرہ تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اُس سے عشر نہیں لیں گے اور صاحبین کے نزدیک عشر میں گئے، لیکن اگر عامل کے ساتھ فقرا ہوں یا اپنے عملے میں صرف کرنے کے لئے لے گیا تو امام صاحب کے نزدیک یہ بھی جائز ہے اور اگر مالک عشر میں قیمت دیدے تو بھی بالاتفاق لے لینا جائز ہے۔

کان اور دینے کا بیان

۱۔ کان (معدن) اور دینے میں خمس لیا جائے گا۔

۲۔ کان سے جو چیزیں نکلتی ہیں تین قسم کی ہیں۔ اول جو آک میں پھل جاتی ہیں، دوم مانعات یعنی بننے والی چیزیں، سوم جو نہ پھلتی ہیں ورنہ بننے والی ہیں۔ پہلی قسم کی چیزوں میں خمس یعنی پانچواں حصہ واجب ہے اور وہ چیزیں یہ ہیں۔ سونا، چاندی، موبار، لک، تانبا اور کاسی وغیرہ۔ پارے میں بھی خمس واجب ہے یہی سنت ہے۔ دوسری و تیسری قسم کی چیزوں میں خمس واجب نہیں ہے۔ بننے والی چیز، لی مثال پانی، اور تیل وغیرہ ہیں، اور جو چیزیں نہ پھلتی ہیں نہ بنتی ہیں ان کی مثال چونا، ج، جواہرات مثلاً یا قوت، زعفران، زہر، سرمہ اور پتھر کی وغیرہ ہیں پس ان دونوں قسموں میں کوئی خمس نہیں لیا جائے گا۔

۳۔ کان یا دینے بشری زمین میں نکلے یا خرابی زمین میں۔ حال میں اس میں خمس واجب نہ ہوگا۔ ۴۔ اگر کسی کے کھد یا اس کی دکان میں کان نکل آئی تو خمس واجب ہونے میں اختلاف ہے، امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس میں خمس واجب نہیں ہے اور صاحبین کے نزدیک خمس واجب ہے اور باقی چار حصے (۳/۵) بالاتفاق مالک مکان کے ہیں۔ مملوکہ زمین کی کان میں امام ابوحنیفہ سے دو روایتیں ہیں، کتاب، اصل کی روایت میں مملوکہ زمین اور کھر میں کوئی فرق نہیں ہے یعنی امام صاحب کے نزدیک ان میں کچھ واجب نہیں ہے سب مالک کا ہے، اور دوسری روایت میں جو جامع الصغیر کی ہے اس کے مطابق دونوں میں فرق ہے یعنی گھر (مکان، دکان) میں کچھ حرام نہیں ہے اور مملوکہ زمین میں خمس واجب ہے بعض کے نزدیک اصل کی روایت کو ترجیح ہے اور بعض کے نزدیک جامع الصغیر کی روایت کو ترجیح ہے ورنہ اس بھی اسی کا مقتضی ہے۔

۵۔ جاہلیت کے دینے میں خمس لیا جائے گا۔ دینے کو کسی قسم کا ہوا، خواہ دوزین کی جنس سے

ہو یا نہ ہو لیکن قیمت والا ہو ہر حال میں خسر لیا جائے گا۔ پس معدنیات کی تینوں قسموں میں سے جو چیز بھی زمین میں مدفون پائی جائے اگر وہ زمانہ جاہلیت کا یعنی غیر مسلموں کا دَفینہ ہے تو اس میں خسر واجب ہے کیونکہ وہ بمنزلہ غنیمت کے ہے جو کہ کفار کے قبضے میں تھی پھر ہمارے قبضہ میں آ گئی، اور دَفینہ نقدی وغیرہ نقدی مثلاً ہتھیار، آلات، گھر، کاسمان، ٹینے اور کپڑے وغیرہ سب کو شامل ہے۔ اہل اسلام کے دَفینوں میں خسر نہیں ہے ان کا حکم نقطہ کا ہے جس کا حکم یہ ہے کہ مسجد کے دروازوں پر اور بازاروں میں اتنے دن تک عدل کیا جائے کہ من ماعاب ہو جائے کہ اب اس کا مالک نہیں ملے گا پھر اگر خود فقیر ہے تو اپنے صرف میں لائے ورنہ کسی دوسرے فقیر دیدے۔ لیکن جب بھی اس کا مالک تلاش کرتا ہو آتے تو یہ سونمان دے گا اس کی مزید تفصیل تب فقہ میں نقطہ کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں۔ دَفینہ عدالت سے معلوم کیا جائے کہ اہل اسلام کا ہے یا غیر مسلموں کا ہے۔ پس اس میں اہل اسلام کا حصہ ہے مثلاً اس پر کلمہ شہادت ہے یا کوئی اور ایسا نقش ہے جو مسلمانوں کی نشانی ہے تو وہ نقطہ ہے اور اس میں جاہلیت کے سکے ہیں مثلاً درہمیں پر صلیب یا ست کی تصویر بنی ہوئی ہے یا ان سے متبر بادشاہوں کا نام وغیرہ منقوش ہے تو وہ معدن (کان) کے حکم میں ہے، ورنہ اس میں خسر ہے، اگر کوئی علامت نہ ہو اور شبہ نہ جائے تو اس میں اختلاف ہے، ظاہر مذہب کے ہو جب وہ جاہلیت کے رہنے کا ہی سمجھا جائے گا، کفار کے درہم مسلمانوں کے درہم میں خطوط ہونے کی صورت میں جیسا کہ ہمارے زمانہ میں رواج ہے باخلاص اسلامی ہی ہونے چاہئیں، کان یا دَفینے کا پانے والا خواہ بالغ، نو یا نابالغ، عورت ہو یا مرد، آزاد ہو یا غلام، مسلمان ہو یا ذی سب اس حکم میں برابر ہیں۔

۶۔ اگر دَفینہ مملوک زمین میں ملے تو سب فتنہ کا تحقق ہے کہ اس میں پانچواں حصہ دینا واجب ہے اور چار حصے جو باقی رہے ان میں اختلاف ہے۔ امر بولوسف کے نزدیک باقی سب پانے والے کے لئے ہے جیسا کہ غیر مملوک زمین کے دَفینے کا حکم ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

۷۔ کان، اور دَفینہ اگر دارالحرب میں ملے تو اس میں خسر نہیں کیا جائے تاہم وہ کل پانے والے کا ہوگا۔ اگر دارالحرب میں مسلمانوں کی ایک شوکت و طاقت والی جہت داخل ہو اور ان کا کچھ خزانہ یا معدن ان کو دستیاب ہو جائے تو اس میں خسر واجب ہوگا کیونکہ وہ غنیمت ہے اس لئے کہ وہ غلبہ اور قہر سے حاصل ہوا ہے۔

۸۔ دَفینہ اور کان پانے والے کے لئے جائز ہے کہ خسر اپنی ذات پر اور اپنی اصل یعنی ماں

باپ پر یا فرغ یعنی اولاد پر اور اجنبی پر صرف کرے بشرطیکہ یہ محتاج ہوں یعنی اس کو اموال باطنہ کی زکوٰۃ کی طرح اس شخص کو فقر پر خرچ کروئے گا اختیار حاصل ہے پھر اگر وہ بادشاہ کو اطلاع دے تو بادشاہ کو چاہئے کہ اس کے کئے ہوئے کو قبول کر لے۔

عشر یعنی کھیتی اور پھلوں کی زکوٰۃ کا بیان

۱۔ عشر یعنی کھیتی اور پھلوں کی زکوٰۃ فرض ہے اور اس کی فرضیت کا حکم بھی زکوٰۃ کی طرح ہے یعنی فرض ہونے کے بعد فوراً ادا کرنا واجب ہے اور تاخیر کرنے سے گنہگار و فاسق ہوگا۔

۲۔ اس کے واجب ہونے کی شرطیں یہ ہیں: اور مسلمان ہونا، دوم اس کی فرضیت کا علم ہونا، عقل اور بلوغ و جب عشر کے لئے شرط نہیں ہے اس لئے لڑکے اور جنون کی زمین میں بھی عشر واجب ہوتا ہے، اسی طرح جس شخص پر عشر واجب ہو چکا ہے اگر وہ مر جائے اور اناج موجود ہو تو اس میں سے عشر لیا جائے گا، لیکن زکوٰۃ کا یہ حکم نہیں ہے، اسی طرح زمین کا مالک ہونا بھی شرط نہیں ہے، پس وقف کی زمین اور غلام، ذون و مکاتب کی زمین میں بھی عشر واجب ہے، سوم وہ زمین عشری ہو پس جو پیداوار خارجی زمین سے حاصل ہو اس میں عشر واجب نہیں ہوگا۔ چہارم وہ پیداوار اس قسم کی ہو جس کی زراعت سے زمین کا فائدہ و ترقی مقصود ہوتی ہو، پس جس پیداوار سے زمین کی آمدنی لیتا یا زمین کو فائدہ مند بناتا غالب مقصود نہ ہو اس میں عشر واجب نہیں ہے۔ مثلاً لکڑی (ایندھن) گھاس، نرکل، جھاڑ اور کھجور کے پتوں میں عشر واجب نہیں ہوگا۔ گیسوں، چنا، چاول، بر، قسم کا غلہ ساگ، ترکاریاں، سبزیاں، پھل پھول، کھجوریں، گنا، زیرہ، خربوزہ، گلزی، کھیرا، بیگن، کسم، کتان، اسی، اخروٹ، بادام، دھنیا، انگور کا شیرہ، شہد وغیرہ پر عشر واجب ہوگا۔ عشری زمین یا جنگل اور پہاڑوں سے جو شہد حاصل کیا جائے اس میں اختلاف ہے، امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک اس میں عشر واجب ہوگا اسی پر فتویٰ ہے جیسا کہ کتب فتاویٰ سے ظاہر ہے۔ اسی طرح جو پھل ایسے درختوں سے جمع کئے جائیں جو کسی کی ملکیت نہیں ہیں، مثلاً جنگل اور پہاڑوں کے درخت تو ان میں بھی یہی اختلاف ہے کہ حرفین کے نزدیک ان میں عشر واجب ہے، درختوں پر عشر واجب نہیں ہے وہ بمنزلہ زمین کے ہیں کیونکہ وہ زمین کے تابع ہیں اور زمین کے ساتھ کہتے ہیں، اسی طرح گوند، رال، لاکھ وغیرہ اور دواؤں بلبلہ، کندر، اجوائن، کلونجی، خطمی وغیرہ پر بھی عشر واجب نہیں ہوتا لیکن اگر زمین کو انہی چیزوں میں لگا دے گا تو عشر واجب ہوگا، کپاس بھی پھل میں داخل

ہے اور اس میں عشر ہے، اگر گھاس دانہ بننے سے پہلے کاٹ لی جائے تو اس میں عشر واجب ہوگا، ساگ و سبزیات کے بیجوں میں عشر نہیں ہے، اگر کسی نے گھر کے مچن وغیرہ میں کوئی پھل دار درخت لگائے اور ان میں پھل آیا، یا اناج و سبزی وغیرہ کچھ بویا تو اس گھر کے باغ یا کھیت کی پیداوار میں عشر واجب نہیں ہوگا، کیونکہ وہ گھر کے تابع ہے۔

۳۔ پیداوار میں عشر واجب ہونے کے لئے کوئی مقدار نصب مقرر نہیں ہے۔ خواہ پیداوار کم ہو یا زیادہ سب میں عشر واجب ہوتا ہے، بشرطیکہ کم ر کم ایک صاع ہو، اور اس میں یہ بھی شرط نہیں ہے کہ وہ چیزیں تمام سال تک ہتی رہیں یا سبزیات وغیرہ میں بھی عشر واجب ہے اور عشر واجب ہونے کے لئے پورا سال گزرنا بھی شرط نہیں ہے، کیونکہ یہ حقیقت میں زمین کی پیداوار میں ہے اس لئے اگر پیداوار سال میں کئی بار حاصل ہو تو ہر بار عشر واجب ہوگا۔

۴۔ اگر زمین ایسی ہو جس کو بارش کے پانی نے سیرب یا ہو یا ندی، نالوں اور نہروں کے جاری پانی سے بغیر آلات کے سیراب ہوئی ہو تو اس میں عشر یعنی سوں حصہ واجب ہے، اگر جس یا رہٹ وغیرہ آلات کے ذریعہ سے پانی دیا گیا ہو، یا اس نے پانی مول لے کر یہ اب کیا ہو تو اس زمین کی پیداوار میں نصف عشر یعنی بیسواں حصہ واجب ہے۔ اگر سال کا کچھ حصہ ندی نالہ وغیرہ سے پانی دیا اور کچھ حصہ آلات یعنی چرس، دورہٹ وغیرہ سے دیا تو سال کے نصف سے زیادہ حصہ میں جس طرح پانی دیا جائے گا اس کا اعتبار کیا جائے گا اور سردوئوں طرح برابر پانی دیا ہو تو بیسواں حصہ واجب ہے، کھیتی کے اخراجات مثلاً کام کرنے، دوسوں کی مزدوری، بیلوں وغیرہ کا خرچہ نہروں کی کھدائی، محاذ کی اجرت اور بیج وغیرہ اس میں سے وضع نہیں کئے جائیں گے، بلکہ ان کو منہا کئے بغیر کل آمدنی میں سے دسواں یا بیسواں حصہ لیا جائے گا۔

۵۔ زمین یا عشری ہوتی ہے یا خراجی یا تقسیمی (ان کی تشریح آگے آتی ہے) اور خریداریا مسلمان ہوگا یا ذی یا تغلی (اس کی تشریح آگے آتی ہے) پس اگر کوئی مسلمان کسی عشری یا خراجی زمین کو خریدے تو بدستور اپنے حال پر باقی رہتی ہے اور اگر مسلمان تقسیمی زمین کو خریدے تب بھی امام ابوحنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک یہی حکم ہے کہ بدستور رہتی ہے، امام ابو یوسف کے نزدیک وہ عشری ہو جائے گی، اور اگر تغلی خراجی زمین خریدے تو وہ خراجی باقی رہے گی اور اگر وہ تقسیمی زمین خریدے تو اب بھی تقسیمی ہی رہے گی، ورنہ اگر وہ کسی مسلمان سے عشری زمین خریدے تو شیخین کے نزدیک وہ تقسیمی ہو جائے گی، امام محمد کا اس میں خلاف ہے۔ اگر ذی غیر تغلی خراجی یا

تقصیفی زمین خریدے تو وہ زمین بدستور اپنے حال پر رہے گی اور اگر کوئی کافر عشری زمین خریدے اور وہ اس کی ملک میں قائم رہے تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک وہ زمین عشری نہیں رہے گی بلکہ خراجی ہو جائے گی، پھر اگر اس سے مسلمان بھی خرید لے یا کسی اور طرح سے اس کو مل جائے تب بھی وہ عشری نہیں ہوگی۔ تغلیبی سے مراد بنو قصب ہیں جو عرب کے نصاریٰ کی ایک قوم ہے جن کے ساتھ حضرت عمرؓ فرقہ روق رضی اللہ عنہ نے بہت بات پر صلح کر لی تھی کہ ان سے مسلمانوں کے عشر سے دو چند عشر لیا جائے گا، جسی پیداوار کے دسویں حصے کی بجائے پانچواں حصہ اور بیسویں حصے کی بجائے دسواں حصہ لیا جائے گا، اور تغلیبی کے بڑے و عورت کی زمین پر بھی وہی وجہ ہوگا جو بالغ مرد پر ہوتا ہے۔ دو چند عشری وجہ سے تغلیبی کی زمین کو بھی کہتے ہیں اور مسلمانوں کی زمین عشری کہلاتی ہے۔ عشری زمین کی تعریف یہ ہے کہ مثلاً کوئی شہر کافروں کے قبضہ میں تھا وہی لوگ وہاں رہتے تھے پھر مسلمانوں نے اس پر چڑھائی کی، درختی کر کے اس شہر کو کافروں سے فتح کر لیا اور وہاں دین اسلام پھیلایا اور مسلمان بادشاہ نے کافروں سے بے رحمی کی ساری زمین انہی مسلمان مجاہدین کو بانٹ دی تو ایسی زمین کو شرع میں عشری کہتے ہیں، اسی طرح اس شہر کے لوگ سب نے سب اپنی حاشی سے مسلمان ہو گئے، مسلمانوں کو ان سے ہاتھ نہڑنے کی ضرورت نہیں پڑی تب بھی اس شہر کی سب زمین عشری کہلے گی، عرب کے ملک کی ساری زمین عشری ہے۔ اگر کسی نے باپ دادا سے ہی عشری زمین برابر چلی آتی ہو یا کسی ایسے مسلمان سے خریدی ہو جس کے پاس اسی طرح چلی آتی ہو تو وہ سب عشری ہے، ایسی زمین کی پیداوار میں زکوٰۃ واجب ہے، پس جو زمینیں مسلمانوں کی ملکیت میں وہ عشری ہیں کیونکہ مسلمانوں کی زمین کا اصل وظیفہ عشر ہے، حالت شیعہ میں عشر نکالنے ہی میں زیادہ احتیاط ہے، اور سرکاری زمین گزری د کرنے سے عشر ساتھ نہیں ہوتا، کافروں کا جو شیعہ مسلمان چڑھائی کر کے لڑائی سے فتح کریں اور اس کے باشندے اسلام نہ لائیں اور بادشاہ ان سے خزانہ لے کر وہ زمین انہی کے پاس رہے دے تو وہ خراجی ہے جبکہ اس کو خراجی پانی سے سیراب لیا جائے اور کافروں کے جس شیعہ کو مسلمان صلح سے فتح کریں، اور کافر جزیرہ دینا قبول کر لیں تو وہ بھی خراجی زمین ہے۔ (مزید تفصیل سب فقہ میں عشر و خراج کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں)

۶۔ خراجی پانی وہ ہے جس پر پہلے عمار کا قبضہ تھا پھر مسلمانوں نے ان سے زبردستی لے لیا ہو اس کے علاوہ سب پانی عشری ہیں، دریاؤں و بارشوں کا پانی تو عشری ہے ہی کونہیں اور چشمے وغیرہ جن کو اسلام کے غلبہ کے بعد مسلمانوں نے بنایا ہو یا جن کا کچھ حال معلوم نہ ہو وہ سب اسلامی

ہوں گے اور ان کا پانی عشری ہوگا۔

۷۔ اگر کسی شخص نے عشری زمین اجارہ پر دی تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک عشر مالک پر واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک مستاجر پر واجب ہوگا بعض کے نزدیک صاحبین کے قول پر فتویٰ ہے اور متاخرین کی ایک جماعت نے امام صاحب کے قول پر فتویٰ دیا ہے۔ پس اگر مالک زمین کی پوری اجرت بیٹا ہو اور مستاجر کے پاس بہت کم ہے تو امام صاحب کے قول پر فتویٰ دیا جائے اور عشر مالک زمین سے لیا جائے اور اگر مالک کم اجرت سے دور مستاجر کے پاس زیادہ ہے تو فتویٰ صاحبین کے قول پر دیا جائے اور عشر مستاجر سے لیا جائے واللہ اعلم بالصواب۔

۸۔ اگر کسی مسلمان نے زمین مالک کر زراعت کی تو زمین مالک کر لینے والے پر عشر واجب ہوگا اور اگر کسی کا کوثر زمین مانگی ہوئی دی تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک مالک زمین پر عشر واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک اس کا فر پر عشر واجب ہے امام صاحب سے بھی ایسی روایت میں اسی طرح ہے لیکن امام محمدؒ کے نزدیک ایک عشر جب ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک دو عشر واجب ہوں گے۔ ۹۔ اگر زمین حراعت (کھیتی میں ترست) پر دی تو صاحبین کے قول کے بموجب کاشتکار اور زمیندار دونوں پر اپنے اپنے حصے کے مطابق عشر واجب ہوگا اسی پر فتویٰ ہے۔

۱۰۔ اگر عشری زمین کو کوئی شخص غصب کر کے اس میں کھیتی کرے، پھر اگر اس میں زراعت سے کچھ نقصان نہ ہو تو زمین کے مالک پر عشر واجب نہ ہوگا بلکہ غصب پر واجب ہوگا اور اگر زراعت سے اس میں نقصان ہو تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک زمین کے مالک پر عشر واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک پیداوار میں ہے۔

۱۱۔ عشری زمین جس میں زراعت تھی دورہ تیار ہو چکی تھی مگر اس کو مالک نے مع زراعت کے فروخت کیا یا فقط زراعت نہ تھی تو بیچنے والے پر عشر واجب ہوگا خریدار پر نہ ہوگا اور اگر زمین بیچی اور زراعت ابھی نہیں تھی اگر خریدار نے اس کو کسی وقت جدا کر دیا تو عشر بیچنے والے پر واجب ہوگا اور اگر پکنے تک اس کو رکھا تو عشر خریدار پر واجب ہوگا۔ یعنی اگر صرف کھیتی پتی اور وہ پک چکی ہے یا ابھی نہیں پکی لیکن خریدار نے مالک زمین کی اجازت سے پکنے تک بدستور رہنے دیا تو عشر خریدار پر ہے اور اگر زمین کھیتی کے بغیر بیچی اور اس کو خریدار کے سپرد کر دیا تو فصل کے لئے تین مہینے بھی باقی ہیں تو عشر خریدار پر ہے ورنہ باقی پر ہے۔ اور اگر زمین کو کھیتی کے ساتھ بیچا اور وہ کھیتی ابھی پکی (ہنر) ہے تو ہر حال میں خریدار پر عشر ہے، ورنہ اگر دانہ بن چکا تھا تو کھیتی پک چکی تھی تو عشر بائع پر

ہے اور اگر خریدار نے کسی دوسرے سے، تھنچ دیا اور اس نے تیسرے کے ہاتھ بچھ دیا یہاں تک کہ زراعت کا وقت جاتا رہا تو عشر کسی پر لازم نہیں ہوگا۔

۱۲۔ جس زمین کا کوئی مالک نہ ہو یعنی سرکاری زمین ہو اور وہ حکومت کو اس کا محصول دیتے ہوں تو ان پر عشر واجب نہیں۔

۱۳۔ اگر عشری اناج کو بیچہ صدقہ وصول کرنے والے کو اختیار ہے خواہ خریدار سے اس کا عشر لے یا بائع سے لے۔

۱۴۔ عشر کے واجب ہونے کا وقت، مہ بوضیفہ کے نزدیک وہ ہے کہ جب کھیتی اُگ جائے اور پھل ظاہر ہو جائیں اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک کھیتی یا پھل پکنے کے وقت ہے اور امام محمد کے نزدیک کاٹ کر اور روند کر دانے نکالنے کے وقت ہے۔ (امداد الفتاویٰ میں فتویٰ کے لئے امام ابو یوسفؒ کا قول اختیار کیا گیا ہے، مؤلف) اگر اپنی زمین کا عشر زراعت کرنے سے پہلے یا بیچ بونے کے بعد اُگنے سے پہلے، دس دیا تو بڑ نہیں اور اگر بونے اور اُگنے کے بعد ادا کیا تو جائز ہے اگر پھلوں کا عشر پھلوں کے ظاہر ہونے کے بعد دیا تو جائز ہے، درگرحلوں کے ظاہر ہونے سے پہلے دیا تو جائز نہیں ہے۔ اگر عشر ادا کرنے سے پہلے اس کی پیداوار نکھائے تو اس کے عشر کا ضمان دے گا۔ عشر جد کرنے کے بعد باقی کا کھانا حلال ہے، کسی طرح اگر کل پیداوار کا عشر ادا کرنے کا ارادہ ہے تب بھی کھانا حلال ہے اور اگر دستور کے موافق تھوڑا سا کھالے تو اس پر کچھ لازم نہیں ہے۔

۱۵۔ اگر فصل کٹنے کے بعد اس کے فضل کے بغیر کچھ پیداوار تلف ہوگئی یا چوری ہوگئی تو جس قدر باقی ہے اس میں عشر واجب ہوگا ضائع شدہ میں واجب نہیں، اگر سب پیداوار ہلاک ہو جائے تو کل کا عشر ساقط ہو جائے گا، اگر ہلک خود ہلاک کر دے تو عشر کا ضامن ہوگا اور وہ اس کے ذمہ قرض ہو جائے گا اور اگر ہلک کے علاوہ کوئی اور شخص ہلاک کر دے تو، لک اس سے ضمان لے گا اور اس میں سے عشر ادا کرے گا۔

۱۶۔ مرتد ہونے سے عشر ساقط ہو جائے گا۔

۱۷۔ اگر مالک وصیت کئے بغیر مر جائے تب بھی عشر ساقط ہو جائے گا جبکہ اس نے پیداوار کو خود تلف کر دیا ہو اور اگر کوئی شخص جس پر عشر تھا مر گیا، ارا ناج موجود ہے تو اس میں سے عشر لیا جائے گا بخلاف زکوٰۃ کے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔

مصارفِ زکوٰۃ و عشر کا بیان

مصارف، مفروض کی جمع ہے، شرع میں اس مسلمان کو کہتے ہیں جس کو زکوٰۃ دینا شریعت کے مطابق درست ہے جو مصارفِ زکوٰۃ کے ہیں وہی مصارفِ عشر، صدقہ فطر، کفارات، نذر اور دیگر صدقات واجبہ کے بھی ہیں، معدنیات اور دینیوں کے مصارفِ خیمت کے مصارف کی مانند ہیں، جن کی تفصیل تب فقہ میں جہاد کے بیان میں ہے۔ قرآن مجید میں زکوٰۃ کے آٹھ مصارف بیان ہوئے ہیں، ان میں سے ایک مصرف مؤنثہ قلوبکم (کفار کو تالیف قلوب کے لئے دینا) بہ اجماع صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین ساقط ہو چکا ہے، بسات مصارف باقی ہیں جن میں زکوٰۃ کا خرچ کرنا جائز ہے اور وہ یہ ہیں۔

۱۔ فقیر، ۲۔ مسکین، ۳۔ عامل، ۴۔ رقاب (غلام)، ۵۔ غارہ (قرضدار)، ۶۔ فی سبیل اللہ، ۷۔ ابن السبیل (مسافر) ان سب کی مختصر وضاحت درج ذیل ہے۔

۱۔ فقیر

فقیر وہ شخص ہے جس کے پاس تھوڑا سا مال ہو یعنی بڑھنے والا اور قرضہ سے بچا ہوا ہونے کے باوجود نصاب کی مقدار سے کم ہو یا بعد نصاب ہو لیکن بڑھنے والا نہ ہو فقیر عالم کو زکوٰۃ دینا فقیر جاہل کو دینے سے افضل ہے۔

۲۔ مسکین

مسکین وہ شخص ہے جس کے پاس کچھ نہ ہو اور وہ اپنے کھانے کے لئے یا بدن ڈھانپنے کے لئے مانگنے کا محتاج ہو اور اس کے لئے سواں کرنا حلال ہو بخلاف فقیر کے کہ اس کو سوال کرنا حلال نہیں ہے۔ پس مسکین فقیر سے زیادہ تنگ حال ہوتا ہے۔

۳۔ عامل

عامل وہ شخص ہے جس کو بادشاہ اسلام نے صدقات و عشر وصول کرنے کے لئے مقرر کیا ہو اور یہ لفظ سماعی (باطنی اموال کی زکوٰۃ وصول کرنے والا) اور عاشر (ظاہری اموال کی زکوٰۃ وصول کرنے والا) دونوں کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ اگر کوئی شخص اپنے مال کی زکوٰۃ خود جا کر امام

(بادشاہ) کو (یعنی اس کے مقررہ دفتر میں) دیدے تو اس میں عامل کا کچھ حق نہیں ہے، عامل کو اوسط درجہ کا خرچ دیا جائے، عمل کو کھانے پینے اور لباس وغیرہ میں اپنی خواہشات نفسانی کی پیروی کرنا جائز نہیں ہے بلکہ حرام ہے، اور نام کو لازم ہے کہ ایسے آدمی کو بھیجے جو اوسط خرچ پر راضی ہو۔ عمل اگر چغنی ہو اس کے لئے زکوٰۃ و صدقات میں خرچ لینا جائز ہے، اگر عامل کے پاس مال ہلاک ہو جائے یا ضائع ہو جائے تو عامل کا حق ساقط ہو جائے گا اس کو نہیں ملے گا اور زکوٰۃ دینے والوں کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، عمل اگر ہاشمی ہو تو اس کو زکوٰۃ وغیرہ صدقات واجبہ میں سے مینا حلال نہیں ہے یعنی مکروہ تحریمی ہے، اگر اس کو دوسری جائزہ سے روئینہ دیا جائے اور وہ بلا اجرت تبرعاً یہ کام کرے تو ہاشمی کو عمل مقرر کرنا جائز و درست ہے، صدقہ وصول کرنے والا شخص اپنے کام کا حق واجب ہونے سے پہلے سے لے تو جائز ہے لیکن افضل یہ ہے کہ پہلے نہ لے۔

۴۔ رقاب

رقاب سے مراد مکاتب غلام ہیں، ان کو آزاد کرانے میں زکوٰۃ دے کر ان کی مدد کی جائے، خواہ مکاتب کا مالک فقیر ہو یا غنی ہو یہی صحیح ہے، ہاشمی کے مکاتب غلام کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں، مکاتب کو جو زکوٰۃ کی رقم دی جائے گی جنس کے نزدیک وہ سے اپنے آزاد کرانے میں ہی صرف کرنی ہوگی اس کے علاوہ درجہ س کا صرف کرنا جائز نہیں لیکن صحیح یہ ہے کہ اس کو جائز ہے کہ جس چیز میں چاہے خرچ کرے۔

۵۔ غارم

غارم کے معنی قرضدار کے ہیں، جس سے ذمہ کسی کا قرض ہو اور اس سے پاس ادا کرنے کے لئے کچھ نہ ہو اگر ایسا شخص غیر ہاشمی ہو تو اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے اگر کسی کے پاس ہزار روپے نقد موجود ہیں اور وہ ہزار روپے یا اس سے زیادہ کا مقروض بھی ہے تو اس کو زکوٰۃ دینا درست ہے، جس شخص کا قرضہ لوگوں کے اوپر ہے اور وہ اس کے وصول کرنے پر قہور نہیں ہے اور اس کے پاس اور کچھ بقدر نصاب نہیں ہے تو یہ شخص غارم نہیں بلکہ غریب (قرضخواہ) فقیر ہے اگرچہ اس کو بھی زکوٰۃ لینا درست ہے لیکن فقیر ہونے کی حیثیت سے سے قرضہ کی حیثیت سے نہیں۔

۶۔ فی سبیل اللہ

فی سبیل اللہ کا مطلب ہے اس شخص کو دینا جو اللہ کے راستے میں جہاد کر رہا ہو، امام ابو یوسفؒ کے نزدیک فی سبیل اللہ سے مراد وہ غازی لوگ ہیں جو فقری کی وجہ سے لشکر اسلام کے غازیوں سے جدا ہیں یعنی جو اپنے فقیر ہونے کی وجہ سے خرچہ یا سواری وغیرہ نہ ہونے کے باعث لشکر اسلام کے ساتھ ملنے سے عاجز رہ گئے ہوں ان کو زکوٰۃ لینا حلال ہے اگرچہ وہ سب کسب کر سکتے ہوں کیونکہ اگر وہ کسب میں مشغول ہوں تو جہاد سے رہ جائیں گے، یہی صحیح و اظہر ہے۔ بعض نے فی سبیل اللہ سے طالب علم اور سراج میں قافے سے کچھ نہ ہو حتیٰ وغیرہ مر دیا ہے جبکہ وہ خرچ نہ ہونے کی وجہ سے قافلے میں نہ مل سکے اگرچہ فقیر و محتاج ہونے کی وجہ سے وہ بھی مصرف میں اور اس میں شامل ہو سکتے ہیں، طالب علموں و رہنما مستحق ماحولوں کو دین بڑا ثواب ہے۔

۷۔ ابن السبیل

ابن السبیل سے مراد مسافر ہے یعنی وہ مسافر جو دور ہونے کی وجہ سے اپنے مال سے جدا ہے اور اس کے پاس خیرات ختم ہو گیا ہے یا اس کا مال پوری ہو گیا ہے یا کوئی اور وجہ اس کی ہو گئی کہ گھر تک پہنچنے کا خرچ نہیں ہے یا مثلاً حاجی کا خرچ ختم ہو گیا ہے اگرچہ وہ اپنے وطن میں مالدار ہے پس اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے اگرچہ اس کے گھر والے اس میں اس پر زکوٰۃ واجب ہے اور اپنے وطن پہنچ کر اس کو اس مال کی زکوٰۃ دینے کا حکم ہے۔ فقیر مسافر کو اپنی ضرورت کے مطابق یعنی جتنا اس کے گمان غالب میں بقدر حاجت ہو لینا جائز ہے۔ ضرورت سے زیادہ لینا حلال نہیں، لیکن جو شخص اپنے وطن میں بھی فقیر ہے اس کو ضرورت سے زیادہ لینا درست ہے۔ جو شخص اپنے شہر میں اپنے مال سے جدا ہو وہ بھی ابن السبیل کے حکم میں ہے۔ مسافر فقیر کو زکوٰۃ لینے سے قرضہ لینا اولیٰ ہے۔

زکوٰۃ ادا کرنے کا طریقہ

۱۔ مالک مال کو اختیار ہے کہ ان ساتوں مصارف میں سے ہر قسم کے آدمی کو تھوڑا تھوڑا دے یا ایک ہی قسم کے مصرف کو سب زکوٰۃ دیدے، اگرچہ دوسری قسم کے لوگ بھی موجود ہوں، اور اس کو یہ بھی اختیار ہے کہ سب زکوٰۃ ایک ہی شخص کو دیدے۔

۲۔ اور جس قدر زکوٰۃ دینی ہے اگر وہ بقدر نصاب نہیں سے تو ایک شخص کو دینا افضل ہے اور

ایک فقیر کو نصاب کی مقدار یا اس سے زیادہ دینا مکروہ ہے لیکن اگر دیدے تو جائز ہے اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ فقیر قرضدار نہ ہو اور اگر قرضدار ہو تو اس قدر دینا کہ قرض کی رقم منہا کرنے کے بعد نصاب کی مقدار سے کم ہو تو بلا کراہت جائز ہے، اسی طرح اگر اس کے اہل و عیال بہت ہوں تو اس کو اس قدر دینا (بلا کراہت) جائز ہے کہ اگر وہ سب اہل و عیال پر تقسیم کرے تو ہر ایک کو قدر نصاب (دوسو روپے) سے کم پہنچے اور اگر فقیر کے پاس پہلے سے کچھ رقم ہو تو اتنا دینا مکروہ ہوگا جس سے مل کر وہ رقم نصاب کو پہنچ جائے۔

۳۔ ایک فقیر کو اس قدر دینا مستحب ہے کہ اس روز اس کو سواں کی حاجت نہ ہو، اس میں اس کی اور اس کے اہل و عیال کی ضرورت کا اعتبار کیا جائے گا۔ ضرورت سے مراد صرف خوراک نہیں ہے، بلکہ کپڑا، تیل، مکان کا کرایہ وغیرہ وہ تمام چیزیں ہیں جن کا وہ اپنی ذات اور اپنے اہل و عیال کے لئے اس روز محتاج ہے۔

۴۔ زکوٰۃ کے مال کا ایک شہر سے دوسرے شہر میں بھیجنا مکروہ تنزیہی ہے اور بعض کتابوں میں کردہ تحریمی لکھا ہے۔ لیکن دس صورتوں میں دوسرے شہر کو بھیجنے میں کوئی کراہت نہیں ہے اور وہ یہ ہیں۔

۱۔ جبکہ دوسرے شہر میں زکوٰۃ دینے والے کے رشتہ دار ہوں، ۲۔ دوسرے شہر کے لوگ اس شہر والوں سے زیادہ محتاج ہوں، ۳۔ دوسرے شہر کا فقیر زیادہ پرہیزگار ہو، ۴۔ وہ زیادہ نیک ہو، ۵۔ وہ ایسا شخص ہو جس سے مسلمانوں کو زیادہ نفع پہنچ رہا ہو، ۶۔ طالب علم ہو، ۷۔ وہ شخص زاہد ہو، ۸۔ دارالحرب سے دارالاسلام کے فقر کی طرف بھیجے، ۹۔ مسلمان قیدیوں کے لئے دوسرے شہر میں بھیجے یا اگر وقت سے پہلے زکوٰۃ ادا کی جائے تو دوسرے شہروں کو بھیجنا خواہ بلا کسی وجہ کے ہو تب بھی مکروہ نہیں ہے۔

۵۔ زکوٰۃ کے مصارف کو زکوٰۃ دیتے وقت افضل یہ ہے کہ وہ اپنے بھائی بہنوں کو اسے پھر ان کی اولاد کو پھر چچاؤں اور پھوپھیوں کو پھر ان کی اولاد کو پھر، مومن، درخانوں کو پھر ان کی اولاد کو پھر ذوی الارحام کو پھر پڑوسیوں کو پھر اپنے ہم پیشہ لوگوں کو پھر اپنے شہریا گوں والوں کو دے۔

۶۔ زکوٰۃ ادا کرنے میں وہاں کے فقیر معتبر ہیں جہاں مال ہو، زکوٰۃ دینے والے کے مکان کا اعتبار نہیں ہوگا۔ اور صدقہ فطر ادا کرنے میں صدقہ فطر دینے والے کے مکان کا اعتبار ہوگا اسی پر فتویٰ ہے اور ان کے مکان کا اعتبار نہیں ہوگا جن کی طرف سے دے رہا ہے۔

۷۔ زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے یہ شرط ہے کہ زکوٰۃ کا دینا تمہلیک کے طور پر ہو یا ہاحت کے طور پر نہ ہو یعنی اس کو پوری طرح مالک بنادے کہ جس طرح چاہے اس میں تصرف کرے اگر صرف اس چیز کو کام میں لانا مباح کر دیا تو یہ کافی نہیں ہے جیسا کہ اگر کسی یتیم کو کھانا مباح کر دیا تو اس کو صرف اس کے کھالینے کا اختیار ہے اس کے سوا اور کچھ اختیار نہیں اور اگر اس کو کھانے کا مالک کر دیا تو اب اس کو اختیار ہے کہ خود کھائے یا دوسرے کو دیدے پس زکوٰۃ میں زکوٰۃ لینے والے کو اس کا مالک کر دینا شرط ہے۔ اگر کسی فقیر کو اپنے گھر میں ایک سال تک رہا اور اس میں زکوٰۃ ادا کرنے کی نیت کر لی تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی اس لئے کہ اس کو نفع حنی سونت کا مالک بن گیا ہے جو کہ مال نہیں ہے اور مال (مکان) کا مالک نہیں کیا اور اگر کسی فقیر کا قرضہ اپنے مال کی زکوٰۃ سے ادا کیا تو اگر اس کے حکم سے ادا کیا تو جائز ہے ورنہ برہنہ حکم کے دیکھا تو زکوٰۃ ادا نہ دلی اور قرض ساقط ہو جائے گا اور یہ زکوٰۃ دینے والے کی طرف سے شلی صدقہ ہونا ورنہ وفاق ہو تا اس میں شرط نہیں ہے اس لئے کہ ما باغ بچے کی تسلیم صحیح ہے لیکن اگر وہ قبضے کو نہیں سمجھتا تو اس کا وصی یا باپ یا جو شخص اس کی کفالت کرتا ہو وہ اس کی طرف سے قبضہ کر لے۔

۸۔ ہمارے زمانے میں جو خالص صدقہ، عشر، خرچ، محصول و مصادرات (جرمانہ وغیرہ) لیتے ہیں اس پر یہ ہے کہ یہ سب مال و حق کے ذمہ سے ساقط ہو جاتے ہیں بشرطیکہ وہ دیتے وقت ان کو صدقہ دینے کی نیت کر لیں۔

۹۔ اپنے غریب رشتہ داروں کو سمجھ دار بچوں کو عید وغیرہ کی تقریب کے نام سے زکوٰۃ دینا جائز ہے اسی طرح خوشخبری لانے والے اور نیا پھل لانے والے کو زکوٰۃ کی رقم زکوٰۃ کی نیت سے دینا جائز ہے اگرچہ اس کو انعام کہہ کر دی جائے لیکن معدومے میں نہ دی جائے جیسا کہ نیت کے بیان میں گزر چکا ہے۔

۱۰۔ ایک عورت کا مہر بزار روپیہ ہے لیکن اس کا خاوند بہت غریب ہے کہ وہ انہیں کر سکتا تو ایسی عورت کو زکوٰۃ دینا درست ہے اور اگر اس کا شوہر میر ہے لیکن مہر نہیں دیتا یا اس عورت نے مہر معاف کر دیا تب بھی اس کو زکوٰۃ دینا درست ہے اور اگر یہ امید ہے کہ جب وہ مانگے گی تو خاوند ادا کر دے گا، ایسی عورت کو زکوٰۃ دینا درست نہیں ہے۔

۱۱۔ جب مال پر سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ واجب ہوگی تو خواہ اب وہ ایک ہی دفعہ تمام زکوٰۃ ادا کر دے یا متفرق طور پر مختلف وقتوں میں دیتا رہے جو مزہ ہے، پس اگر زکوٰۃ کی رقم زکوٰۃ کی

نیت سے علیحدہ کر کے رکھ لی ورنہ اس کے بعد تھوڑا تھوڑا کر کے مختلف وقتوں میں نیت کے بغیر دیتا رہا یا زکوٰۃ کی نیت سے الگ نکال کر نہیں رکھی بلکہ سارا کے اندر فقر اکو تھوڑا تھوڑا دیتا رہا اور دیتے وقت زکوٰۃ کی نیت سے دیتا تو جائز ہے جیسا کہ نیت کے بیان میں مذکور ہو چکا ہے۔

جن لوگوں کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے

۱۔ زکوٰۃ کا مال کا فروں کو دینا اگر چہ ذی ہوں یا تفق جائز نہیں ہے اسی طرح عشر و خراج بھی ان کو دینا جائز نہیں ہے۔ غلّ صدقہ کا فروں کو دینا با مشق جائز ہے۔ صدقہ فطر و نذر و کفارہ یعنی باقی تمام واجب صدقات سے دینے میں اختلاف ہے، امام ابوحنیفہ امام محمد کے نزدیک ان کا ذی کا فرو دینا جائز ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ مسلمان فقر کو دیا جائے اسی کو ترجیح ہے حربی کا فرو مستحسن (یعنی جو اس میں آیا ہو) ذی کا فرو کے حکم میں ہے ورنہ حربی کا فرو محارب (لڑنے والا) کو کسی قسم کا صدقہ دینا جائز نہیں ہے۔

۲۔ مالدار جو نصاب کا مالک ہو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے۔ خواہ وہ نصاب بڑھنے والے مال کا ہو یا نہ بڑھنے والے مال کا؛ لیکن اس مال کا اس کی ضروریات اصلہ مثلاً رہنے کا مکان، گھر کا سامان، کپڑے، خادم، سواری، ہتھیار اور کتابیں وغیرہ سے فارغ ہونا شرط ہے، بڑی بڑی دیکیں، بڑے بڑے فرش اور شامیانے وغیرہ کسی چیز میں جن کی برسوں میں کبھی کبھار ضرورت پڑتی ہو وہ ضروریات اصلہ میں داخل نہیں ہیں جیسے سامان دے لئے شخص کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے۔

۳۔ غنی کا غلام اگر مکاتب نہ ہو تو اس کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں، اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس غلام پر اتنا قرضہ نہ ہو جو اس کے کسب اور رقبے (ذات) کو محیط ہو لیکن اگر ایسا ہو تو اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے، غنی کے مکاتب غلام کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ مالدار آدمی کی چھوٹی اول کو بھی زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے۔ اس لئے کہ باپ کے مالدار ہونے سے نابالغ اولاد بھی مالدار شمار ہوگی۔ مالدار آدمی کی بالغ اولاد کو جبکہ فقیر ہو زکوٰۃ دینا مطلقاً جائز ہے، مالدار آدمی کی عورت یا بالغ بیٹی اگر فقیر ہے تو اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے کیونکہ باپ اور خوند کے مالدار ہونے سے بیٹی اور بیوی مالدار نہیں ہو جاتی، مالدار آدمی کا باپ اگر مفلس ہے تو اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے کیونکہ بیٹے کے مالدار ہونے سے باپ مالدار شمار نہیں ہوتا۔ مالدار عورت کے مفلس نابالغ بڑے کے کو زکوٰۃ دینا جائز ہے اس لئے کہ وہ اپنی ماں کے مالدار ہونے سے مالدار شمار نہیں ہوگا۔

۴۔ اپنی اصل یعنی ماں باپ، وادائی، نامائاتی وغیرہم پر کے لوگ اور اپنے فروع یعنی بیٹا بیٹی، پوتا پوتی، نواسی وغیرہم نیچے کے لوگ ان کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے۔ بلکہ ہر واجب صدقہ مثلاً کفارات، صدقہ فطر اور صدقہ نذر کا دینا بھی جائز نہیں ہے، لیکن غلی صدقہ ان کو دینا جائز ہے بلکہ اولیٰ و مستحسن ہے، ان اصول و فروع رشتوں کے سوا باقی رشتہ داروں مثلاً بھائی بہنوں، چچا چچی، خالہ خالو وغیرہ کو جبکہ وہ فقیر ہوں زکوٰۃ و صدقات واجبہ کا دینا جائز بلکہ اولیٰ ہے۔ سوتیلی ماں، اپنے بیٹے کی بیوی اور اپنی بیٹی کے خاوند کو زکوٰۃ دینا جائز ہے وراصول و فروع اور بیوی کے علاوہ جس رشتہ دار کا نفقہ اس پر واجب ہے اگر وہ اس رشتہ دار کو زکوٰۃ دے تو جائز ہے جبکہ اس زکوٰۃ کو فقہ کے حساب میں شمار نہ کرے، اور یہ بات ضرور ہے کہ اپنے غریب و اندین کو زکوٰۃ دینے کے لئے حیدہ کیا جائے کہ زکوٰۃ کامل کی فقیر کو یا جائے پھر ان فقیر کو کہا جائے کہ وہ اس کے والدین کو دیدے۔

۵۔ خاوند کا اپنی بیوی کو اور بیوی کا اپنے خاوند کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے۔

۶۔ بیٹی خوشد، من کو جبکہ وہ نصب نہ ہو، لک نہ ہو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔

۷۔ اپنے غلام و مکاتب و مدبر، ام ولد، درمختق، بعض غلام کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے، لہ کے نوکروں، خدمتگاروں، مادائی، عہدہ دار، وغیرہ کو زکوٰۃ دینا درست ہے لیکن ان کی تنخواہیں نہ دے بلکہ تنخواہ سے زائد ان کو ہر ماہ سے زیادہ سے دے، اس میں زکوٰۃ کی نیت کرے تو جائز ہے۔

۸۔ زکوٰۃ و دیگر صدقات واجبہ کا مال بنی ہاشم کو دینا جائز نہیں ہے اور بنی ہاشم سے مراد حضرت علی، حضرت عباس، حضرت جعفر، حضرت عقیس اور حارث بن عبدالمطلب ہیں اول دے۔ ان کے علاوہ جو بنی ہاشم میں مثلاً ارجح کی، و ان کو زکوٰۃ دینا جائز ہے، اوقات کی آمدنی بنی ہاشم کو دینا جائز ہے۔ خواہ وقف کرنے والے نے ان کا، مہیا ہو یا نہ ہو اور یہی حق ہے کیونکہ وقف کا صدقہ نفی صدقہ کی مانند ہے اور نفی صدقہ بنی ہاشم کو دینا جائز ہے۔ ہاشم (بنی ہاشم) کی زوجہ اگر غیر سید (غیر بنی ہاشم) مثلاً پٹھانی وغیرہ ہو اور وہ غریب ہو تو اس کو صدقہ فطر و زکوٰۃ کا لینا درست ہے اور اس پر کچھ گناہ نہیں ہے، نیز، بے دعوں کا صدقہ فطر و زکوٰۃ دینا جائز ہے۔

۹۔ بنی ہاشم کے غلاموں کو بھی زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔

۱۰۔ زکوٰۃ کے مال سے مسجد بنانا، پل بنانا، پانی کی کنیل بنانا، راستے بنانا، نہریں کھودنا، حج و جہاد کے واسطے دینا، اس میں کسی لادارث میت کو کفن دینا اور میت کا قرض ادا کرنا، آزاد کرنے کے لئے غلام خریدنا یا کسی اور نیک کام میں لگانا و روہ سب صورتیں جن میں اس کو مالک نہیں بنایا

جاتا جائز نہیں ہیں۔

۱۱۔ مالِ زکوٰۃ ایسے بدعتی کو دینا جائز نہیں ہے جس کی بدعت کفر تک پہنچا دے، مثلاً جو لوگ اللہ تعالیٰ کی بعض صفات کو حادث کہتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی صفات میں تشبیہ کے قائل ہیں جیسے کرامیہ ان کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے۔

۱۲۔ اگر انکل کرنے کے بعد ایسے شخص کو زکوٰۃ دیدی جس کو وہ اپنے گمان میں زکوٰۃ کا مصرف سمجھتا ہے پھر اس کے خلاف ظاہر ہو مثلاً ظاہر ہوا کہ وہ ممدار ہے یا سید ہے تو اس کی زکوٰۃ جائز ہوگی لیکن اگر وہ اس کا غلام یا مکاتب ہو تو جائز نہیں ہوگا، اور انکل اس وقت کی جائے گی جبکہ یہ شک واقع ہو جائے کہ وہ شخص زکوٰۃ کا مصرف ہے یا نہیں، اور ایسے شخص کے بارے میں انکل کرنے کے بعد جو کچھ گمان غائب میں آئے اس پر عمل کرنا چاہئے، اگر ایسی حالت میں انکل کے ذریعہ گمان حاصل کئے بغیر یا شک کے بعد اس گمان سے کہ یہ زکوٰۃ کا مصرف نہیں ہے کسی کو زکوٰۃ دیدی پھر ظاہر ہوا کہ وہ زکوٰۃ کا مصرف نہیں ہے تو یہ زکوٰۃ دینا نہیں ہوگی اور اگر بعد میں کچھ بھی ظاہر نہیں ہوا تب بھی او انکل ہوگی، لیکن اگر یہ ظاہر ہو جائے کہ وہ مصرف ہے تو ادا ہو جانے کی یعنی اگر کسی شخص کو زکوٰۃ دیتے وقت شک تھا اور اس نے تحری (انکل) نہ کی یا تحری تو کی لیکن یہ ظاہر نہ ہوا کہ وہ زکوٰۃ کا مصرف ہے یا گمان غائب ہے یا کہ وہ زکوٰۃ کا مصرف نہیں ہے اس کے باوجود اس کو زکوٰۃ دیدی تو وہ ادا نہ ہوئے لیکن اگر یہ ظاہر ہو جائے کہ وہ زکوٰۃ کا مصرف تھا تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ فقیروں کی صف میں دلچہ فقیر گمان کرنا یا فقیروں جیسی شکل و صورت بنائے ہوئے ہونا یا فقیروں جیسا عمل کرنا یا اس سے پوچھنا یہ سب اسباب تحری (انکل کرنے) میں داخل ہیں۔

۱۳۔ جس شخص کے پاس اس روز کی خوراک موجود ہو اس کو اس روز کی خوراک کے لئے سوال کرنا حلال نہیں ہے، لیکن اگر خوراک کے علاوہ کپڑا وغیرہ کسی اور چیز کی ضرورت ہو تو اس کے لئے سوال کرنا بلا کر اہت جائز ہے۔ تندرست آدمی جو کمانے پر قادر ہو اس کو بھی سوال کرنا حلال نہیں خواہ اس کے پاس ایک دن کی خوراک بھی موجود نہ ہو کیونکہ وہ بھی اس کے حکم میں ہے جس کے پاس ایک دن کی خوراک موجود ہو ایسے شخص کو دینے والا جبکہ وہ اس کے حال کو جانتا ہے گنہگار ہوگا کیونکہ وہ حرام چیز پر اس کی مدد کرتا ہے یعنی آئندہ کے لئے اس کو سوال کرنے پر آمادہ کرتا ہے، اگر گھر کے کرائے یا گھر کی ضروری مرمت کے لئے یا پہننے کے پڑے کے لئے سوال کیا اور وہ محتاج ہے تو جائز ہے، غریب طالب علم کو زکوٰۃ وغیرہ لینا جائز ہے کیونکہ وہ علم میں مشغول ہونے کی وجہ

سے کمائی نہیں کر سکتا۔

۱۴۔ جاننا چاہئے کہ فرض و واجب صدقات کے علاوہ صدقہ دینا اس وقت مستحب ہے جبکہ مال اپنی اور اپنے اہل و عیال کی ضروریات سے فالتو ہو ورنہ مکروہ ہے اسی طرح کل مال صدقہ میں دیدہ بنا بھی مکروہ ہے، اگر حقداروں کے حق میں کمی کر کے صدقہ دے گا تو گنہگار ہوگا اسی طرح جو شخص تنگی پر صبر نہ کر سکے اس کو اپنا اور اپنے اہل و عیال کا خفقہ قدر کھیت سے کم کرنا مکروہ ہے لیکن اگر وہ اپنے نفس میں توکل و صبر کی صفت یقین کے ساتھ جانتا ہو ورنہ اس کی اس و عیال کے لئے بھی تکلیف کا احتمال نہ ہو تو کل مال کا صدقہ ردینا مکروہ نہیں ہے بلکہ بہت ہے۔ جو شخص غمی صدقہ دے تو افضل یہ ہے کہ تمام مؤمنین و مؤمنات کی نیت کرے یا وہ یہ ثواب ان سب کو پہنچے گا، اور اس کے اجر و ثواب میں سے کچھ بھی کم نہ ہوگا واللہ اعلم بالصواب۔

بیت المال کے اقسام اور اس کے مصارف

بیت المال میں جو مال رکھا جاتا ہے وہ چار قسم پر ہے۔ اس چاروں کے ناموں کی زکوٰۃ اور عشر اور اموال ظاہرہ کی زکوٰۃ جس کی تمہیں بشر کے بیان میں مذکور ہے ان کے مصارف وہی ہیں جو زکوٰۃ کے مصارف ہیں جو کہ بیان ہو چکے ہیں۔ دوم شیعہوں کا مال اور دیوثوں کا مال اس لئے مصارف اس زمانے میں تین قسم کے لوگ ہیں یتیم، مسکین اور ابن سبیل۔ سوم خراج اور جزیہ اور وہ مال جو عاشر ذی کافروں اور مستان حاربوں کے تاجروں سے لیتا ہے۔ اس مال و مسلمانوں کی مصلحتوں میں خرچ کیا جائے یعنی بڑے دلوں کو عطیات دینے، حدود ملک کی حفاظت، قلعوں کے بنانے اور ملک کے راستوں کی حفاظتی چوکیاں قائم کرنے، پل وغیرہ بنانے اور رہسٹ کرانے، بڑی نہروں کے کھودنے، مسافر خانے، مسجدیں بنانے، دریاؤں کا پانی روکنے کے لئے بند بنانے میں خرچ کیا جائے، قاضیوں، مفتیوں، خستہوں، معلوم اور طالب علموں کا روزیہ بھی اس میں سے دیا جائے۔ چہرہ وہ اموال جو بڑے ہوئے ملیں یعنی جس مال کا کوئی وارث نہ ہو۔ یہ مال مریضوں کے خرچ اور ان کی دواؤں میں خرچ کریں، بشرطیکہ وہ فقیر ہوں، اور ان مردوں کے کفن میں جن کے پاس مال نہ ہو اور وارث فقیر ہوں میں جو کہیں پڑے ہوئے ملیں اور ان کی خطا کے جرم مانے میں اور جو شخص سب سے عاجز ہو اس کے کھانے پینے وغیرہ میں اور اسی قسم کے دیگر کاموں میں صرف کریں۔ خلاصہ یہ کہ اس کا مصرف عاجز و فقر ہیں۔ باوجود اسلام کو

چاہئے کہ چار بیت امال بنائے، یعنی ہر قسم کے مال کے لئے الگ الگ بیت المال ہو، ایک کا مال دوسرے میں شامل نہ کیا جائے۔ اگر ان میں سے کسی قسم میں کوئی مال نہ ہو تو بادشاہ کو جائز ہے کہ دوسری قسم میں سے قرض لے کر اس کے مصارف میں خرچ کر دے اور جب اس بیت المال کی رقم آجائے وہ قرضہ اس سے ادا کرے اس بیت المال کو واپس کر دے جس سے قرض لیا تھا لیکن جو مصارف ان میں مشترک ہوں اگر ان میں خرچ کیا ہو تو واپس کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ مثلاً صدقات یا غنیوں کا مال خرچ و انوں پر صرف کیا ہو اور وہ فقیر ہوں تو اس بیت المال کو کچھ بھی واپس نہ کیا جائے کیونکہ فقیر ہونے کی وجہ سے وہ ان صدقات کے بھی مستحق ہیں۔ بادشاہ اسلام پر واجب ہے کہ حقداروں کو ان کے حقوق پہنچائے اور مال کو ان سے روک کر نہ رکھے، اور ان کو ان کی ضرورت اور علم و فضل کے مطابق دے کر اس نے اس میں قصور کیا تو اللہ تعالیٰ اس سے حساب لے گا۔

بادشاہ اسلام اور اس کے مددگاروں کو ان بیت، ممال سے، کسی قدر بیخاطل ہے، جو کہ ان کے اور ان کے اہل و عیال کے لئے کافی ہو، مگر بادشاہ اس میں قصور کرے گا تو اس کا وبال اس کی گردن پر ہوگا۔

صدقہ فطر کا بیان

۱۔ صدقہ فطر اس شخص پر واجب ہے جو آزاد اور مسلمان ہو، اور ایسے نصاب کا مالک ہو جو اس کی اصلی حاجتوں سے زندہ ہو خواہ وہ مالی نصاب بڑھنے والا ہو یا نہ ہو۔ زکوٰۃ اور صدقہ فطر کے نصاب میں یہ فرق ہے کہ زکوٰۃ فرض ہونے کے لئے چاندی سونا یا تجارت کا مال ہونا ضروری ہے، صدقہ فطر کے نصاب میں ہر قسم کا مال حساب میں آ جاتا ہے جو حاجتِ اصلیہ سے زائد ہو اور قرض سے بچا ہوا ہو، پس اگر کسی شخص کے پاس روزمرہ کے استعمالی کپڑوں اور برتنوں وغیرہ سامان کے علاوہ اگر حاجاتِ اصلیہ سے زائد سامان ہو اور ان سب کی قیمت نصابِ زکوٰۃ کے برابر یا زیادہ ہو تو اس پر زکوٰۃ فرض نہیں ہوگی، مگر صدقہ فطر واجب ہوگا۔

۲۔ صدقہ فطر واجب ہونے کی شرطیں یہ ہیں۔

اول: آزاد ہونا، غلام پر صدقہ فطر واجب نہیں ہے۔ دوم مسلمان ہونا، کافر پر صدقہ فطر واجب نہیں ہے۔ سوم: صاحبِ نصاب ہونا، اور نصاب کا اس کی اور اس کے اہل و عیال کی اصلی

حاجتوں سے زائد ہونا۔ حوائجِ اصلیہ کی تفصیل زکوۃ کے بیان میں گزر چکی ہے، اس نصاب کا بڑھنے والا ہونا اور اس پر سناں کا گزرننا شرط نہیں ہے، جس کی تفصیل بھی زکوۃ میں مذکور ہے۔ عاقل اور بالغ ہونا امام بوضیفہ اور امام ابو یوسف کے قول کے بموجب صدقہ فطر واجب ہونے کی شرطوں میں سے نہیں ہے، اس لئے ترنا بالغ اور بچوں کا مال ہو تو ان پر بھی صدقہ فطر واجب ہے اور ان کا ولی یعنی باپ یا اس کا وصی یا داد یا اس کا وصی ان کے مال سے صدقہ فطر نکالے اگر یہ لوگ نہ نکالیں تو نابالغ باغ ہونے پر اور بچوں، افتدہ ہونے کے بعد خواہ نکالے، ان کے غلاموں کا فطرہ بھی ان دونوں کے مالوں میں سے ادا کرنا واجب ہے۔

۳۔ صدقہ فطر واجب ہونے کا سبب خود اس کی ذات اور وہ لوگ ہیں جن کا نان نفقہ اس کے ذمہ واجب ہے اور وہ ان پر کامل ولایت رکھتا ہے۔ ۱۔ پس صدقہ فطر اپنی طرف سے ادا کرنا واجب ہے۔ اگر کسی شخص نے اپنی عذر سے یا عذر روز سے نہ رکھے ہوں تب بھی اس پر صدقہ فطر ادا کرنا واجب ہے۔ ۲۔ اور اس کے نابالغ بچوں، در بچوں کی طرف سے بھی اس پر واجب ہے، لیکن اگر نابالغ بچہ خود مالدار ہو تو اس کے مال میں سے صدقہ فطر واجب ہوگا۔ کم عقل، دیوانہ اور بچوں کا بھی وہی حکم ہے جو نابالغ۔ بچے کا ہے یعنی اس کی طرف سے باپ صدقہ فطر ادا کرے۔ ۳۔ یہی ما صدقہ فطر خاتمہ پر واجب نہیں ۳۔ باغ، اولاد کا نفقہ بھی باپ پر واجب نہیں، اگر بالغ اولاد اور بیوی کی طرف سے اور جن کا نفقہ اس کے ذمہ ہے ان سب کی طرف سے ان کی اجازت کے بغیر صدقہ فطر دیدیا تو ادا ہو جائے گا۔ اسی پر فتویٰ ہے، کیونکہ عادتہ اجازت موجود ہے، اگرچہ نیت کے بغیر فطرہ ادا نہیں ہوتا لیکن اس صورت میں حکماً نیت موجود ہے۔ ۵۔ اپنی عیال اور اہل نفقہ کے علاوہ کسی اور کی طرف سے فطرہ، یا ان کی اجازت سے جائز ہے، اجازت کے بغیر جائز نہیں۔ پس اگر عورت نے اپنے خاوند کی طرف سے اس کی اجازت کے بغیر فطرہ ادا کر دیا تو جائز نہیں ہے۔ ۶۔ اپنے دادا دادی، نانا نانی، چچے پوتیوں، نواسے نواسیوں کی طرف سے صدقہ فطر دینا واجب نہیں ہے، اور اپنے مال باپ کا فطرہ دینا بھی واجب نہیں، اگرچہ ان کا نفقہ اس کے ذمہ ہو کیونکہ ان پر اس کو ولایت نہیں ہے۔ جیسا کہ بڑی روایت پر نہیں ہے۔ لیکن اگر ان میں سے کوئی فقیر اور دیوانہ ہو تو اس کا صدقہ اس پر واجب ہوگا۔ ۷۔ چنے چھونے بھی بہنوں اور اپنے دیگر رشتہ داروں کی طرف سے صدقہ فطر دینا اس پر واجب نہیں، اگرچہ ان کا نفقہ اس کے ذمہ ہو کیونکہ اس کو ان پر ولایت حاصل نہیں ہے اور صدقہ فطر واجب ہونے کے لئے اس شخص پر ولایت کاملہ

حاصل ہونا اور اس کے نفقہ کا ذمہ دار ہونا ضروری ہے۔ ۸۔ اگر اپنی چھوٹی لڑکی کا نکاح کر دیا اور اس کو خاوند کے گھر رخصت کر دیا، اگر وہ خاوند کی خدمت و موانست کے لائق ہے تو اس کا صدقہ فطر کسی یرواجب نہیں ہے نہ باپ پر، نہ خاوند پر اور نہ خود اس لڑکی پر جبکہ لڑکی خود محتاج ہو اور اگر شوہر کی خدمت و موانست کے لائق نہیں ہے تو اس کا صدقہ فطر اس کے باپ کے ذمہ ہوگا، اور اگر شوہر کے گھر رخصت نہیں کی گئی تو ہر حال میں اس کے باپ کے ذمہ ہے۔ لڑکی کے فطرے کے متعلق مزید وضاحت یہ ہے کہ اگر لڑکی، مد رہے تو وہ شادی شدہ ہو یا غیر شادی شدہ اور خواہ بالغ ہو یا نابالغ خود اس کے مال میں صدقہ فطر واجب ہے اور اگر والد نہیں لیکن نابالغ شادی شدہ ہے اور رخصت نہیں ہوئی تو باپ کے ذمہ ہے اگر رخصت ہوئی ہے تو کسی کے ذمہ نہیں اور اگر شادی نہیں ہوئی اور نابالغ محتاج ہے تو اس کا فطرہ باپ کے ذمہ ہے۔ دادا کے ذمہ پوتوں کا صدقہ فطر واجب نہیں ہے جبکہ ان کا باپ مفلس ہو اور زندہ ہو اور اگر مفلس یا پ فوت ہو چکا ہو تو اس میں اختلاف ہے، ظاہر روایت کے بموجب اس صورت میں بھی دادا کے ذمہ پوتوں کا صدقہ فطر واجب نہیں ہے۔ اور امام حسن رحمہ اللہ کی روایت میں واجب ہے۔

۳۔ صدقہ فطر عید الفطر کے روز صبح صادق طلوع ہونے کے بعد واجب ہوتا ہے پس جو شخص اس سے پہلے مر جائے اس پر صدقہ فطر واجب نہیں ہوگا۔ اور جو شخص اس دن کی طلوع فجر کے بعد مرے تو اس پر صدقہ فطر واجب ہوگا۔ اسی طرح جو بچہ طلوع فجر سے پہلے پیدا ہوا یا کوئی کافر مسلمان ہوا تو اس پر صدقہ فطر واجب ہوگا اور جو بچہ طلوع فجر کے بعد پیدا ہوا یا کوئی کافر مسلمان ہوا اس پر صدقہ فطر واجب نہ ہوگا۔ اور اسی طرح اگر فقیر اس دن کو طلوع فجر سے پہلے مالدار ہو جائے یا مالدار آدی طلوع فجر کے بعد فقیر ہو جائے تو اس پر صدقہ فطر واجب ہوگا اس کے برعکس اگر مالدار طلوع فجر سے پہلے فقیر ہو جائے یا فقیر طلوع فجر کے بعد مالدار ہو جائے تو اس پر صدقہ فطر واجب نہیں ہوگا۔

۵۔ عید الفطر کا دن سنے سے پہلے صدقہ فطر دکر دیں تو جائز ہے اور یہ عید الفطر سے پہلے دینے کا حکم مطلق ہے اس میں مدت کی مقدار کی کوئی تفصیل نہیں ہے اس لئے خواہ رمضان المبارک میں دیا جائے یا اس سے بھی پہلے دیدیا جائے ہر وقت جائز ہے یہی صحیح و مختار ہے۔ بعض فقہانے اس بات کی تصحیح کی ہے کہ جب رمضان المبارک کا مہینہ شروع ہو جائے اس میں پیشگی صدقہ فطر دینا جائز ہے اس سے پہلے نہیں، دونوں قول صحیح اور مفتی یہ ہیں لیکن پہلا قول ظاہر الروایت ہے اور

اس میں زیادہ وسعت ہے اور دوسرے قوں میں احتیاط زیادہ ہے اور عمل کے لئے یہی مناسب ہے۔ عید الفطر کے دن کسی وقت بھی ادا کر دے گا تو وہ ادا کرنے والا ہوگا قضا کرنے والا نہیں ہوگا، اگر عید کا دن نزر گیا اور کسی شخص نے فطرہ ادا نہیں کیا تو صحیح یہ ہے کہ اس سے ساقط نہیں ہوگا بلکہ اس کا دینا اس پر واجب رہے گا لیکن یوم فطر کے بعد اس کا ادا کرنا بعض فقہاء کے نزدیک قضا کہلائے گا اور بعض نے اس کو ترجیح دی ہے اور بعض فقہاء کے نزدیک عمر بھر میں جب بھی ادا کرے گا ادا ہی کہلائے گا کیونکہ ان کے نزدیک تاخیر سے ادا کرنا یعنی عمر میں ادا کرنا واجب ہے، بعض نے اس کو ترجیح دی ہے اور زیادہ رائج بھی یہی ہے۔

۶۔ صدقہ فطر ادا کرنے کا مستحب وقت یہ ہے کہ عید الفطر کے روز طلوع فجر کے بعد مید کاہ کو جانے سے پہلے صدقہ فطر ادا کر دیں، ورنہ اس سے تاخیر کرنا مکروہ تہیہی ہے۔

۷۔ صدقہ فطر چار چیزوں کی ہوں، جو، کھجور، کشمش میں سے ادا کرنا واجب ہے، یعنی وزن مقررہ کے حساب سے دینے کے لئے یہ چار چیزیں ہی منصوص علیہ ہیں۔ فطرے کی مقدار یہوں میں نصف صاع اور جو کھجور میں ایک صاع ہے۔ کشمش میں اختلاف ہے صحیح اور مفتی بقول یہ ہے کہ ایک صاع دی جائے، گیہوں، جو کے، آٹے اور ستوں کا وہی حکم ہے جو خود ان کا ہے گیہوں میں جو، غیرہ ملے ہوئے ہوں تو غلبے کا اعتبار ہوگا پس اگر گیہوں غالب ہوگی تو نصف صاع دیا جائے گا، مذکورہ چار منصوص چیزوں کے علاوہ اگر کسی دوسری جنس سے صدقہ فطر ادا کیا جائے مثلاً چاول، مکی، جوار، باجرہ، غیرہ دیا جائے تو شیئے منصوصہ مذکورہ میں سے کسی ایک چیز کی قیمت کے برابر ہونا چاہئے، مثلاً اگر چاول وغیرہ دے تو جس قدر قیمت میں نصف صاع گیہوں آتے ہوں یا ایک صاع جو آتے ہوں اتنی قیمت کے چاول وغیرہ دے سکتا ہے، اور اگر وہاں گندم وجود کھجور اور کشمش نہ ہوتے ہوں تو وہاں سے زیادہ قریبی جگہ میں جہاں ہوتے ہوں وہاں کی قیمت معتبر ہوگی، گیہوں یا جو کی روٹی صدقہ فطر میں وزن سے دینا جائز نہیں بلکہ قیمت کے اعتبار سے دے گا تو جائز ہوگا بھی اصح ہے، اگر منصوص علیہ یعنی چاروں مذکورہ اجناس میں سے کسی ایک کی قیمت ادا کرے تو یہ بھی جائز ہے بلکہ عین اسی چیز کے دینے سے اس کی قیمت کا دینا افضل ہے اسی پر فتویٰ ہے۔

۸۔ انگریزی سیر کے وزن سے جو کہ ۸۰ سی توہ ہوتا ہے اور ہندو پاکستان میں رائج ہے ایک صاع تقریباً ساڑھے تین سیر کا اور نصف صاع پونے دو سیر کا ہوتا ہے یہی مفتی اب ہے۔ بہتر یہ

ہے کہ احتیاطاً گھول دو سیر اور جو چار سیر دیدیئے جائیں۔

۸۔ صدقہ فطر کے مصارف عامل کے سوا وہی ہیں جو زکوٰۃ کے ہیں، ذی کفر کو صدقہ فطر دینے میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ جزو مکروہ ہے اور مسلمان فقیر کو دینا اولیٰ ہے۔ ایک شخص کا صدقہ فطر بعض کے نزدیک ایک ہی شخص کو دینا واجب ہے ورنہ زیادہ صحیح یہ ہے کہ متعدد مخصوص کو ایک شخص کا فطرہ دینا جائز ہے یہی مذہب ہے، متعدد شخصوں کا فطرہ کسی ایک مسکین کو دینا بھی جائز ہے۔ جب کوئی یہ شخص جس کے ذمہ زکوٰۃ یا صدقہ فطر یا کفارہ یا صدقہ نذر ہو بدادصیت کئے فوت ہو جائے تو اس کے ترکہ میں سے اور نہیں لیا جائے گا لیکن اگر اس نے وصیت کی ہو تو ترکہ میں سے ادا کیا جائے گا اور وہ وصیت اس کے تہالی مال میں جاری ہوگی۔ خواہ وہ پوری زکوٰۃ و فطرہ وغیرہ کو کفایت کرے یا نہ کرے لیکن اگر اس کے وارث تہائی سے زیادہ دینے پر راضی ہوں تو جس قدر زیادہ وہ خوشی سے ایدیں سے لیا جائے گا۔ اگر وصیت نہیں کی اور اس کے وارث تبرعاً اس کی طرف سے ادا کر دیں تو جائز ہے۔ ورنہ وہ دینہ کریں یا ان میں سے کوئی اپنے حصہ میں سے دے تو مجبور نہیں کیا جائے گا۔

۹۔ صدقہ فطر وصول کرے کے لئے کسی عامل کو مقرر کرے قبل میں نہ بھیجا جائے کیونکہ رسول اللہ ﷺ سے ثابت نہیں ہے لیکن کسی شخص کو جس طرح مقرر کریں کہ لوگ خود آکر اس کو دے جایا کریں تو یہ جائز و ثابت ہے۔

کتاب الصوم

روزے کا بیان

روزے کا بیان

روزے کی فرضیت

رمضان شریف کے روزے رکھنا ہر مسن مرد و عورت، عاقل، بالغ پر فرض محکم و فرض عین ہے اور دین کا ایک بڑا رکن ہے، اس کی فرضیت قرآن مجید و احادیث و اجماع امت سے ثابت ہے، ان کی فرضیت کا انکار کفر و بدعت ہے اور ہر عذر چھوڑنے والے کفر و بدعت کا ارتکاب ہے۔

روزے کی تعریف

شرع شریف میں روزے کی تعریف یہ ہے کہ جو شخص روزے کی اہلیت رکھتا ہو وہ عبادت کی نیت سے صبح صادق سے طلوع ہونے سے سورج کے غروب ہوئے تک روزے کی نیت سے کھانے پینے اور متاع سے بچنے کو قصد باز رکھے۔

روزے کا حکم

روزے کا حکم یہ ہے کہ روزہ دراپنے ذمہ سے فرض یا واجب کو ادا کرتا ہے اور آخرت میں اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے ثواب حاصل کرتا ہے۔

روزہ رکھنے کی حکمتیں

روزہ رکھنے میں بہت سی حکمتیں ہیں مثلاً، ۱۔ جسم کی تندرستی، ۲۔ نفس کا مغلوب ہونا، ۳۔ شیطان کی ناراضگی، ۴۔ دل کی صفائی، ۵۔ گناہوں کا معاف ہونا، ۶۔ آخرت میں ثواب و مرتبہ اعلیٰ حاصل ہونا، ۷۔ فرشتوں کی صفت حاصل ہونا، ۸۔ اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل ہونا وغیرہ۔

روزے کی خوبیاں و فوائد

روزے کی بہت سی خوبیاں اور فوائد ہیں، مثلاً
۱۔ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کی قدر معلوم ہو، اُن کا شکر یہ داتا کرے گا۔

۲۔ روزے کی برکت سے ہر کام میں اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کرے گا اور تقویٰ اختیار کرے گا۔

۳۔ خواہشات نفسانی کی اصلاح ہو جائے گی۔

۴۔ فقر و مساکین پر رحم اور ان کی خدمت کرے گا۔

۵۔ فرشتوں کی صفت سے متصف ہو جائے گا۔ کھانے پینے اور ہنسی کی لذتوں سے پاک ہیں اور ہر وقت عبادت الہی میں مشغول رہتے ہیں۔

۶۔ صبر کی صفت اور برداشت کی عادت پیدا ہوگی۔

۷۔ دل میں صفائی آجائے گی جس سے شریعت کی پابندی اور اوامر و نواہی پر عمل آسان ہو جائے گا۔

۸۔ روزہ رکھنا دینا میں روزہ دار کو گہری سیر اور آخرت میں دور رخ کے عذاب سے بچائے گا۔

۹۔ روزہ خالص اللہ تعالیٰ کی عبادت ہے۔

۱۰۔ روزہ دار نے سبھی کی برکتوں کے نزدیک صبر سے زیادہ خوشی دار ہے۔

۱۱۔ روزہ دار کو دنیا، آخرت میں نعمت حاصل ہوگی، دنیا میں جبکہ وہ روزہ افطار کرتا ہے اور آخرت میں جبکہ روزہ دار کو ثواب اور جنت میں اللہ تعالیٰ کا دیدار حاصل ہوگا۔

۱۲۔ روزہ فرشتوں کے سامنے روزہ دار کے ذکر کو بلند کرتا ہے۔

۱۳۔ روزہ دار کا جسم بیمار یوں سے تندرست رہتا ہے، روزہ بلغمی امراض اور رطوبات روڈیہ کو جسم سے زائل کرتا ہے۔

۱۴۔ اس سے اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل ہوتا ہے۔

۱۵۔ یہ ایک خفیہ عبادت ہے اس لئے اس میں ریاکاری داخل نہیں ہوتی وغیرہ۔

روزے کے اقسام

روزہ کی آٹھ قسمیں ہیں جن کی تفصیل یہ ہے۔

۱۔ فرض معین روزے

جن فرض روزوں کا وقت معین ہے وہ ہر سال میں ایک مہینہ یعنی رمضان المبارک کے

ادائی روزے ہیں۔

۲۔ فرض غیر معین روزے

جن فرض روزوں کا کسی خاص وقت میں رکھنا متعین نہ ہو وہ رمضان المبارک کے قضا روزے ہیں خواہ وہ کسی عذر کی وجہ سے چھوٹ گئے ہوں یا بلا عذر قضا ہو گئے ہوں۔

۳۔ واجب معین روزے۔

۱۔ نذر معین کے روزے یعنی نذر کے وہ روزے جن میں کسی خاص دن یا تاریخ یا مہینے کا تعین ہو، مثلاً کسی نے جمعرات کے روزے کی نذر مانی ہو۔

۲۔ قسم معین کے روزے۔

۳۔ اگر کسی اکیلے شخص نے رمضان یا شوال کا چاند خود دیکھا ہو اور اس کی شہادت شرعاً قبول نہ کی گئی ہو تو اس پر اس دن کا روزہ رکھنا واجب ہے۔

۴۔ واجب وغیر معین روزے

۱۔ نذر غیر معین مثلاً کسی نے ایک غیر معین دن کے روزے کی نذر کی۔

۲۔ نذر کے قضا کی روزے۔

۳۔ قسم غیر معین کے روزے۔

۴۔ نفلی روزہ شروع کرنے کے بعد توڑ دیا ہو تو اس کی قضا واجب ہے خواہ قصد اتوڑا ہو یا بلا قصد اور یہ واجب غیر معین ہے جب چاہے اس کی قضا کرے۔

۵۔ کفارات کے روزے مثلاً ۱۔ کفارۃ ظہار ۲۔ کفارۃ قتل ۳۔ کفارۃ انظار روزۃ

رمضان، ان تینوں کفارات میں دو مہینے کے روزے پے درپے رکھنا واجب ہے (کفارۃ روزۃ رمضان کی تفصیل آگے الگ درج ہے کفارۃ ظہار و کفارۃ قتل کے روزوں کی تفصیل کتب فقہ میں دیکھیں) کفارۃ یمن تین دن کے روزے ہیں۔ (ان کی تفصیل کتب فقہ میں دیکھیں) ۴۔

کفارۃ تمتع و قرآن کے روزے یعنی، حج و قربانی میسر نہ ہو تو وہ اس کے بدلہ میں دس روزے اس طرح پر رکھے کہ تین روزے یا حج میں اور سات روزے حج سے واپس لوٹ کر رکھے۔ کفارۃ حلق، جزائے صید و جزائے احرام کے روزے، ان کی تفصیل حج کے بیان میں

ملاحظہ فرمائیں۔

۶۔ اعتکاف کے روزے، خواہ اعتکاف واجب ہو یا سنتِ مؤکدہ ہو۔

۵۔ مسنون روزے

کوئی روزہ سنتِ مؤکدہ نہیں ہے۔ لیکن جس روزے کے بارے میں نبی کریم ﷺ کی طرف سے رغبت پائی گئی ہو یا آپ نے رکھا ہو تو اگر اس کے بارے میں بہت سی روایات وارد ہوئی ہوں اور اس پر نبی کریم ﷺ کا اکثر عمل ثابت ہو تو یہاں مسنون روزہ سے وہی روزہ مراد ہے، بعض روزوں کا ثواب زیادہ ہے کیونکہ ان کی فضیلت احادیث میں وارد ہے۔

مسنون روزوں کی تفصیل یہ ہے

۱۔ عرفہ یعنی نو ذی الحجہ کا روزہ، یہ روزہ حج کرنے والے کے لئے بھی مسنون ہے جبکہ اس کو روزہ سے ضعف ہو کر وقوف عرفات و دعائیں وغیرہ میں حرج و قع نہ ہو ورنہ اس کے لئے مکروہ ہے۔

۲۔ عاشوراء محرم یعنی محرم کی دسویں تاریخ کا روزہ، اس دن کے ساتھ ایک دن پہلے یعنی ۹ محرم یا ایک دن بعد یعنی تیارہ محرم کا روزہ رکھنا مستحب ہے۔ اُترنو، دس اور تیارہ محرم ان تین دن کے روزے رکھے تو یہ افضل ہے۔

۳۔ ایامِ بیض کے روزے اور وہ چاند کے ہر مہینے کے تین دن یعنی تیرہ، چودہ اور پندرہ تاریخ کے روزے ہیں۔

۶۔ مستحب روزے

فرض و واجب اور سنت روزوں کے بعد تمام نفل روزے مستحب ہیں جبکہ ان کے لئے کوئی کراہت ثابت نہ ہو۔ مستحب روزے یہ ہیں۔

۱۔ ہر ہفتہ میں دو شنبہ (پیر) اور پچھنہ (جمعرات) کا روزہ، اگر ان دو دن کا روزہ رکھنے سے عاجز ہو تو ہر ہفتے میں ایک روزہ رکھ لے کرے تاکہ کوئی ہفتہ خالی نہ رہے۔

۲۔ جمعہ کے دن کا روزہ، بعض کے نزدیک اس جمعہ کا روزہ جائز بلکہ عامہ مشائخ کے نزدیک مستحب ہے لیکن بعض نے مکروہ کہا ہے اس لئے احتیاط اس میں ہے کہ اس کے ایک دن

پہلے یا بعد میں ملا کر روزہ رکھے۔

۳۔ شش عید کے روزے یعنی ماہ شوال میں یوم عید الفطر کے بعد چھ دن کے روزے، ان روزوں کو لگا تار رکھنا مکروہ نہیں ہے اور افضل یہ ہے کہ متفرق طور پر رکھے، مستحب یہ ہے کہ ہر عشرے میں دو روزے رکھے۔

۴۔ حرمت کے مہینوں یعنی ذیقعدہ، ذی الحجہ، محرم اور رجب میں بخشش و جمعہ اور ہفتہ کا روزہ۔

۵۔ ماہ محرم کے پہلے عشرہ کے یکم سے نو تاریخ تک نو روزے، عشاء کے مسنون روزے کو ملا کر کل دس روزے ہو جائیں گے۔

۶۔ ذی الحجہ کے پہلے عشرے کے یکم سے آٹھ تاریخ تک آٹھ روزے، عرفہ یعنی نویں ذی الحجہ کا مسنون روزہ ملا کر کل نو روزے ہو جائیں گے۔

۷۔ ماہ رجب کے روزے۔

۸۔ ماہ شعبان کے روزے، اس ماہ میں کثرت سے روزے رکھنا مستحب ہے شعبان کی صرف پندرہ تاریخ کا روزہ بھی مستحب ہے، چودہ، پندرہ کو دو دن روزہ رکھنا افضل ہے اور ۱۳، ۱۴، اور ۱۵ تاریخ کو تین دن روزے رکھے تو ایام بیضی سنت بھی ادا ہو جائے گی، کمزور آدمی کو نصف شعبان کے بعد روزہ رکھا مکروہ حزیبی ہے کیونکہ اس سے ضعف لاحق ہو کر رمضان المبارک کے روزوں میں دشواری ہو جائے گی، شعبان کے صرف آخری دو روزے رکھنا مکروہ ہے اس لئے تین یا زیادہ روزے رکھے۔

۹۔ صوم داؤ، علی بنین و علیہ و الصلوٰۃ و السلام، اور وہ یہ ہے کہ پانچ ممنوعہ دنوں کے سوا ہمیشہ ایک دن چھوڑ کر یعنی تیسرے دن روزہ رکھے۔

۱۰۔ خواص کے لئے یوم شک کا روزہ (س کی تفصیل روزے کی نیت کے بیان میں درج ہے)۔

۱۱۔ گرمی کے دنوں کا روزہ طویل دن ہونے اور گرمی کی وجہ سے افضل ہے لیکن اگر اس کی دوسری عبادت میں کمی نہ جانے کا باعث ہو تو مکروہ ہے جیسا کہ حاجی کے لئے یوم عرفہ اور اس سے ایک دن پہلے کے روزے کا حکم ہے۔

۷۔ مکروہ تحریمی یا حرام روزے

۱۔ عید الفطر کے دن کا روزہ۔

۲۔ عید الاضحیٰ کے دن کا روزہ۔

۳۔ عید اضحیٰ کے بعد کے تین دن ۱۲، ۱۳ و ۱۴ ذی الحجہ یعنی یام تشریق کے روزے (ان پانچ دنوں کے روزے مکروہ تحریمی ہیں اور مکروہ تحریمی حرام کے قریب، دوتا ہے یا حرام ہیں، جیسا کہ امام محمد رحمۃ اللہ اور اہلِ جاز نے کہا ہے)

۴۔ اکیلا ہفتہ (سنیچر) کا روزہ، چودے کے ساتھ مشابہت کی وجہ سے در اکیلا اتوار کا روزہ نساویں کے ساتھ مشابہت کی وجہ سے در ذوروزینہ مہرگان کا روزہ، مجوس کے ساتھ مشابہت کی وجہ سے اور ہر اس دن کا روزہ جو کسی غیر مسلم نے دیکھ معظّم ہو، اُس یہ روزے ان دنوں کی تعلیم اور ان لوگوں کی مشابہت کے واسطے رکھے تو مکروہ تحریمی ہے اور اگر یہ نیت نہ ہو تو مکروہ تنزیہی ہے لیکن اس کی عادت سے روزہ کا دن (مثلاً جمعرات) اس دن (مثلاً نو روز) کے موافق ہو جائے یا اس دن کے ساتھ یک و دو پہلے یا یک دن بعد میں ملا کر روزہ رکھے تو کسی قسم کی کراہت نہیں ہے۔

۵۔ عوام لوٹک سے دن کا روزہ رکھا۔ (اس کی تفصیل نیت کے بیان میں ہے)۔

۸۔ مکروہ تنزیہی روزے

۱۔ ہفتہ یا اتوار یا نو روز یا ”مہرگان“ یا کسی اور دن کا اکیلا روزہ جس کو غیر مسلم معظّم جانتے ہوں اس دن کی تعلیم اور ان کے ساتھ مشابہت کی نیت سے نہ ہو تو مکروہ تنزیہی ہے اور اگر اس نیت سے ہو تو مکروہ تحریمی ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا۔

۲۔ صرف عاشورا یعنی دسویں محرم کا اکیلا روزہ بعض کے نزدیک مکروہ تنزیہی ہے لیکن عامۃ فقہاء کے نزدیک اس میں کوئی کراہت نہیں ہے، البتہ ایک دن پہلے یا بعد میں ملا کر روزہ رکھنا افضل ہے۔

۳۔ اکیلا جمعہ کا روزہ یہ بھی بعض فقہاء کے نزدیک مکروہ تنزیہی ہے، اسی طرح اکیلا پیر اور اکیلا جمعرات کا روزہ بھی بعض کے نزدیک مکروہ تنزیہی ہے لیکن عامۃ فقہاء کے نزدیک ان تینوں دنوں کا اکیلا روزہ رکھنا مستحب ہے جیسا کہ مستحب روزوں میں بیان ہوا۔

۳۔ رمضان المبارک شروع ہونے سے ایک یا دو دن پہلے نفلی روزہ رکھنا لیکن اگر وہ عادت کے دن سے موافق ہو جائے تو مکروہ نہیں ہے۔

۵۔ ”صوم الدہر“ یعنی ہر سال میں کوئی دن نافع کئے بغیر ہمیشہ روزے رکھنا اور پانچ ممنوعہ دنوں میں بھی روزے رکھنا، یہ تو یام منہیہ میں روزے رکھنے کی وجہ سے مکروہ تحریمی ہے اور اگر ان پانچ دنوں میں روزے نہ رکھے اور باقی سارا سال روزے رکھے تو جو شخص قوی ہو اور وہ اس کی وجہ سے ادائے حقوق و دفر نفس و وجہات و ضروری کسب معاش سے عاجز نہ ہو جائے تو اس کے لئے کوئی کرہت نہیں ہے بلکہ جمہور ائمہ و علماء اس کے مستحب ہونے کی طرف گئے ہیں اور جو ایسا نہ کر سکے تو اس کے لئے، یہاں تک مکروہ ہے۔

۶۔ صوم وصال (روزوں میں تحصیل کرنا) یعنی دو دن یا کئی دن تک لگاتار دن رات روزے سے رہنا اور رات کو بھی افطار نہ کرنا لیکن خاص اہل صبر و رکوع کے لئے جن کو ذرا بھی گراں نہ گزرے اور اس کو کسی قسم کی تکلیف نہ ہو مکروہ نہیں ہے۔

۷۔ سکوت کا روزہ (اس کو مریم روزہ بھی کہتے ہیں) یعنی روزہ رکھے اور اس میں کسی سے کلام نہ کرنے کو اپنے اوپر لازم کرے اور یہ اعتقاد رکھے کہ یہ عبادت ہے کیونکہ اس میں اہل بھوس کے ساتھ مشابہت پائی جاتی ہے اس لئے مکروہ تنزیہی ہے اور اگر ان کے ساتھ مشابہت کی نیت سے رکھے تو مکروہ تحریمی ہے۔

۸۔ عورت کو اپنے خاوند کی اجازت کے بغیر نفلی روزہ رکھنا، خاوند کو اختیار ہے کہ اس روزے کو افطار کرادے۔

۹۔ مسافر کو اگر روزے سے ضعف ہو جائے تو روزہ رکھنا مکروہ ہے۔

۱۰۔ حاجی کے لئے عرفہ کے دن یعنی نویں ذی الحجہ اور آٹھویں ذی الحجہ کا روزہ جبکہ ضعف ہو جانے کی وجہ سے وقوف اور دعاؤں میں خلل واقع ہونے کا خوف ہو مکروہ ہے ورنہ مکروہ نہیں۔

۱۱۔ ہزارہی روزہ یعنی ۲۷ رجب المرجب کا روزہ اس کی شریعت میں کوئی اصل نہیں ہے اس لئے اس کو ضروری یا واجب کی مانند سمجھ کر روزہ رکھنا یا ہزارہی روزہ کی برابر ثواب سمجھ کر رکھنا بدعت و منع ہے لیکن کسی خصوصیت کی نیت کے بغیر عام دنوں کی طرح اس روز بھی نفلی روزہ رکھ لے تو کوئی کرہت نہیں ہے۔

روزے کا وقت

صبح صادق کے طلوع ہونے سے شروع ہو کر آفتاب کے غروب ہونے تک ہے، غروب ہونے سے مراد سورج کا تمام قرص غائب ہو جاتا ہے۔ اس کی نشانی یہ ہے کہ شرق کی طرف سے افق پر سیاہی ظاہر ہو کر بڑھنی شروع ہو جائے۔

روزے کا رکن

روزے کا رکن یہ ہے کہ اپنے آپ کو کھانے پینے اور جماع سے روکے، ان تین امور کی تفصیل آگے آتی ہے۔

روزے کی شرطیں

روزے کی شرطیں تین قسم کی ہیں۔

قسم اول: روزہ واجب ہونے کی شرطیں، درودہ چار ہیں۔

۱۔ مسلمان ہونا پس کافر پر روزہ فرض نہیں ہے۔

۲۔ عاقل ہونا، مجنون پر روزہ فرض نہیں ہے۔

۳۔ بالغ ہونا، نابالغ پر روزہ فرض نہیں ہے لیکن نابالغ بڑکا یا بڑکی پر روزہ رکھنے پر قادر ہو اور اس کے جسم کے لئے نقصان کا خوف نہ ہو تو اس کا وہی یا اسی حالت ڈالنے سے روزہ رکھنے کا حکم کرے اور جب دس برس کا ہو جائے تو نماز کی طرح ہر روزہ رکھنے لیکن ہاتھ سے مارا جائے لگزی سے نہ مارا جائے اور تین دفعہ سے زیادہ نہ مار جائے۔ اگر سارے روزے نہ رکھ سکے تو جتنے رکھ سکے رکھائے، اگر نابالغ بڑکا یا بڑکی روزہ رکھ نہ توڑا اے تو اس کی قضا نہ رکھائے کیونکہ اس سے اس کو مشقت ہوگی، بخلاف نماز کے کہ اگر وہ نماز توڑ دے تو اس کو قضا کرنے کا حکم کرے کیونکہ اس سے اس کو مشقت نہیں ہوگی۔

۴۔ دارالاسلام میں ہونا یا دارالاحرب میں مسلمان ہونے والے شخص کو روزوں کی فریضت کا حکم ہونا، دارالسلام میں رہنے والے شخص کے لئے فریضت کا حکم نہ ہونا عذر نہیں ہے۔

قسم دوم: روزہ کی ادائیگی واجب ہونے کی شرطیں اور وہ دو ہیں۔ ۱۔ تندرست ہونا، ۲۔ قیم ہونا۔ پس جو شخص مریض یا مسافر ہو اس کو اس وقت میں روزہ دکرنا واجب نہیں بلکہ

نہ رکھنا جائز ہے اور جب بیمار تندرست ہو جائے درمیان سفر سے واپس آ جائے تو اس پر ان دنوں کی تعداد کے مطابق قضا روزے رکھنا فرض ہے اگر مشقت وغیرہ نہ ہو تو انہی دنوں میں روزے رکھنا افضل ہے۔ بعض کے نزدیک عورت کے حق میں حیض و نفاس سے پاک ہونا بھی روزے کی ادا کے واجب ہونے کے لئے شرط ہے۔

فائدہ

شرائط وجوب و شرائط وجوب میں یہ فرق ہے کہ وجوب روزہ کی شرطوں میں سے ایک شرط بھی پائی نہ گئی تو نہ اس پر اس وقت روزہ واجب ہے اور نہ آئندہ اس کی قضا واجب ہے اور اگر وجوب ادا کی تو سب شرطیں موجود ہیں لیکن وجوب ادا کی بولی ایک شرط نہ پائی گئی تو اس پر روزہ واجب ہو جائے گا لیکن فی حاکم رکعہ واجب نہیں ہوگا بلکہ جب وجوب کی سب شرطیں پائی جائیں یعنی جب وہ عذر دور ہو جائے تو اس کی قضا واجب ہوگی۔

قسم سوم روزہ کے نہ ہونے کی شرطیں اور وہ دو ہیں۔ ۱۔ نیت (اس کی تفصیل آگے آتی ہے)۔ ۲۔ حیض و نفاس سے پاک (خالی) ہونا، یعنی اس وقت عورت ان دنوں سے خالی ہو، اگر کسی عورت نے حیض کی حالت میں رات کو روزہ کی نیت کی پھر صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے وہ حیض سے پاک ہوگئی تو وہ نیت صحیح و کافی ہے اور اس کا روزہ اسی نیت سے صحیح ہو جائے گا، کیونکہ اس وقت حیض سے خالی ہونا شرط ہے اور غسل کرنا روزے کے صحیح ہونے کے لئے شرط نہیں ہے اور اگر طلوع فجر کے بعد حیض سے پاک ہوئی اور دوپہر شرعی سے پہلے روزے کی نیت کی تو نہ اس کا غلطی روزہ صحیح ہوگا نہ فرض روزہ صحیح ہوگا کیونکہ اول وقت میں روزے کی ادا واجب ہونے کی شرط نہیں پائی گئی اور روزہ و حد عبادت ہے جس کے اجزا نہیں ہو سکتے، حیض و نفاس سے خالی ہونا بعض کے نزدیک وجوب ادا کی بھی شرط ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا۔

روزے کی نیت کا بیان

روزے کی نیت کا حکم

روزے کی نیت کرنا سر روزے کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے پس اگر کوئی شخص روزہ

رکھنے کی نیت کے بغیر صبح صادق سے غروب آفتاب تک پورا دن کھانے پینے اور جماع سے رکا رہا تو وہ روزہ دار نہیں ہوگا۔

روزے کی نیت کا مطلب اور اس کے متعلق مسائل

۱۔ روزہ کی نیت یہ ہے کہ دل میں پختہ ارادہ کرے کہ وہ آج آنے والے دن کا روزہ رکھتا ہے۔

۲۔ جن روزوں کے لئے تعین شرط ہے ان میں یہ شرط ہے کہ اپنے دل میں جانتا ہو کہ کونسا روزہ رکھتا ہے اور جس میں تعین شرط نہیں ان میں اتنا ارادہ کافی ہے کہ میں روزہ رکھتا ہوں۔

۳۔ دل سے نیت کا ارادہ کے صحیح ہونے کے شرط ہے، زبان سے نیت کے الفاظ کہنا شرط نہیں ہے لیکن مستحسن ہے، زبان سے عربی میں یوں کہے!

وَبِضْوَمٍ غَدَ نَوَيْتُ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ

اور اردو میں یوں بتائیں کہ میں نے رمضان کے مہینے کے کل کے روزے کی نیت کی۔

۴۔ رمضان میں دن کے روزے سے کسی نیت کرنا ضروری ہے۔

۵۔ سحری کھانا بھی نیت ہے، پس اگر کسی نے نہ زبان سے نیت کی نہ دل سے لیکن روزے کے لئے سحری کھائی تو اس کا روزہ درست ہے خواہ وہ رمضان مبارک کا روزہ ہو یا اس کے علاوہ کسی اور روزے کے لئے سحری کھائی ہو۔

۶۔ رات کے کسی حصے میں نیت کر کے فجر کے طلوع ہونے تک اس نیت پر قائم رہنا شرط ہے۔ رات کے کسی حصے میں روزے کی نیت کرنا تو اس کے بعد صبح صادق سے پہلے تک کھانا پینا وغیرہ جائز، اور وہی نیت کافی ہے پھر سے نیت کرنا ضروری نہیں۔

۸۔ حیض روزے کی نیت کے صحیح ہونے کا مانع نہیں، اگرچہ روزے کے صحیح ہونے کا مانع ہے پس اگر عورت نے رات کو حیض کی حالت میں روزے کی نیت کی پھر دو صبح صادق ہونے سے پہلے حیض سے پاک ہوئی تو اس نیت سے اس کا روزہ درست ہے۔

روزے کی نیت کا وقت

۱۔ روزہ کی نیت کا اول وقت یہ اتفاق ساریت سے غروب ہو جانے کے بعد کا وقت ہے

اس سے پہلے نیت جائز نہیں۔

۲۔ نیت کا آخری وقت احناف کے نزدیک دو قسم پر منقسم ہے،

قسم اول: وہ روزے جن میں نیت کا رات میں ہونا شرط نہیں ہے، لیکن ان کی نیت رات میں کرنا افضل ہے اور وہ یہ ہیں: ۱۔ رمضان کے ادائی روزے، ۲۔ نذر کے وہ ادائی روزے جن کا زمانہ معین ہے، ۳۔ نفل کا ادائی روزہ، اس سے مراد فرض و واجب کے علاوہ باقی روزے ہیں، خواہ سنت ہوں یا مستحب یا مکروہ، ان تینوں قسم کے روزوں کا وقت غروب آفتاب کے بعد سے شروع ہو کر ضحوة کبریٰ سے ذرا پہلے تک ہے اور ضحوة کبریٰ سے مراد نصف النہار شرعی ہے، صبح صادق سے غروب آفتاب تک شرعی دن ہے اور اس کا نصف ضحوة کبریٰ و نصف النہار شرعی ہے۔ پس ان روزوں کا آخری وقت نصف النہار شرعی سے ذرا پہلے تک ہے، اگر نصف النہار شرعی ہونے پر یا اس کے بعد نیت کی تو روزہ صحیح نہیں ہوگا۔

قسم دوم: وہ روزے جن میں نیت کا رات میں ہونا شرط ہے۔ وہ روزے مذکورہ بالا تینوں قسم کے روزوں کے علاوہ ہیں اور وہ یہ ہیں، ۱۔ رمضان کے قضائی روزے، ۲۔ نذر مطلق کے روزے، ۳۔ نذر معین کے قضائی روزے، ۴۔ نفل روزوں کی قضا جن کو شروع کرنے کے بعد توڑ دیا ہو، چاروں قسم کے کفارات یعنی ۵۔ کفارہ ظہر ۶۰۔ کفارہ قتل ۷۰۔ کفارہ قسم، ۸۔ کفارہ افطار رمضان کے روزے، ۹۔ جزائے صید کے روزے، ۱۰۔ جزائے حلق کے روزے، ۱۱۔ جزائے ہدیٰ جمع و قرآن کے روزے، ان سب روزوں میں نیت کا رات میں صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے پہلے ہونا شرط ہے اور ان روزوں کی نیت کا آخری وقت صبح صادق طلوع ہونے سے ذرا پہلے تک ہے صبح صادق طلوع ہونے پر یا اس کے بعد نیت کرنے سے وہ روزہ ادا نہیں ہوگا بلکہ وہ غلطی روزہ ہو جائے گا جس کو پورا کرنا مستحب ہوگا اگر اس کو توڑ دے گا تو اس کی قضا واجب نہیں ہوگی،

۳۔ قسم اول کے روزوں میں رات کو یعنی صبح صادق سے پہلے پہلے کسی وقت نیت کر لینا افضل ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا۔

نیت میں روزے کا تعین کرنا

۱۔ نیت میں تعین کے اعتبار سے بھی روزے کی دو قسمیں ہیں۔

قسم اول: وہ روزے جن میں نیت کا تعین شرط نہیں ہے۔

قسم دوم: وہ روزے جن میں تعین شرط ہے۔

۲۔ جن روزوں میں نیت کا تعین شرط نہیں ہے ان میں افضل یہ ہے متعین کر لے، یہ وہی تین قسم کے روزے ہیں جن میں نیت کا رات کو ہونا شرط نہیں ہے، یعنی ۱۔ ادائے رمضان، ۲۔ ادائے نذر معین اور ۳۔ ادائے نفل، اور ان روزوں کو اس دن کے روزے کی نیت یا مطلق روزے کی نیت یا نفل روزے کی نیت سے رکھے تو جائز ہے، مطلق روزے کی نیت سے مراد یہ ہے کہ اس میں یہ نہ کہا ہو کہ فرض ہے یا واجب ہے یا سنت ہے۔

۳۔ جن روزوں میں نیت کا تعین شرط ہے وہ ان تینوں قسم کے روزوں کے علاوہ ہیں یعنی یہ وہی روزے ہیں جن کے لئے رات میں نیت کا ہونا شرط ہے، پس یہ روزے مطلق نیت سے یا جو روزہ رکھنا چاہتا ہے اس سے مختلف نیت سے رکھن درست نہیں ہے، اگر اس قسم کے روزوں میں نیت کا تعین نہ کیا تو وہ روزے نفل ہوں گے۔

روزے کی نیت کے متفرق مسائل

۱۔ اگر کسی شخص پر ایک رمضان کے دو یا زیادہ دن کے روزوں کی قضا واجب ہے تو اس کو چاہئے کہ یوں نیت کرے کہ میں اس رمضان کے اس پہلے دن کا روزہ رکھتا ہوں جس کی قضا مجھ پر واجب ہے اور اگر پہلے دن کا تعین نہ کیا تب بھی جائز ہے یعنی روزے کی قضا میں دن و تاریخ مقرر کر کے قضا کی نیت کرنا ضروری نہیں ہے بلکہ جتنے روزے قضا ہوئے ہوں اتنے روزے رکھ لینے چاہئیں، اور اگر دو رمضانوں کے دو روزوں کی قضا اس پر واجب ہو تو اس کا بھی یہی حکم ہے یعنی اول رمضان کے اول قضا روزے کو ادا کرنے کی نیت کرے اور اگر صرف قضا کی نیت کی اور کچھ نیت نہ کی یعنی دن اور سال کا تعین نہیں کیا تب بھی جائز ہے یہی صحیح ہے۔

۲۔ اگر مختلف جنس کے کفارات کے روزے واجب ہوں تو کفارہ کی جنس کا تعین کرنا مثلاً کفارہ ظہار یا افطار یا یمین کہنا ضروری ہے ورنہ ایک جنس کے کفارے کے روزے ہوں تو تعین لازم نہیں ہے لیکن احتیاط اس میں ہے کہ تعین کر لے۔

۳۔ اگر کسی شخص نے جان بوجھ کر رمضان کا روزہ توڑ دیا اور وہ فقیر ہے پھر اس نے قضا

اور کفارہ کے لئے اکٹھ روزے رکھے اور قضا کے لئے دن کا تعین نہیں کیا تو یہ جائز ہے۔

شک کے دن کا روزہ

۱۔ یوم شک کا روزہ کسی تذبذب کے بغیر نفل روزہ کی نیت سے رکھے کسی اور نیت سے نہ رکھے، اگر شعبان کی تیسویں ۳۰ شب کو چاند نظر نہ آئے خواہ آسمان پر ابر وغیرہ ہو یا نہ ہو تو شعبان کا تیسواں دن شک کا دن ہے۔

۲۔ اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے کہ شک کے دن کا روزہ رکھنا افضل ہے یا نہ رکھنا افضل ہے، مختار یہ ہے کہ خاص لوگوں کے لئے نفل روزوں کا فتویٰ دیا جائے اور عوام کو دوپہر شرعی سے پہلے تک کھانے پینے اور جماع وغیرہ ممنوعیت روزہ سے باز رہنے کا فتویٰ دیا جائے اگر اس وقت تک شرعی شہادت آجائے تو وہ رمضان کے روزہ کی نیت کریں اور روزہ پورا کریں ورنہ دوپہر شرعی ہو جانے پر وہ وگ کھائیں پیئیں اور روزہ نہ رکھیں اور ایسا کرنا ان کے لئے مستحب ہے ان پر واجب نہیں ہے، جیسے کہ خواص کے لئے اس روز نفل روزہ رکھنا مستحب ہے واجب نہیں ہے خواص و عوام میں فرق یہ ہے کہ جو شخص شک کے دن کے روزہ کی نیت پر ہوتا ہو یعنی وہ تردد کے بغیر پختہ ارادے سے نفل روزہ کی نیت کرے تو وہ خواص میں سے ہے ورنہ عوام میں سے ہے، شک کا دن قحاق سے ایسے دن وقت ہو جس دن کا نفل روزہ رکھنے کی کسی کو عادت ہو تو اس شخص کے لئے اس دن کا روزہ رکھنا افضل ہے پھر اگر کہیں سے چاند کی خبر آجائے تو اسی نفل روزہ سے رمضان کا فرض روزہ ادا ہو جائے گا اب وہ اس کی قضا نہ رکھے۔ اسی طرح اس دن کا روزہ رکھنا اس شخص کے لئے بھی افضل ہے جو شعبان کے اخیر میں تین یا زیادہ دن کے روزے رکھے تین دن سے کم نہ رکھے کیونکہ ایسا کرنا مکروہ ہے، حدیث شریف میں اس کی ممانعت آئی ہے۔

۳۔ شک والے دن قضا یا کفارہ یا نذر کا روزہ رکھنا بھی مکروہ ہے، اگر اس دن قضا یا کفارہ یا نذر کا روزہ رکھے یا پھر کہیں سے چاند نہ آئے تب بھی وہ رمضان ہی کا ادا روزہ ہوگا قضا یا کفارہ یا نذر کا روزہ پھر سے رکھے اور اگر خبر نہیں آئی تو جس روزہ کی نیت کی تھی وہ ادا ہو گیا۔

چاند دیکھنے کا بیان

چاند دیکھنے کا حکم

۱۔ شعبان کی تیسویں رات یعنی انتیس تاریخ کی شام کو غروب کے وقت رمضان المبارک کا چاند دیکھنے کی کوشش کرنا واجب علیہ کفایہ ہے، اور جب سے مراد فرض ہے، اسی طرح شعبان سے مہینے کی تہتی پوری کرنے سے رجب کی تیسویں شب کو چاند دیکھنے کی کوشش کرنا اور شوال کا چاند رمضان المبارک کی تیسویں تاریخ کو غروب کے وقت دیکھنے کی کوشش کرنا بھی واجب علیہ کفایہ ہے، نیز اسی طرح فی الحجۃ والیقعدہ کا چاند انتیس تاریخ کی شام کو غروب آفتاب کے وقت دیکھنے کی کوشش کرنا بھی واجب علیہ کفایہ ہے۔ ان پانچ مہینوں کے علاوہ باقی مہینوں سے چاند انتیس تاریخ کی شام کو غروب آفتاب کے وقت دیکھنے کی کوشش کرنا مستحب علیہ کفایہ ہے درہر مہینے کے چاند کو غروب آفتاب سے کچھ پہلے دیکھنے کی کوشش کرنا مستحب ہے۔

۲۔ جب پہلی رات کا چاند دیکھتے تو یہ دعا پڑھنے مسنون ہے۔

اَللّٰهُمَّ اِهْلِهٖ عَلَيْنَا بِالْإِيْمَانِ وَالسَّلَامَةِ وَالْإِسْلَامِ وَالتَّوْفِیْقِ لِمَا نَحِبُّ وَتَرْضٰی رَبِّیْ وَرَزَقْکَ اللّٰهُ ط

۳۔ نجومیوں کا قول قبول نہیں کیا جائے گا در نجومی کو خود بھی اپنے حساب پر عمل کرنا جائز نہیں۔

۴۔ جو چاند دن کے وقت نظر آئے وہ آنے والی رات کا شمار کیا جائے گا خواہ چاند زوال سے پہلے نظر آئے یا زوال کے بعد نظر آئے سی پرفتوی ہے۔

۵۔ چاند دیکھتے وقت چاند کی طرف اشارہ کرنا مکروہ تخریجی ہے کیونکہ یہ جاہلیت کا عمل ہے۔

رویت ہلال کا ثبوت

چاند کی رویت کا ثبوت چار طریقے سے ہوتا ہے: اول کسی نے خود چاند دیکھنے کی شہادت دی ہو۔ دوم کسی چاند دیکھنے والے کی شہادت پر شہادت دی ہو۔ سوم چاند ثابت

ہونے کے متعلق قاضی کے حکم پر گواہی دی ہو۔ چارم چاند ہونے کی شہرت تو اترا کو پہنچ گئی ہو۔ نیز چاند کے ثبوت کے مسائل دو قسم کے ہیں۔ اول وہ مسائل جو آسمان پر رویت ہلال کے وقت علت ہونے سے متعلق ہیں، دوم وہ مسائل جو مطلع صاف ہونے سے متعلق ہیں۔

مطلع صاف نہ ہونے کی صورت میں رمضان کے چاند کا ثبوت

آسمان پر علت ہو تو رمضان کے چاند کے متعلق مسائل یہ ہیں۔

۱۔ رمضان کا چاند ابرد غبار وغیرہ کے دن ایک سہی کی گواہی سے ثابت ہو جاتا ہے بشرطیکہ وہ شخص عادل، مسلمان، عاقل اور بالغ ہو، خواہ آزاد ہو یا غلام اور خواہ مرد ہو یا عورت، عادل ہونے کا ادنیٰ درجہ شرط ہے اور وہ یہ ہے کہ کبیرہ گنہوں کو ترک کرے اور صغیرہ گناہوں پر اصرار نہ کرے اور خلاف مروت کاموں سے بچے۔

۲۔ اگر ایک شخص کے گواہی دینے کی ایک دوسر شخص کو اہی دے تو وہ مقبول ہوگی اور چاند ثابت ہو جائے گا، اس گواہی میں شہادت کا لفظ اور دعویٰ شرط نہیں ہے اور اس میں حاکم کا حکم کرنا بھی شرط نہیں ہے یعنی اس سے سننے والے پر روزہ رکھنا واجب ہوگا خواہ حاکم اس پر حکم کرے یا نہ کرے۔ یونکہ اس نے صحیح خبر حاصل کرنی ہے۔

۳۔ اگر امام یا قاضی شہار رمضان کا چاند دیکھے تو اس کو اختیار ہے کہ کسی اور شخص کو اپنی جگہ پر گواہی لینے کے لئے مقرر کرے پھر اس کے پاس اپنی رویت کی گواہی دے یا اپنی رویت پر خود ہی لوگوں کو روزہ کا حکم کر دے۔ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے چاند کا حکم اس کے برخلاف ہے۔

۴۔ اگر ایک عادل شخص رمضان کا چاند دیکھے تو اس پر لازم ہے کہ اسی رات میں اس کی گواہی دے خواہ وہ آزاد ہو یا غلام اور مرد ہو یا عورت یہاں تک کہ پردہ نشین باندی بھی اپنے مالک کی اجازت کے بغیر جا کر گواہی دے تاکہ لوگ اس رات کی صبح کو بے روزہ نہ رہیں کیونکہ یہ گواہی دینا اس پر فرض عین ہے اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہی عورت گواہی کے لئے متعین ہو کہ اس کے سوا کسی اور نے چاند نہ دیکھا ہو ورنہ اس پر باہر ٹکنا حرام ہے۔

۵۔ فاسق شخص کیلئے چاند دیکھے تو گواہی دے کیونکہ کبھی قاضی اس کی گواہی قبول کر لیتا ہے لیکن قاضی کو چاہئے کہ اس کی گواہی رد کر دے۔

۶۔ اگر فاسق نے گواہی دی اور اہل سنت نے اس کو قبول کر لیا اور لوگوں کو روزہ رکھنے کا حکم دیا تو لوگوں پر روزہ رکھنا واجب ہے۔

۷۔ جس قصبے یا گاؤں میں کوئی حاکم نہ ہو، وہاں ایک آدمی رمضان کا چاند دیکھے اور آسمان پر ابر یا غبار وغیرہ ہو تو اس گاؤں کی مسجد میں لوگوں کے سامنے گواہی دے اگر وہ عادل ہو تو لوگوں پر لازم ہے کہ اس کے قول پر روزہ رکھیں۔

۸۔ اگر کسی تہا مسلمان باغ و عافیت شخص نے رمضان کا چاند دیکھا اور مطلع صاف نہیں تھا اور کسی شرعی دلیل کی وجہ سے اس کی کوئی قبول نہیں کی گئی تو اس پر روزہ رکھنا واجب ہے یہی صحیح ہے نماز تراویح کے بارے میں اس کے لئے یہ حکم ہے کہ اس کی گواہی قبول نہ ہونے کی صورت میں اس پر بھی تراویح کا پڑھنا لازم نہیں ہوگا، ورنہ اس کے حساب سے تیس روزے پورے ہو جائیں اور عید کا چاند نہ دیکھ نہ دے تو یہ بھی دوسرے لوگوں کے ساتھ اپنے حساب سے اکتیسواں روزہ رکھے۔

مطلع صاف ہونے کی صورت میں رمضان کے چاند کا ثبوت

۱۔ اگر مطلع صاف ہو تو ایسی بڑی جماعت کی کوئی قبول ہو جائے جن کے خبر دینے سے غلبہ ممکن حاصل ہو جائے بڑی جماعت کی کوئی تعداد مقرر نہیں ہے، بلکہ یہ اس کی رائے پر موقوف ہے یہی صحیح ہے، اس حکم میں رمضان، شوال، ذی الحجہ اور دیگر سب مہینے برابر ہیں۔ اس بڑی جماعت کے لئے عادل اور آزاد ہونا اور دعویٰ شرط نہیں ہے۔

۲۔ جب آسمان صاف ہو تو ایک شخص کی کوئی اس وقت قبول کرنا جائے گی جبکہ وہ شہر کے باہر سے آیا ہو یا وہ کسی بلند جگہ پر ہو اور یہی صحیح و معتد ہے اس کو امام طحاوی نے ذکر لیا ہے لیکن ظاہر الروایت کے بموجب شہر کے باہر سے آنے والے و شہر کے اندر چاند دیکھنے والے میں کچھ فرق نہیں ہے، پہلا قول بھی ظاہر روایت سے جیسا کہ محیط میں ہے، اور ان دونوں روایتوں میں کوئی اختلاف و فرق نہیں ہے کیونکہ مطلع صاف ہونے کی صورت میں بڑی جماعت کا چاند دیکھنا اس وقت شرط سے جبکہ شہر میں ہوں، اور وہ جگہ پر نہ ہوں، اور ایک آدمی کا دیکھنا اس وقت کافی ہے جبکہ شہر سے باہر جنگل میں دیکھ ہو کیونکہ وہاں کی فضا شہر سے نہایت صاف ہوتی ہے یہ شہر کے اندر بلند جگہ پر دیکھا ہو مطلع صاف ہونے کی صورت میں عام جگہ میں ایک

آدمی کا چاند دیکھنا بالکل معتبر نہیں ہے۔

فائدہ

یہ جو مشہور ہے کہ جس دن وجب کی چوتھی تاریخ ہوتی ہے اسی دن رمضان کی پہلی ہوتی ہے شریعت میں اس کا کچھ اعتبار نہیں ہے پس اگر چاند نہ ہو تو روزہ نہیں رکھنا چاہئے۔

مطلع صاف نہ ہونے کی صورت میں شوال کے چاند کا ثبوت

۱۔ عید الفطر کے چاند میں اگر مطلع صاف نہ ہو تو یک شخص کو گواہی کا اعتبار نہیں ہے خواہ وہ کتنا ہی بڑا آدمی ہو بلکہ گواہوں کے عدس ہونے کی شرط کے ساتھ شہادت کا نصاب یعنی دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں ہونا اور نفقہ شہد (میں گواہی دیتا ہوں) کہنا اور حد نقد (تہت کی سزا) سے بچا ہوا ہونا بھی شرط ہے۔ اس چاند میں اگر مرد کوئی گواہ نہ ہو اور صرف عورتیں اگر چار یا زیادہ گواہی دیں تب بھی ان کو گواہی قبول نہیں ہوگی بخلاف رمضان کے چاند کے کہ اس میں یہ شرطیں نہیں ہیں پس شوال کے چاند میں اگر آسمان پر ابر یا غبار وغیرہ ہو تو دو مسلمان مکلف مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں سے کم کی گواہی قبول نہیں ہوگی اور ان کا آزاد اور عادل ہونا اور شہادت کے لفظ سے گواہی دینا شرط ہے۔

۲۔ اگر شوال کا چاند انتہیوں تاریخ کی شام کو ایک شخص دیکھے تو روزہ ترک نہ کرے پس اگر کسی شخص نے عید کا چاند دیکھا اور گواہی دی لیکن اس کی گواہی قبول نہیں کی گئی تو اس پر واجب ہے کہ روزہ رکھے اگر اس نے (بادشاہ یا حاکم) یا کسی قاضی نے شوال کا چاند دیکھا تو وہ عید گاہ کی طرف نہ نکلے ورنہ لوگوں کو نکلنے کا حکم دے اور نہ روزہ ترک کرے نہ پوشیدہ میں نہ ظاہر میں، اس لئے کہ اس چاند میں یک آدمی کی گواہی کافی نہیں ہوتی۔

۳۔ جہاں حاکم موجود ہو وہاں عید، فطر کے چاند میں شہادت کا حاکم کے سامنے ہونا شرط ہے اور جس گاؤں یا قصبے میں حاکم نہ ہو وہاں کے لوگوں کے سامنے مذکورہ بالا شرائط کے ساتھ گواہی دیں تو ضرورت کی وجہ سے جائز ہے۔

مطلع صاف ہونے کی صورت میں ہلال شوال کا ثبوت

۱۔ اگر آسمان صاف ہو تو جب تک ایک بڑی جماعت گواہی نہ دے تب تک گواہی

مقبول نہیں ہوگی جیسا کہ رمضان کے چاند کا حکم ہے اور بڑی جماعت کا تعین امام کی رائے پر موقوف ہے۔

۲۔ دو آدمیوں کی شہادت اس وقت قیوں رقی جائے گی جبکہ وہ دونوں کسی دوسری جگہ جی شہر کے باہر سے آئے ہوں اور میدان یا جنگل میں صاف اور کھلی جگہ میں انہوں نے چاند دیکھا ہو یا شہر کے اندر کسی بلند جگہ پر چاند دیکھ رہے ہوں اور وہ دونوں عادل و ثقہ ہوں جیسے کہ رمضان سے چاند سے بارے میں مطلع صاف کرتے ہوئے ایک آدمی کی گواہی کے متعلق بیان ہو چکا ہے، اور اگر وہ کسی دوسرے شہر سے آئے ہوں تو اس کا حکم آگے آتا ہے۔

عید الاضحیٰ اور باقی نومہینوں کے چاند کا ثبوت

عید الاضحیٰ (ذی الحجہ) اور باقی نومہینوں کے چاند کا حکم صحیح مذہب کی بنا پر عید الفطر کے چاند کی طرح ہے یہی صبح ہے پس برومبار وغیرہ کی حالت میں اور مردوں یا یک مرد اور دو عورتوں کی گواہی سے ثابت ہوتا ہے اور ان کا عادل و آزاد ہونا اور قذف کی حد سے سزا یافتہ نہ ہونا شرط ہے اور مطلع صاف ہونے کی حالت میں چاند دیکھنے والوں کا بڑی جماعت ہونا شرط ہے، لیکن علامہ خیر الدین رملی نے کہا ہے کہ باقی نومہینوں کے چاند میں دو آدمیوں کی گواہی قبول کرنے میں مطلع ابراؤد ہونے یا صاف ہونے کی حالت میں کوئی فرق نہیں ہے کیونکہ باقی مہینوں میں لوگوں کی اکثریت چاند نہیں دیکھتی۔

کسی کی شہادت پر شہادت دینے سے چاند کا ثبوت

۱۔ چاند کی روایت کسی شخص کے چاند دیکھنے کی گواہی پر گواہی دینے سے بھی ثابت ہو جاتی ہے، رمضان کے چاند میں ایک عادل شخص کی شہادت پر ایک عادل شخص کی شہادت قبول کی جائے گی اور عید الفطر اور باقی نومہینوں کے چاند میں گواہ کی گواہی پر دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کا گواہی دینا شرط ہے اور ان میں باقی شرطیں یعنی عادل ہونا اور شہادت (گواہی دینے) کا لفظ ہونا اور دعویٰ ہونا وغیرہ بھی شرط ہے ورنہ وہ شہادت مقبول نہ ہوگی۔

۲۔ پس اگر دو آدمیوں نے گواہی دی کہ دو مردوں نے فذ شہر کے قاضی کے پاس فداں رات چاند دیکھنے کی گواہی دی ہے اور وہیں کے قاضی نے اس پر چاند ہو جانے کا فیصلہ جاری کیا ہے اور ان گواہوں میں دعویٰ کی سب شرطیں پائی جاتی ہیں تو ان گواہوں کی گواہی پر

چاند ہونے کا حکم جاری کرنا جائز ہے اس لئے کہ قضاے قاضی حجت ہے اور اُن دونوں گواہوں نے اس قضاے قاضی کی گواہی دی ہے۔

رویت ہلال کی خبر ایک شہر سے دوسرے شہر میں پھیل جانے سے چاند کا ثبوت اگر کسی شہر میں چاند دیکھنے کی خبر دوسرے شہر میں پھیل جائے اور تحقیق ہو جاوے تو اس شہر والوں کے لئے بھی چاند کی رویت ثابت ہو جائے گی۔ یہی خبر کوئٹہ، ستانہ یعنی کشت سے پھیل جانے والی خبر کہتے ہیں۔ وریہ خبر یقین کا فائدہ دیتی ہے۔ اور اس کا مطلب یہ ہے کہ اس شہر سے متعدد مائیں آئیں یہ ہیں کہ وہاں سے جو لوگ نے چاند دیکھ کر فلاں دن سے روزے رکھے ہیں اور یہ خبر شائع ہو جائے اور یہ معمول نہ ہو کہ کس نے شائع کی ہے اور ایسا شخص معلوم نہیں ہے جس نے بذات خود دیکھا ہو صرف ایک دوسرے سے سنتے والے ہیں تو صرف ایسی شہرت کا کوئی اعتبار نہیں ہے بلکہ اس کا تحقق ہونا ضروری ہے۔

چاند دیکھنے کے متفرق مسائل

۱۔ جب کسی جہد کے وقت آسمان پر براغیرہ دن صورت میں ایک عادل شخص کی گواہی پر رمضان المبارک کے روزے شروع کر دیں پھر تیس روزے پورے کر لیں اور مطلع صاف ہونے کے باوجود شواہد کا چاند نظر نہ آئے تو وہ لوگ احتیاطاً روزہ ترک نہ کریں، اور اگر آسمان ابراہیم ہو تو بلا خلاف روزہ نہ رکھیں۔

۲۔ اور اگر رمضان کے چاند پر دو (عادل) آدمیوں نے گواہی دی اور آسمان پر براغیرہ ہے، قاضی نے ان کی گواہی قبول کر لی اور لوگوں کو نظر نہ آیا، اگر آسمان پر باد براغیرہ ہے تو دوسرے روز ہلال اتفاقاً روزہ نہ رکھیں اور اگر مطلع صاف ہے تب بھی صحیح قول کے بموجب روزہ نہ رکھیں اسی پر فتویٰ ہے۔

۳۔ اگر کسی شہر کے لوگوں نے شعبان کے تیس دن پورے کرنے کے بعد ماہ رمضان کے اٹھائیس روزے رکھے پھر انہوں نے شواہد کا چاند دیکھا تو اگر انہوں نے شعبان کا چاند دیکھ کر تیس دن پورے کئے تھے اور رمضان کا چاند نہیں دیکھا تو ایک روزہ قضا کریں اور اگر انہوں نے اٹھائیس روزے رکھے پھر شواہد کا چاند دیکھا تو ان پر کوئی قضا لازم نہیں ہے اور اگر انہوں نے شعبان کا چاند نہیں دیکھا اور رجب کا چاند دیکھا تو رجب کے تیس دن پورے

کر کے شعبان کا مہینہ شروع کیا تھا پھر شعبان کے تیس دن پورے کر کے رمضان کا چاند دیکھے بغیر رمضان کے روزے شروع کئے اور اٹھ تیسویں روزے کے بعد شوال کا چاند نظر آ گیا تو وہ لوگ احتیاطاً دو روزے قضا کریں اور اس صورت میں رخصت ہو جائیں۔ اگرچہ شوال کا چاند نظر آیا تو احتیاطاً ایک روزہ قضا کریں۔

چاند کے ثبوت کے لئے اختلافِ مطالع معتبر ہے یا نہیں

۱۔ ظاہر الروایت کے بموجب چاند کی روایت کے ثبوت کے لئے مطلعوں کے مختلف ہونے کا کوئی اعتبار نہیں ہے یہاں تک کہ ر مغرب کے کسی شہر میں مشرق کے شہروں سے ایک دن پہلے چاند نظر آ گیا تو ملای مشرق پر زرم ہے کہ وہ اہل مغرب کی روایت پر عمل کریں جبکہ شرعی طریقہ پر ان کو اہل مغرب کی روایت ن خبر پہنچ جائے، خواہ ان دونوں شہروں کے درمیان کتنا ہی فاصلہ ہو۔ لیکن متاخرین فقہائے حنفیہ نے کہا ہے کہ اختلافِ مطالع کا معتبر نہ ہونا قریبی شہروں میں ہے بہت زیادہ فاصلے والے شہروں کے لئے یہ حکم نہیں ہے بلکہ ان میں اختلافِ مطالع کا ماننا ضروری ہے ورنہ لازم آئے گا کہ عید الفطر بھی ست تیسویں یا اٹھائیسویں تاریخ کو واقع ہو یا تیسویں یا بیسویں تاریخ کو واقع ہو کیونکہ بعض شہروں میں چاند کی روایت دوسرے شہروں سے اکثر دو دن پہلے بھی واقع ہوتی ہے۔

۲۔ ذی الحجہ کی رویت ہلال کے بارے میں اختلافِ مطالع اوقات نماز کی طرح معتبر ہے پس اگر یہ بات معلوم ہو جائے کہ کسی دوسری جگہ والوں نے اہل مکہ سے ایک دن پہلے چاند دیکھا ہے تو اہل مکہ پر کچھ لازم نہیں آئے گا یعنی حج کے رکاز کی ادائیگی اہل مکہ اور اس کے قرب وجوار والوں کی رویت پر ہی حج کے رکاز کی ادائیگی ہوگی و راسی طرح ہر جگہ والے اپنی اپنی رویت پر نماز عید الاضحیٰ و قربانی ادا کریں گے، پس اگر ایک جگہ والوں کے یہاں ذی الحجہ کی تیرہویں تاریخ ہے تو ان کے لئے وہ دن قربانی کا نہیں ہے لیکن اگر دوسری جگہ کی رویت کے مطابق وہ دن بارہویں ذی الحجہ کا ہے تو ان لوگوں کے لئے وہ قربانی کا دن ہے اور اس دن ان کی قربانی جائز ہے۔

وائٹلیس، تار، ٹیلیفون اور خط کے ذریعہ رویتِ ہلال کے ثبوت کا حکم چاند کی خبر وائٹلیس (لاسلکی)، ٹیلیگراف (تار)، ٹیلیفون یا خط کے ذریعہ قبول نہیں کی

جائے گی اور اس سے چاند کی رویت ثابت نہیں ہوگی، تاہم اور وارلیس کی خبر نہ ہلال رمضان میں معتبر ہے اور نہ ہلال عیدین وغیرہ میں، کیونکہ اس خبر میں کئی احتمالات ہیں جو اس کے اعتبار کو کھو دیتے ہیں اور بظہران احتمالات کا دور ہونا محال ہے۔ اسی طرح خط کے ذریعہ پہنچی ہوئی خبر میں بھی کئی احتمالات ہیں لیکن اگر خط میں یہ سب احتمالات دور ہو جائیں یعنی خط بخوبی شناخت ہو جائے کہ فلاں شخص کا صبح سوہا ہے اور وہ خط لکھنے والا مسلمان عادل یا مستور الحال ہو تو ہلال رمضان میں خط کی خبر معتبر ہے کیونکہ ہلال عید وغیرہ کا ثبوت خط کے ذریعہ نہیں ہو سکتا۔ یہ غلط فہمی میں شہادت کی ضرورت ہے اور یہ خبر شہادت کے لئے کافی نہیں ہے۔ ٹیلیفون کی خبر میں بھی تاریکی طرح کی احتمالات ہیں اس لئے غیر معتبر ہے کیونکہ اگر یہ احتمالات دور ہو جائیں لیکن اس لئے اس کو خبر دینے والوں کی توڑ پھوڑ میں شناخت ہو جائے اور یہ یقین ہو جائے کہ یہ ان شخص کی آواز ہے تو حد پر قیاس کر کے ہلال رمضان میں اس پر عمل کرنے کی گنجائش ہے بشرطیکہ خبر دینے والا فاسق و کافر نہ ہو اور اگر آواز میں کچھ تردد ہے تو جائز نہیں، کیونکہ ٹیلیفون میں خط کی بہ نسبت تردد و شبہ زیادہ ہوتا ہے اس لئے اس میں ایک خبر پر اتقانہ لیا جائے بلکہ جب متعدد مقامات (۱۰ جہاں جہاں) سے بذریعہ ٹیلیفون دریافت کر کے انہیں انحصار حاصل ہو جائے تب اس پر عمل کریں، ہلال عیدین وغیرہ میں ان شرطوں کے باوجود خط کی طرح ٹیلیفون پر بھی اعتماد جائز نہیں، غرض ہلال رمضان کے علاوہ کسی ہلال میں ان آیات جدیدہ کی خبروں پر اعتماد جائز نہیں ہے اور ہلال رمضان میں بھی شرائط مذکورہ کے ساتھ خط اور ٹیلیفون پر اعتماد کرنے کی گنجائش ہے مگر اس میں بھی حقیقت اوں ہے اور تاہم وارلیس پر کسی صورت میں بھی اعتماد جائز نہیں ہے۔

رویت ہلال میں ریڈیو، ٹیلیوژن کی خبر کا حکم

ریڈیو، ٹیلیوژن کی خبر کا بھی وہی حکم ہے جو ٹیلیفون کا بیان ہو لیکن اگر کسی اسلامی مملکت میں کسی مستند عالم یا مفتی یا کسی مقررہ ہلال کمیٹی وغیرہ نے عیدین کے چاند کے شرعی شہادت کے طریق پر ثابت ہونے کا فیصلہ کیا اور اس فیصلے کو اسلامی حکم ان کی نگرانی میں ریڈیو، ٹیلیوژن سے نشر کیا یا ہو تو یہ خبر قابل اعتماد اور اس مملکت کے حدود میں سب کے لئے موجب عمل ہوگی۔

روزے کی سنتیں اور مستحبات

۱۔ سحری کھانا بعض فقہاء کے نزدیک مستحب ہے اور بعض کے نزدیک سنت ہے، یہی قول مشہور ہے اور دونوں قول مختار ہیں، ایک دو لقمہ کھالینے یا ایک دو گھونٹ پانی پی لینے سے سحری کی سنت ادا ہو جاتی ہے پس اگر کسی شخص کو کھانے پینے کی حاجت نہ ہو تو اس کو چاہئے کہ کم از کم ایک دو لقمے یا ایک دو گھجور یا چھو بارے ہی کھالے یا ایک دو گھونٹ پانی پی لے تاکہ اس کی سحری کی سنت ادا ہو جائے، مستحب یہ ہے کہ سحری میٹھی چیز سے کی جائے یا سحری میں میٹھی چیز بھی شامل ہو اور سحری کھانے میں ضرورت سے زیادہ کثرت نہ کرے۔

۲۔ سحری دیر سے کھانا مستحب ہے اور بعض کے نزدیک سنت ہے (اگرچہ آخر وقت میں ایک گھونٹ پانی پی لے) تاخیراً اس وقت تک مستحب ہے جبکہ یقین یا گمان غائب ہو کہ ابھی رات باقی ہے یعنی صبح صادق سے پہلے یقینی طور پر یا گمان غائب کے مطابق سحری سے ذرا غرض ہو جانا چاہئے، جب وقت میں شک واقع ہو جائے تو سحری کھانا مکروہ ہے۔

۳۔ جن روزوں کے لئے دن میں روزہ رکھنے کی نیت کرنا جائز ہے ان سب صورتوں میں رات کو یعنی صبح صادق سے پہلے روزہ نیت کرنا مستحب و افضل ہے۔

۴۔ روزہ کی نیت زبان سے بھی کہہ مشائخ کرام کی سنت و مستحسن ہے، زبان سے نیت کے لئے مشایخ کہتے ہیں۔ وبصوم غلبنوئٹ من شہر رمضان

۵۔ سورج غروب ہونے کا یقین ہو جانے کے بعد روزہ افطار کرنے میں جلدی کرنا افضل ہے، مستحب یہ ہے کہ نماز مغرب سے پہلے افطار کرے، اگر وغیرہ والے دن زیادہ جلدی نہ کرے بلکہ پوری طرح اطمینان کرے، جو شخص بلند جگہ مینار وغیرہ پر ہو تو جب تک اس کے نزدیک سورج غروب نہ ہو جائے اس وقت تک روزہ افطار نہ کرے اگرچہ نیچے والوں کے نزدیک غروب ہو چکا ہو اور وہ افطار کر چکے ہوں کیونکہ ہندی و دوسرے نئے نئے لوگوں کے اپنے مطلع کا اعتبار ضروری ہے اور نیچے والوں کے اپنے مطلع کا اعتبار ضروری ہے۔

۶۔ چھو بارے یا گھجور سے افطار کرنا مستحب ہے اور ان کا طاق عدد ہونا اگست مستحب ہے، اگر یہ نہ ہوں تو پھر کسی اور میٹھی چیز سے افطار کرنا مستحب ہے، اگر کوئی بھی میٹھی چیز نہ ہو تو پانی سے افطار کرنا مستحب ہے، بعض لوگ نمک کی کنگری سے روزہ کھانا سنت سمجھتے ہیں اور اس

میں بڑا ثواب سمجھتے ہیں یہ غلط عقیدہ ہے۔

۷۔ افطار کے وقت یہ دعا پڑھنا مستحب ہے!

اَللّٰهُمَّ لَكَ صُمْتُ وَبِكَ اَمْسْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَعَلَى رِزْقِكَ
اَفْطَرْتُ وَصَوْمُ الْعَبْدِ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ نَوِيْتُ فَمَا غَفِرْ لِيْ مَا قَدْ مَنَنْتَ
وَمَا اَخَّرْتُ^ط

یا صرف یہ کہے!

اَللّٰهُمَّ لَكَ صُمْتُ وَعَلَى رِزْقِكَ اَفْطَرْتُ^ط

روزہ وار کے لئے مستحب ہے کہ روزہ افطار کرتے وقت دنیا و آخرت کے لئے جو دعا چاہے مانگے اور افطار کے بعد یہ دعا پڑھے۔

ذَهَبَ الظَّمَا وَانْتَلَبَ الْعُرْوُوقُ وَلَسْتَ اِلَّا جُرْأَنٌ شَاءَ اللّٰهُ تَعَالٰی

۸۔ اگر کسی مؤمن کا روزہ افطار رائے تو افطار کرنے والے کو بھی اس سے مثل اجر حاصل ہوگا، چرچہ ایک گھنٹہ کی یا ایک کھجور یا ایک گھنٹہ پانی سے ساتھ افطار راستہ۔

۹۔ روزہ دار کے لئے یہ اعضا بھی کان، آنکھ، زبان، ہاتھ پاؤں وغیرہ کو کمرہات مثلاً بلواس، بھوٹ، نیبت، پھل، مہوئی، تسم، شہوت کی نظر، نش، ظلم، دشمنی، ریاکاری وغیرہ سے بچانا مستحب ہے، چرچہ تمام احوال سے بچنا ہر وقت واجب ہے لیکن روزہ دار کے لئے اس کی اور زیادہ تاکید ہے درمستحب ہونے سے مراد روزہ کا پورا ثواب حاصل ہونا ہے۔

فائدہ

روزہ کے تین درجے ہیں۔ اول۔ عام لوگوں کا روزہ، اور ۲۔ یہ ہے کہ کھانے پینے اور جماع سے زکا رہے، یہ روزے کا اولیٰ درجہ ہے۔ دوم۔ خواص یعنی صالحین کا روزہ، اور ۳۔ یہ ہے کہ عوام کی طرح کھانے پینے اور جماع سے بھی زکا رہے اور، بپنے کان، آنکھ، زبان، ہاتھ پاؤں اور تمام اعضاء بدن کو گناہوں سے بچاتا رہے اور مباح امور میں مصروف رہنے سے بھی حتی الامکان بچتا رہے۔ سوم۔ نفع خواص کا روزہ۔ درود یہ ہے کہ اس میں عوام و خواص کے روزے کی صفات بھی پائی جائیں اور ساتھ ہی وہ اپنے قلب کو انی خواہشات اور دنیاوی افکار سے باز رکھے اور اپنے دل کو غیر اللہ سے پوری طرح ہٹا کر ہر وقت مشاہدہ حق میں

مستغرق رہے۔ البتہ جو دنیاوی کام دین کے معاون ہیں وہ آخرت کا سرمایہ ہیں ان میں مشغول ہونے سے انھیں انھماص کے روزے میں کوئی حرج نہیں ہوتا لیکن حتی الامکان ان امور سے بھی بچنا رہے اور یہ وجہ انبیاء علیہم السلام و صدیقین اور مقررین، و یا اللہ کے روزے کا ہے اور یہ سب سے اعلیٰ درجے کا روزہ ہے۔

۱۰۔ روزے کی حالت میں جس وقت چاہے مسواک کر سکتے ہیں ہر وقت مستحب ہے اور جس وقت منہ کی بدھن ہو جائے اور سوئے نہ گئے بعد ہر عبادت کے وقت یعنی وضو کرتے وقت، نماز پڑھتے وقت، قرآن مجید کی تلاوت کرتے وقت اور درس و تدریس وغیرہ کے وقت اس کی زیادہ تاکید ہے۔

۱۱۔ رمضان المبارک میں اور انوں کی نسبت عبادت و خیرات کی نثر کرنا خصوصاً رمضان کے اخیر عشرہ میں راتوں کو جو من مستحب ہے و مسجد میں اعتکاف کرنا مست موکدہ علی الکفایہ ہے جیسا کہ اعتکاف کے بیان میں مذکور ہے۔

۱۲۔ روزے میں ان چیزوں سے بچنا مستحب ہے جن سے دوسرے اماموں کے نزدیک روزہ فاسد ہو جاتا ہے اور احناف کے رائے ایک فاسد نہیں ہوتا۔

جن چیزوں سے روزہ نہیں ٹوٹتا اور وہ چیزیں روزے میں مکروہ ہیں یا وہ مکروہ نہیں

جن چیزوں سے روزہ نہیں ٹوٹتا وہ دو قسم کی ہیں ایک وہ ہیں جن کا کرنا روزہ دار کے لئے مکروہ ہے اور دوسری وہ چیزیں ہیں جن کا کرنا روزہ دار کے لئے مکروہ نہیں ہے۔ یعنی ان کا کرنا بلا کراہت جائز و مباح ہے، ان دونوں قسم کے امور کی تفصیل یہ ہے۔

۱۔ مردوں کے لئے روزے کی حالت میں سرمہ لگانا مکروہ نہیں ہے خواہ خوشبو والا ہو یا کوئی اور سرمہ ہو جبکہ اس سے زینت کا قصد نہ ہو بلکہ دوائی کے طور پر لگایا جائے اور اگر زینت کے قصد سے لگایا جائے تو مکروہ ہے، عورتوں کے لئے زینت کے قصد سے لگانا بھی مکروہ نہیں ہے، جس کا روزہ نہ ہو اس کے لئے بھی یہی حکم ہے صحیح یہ ہے کہ سرمہ لگانے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا اگرچہ سرمہ کا اثر یعنی فوائدہ خلق میں یا اس کی سیاہی کا رنگ تھوک یا ریختہ میں ظاہر ہو جائے، اسی طرح اگر آنکھ میں دودھ یا تیل یا دوائی پکائی تو اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا اگرچہ اس

کا مزہ حلق میں محسوس ہو۔

۲۔ مونچھوں اور ذراچی میں تیل لگانا مکروہ نہیں ہے خواہ اس تیل میں خوشبو وغیرہ ملی ہوئی ہو بلکہ تیل لگانا مستحسن ہے جبکہ زینت کے قصد سے نہ ہو اور اگر زینت کے قصد سے تیل لگائے تو مکروہ ہوگا اور اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا اور یہاں آکر روزے کے بغیر بھی مکروہ ہے۔

۳۔ بدن پر تیل ملنا یا سر میں تیل ڈالنا مکروہ نہیں ہے خواہ وہ تیل خوشبو دار ہو اور بدن کے مساموں سے جو تیل اندر داخل ہو جاتا ہے اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا خواہ اس تیل کا ذائقہ اپنے حق میں محسوس کرے یا نہ کرے جیسا کہ کوئی شخص ٹھنڈے پانی سے غسل کرے اور اس کی ٹھنڈک اپنے جگر میں محسوس کرے تو روزہ نہیں ٹوٹتا۔

۴۔ روزہ دار کے لئے وضو کے علاوہ بھی کئی کرتا یا ناک میں پانی ڈالنا یا ٹھنڈک حاصل کرنے کے لئے غسل کرنا، سر پر پانی ڈالنا، یا نی کے اندر بیٹھنا اور بھیجا ہوا کیڑا پلینا مکروہ نہیں ہے، اسی پر فتویٰ ہے۔ لیکن اگر اس سے عبادت کی ادائیگی میں سبب قرار دی جائے جیسی کہ اظہار پایا جائے تو وہ مکروہ ہے کیونکہ روزہ میں سبب قرار دی اور ضرر امٹ ظاہر کرنا مکروہ ہے۔

۵۔ روزے کی حالت میں مساک کرنا مکروہ نہیں ہے، خواہ روزہ فرض ہو یا نفل اور خواہ مساک تر جز یا شام کی ہو یا نفل ہو اور خواہ پانی میں پھینکی ہوئی یا بغیر پھینکی ہو، اور خواہ صبح کے وقت کی جائے یا شام کے وقت یعنی زوہ سے پہلے کی جائے یا زوال کے بعد کسی حال میں بھی مطلقاً کوئی کراہت نہیں ہے بلکہ روزہ دار کے لئے بھی اسی طرح سنت ہے جس طرح بغیر روزہ دار کے لئے سنت ہے اور زوال کے بعد بھی اسی طرح سنت ہے جس طرح زوال سے قبل سنت ہے۔

۶۔ روزہ دار کے لئے مشک و گلاب وغیرہ کسی خوشبو کا سوگھنا مکروہ نہیں ہے۔ لیکن اگر اوبان وغیرہ کی دھونی سنگالی پھر اس کو پتے پاؤں رکھ کر سوگھنا اور اس کا اتواں اندر گیا تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔

۷۔ روزہ دار کے لئے قصد یا تھوک منہ میں جمع کر کے نگھانا مکروہ ہے اور قصد اجتماع کے بغیر تھوک کو نگھانا مکروہ نہیں ہے کیونکہ اس سے بچنا ممکن نہیں ہے اور تھوک نکلنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا اگرچہ قصد اجتماع کر کے نگھانے کا اسی طرح کرتا ہے جیسے کرتے وقت یا پڑھتے وقت یا کسی اور وقت مثلاً ذکر کرتے وقت کسی کے منہ میں تھوک جمع ہو جائے یا ہونٹ تھوک سے تر ہو جائے

اور وہ اس کو نگل جائے تو روزہ فاسد نہیں ہوگا۔

۸۔ اگر روزہ دار کے منہ سے لعاب (رال) بہہ کر ٹھوڑی تک آ جائے اور اس کا تار منہ کے اندر کے لعاب سے ملا ہوا ہو تو نا نہ ہو پھر وہ اس رال کو منہ سے اندر واپس کھینچ کر نگل جائے تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹے گا اگرچہ اس نے عمدہ نگل لیا ہو اور اگر اس کا تار منہ کے لعاب سے ٹوٹ گیا تھا تو اب اس لعاب سے نکلنے سے روزہ خٹ جائے گا۔

۹۔ کُھلی رُنے کے بعد ایک دفعہ تھوکا س کے بعد جو تری اُس کے منہ میں باقی رہ گئی اُس کو تھوک کے ساتھ نفل گُیا تو س کا روزہ نہیں ٹوٹے گا کیونکہ وہ ایسی تری ہے جس سے بچنا ممکن نہیں ہے، کُھلی کا پانی منہ سے رانے کے بعد ایک دفعہ تھوکن کافی ہے بار بار تھوکن شرط نہیں ہے۔

۱۰۔ اگر کسی سے مال سے ناک میں ریختوں میں ناک ہی سے ریختہ پیدا ہوتی ہے اس نے اس کو سانس کے ساتھ پر چڑھ کر درمداخلت تو اس سے اس کا روزہ نہیں ٹوٹتا۔
یونہی دھو کے ختم میں سے بین حقیقت اس کو ٹھنکی ہی ہے باہر ڈالنا چاہئے یہ نہ امام شافعی کے قول پر اس کا روزہ فاسد ہو جاتا ہے۔

۱۱۔ اگر کسی کے حلق میں مینے یا جھینے کا غبار یا دھواں آتے ہوئے اس کا غبار یا دھواں، یا خال کا غبار یا اس قسم کی کوئی اور چیز داخل ہوئی تو اس سے روزہ فاسد نہیں ہونا خواہ اس کو اپنا روزہ یا دہرہ ہو، اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ روزہ دار نے فصل کے بغیر خود بخود داخل ہو جائے اور اگر روزہ یاد ہوتے ہوئے اس نے اپنے فعل سے ان میں سے کسی چیز کو داخل کیا تو اس کا روزہ فاسد ہو جائے گا، مگر اس پر پھڑکے یا قصد پیٹ میں پہنچ جانے سے بھی روزہ فاسد نہیں ہوگا۔

۱۲۔ اردھا گا بیٹے کے ارادہ سے تر کرنے کے سے چند بار اپنے منہ میں داخل لیا تو اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا لیکن اگر اردھا گا تبین ہو اور یک رنگ تھوک میں غلہ ہو جاوے تو اس کو نکل جائے اور روزہ یاد ہو تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔

۱۳۔ کسی چیز کو سمجھنے یا پہانے سے روزہ کی سزا نہیں ہوتا لیکن جلد عذر یہ سزا ملے وہ ہے اگر عذر کے ساتھ ہو تو مکروہ نہیں ہے، سمجھنے کے لئے عذر یہ ہے کہ کسی عورت کا خاوند یا مہر اج ہو کھانے میں نمک کم و بیش ہو، یہ بہت نازش ہوتا، سختی کرتے ہو، اور سمجھنے کا مطلب یہ ہے

کہ زبان کی نوک سے اس طرح چکھ لئے کہ اس کا کوئی جزِ وصق میں نہ جائے اور پکا ہوا نرم کھانا چبانے کا عذر یہ ہے کہ بچہ بھوکا ہے اور اس کے لئے پکا ہوا نرم کھانا نہیں ہے اور نہ ہی دودھ ملتا ہے اور نہ ہی کوئی حیض یا نفاس دہی عورت یا کوئی بے روزہ شخص مثلاً نابالغ یا مریض وغیرہ موجود ہے جو اس بچہ کو کھانا چبا کر کھل دے تو روزہ دار عورت کے لئے کھانا چبا کر بچہ کو کھلا دینے میں مضائقہ نہیں ہے بشرطیکہ اس غذا کا کوئی جزو اس کے حلق میں نہ جائے ورنہ اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا۔

۱۴۔ مصطفیٰ (یک قسم کا گوند) کا چبنا مردوں کے لئے مکروہ ہے خواہ روزہ سے ہوں یا بغیر روزہ کے، لیکن جس شخص کا روزہ نہ ہو کسی عذر مثلاً سندہ دہی کے سے تہائی میں چبائے تو مکروہ نہیں ہے اور عورت کے لئے صحت روزہ کے علاوہ مصطفیٰ کا چبنا مستحب ہے روزے کی حالت میں عورت کے لئے بھی مکروہ ہے، مصطفیٰ کے چبانے سے روزہ نہیں ٹوٹا لیکن اگر اس کا کچھ حصہ حلق میں چلا جائے گا تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔ مصطفیٰ کے علاوہ کسی اور گوند کے چبانے سے ہر حال میں روزہ ٹوٹ جائے گا کیونکہ اس صحت اس کا کچھ حصہ حلق میں مل کر بیٹھ میں چلا جائے گا۔

۱۵۔ اگر کسی شخص نے سام بیہ (ہڑ) کو چوسا اور تھوک اس کے حلق میں داخل ہو گیا تو جب تک ہڑ کا کوئی جز، حل ہو گیا تو اس کے حلق میں نہ جائے روزہ فاسد نہیں ہوگا اور اگر شکر یا مصری کی زلی پڑی اور اس کا پانی حلق میں داخل ہوا تو اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا اور اس پر قضا و کفارہ دونوں لازم ہوں گے۔

۱۶۔ روزہ دار کو استنجائے میں مباح نہ کرنا مکروہ ہے، یہ صحت کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے میں بھی مباح نہ کرنا مکروہ ہے اور بے روزہ شخص کے لئے یہ امور سنت ہیں، کلی میں مباح نہ یہ ہے کہ دیر تک منہ میں پانی بھر رکھے یا غرغره کرے اور ناک میں پانی ڈالنے میں مباح نہ یہ ہے کہ ناک میں پانی کو پھینکے کہ ناک کے تحت سے تک پہنچ جائے اور استنجا میں مباح نہ یہ ہے کہ پاؤں پھینکا کر بیٹھے اور مقعد کو ڈھیل چھوڑ دے۔

۱۷۔ اگر روزہ دار پانی (دریا و تارپ وغیرہ) میں رت خارج کرے تو روزہ فاسد نہیں ہوگا خواہ رت آواز سے خارج ہو یا بغیر آواز کے لیکن یہ فعل مکروہ ہے اور یہ فعل روزے کی حالت کے بغیر بھی مکروہ ہے۔

۱۸۔ اگر روزہ دار کے کان میں اس کے فصل کے بغیر پانی داخل ہو گیا تو بالاتفاق اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا اور اگر اس کے اپنے فصل سے داخل ہوا تو اس بارے میں دو قول ہیں اور دونوں کو فقہانے صحیح کہا ہے اس لئے حقیقتاً دن کے وقت اس سے پرہیز کرے اور دن کے وقت کنوئیں یا نہر وغیرہ کے پانی میں غوطہ لگانے سے بھی پرہیز کرے لیکن اگر ایسا کیا اور اس کے کان میں پانی داخل ہو گیا تو رنج یہ ہے کہ اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا اور اگر اس کے کان میں پانی داخل نہیں ہوا تو اس صورت میں بدھاف روزہ فاسد نہیں ہوگا۔

۱۹۔ صحیح یہ ہے کہ پانی میں تیرنے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا لیکن شد مکروہ ہے اس لئے اس سے پرہیز کرے اور اگر شدید ضرورت اور پیش ہو تو اپنے جسم کو سیدھا رکھے اور پاؤں کو ملائے اور جسم کو زیادہ حرکت دینے سے پرہیز کرے، روزہ دار کو کثیر پانی میں کھینا مکروہ ہے۔

۲۰۔ اگر کسی نے اپنے کان میں تیل ڈالا تو بالاتفاق اس کا روزہ فاسد ہو جائے گا۔

۲۱۔ اگر کان میں تنکا پھرا کر باہر نکالا اور اس تنکے پر کان کا میل لگ گیا پھر اس کو میل سمیت دوبارہ کان میں داخل کیا تو اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا۔

۲۲۔ اگر کسی مرد نے اپنے پیشاب کے مقام میں پانی یا تیل وغیرہ چکایا اور وہ مٹانے میں پہنچ گیا تو اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا جبکہ صحیح مذہب ہے اور اس پر فتویٰ ہے اور اگر عورت نے اپنے پیشاب کے مقام میں پانی یا تیل وغیرہ چکایا تو بلا خلاف اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا جبکہ صحیح ہے۔

۲۳۔ سحری کھانے کے بعد اگر کچھ دانتوں میں رہ گیا ہو وہ چنے کی مقدار سے کم ہو تو روزہ کی حالت میں منہ کے اندر ہی سے اس کے کھینے سے روزہ فاسد نہیں ہوگا خواہ اس کو چبا کر کھایا ہو یا دیسے ہی نگل لی ہو، درخواست قصداً ہو یا بد قصد، لیکن اگر اس کو منہ سے باہر نکال کر دوبارہ منہ میں ڈال کر کھائے تو روزہ فاسد ہو جائے گا اور اگر چنے کی مقدار یا اس سے زیادہ ہو تو مطلق طور پر روزہ فاسد ہو جائے گا خواہ اس کو باہر نکال کر کھائے یا بغیر نکالے ہی کھا جائے، اگر صبح صادق سے پہلے پان کھا کر خوب کھلی، غرغہ کر کے منہ صاف کر لیا لیکن تھوک کی سرفی نہیں گئی تو اس کا کچھ حرج نہیں اس کا روزہ درست ہے۔

۲۴۔ اگر باہر سے منہ میں سیکر تیل کو چپایا یا اس کی مانند کوئی اور سی چیز چپائی جو منہ میں ہی رہی اور لاشی ہو جاتی ہے تو اس سے روزہ فاسد نہیں ہوتا لیکن اگر اس کا مزہ حلق میں محسوس ہو تو

روزہ فاسد ہو جائے گا اور اگر اس کو باہر سے منہ میں ڈال کر بغیر چبائے نگل گیا تو بھی روزہ فاسد ہو جائے گا۔

۲۵۔ جب دانتوں سے خون نکل کر حلق میں داخل ہو جائے اگر تھوک غالب ہو اور خون کا مزہ حلق میں محسوس نہ ہو تو روزہ فاسد نہیں ہوگا۔

۲۶۔ پیٹ یا دماغ کے زخم میں روئی لگانے میں رو دانی کے پیٹ یا دماغ میں پہنچ جائے تو روزہ فاسد ہو جائے گا ورنہ نہیں خواہ روئی خشک ہو یا تر ہو۔

۲۷۔ اگر کسی کے نیزہ یا تیر چھ گیا اور اس کے پیٹ تک پہنچ گیا اور اس کا ایک سرا یا ہرک طرف نکلا ہوا ہے یا تیر دوسری طرف سے باہر نکل گیا یا نیزہ کی آلی (نوک) پیٹ میں رہ گئی تو اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا۔

۲۸۔ اگر ضعف کا خوف نہ ہو تو پھینے گا دانے، ورنہ نصد بھلوانے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے لیکن اگر ضعف کا خوف ہو تو مکروہ ہے اس کے غروب آفتاب تک تاخیر کرے۔

۲۹۔ روزے کی حالت میں بھول کر کچھ کھاپی پینے سے روزہ نہیں ٹوٹتا خواہ روزہ فاسد ہو یا نقل اور خواہ قضا یا کفارہ کا روزہ ہو، اور روزہ کی نیت کرنے سے پہلے بھول کر کھانے پینے کا بھی وہی حکم ہے جو نیت کر لینے کے بعد بھول کر کھانے پینے کا ہے۔ یہی صحیح ہے پس بن روزوں میں دوپہر شرعی سے پہلے نیت کرنا جائز ہے ان میں اگر کسی شخص نے صبح صادق سے پہلے روزہ کی نیت نہیں کی پھر دوپہر شرعی سے پہلے بھول کر کچھ کھاپی لیا اور پھر دوپہر شرعی سے پہلے روزہ کی نیت کر لی تو اس کا روزہ رکھنا صحیح ہے، بھول کر کھانے پینے کا یہ حکم اس وقت ہے جبکہ کھانے پینے کے دوران یہ آ جانے پر فوراً کھانا پینا ترک کرے اور لقمہ منہ سے فوراً باہر نکال دے اور منہ میں کچھ نہ رہنے دے۔ اگر اس سے بعد کچھ نگل لیں تو روزہ فاسد ہو جائے گا۔ اگر کوئی شخص روزہ در کو کھاتے پیتے ہوئے دیکھے تو اگر اس میں اتنی قوت دیکھے کہ غروب آفتاب تک وہ بغیر کمزوری کے روزہ پورا کر لے گا تو اس کو یہ دولا دے اگر وہ یاد نہیں دلائے گا تو یہ اس کے لئے مکروہ تحریمی ہے اور اگر وہ شخص ایسا ہے کہ اس کو روزے سے ضعف ہو جائے گا اور اگر کھاپی نے کا تو عبادت اچھی طرح ادا کر سکے گا، یہ وہ بہت ضعیف ہے تو نجاش ہے۔ اس کو یہ دہ دے، ورنہ یہ کہنے سے وہ شخص گنہگار نہیں ہوگا بلکہ اولیٰ یہ ہے کہ اس کو یاد نہ دلائے۔

۳۰۔ اگر کسی روزہ دار نے کسی چوپایہ یا مرغ یا کسی لڑکی کے ساتھ جماع کیا جو شہوت کے لائق نہیں ہے یا ران یا ناف یا پیٹ یا نعل وغیرہ میں جماع کیا یا بوسا یا گدگدایا یا ہونٹوں کو چوسا یا مشرٹ کی، اگرچہ فاحشہ ہو (یعنی ننگے ہو کر دونوں نے اپنی اپنی پیشاب گاہوں کو ملایا) یا مس کیا یا معانقہ کیا یا مصافحہ کیا اور دن سب صورتوں میں انزال نہیں ہوا تو روزہ فاسد نہیں ہوگا اور اس پر غسل فرض نہیں ہوگا لیکن روزے کی حالت میں یہ سب افعال مکروہ ہیں، اور اگر ان صورتوں میں انزال ہو گیا تو اس کا روزہ فاسد ہو جائے گا اور اس پر صرف قضاء لازم ہوگی کفارہ واجب نہیں ہوگا اور اس پر غسل واجب ہو جائے گا جیسے کہ مقدمات روزہ میں مذکور ہے، اسی طرح اگر کسی عورت کے منہ یا فرج کو شہوت سے دیکھا اور انزال ہو گیا یا شہوت کا خیال یا بندھنے سے انزال ہو گیا تو بافتراق اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا اگرچہ غیر محرم کی طرف بار بار دیکھنا حرام ہے لیکن حرمت سے روزہ کا فاسد ہونا لازم نہیں آتا اور اس کو انزال نہیں ہوا تو بدرجہ اولیٰ روزہ فاسد نہیں ہوگا، اسی طرح دن میں احتیاء ہو جانے سے بھی بالاحاق روزہ فاسد نہیں ہوتا اگر عورت کو اس سے پیڑوں کے اوپر سے مس کیا اور منی خارج ہوئی تو اگر اس نے ہنسی حرارت محسوس نہیں ہوئی تو اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا اور اگر حرارت محسوس ہوئی تو اس کا روزہ فاسد ہو جائے گا اور صرف قضا واجب ہوگی۔

۳۱۔ اگر روزہ دار کو حاجت کی حالت میں صبح ہوئی تو اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا اگرچہ پورا دن یا کئی دن جنابت کی حالت میں رہے لیکن اس کو بلا عذر قصد غسل میں تاخیر کرنا مکروہ ہے اور غسل نہ کرنے کی وجہ سے اس کی جو نمازیں قضا ہوں گی ان کا گناہ ہوگا۔

۳۲۔ صرف روزہ توڑنے کی نیت کرنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا جب تک کہ اس کے ساتھ روزہ توڑنے کا فعل واقع نہ ہو۔

۳۳۔ روزے کی حالت میں جھوٹ بولنا، گالی گلوچ کرنا، کسی کی غیبت کرنا گناہ اور مکروہ فعل ہے جیسا کہ روزے کے بغیر بھی گناہ ہے لیکن ان امور سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔

جن چیزوں سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور

قضا و کفارہ دونوں واجب ہوتے ہیں

روزے کی حالت میں جن چیزوں سے رُکن فرض سے یعنی کھانا پینا و جماع ان میں سے کسی فعل کے ارتکاب سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے یعنی ٹوٹ جاتا ہے خواہ اس کا ارتکاب غدر کے ساتھ ہو یا بلا غدر ہو ورنہ قصداً ہو یا نہ ہو اور خوشی سے ہو یا کسی نے ذریعہ کرنے سے ہو لیکن بھول کر کھانے پینے وغیرہ سے روزہ نہیں ٹوٹتا، روزہ کو توڑنے والی چیزیں دو قسم کی ہیں ایک وہ جن سے صرف قضا لازم ہوتی ہے اور دوسری وہ جن سے قضا و کفارہ دونوں لازم آتے ہیں ایسے روزہ کے فاسد ہو جانے پر قضا تو ہر صورت میں واجب ہوتی ہے اور اس کے ساتھ کفارہ خاص خاص صورتوں میں واجب ہوتا ہے اور یہ ان صورتوں میں ہوتا ہے جن میں روزہ توڑنے والا فعل یعنی کھانا پینا و جماع کامل طور پر یعنی صورت و معنی دونوں طرح ایسا ساتھ پایا جائے اور وہ فعل غداً ہو اور اپنی مرضی سے ہو کسی کے جبر و اسراہ سے نہ ہو اور اس کی اور بھی شرطیں ہیں ان شرطوں میں سے کوئی ایک شرط بھی پائی نہ گئی تو روزہ ٹوٹ جانے پر صرف قضا لازم ہوگی کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ کفارہ واجب ہونے کی شرطیں اور ان کے متعلق مسائل مندرجہ ذیل ہیں۔

۱۔ کھانا اور پینا صورت و معنی ایک ساتھ پایا جانا

جو چیز غذا یا دوا کے طور پر منہ کے راستے سے پیٹ میں پہنچائی جائے اور اس سے بدن کی اصلاح مقصود ہو یعنی وہ عادت کے طور پر غذا یا دوا کے قصد سے استعمال ہوتی ہو یا اس سے لذت حاصل کی جاتی ہو اور طبیعت اس سے نفرت نہ کرتی ہو تو وہ صورت و معنی دونوں طرح روزے کو توڑنے والی ہے اس لئے اس کے ارتکاب سے روزہ فاسد ہو کر قضا و کفارہ دونوں واجب ہوں گے، ان کی تفصیل یہ ہے۔

۱۔ اگر کسی روزہ دار نے کسی اناج کی روٹی یا دیگر کھانے پینے کی کوئی چیز یا روغنیات یا دودھ یا دہی کھایا یا پیا یا کوئی دوا یا خوشبو مثلاً زعفران وغیرہ کھائی تو اس پر قضا و کفارہ دونوں

واجب ہیں۔

۲۔ اگر کسی روزہ دار نے سرکہ، شوربہ یا کسم یا زعفران یا باقلا وغیرہ کا پانی یا خربوزہ و تربوز و ککڑی و کھیرا وغیرہ یا انگور کی شاخوں کا پانی پیایا یا بارش کے قطرے یا برف یا دوا، اپنے قصد سے کھایا یا پیا تو اس پر قضا و کفارہ واجب ہوں گے۔

۳۔ اگر کسی روزہ دار نے ایک منی کھائی جو دوائی کے طور پر کھائی جاتی ہو مثلاً گل ارمنی تو اس پر کفارہ واجب ہوگا، اسی طرح جس کو گل ارمنی کے علاوہ کسی دمنی کے کھانے کی عادت ہو تو اس کے کھانے سے بھی قضا و کفارہ دونوں واجب ہوں۔ اگر اس کو منی کھانے کی عادت نہ ہو تو صرف قضا واجب ہوں، اسی طرح ہر وہ ککڑی جو ادا کے طور پر کھائی جاتی ہے جیسے اصل السوس (ملینچی) وغیرہ، اس کے کھانے سے بھی مطلقاً کفارہ واجب ہوگا۔

۴۔ اگر کسی روزہ دار نے ایک دفعہ میں شیر نمک کھیا تو اس کا روزہ فاسد ہو کر صرف قضا واجب ہوگی لیکن اگر اس کو چند بار میں تھوڑے تھوڑے کر کے کھیا تو قضا و کفارہ دونوں واجب ہوں گے، قلیل سے مراد اتنی مقدار ہے جس کو ایک دم کھانے کی عادت ہو، اور جس مقدار کے ایک دم کھانے کی عادت نہ ہو وہ کثیر ہے۔

۵۔ اگر کسی درخت کے سبز پتے کھائے اور وہ اس قسم کے ہیں جو عادتاً کھائے جاتے ہیں جیسے کہ انگور کے چھوٹے اور سبز پتے تو اس پر قضا و کفارہ دونوں واجب ہوں گے اور اگر ایسے نہ ہوں تو صرف قضا واجب ہوگی، اسی طرح جن بنریات و نباتات کے کچا کھانے کی عادت ہوتی ہے جیسے شلغم، مولی، گاجر، پیاز وغیرہ ان کے کچے کھانے سے کفارہ واجب ہوگا اور جو ایسی نہ ہوں ان کے کچا کھانے سے صرف قضا واجب ہوگی۔

۶۔ جو چیز بغیر چبائے نگل کر کھائی جاتی ہو اس کو ہر سے منہ میں داخل کر کے بغیر چبائے نگل جانے سے کفارہ واجب ہوگا اگرچہ وہ قلیل ہو جیسے تل وغیرہ کا دانہ، پس تازہ بادام سالم، سیب سالم، چھوٹا تربوز، چھوٹا خربوزہ، چھوٹا شفتاد، ہلید وغیرہ کے سالم نگل جانے سے قضا و کفارہ دونوں واجب ہوں گے۔

۷۔ اگر گے ہوں یا جو یا مکئی یا چاول یا ہجرہ وغیرہ کے نئے کوٹگی یا شہد میں ملایا گیا ہو یا پانی سے تر کر کے اس میں شکر ملائی گئی ہو تو روزہ کی حالت میں اس کے کھانے سے کفارہ واجب ہوگا۔

۸۔ اگر روزہ دار نے اپنے کسی محبوب یا اپنی بیوی کا تھوک نکل لیا یا اس کا چایا ہوا لقمہ کھایا تو کفارہ واجب ہوگا ان کے علاوہ کسی اور کا تھوک یا جھوٹا لقمہ کھانے سے کفارہ واجب نہیں ہوگا صرف قضا واجب ہوگی۔

۹۔ اگر کسی روزہ دار نے کچا گوشت کھیا مگر چہ نہ سڑ بسا ہوا ہو تو اس پر کفارہ واجب ہوگا لیکن اگر کچے گوشت میں کیڑے پڑ گئے ہوں تو اس کے کھانے سے کفارہ واجب نہیں ہوگا صرف قضا واجب ہوگی۔

۱۰۔ کچی چربی کھانے سے کفارہ واجب ہوگا یہی صحیح ہے۔

۲۔ جماع کا حقیقتاً یعنی صورتاً و معنً ایک ساتھ پایا جانا

۱۔ اگر روزہ کی حالت میں جماع حقیقتاً یعنی صورتاً و معنً ایک ساتھ پایا جائے یعنی زندہ عورت کے قُبُل یا مرد یا عورت کے ذہر میں جماع (دخول) کرے اور محل جماع عاۓہ شہوت کے قابل ہو تو خواہ انزال ہو یا نہ ہو فحل و مفتوح دونوں پر قضا و کفارہ دونوں واجب ہوں گے اور فتویٰ اس پر ہے کہ نو سال کی لڑکی عاۓہ شہوت ہے خواہ ذہلی ہو یا موٹی اس سے کم عمر کی نہیں۔

جماع حقیقتاً سے کفارہ واجب ہونے کے مسائل یہ ہیں

۱۔ اگر کسی شخص نے جان بوجھ کر کسی زندہ انسان کے قُبُل یا ذہر میں جماعت کی اور حشفہ (سر ذکر) پوری طرح داخل ہو گیا تو خواہ اس کو نزال ہو یا نہ ہو اس پر کفارہ واجب ہوگا اور جس سے جماع کیا جائے اگر اس کی رضا مندی سے ہو تو اس پر بھی کفارہ واجب ہوگا اور اگر اس سے زبردستی کی گئی ہو تو اس مفعول بہ پر صرف قضا واجب ہوگی اگرچہ دورانِ جماع میں اس کی رضا مندی حاصل ہو گئی ہو۔

۲۔ اگر کسی نابالغ لڑکے نے اپنی بیوی سے جماع کیا اور اس کا سر ذکر عورت کی فرج میں پورا داخل ہو گیا تو اس عورت پر کفارہ واجب ہوگا۔

۳۔ اگر کسی شخص نے اپنے ذہر پر کپڑا لپیٹ کر عورت سے جماع کیا تو اگر وہ کپڑا حرارتِ شہوت کا مانع نہیں ہے تو قضا و کفارہ دونوں واجب ہوں گے۔ لیکن اگر حرارتِ بچنے کا مانع ہے تو کفارہ واجب نہیں ہوگا یعنی صرف قضا واجب ہوگی لیکن مجموعہ خانی میں فتویٰ حجۃ سے

منقول ہے کہ اس صورت میں اس پر قضا بھی واجب نہیں ہوگی۔

۲۔ عمداً افطار کرنا

اگر کسی شخص نے اپنے قصد سے روزہ توڑ دیا تو اس پر کفارہ واجب ہوگا کھانا روزہ توڑنے والے پر صرف قضا واجب ہوگی۔ تفصیل صرف قضا لازم ہونے کے بیان میں ہے۔

۳۔ رضامندی سے افطار کرنا

کفارہ واجب ہونے کی ایک شرط رضامندی ہے پس اگر کسی روزہ دار نے اپنی مرضی سے عمداً کھانا پیا تو اس پر قضا کفارہ دونوں واجب ہوں گے، اگر کسی روزہ دار نے روزہ دار عورت کے ساتھ اس کی رضامندی سے عمداً جماعت کی تو ان دونوں پر کفارہ واجب ہوگا۔

۵۔ اضطراب نہ ہونا

کفارہ لازم ہونے کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ روزہ کا توڑنا حالت اضطراب میں نہ ہو پس اگر اضطراب کی حالت میں توڑا تو اس پر صرف قضا واجب ہوگی۔

۶۔ روزہ دار کے فعل سے روزے کا ٹوٹنا

کفارہ لازم ہونے کی ایک شرط یہ ہے کہ روزے کا توڑنا روزہ دار کے اپنے فعل سے ہو پس اگر فعل کے بغیر غبار یا دھواں یا کوئی در روزہ توڑنے والی چیز روزہ دار کے پیٹ میں چلی گئی تو اس سے روزہ فاسد نہیں ہوگا اس لئے نہ اس پر قضا واجب ہوگی نہ کفارہ کیونکہ اس سے بچنا ممکن نہیں ہے اور اگر روزہ توڑنے والی چیز اس کے فعل سے پیٹ میں داخل ہوئی اور کفارہ لازم ہونے کی دوسری سب شرائط بھی پائی گئیں تو قضا و کفارہ دونوں واجب ہوں گے اور اگر دوسری شرطوں میں سے کوئی ایک شرط نہ پائی گئی تو اس کا روزہ فاسد ہو کر صرف قضا واجب ہوگی۔

۷۔ روزہ توڑنے کے بعد ایسا عذر لاحق نہ

ہونا جس سے روزہ نہ رکھنا مباح ہو جاتا ہو

اگر کسی شخص نے رمضان کا کوئی روزہ جان بوجھ کر توڑ دیا پھر اس کو بیماری یا حیض یا

نفس وغیرہ ایسا آسانی عذر لاحق نہیں ہوا جس سے روزہ توڑنا مباح ہو جاتا ہو تو اس پر قضا و کفارہ دونوں واجب ہوں گے اور اگر ایسا کوئی عذر لاحق ہو گیا تو کفارہ واجب نہیں ہوگا صرف قضا واجب ہوگی۔

۸۔ روزہ توڑنے سے پہلے کسی ایسے عذر کا لاحق

نہ ہونا جس سے روزہ نہ رکھنا مباح ہو جاتا ہو
اگر کسی روزہ دار شخص کو روزہ توڑنے سے پہلے سفر، غیہ کوئی عذر جس سے روزہ نہ رکھنا مباح ہو لاحق نہیں ہوا تو کفارہ واجب ہوگا ورنہ صرف قضا واجب ہوگی، تفصیل قضا واجب ہونے کے بیان میں ہے۔

۹۔ روزے کا توڑنا رمضان کے ادائی روزوں میں سے ہو

رمضان المبارک کا ادائی روزہ یا عذر جان بوجہ کر توڑ دینے سے کفارہ واجب ہوتا ہے اس کے علاوہ کسی اور روزہ کے توڑ دینے سے صرف قضا واجب ہوتا ہے کفارہ واجب نہیں ہوتا حتیٰ کہ قضاے رمضان کا روزہ توڑ دینے سے بھی کفارہ واجب نہیں ہوگا۔

۱۰۔ رمضان کے ادائی روزے کی نیت رات کے وقت کرنا

اگر کسی نے فجر طلوع ہونے سے پہلے رمضان کے ادائی روزہ کی نیت کی پھر طلوع فجر کے بعد کسی وقت روزہ توڑ دیا تو اس پر کفارہ بھی واجب ہوگا اور اگر روزے کی نیت طلوع فجر سے قبل نہیں کی بلکہ طلوع فجر کے بعد دوپہر شرعی سے پہلے نیت کی پھر اس روزہ کو توڑ دیا تو اس پر صرف قضا واجب ہوگی۔

۱۱۔ روزہ دار کا مکلف ہونا

کفارہ واجب ہونے کی ایک شرط یہ ہے کہ روزہ دار مکلف ہو یعنی اس میں روزے کی ادائیگی واجب ہونے اور صحیح ہونے کی تمام شرطیں پائی جاتی ہوں، اگر ان میں سے ایک شرط بھی نہ پائی گئی مثلاً وہ مریض یا مسافر ہو یا عیض یا نفاس والی عورت ہو یا اس نے روزے کی نیت نہ کی ہو تو ایسے شخص پر روزہ توڑ دینے سے کفارہ واجب نہیں ہوگا اور اگر کسی میں روزہ

واجب ہونے کی کوئی شرط نہ پائی گئی تو چونکہ اس پر روزہ فرض ہی نہیں ہوا اس لئے اس کے توڑ دینے پر نہ قضا واجب ہوگی نہ کفارہ۔

۱۲۔ عمد آروزہ توڑنا شبہ کے بغیر ہو یا وہ شبہ بے محل ہو

اس کی تفصیل صرف قضا واجب ہونے کے بیان میں ہے۔

۱۳۔ غروب میں تردد کی حالت میں افطار کرنا

اس مسئلہ کی دو صورتیں تھیں، جن میں سے چار صورتوں میں کفارہ واجب ہوتا ہے وہ یہ ہیں ۱۔ غروب آفتاب میں شک ہو اور افطار کے بعد اس کو پتہ نہ چلے کہ غروب ہو گیا تھا یا نہیں۔ ۲۔ افطار کے بعد یہ گمان ہو کہ آفتاب غروب نہیں ہوا۔ ۳۔ آفتاب غروب نہ ہونے کا گمان آیا اور اس کو افطار سے بعد یہ پتہ نہ چل کہ غروب ہو گیا تھا یا نہیں۔ ۴۔ اس صورت میں افطار کے بعد ظاہر ہوا کہ آفتاب غروب نہیں ہوا، اور ایک صورت میں صرف قضا واجب ہوئی۔ جس کی تفصیل صرف قضا واجب ہونے کے بیان میں درج ہے اور باقی چار صورتوں میں پکچہ واجب نہیں ہوا۔ اس طرح غیر طلوع ہونے میں تردد ہو تو اس مسئلہ کی بھی دو صورتیں ہوتی ہیں، لیکن ان سب صورتوں میں عارہ واجب نہیں ہوتا تین صورتوں میں صرف قضا واجب ہوتی ہے اس لئے ان کی تفصیل صرف قضا واجب ہونے سے بیان میں درج ہے اور چھ صورتوں میں پکچہ واجب نہیں ہوتا ان سب کی تفصیل مدۃ بقعہ میں درج ہے۔

وقت میں تردد ہو تو نفی کرنے والے کی شہادت پر اعتماد کرنا

اصول یہ ہے کہ آیات و اسے کی شہادت قبول کی جاتی ہے نفی کرنے والے کی شہادت قبول نہیں کی جاتی پس اگر دو شخصوں نے فجر طلوع ہونے کی گواہی دی اور دوسرے دو شخصوں نے فجر طلوع نہ ہونے کی گواہی دی اور اس شخص نے افطار کر دیا یعنی کچھ کھا پی لیا پھر ظاہر ہو کہ فجر طلوع ہو چکی تھی تو اس شخص پر قضا و عارہ واجب ہے۔

۱۵۔ عادی و یقینی عذر کا گمان نہ ہونا

اس کی تفصیل صرف قضا واجب ہونے کے بیان میں ہے۔

روزے کے کفارے کا بیان

صرف رمضان المبارک کا ادائی روزہ توڑ دینے سے کفارہ واجب ہوتا ہے اور وہ بھی اس وقت ہے جب کہ کفارہ واجب ہونے کی تمام شرطیں پائی جائیں جو پہلے بیان ہو چکی ہیں، کفارے کے مسائل یہ ہیں۔

۱۔ رمضان کا ادائی روزہ توڑ دینے کا کفارہ ترتیب میں کفارہ ظہار کے مانند ہے یعنی پہلے غلام آزاد کرنا واجب ہے اگر غلام نہ ملے تو دو مہینے کے پے درپے روزے رکھے اور اس کی طاقت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے، یہ ترتیب واجب ہے۔

۲۔ غلام میسر نہ آنے کی صورت میں نکاحا رایہ دو مہینے کے روزے رکھے کہ ان میں رمضان المبارک شامل نہ ہو اور پانچ دن جن میں روزہ رکھنا منع ہے یعنی عید الفطر و عیدالاضحیٰ اور تین ایام تشریق درمیان میں نہ آئیں، اگر کفارے کے روزوں کی مدت میں ایک روزہ بھی چھوڑ دیا توڑ دیا، یا خواہ عذر مثلاً بیماری وغیرہ کی وجہ سے ایسا کیا ہو یا بلا عذر کیا ہو وہ سب روزے کفارے میں شمار نہیں ہوتے بلکہ اب پھر نئے سرے سے پے درپے دو مہینے کے روزے رکھنے ہوں گے لیکن عورت نے لئے حیض کے یا مہ میں روزہ نہ رکھنے سے اس روزوں کا یہ درپہ ہونا منقطع نہیں ہوتا اس لئے اس کو نئے سرے سے رکھنے کا حکم نہیں ہے مگر اس کے لئے یہ شرط ہے کہ وہ جب حیض سے پاک ہو جائے تو متصل ہی پھر روزے شروع کر دے تاکہ پہلے روزوں کے ساتھ اتھار ہو جائے اگر پاک ہونے کے بعد ایک دن بھی غم نہ دیا تو اس کو بھی نئے سرے سے دو ماہ کے روزے پے درپے رکھنے لازم ہوں گے، نفس والی عورت کا حکم حیض والی عورت کی طرح نہیں ہے بلکہ نفس پے درپے ہونے کو منقطع کر دیتا ہے اور اس کو ظہار سے پاک ہونے کے بعد نئے سرے سے دو ماہ کے روزے پے درپے رکھنا واجب ہے۔

۳۔ اگر کفارے کے روزے چاند دیکھ کر قمری مہینے کی پہلی تاریخ سے شروع کر دیئے تو چاند کے حساب سے پورے دو مہینے کے روزے رکھے خواہ وہ دونوں مہینے کامل یعنی تیس تیس کے ہوں یا دونوں ناقص یعنی ہتیس ہتیس دن کے ہوں یا ایک کامل اور ایک ناقص ہو، اور اگر چاند کی پہلی تاریخ کے علاوہ کسی اور دن سے روزے شروع کئے تو ساٹھ روزے پورے کرے اگر اس صورت میں انیس روزے پورے کرے روزہ چھوڑ دیا تو اس پر نئے سرے سے دو مہینے

کے روزے رکھنے واجب ہوں گے۔

۴۔ اگر کوئی شخص کفارے کے دواہ کے پے در پے روزے رکھنے پر قادر نہ ہو تو وہ ساتھ مسکینوں یا فقیروں کو کھانا کھلا دے یا دیدے یعنی اس کفارہ میں تملیک اور اباحت دونوں جائز ہیں اور اس کو اختیار ہے کہ ایک دم سے ساتھ مسکینوں کو کھلا دے یا دیدے یا متفرق طور پر ایسا کرے۔

۵۔ تملیک کرنا (کھانا دینا) چاہے تو بہ مسکین یا فقیر کو متعدد و مصرف کے اعتبار سے صدقہ فطر کی مانند دے کر اس کا مالک بنا دے اگر کسی مسکین کو صدقہ فطر کی مقدار سے کم دیا تو وہ کفارہ ادا نہیں ہوا، اور اگر قیمت دینا چاہے تو گندم یا جو یا چھوہارہ یا کھجور یا کشش میں سے جس کی قیمت چاہے دیدے اور اگر ن چاروں مخصوص علیہ اجناس کے علاوہ کسی اور جنس سے کفارہ ادا کرے تو ن چاروں اجناس میں سے کسی ایک کی قیمت کے برابر جتنی دوسری جنس آتی ادا کرے۔

۶۔ جب اباحت (کھانا کھانے) کا رومہ کرے تو ساتھ مسکینوں یا فقیروں کو صبح و شام دونوں وقت بیٹ بھر کر کھانا کھلا دے خواہ دن کا پیٹ تھوڑے میں بھر جائے یا زیادہ میں بھرے کیونکہ اباحت میں پیٹ کا بھرنا معتبر ہے، مقدار معتبر نہیں ہے، صبح کے کھانے سے مراد دوپہر سے پہلے کا کھانا ہے اور شام کے کھانے سے مراد دوپہر کے بعد کا کھانا ہے، دونوں وقت کا کھانا دے صرف کسی ایک وقت کا اعتبار نہیں ہے، اگر ایک وقت پیٹ بھر کر کھلا دے اور دوسرے وقت کے کھانے کی قیمت یعنی نصف مقدار فطرہ دیدے تب بھی جائز ہے، کھانا کھلانے کی صورت میں اگر گیسوں کی روٹی ہو تو روٹی روٹی کھانا بھی درست ہے اور اگر جو یا باجرہ یا جوار وغیرہ کی روٹی ہو تو اس کے ساتھ دس سارن وغیرہ دینا چاہئے جس کے ساتھ وہ روٹی کھائیں اور مستحب یہ ہے کہ صبح و شام دونوں وقت گیسوں کی روٹی دس سارن وغیرہ کے ساتھ کھلائی جائے روٹی نہ ہو۔

۷۔ اگر ساتھ مسکینوں کو دو یا جمع کا کھانا پیٹ بھر کر کھلا دے یا دو دن شام کا کھانا پیٹ بھر کر کھلایا تو اگر دوسری دفعہ کھانے والے وہی دس میں جنہوں نے پہلی دفعہ کھایا ہے۔ تو کفارہ ادا ہو جائے گا، اور اگر دوسری دفعہ کھانے والے دوسرے لوگ تھے تو کفارہ ادا نہیں ہوگا۔ جب تک ان دونوں فریق میں سے کسی ایک فریق کو دوبارہ نہ کھلائے۔

۸۔ اگر ایک ہی فقیر کو ساٹھ دن تک، دنوں وقت پیٹ بھر کر کھانا کھلایا تو جائز ہے، اسی طرح اگر ایک ہی فقیر کو ساٹھ دن تک ہر روز صدقہ فطر کی مقدار دیتا رہا تب بھی جائز ہے، اگر ایک مسکین کو ایک ہی دن میں کفارہ کا سب طعام ایک دفعہ میں یا کئی دفعہ میں اباحت کے طور پر دیدیا تو صرف ایک دن کا ادا ہوگا اس لئے ایک کم ساٹھ مسکینوں کو اور دینا چاہئے اور اگر ایک فقیر کو کفارہ کے سب طعام ایک دن میں ایک دفعہ میں تسلیم کے طور پر دیدیا تب بھی یہی حکم ہے کہ صرف ایک ہی دن کا ادا ہوگا لیکن اگر کئی دفعہ میں تسلیم کے طور پر دیا تو اس میں فقہاء کا اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ اس صورت میں بھی ایک ہی دن کا ادا ہوگا۔

۹۔ اگر کسی نے ایک سال کے رمضان کے دنوں میں کئی دفعہ روزہ توڑا اور کسی روزے کا بھی کفارہ ادا نہیں کیا تو اس پر ان سب روزوں کے توڑنے کا صرف ایک ہی کفارہ کافی ہوگا اور اگر ایک روزہ توڑنے کے بعد اس کا کفارہ دے دے پھر دوبارہ روزہ توڑ دیا تو اس کا الگ کفارہ دینا واجب ہوگا اگر کسی نے ایک ایک رمضان کا ایک ایک روزہ توڑ دیا اور دنوں روزوں کا کفارہ ادا نہیں کیا تو وہ دنوں روزوں کا الگ الگ کفارہ دینا واجب ہوگا۔

روزہ ٹوٹ جانے کی وہ صورتیں جن میں

صرف قضا واجب ہوتی ہے

روزہ فاسد ہونے کی صورت میں کفارہ لازم ہونے کے لئے جو شرطیں بیان ہو چکی ہیں ان شرائط میں سے کوئی ایک شرط بھی نہ پائی گئی تو اس پر صرف قضا واجب ہوئی، پس قضا لازم ہونے کی شرطیں کفارہ لازم ہونے کی شرطوں سے بالمقابل ہوئیں، اور وہ شرطیں مع متعلقہ مسائل درج ذیل ہیں۔

۱۔ کھانا پینا صرف صورتاً یا صرف معناً پایا جانا

صرف صورتاً کھانے پینے کا مطلب یہ ہے کہ منہ کے راستے سے پیٹ میں ایسی چیز پہنچائی جائے جو روزہ توڑنے کی صورت میں بدن کی صلاحت نہ پائی جائے یا طبیعت اس چیز سے نفرت کہتی ہو اور اس سے لذت حاصل نہ کی جاتی ہو۔ درکھانے پینے میں صرف معن

انظار کا مطلب یہ ہے کہ روزہ توڑنے والی چیز منہ کے علاوہ کسی اور راستے سے پیٹ میں پہنچے اور اس چیز سے بدن کی اصلاح و درستی مقصود ہوتی ہو، ان دونوں صورتوں کے مسائل یہ ہیں۔

۱۔ اگر کسی شخص نے کنکری یا گٹھلی یا پتھر یا مٹی کی ڈلی یا روئی یا گھس یا کاغذ کا ٹکڑا نگل لیا تو اس پر صرف قضا واجب ہوگی کیونکہ ان چیزوں کو عادت کے طور پر کھایا نہیں جاتا، اسی طرح ہر وہ چیز جسے عادت کے طور پر نہیں کھایا جاتا اس کے کھانے سے روزہ فاسد ہو کر صرف قضا واجب ہوگی۔

۲۔ اگر روزہ دار نے کچا چول یا گوندھا، دو آٹا یا خشک آٹا یا کچا جڑہ یا مسور یا ماش کھایا تو اس پر صرف قضا واجب ہوگی۔

۳۔ اگر کسی روزہ دار نے کوئی سیب پھل کھایا جو پکنے سے پہلے نہیں کھایا جاتا اور نہ ہی وہ آٹک پر پکایا گیا ہے اور نہ ہی اس میں نمک لگایا ہے تو صرف قضا واجب ہوگی اور ان میں سے کوئی ایک بات پائی گئی تو کفارہ بھی واجب ہوگا۔

۴۔ جو چیز عادتاً چبائے بغیر نہیں کھائی جاتی اس کو پیائے بغیر نگل جاتا اسی طرح جس چیز کو عادتاً پھٹکے سمیت نہیں کھایا جاتا اس کو چھٹکے سمیت کھینا، پس اگر کسی روزہ دار نے تریا خشک اخروٹ یا خشک بادام یا خشک چنوزہ یا تریا خشک پرت مرنگل یا یا انڈ پھٹکے سمیت یا انار پھٹکے سمیت نگل لیا تو اس پر صرف قضا واجب ہوگی کیونکہ یہ چیزیں عادتاً اس طرح نہیں کھائی جاتیں، اگر ان میں سے کسی چیز کو چبا کر نگلا اور اس میں مغز ہے تو اس پر کفارہ بھی واجب ہوگا، اور اگر وہ بغیر مغز کے صرف پھٹکے سول تو صرف قضا واجب ہوگی۔

۵۔ خربوزہ کا خشک چھٹکا کھائیے تر چھٹکا کھایا، اور وہ ایسا تھا کہ اس سے نفرت کی جاتی ہے تو صرف قضا لازم ہوگی اور اگر وہ تر چھٹکا ایسا تھا جس سے نفرت نہیں کی جاتی تو کفارہ بھی واجب ہوگا۔

۶۔ اگر درخت کے پتے کھائے اور وہ اس قسم کے ہیں جو عادتاً کھائے نہیں جاتے تو صرف قضا واجب، ولی اور اگر ایسے ہیں جو عادتاً کھائے جاتے ہیں تو قضا و کفارہ دونوں واجب ہوں گے۔

۷۔ اگر وہ دنہ اس پھٹکے سمیت سالم نگلے یہ جو گھور کے دانہ اور ڈنڈی کے درمیان ہوتا ہے تو اس پر صرف قضا واجب ہوگی اگر گھور کا، نہ اس پھٹکے کے بغیر سالم نگل لیا تو کفارہ بھی

واجب ہوگا۔

۸۔ اگر اتنا نمک ایک دفعہ کھایا کہ جس کو عادتاً ایک دفعہ میں نہیں کھایا جاتا تو صرف قضا واجب ہوگی۔

۹۔ اگر گل ارمنی کے علاوہ کوئی ورمنی کھائی اور اس کو اس کے کھانے کی عادت نہیں ہے تو صرف قضا واجب ہوگی۔

۱۰۔ اگر کوئی روزہ دار سونے یا چمکی یا نوہ یا تانبہ یا زمر و غیرہ نقل گیا یا چونا کھایا تو اس پر صرف قضا واجب ہوگی لیکن جس کو چونا کھانے کی عادت ہے اس پر کھارہ واجب ہوتا چاہئے۔

۱۱۔ اگر چپائے ہوئے تھے کو منہ سے نکال کر دوبارہ منہ میں ڈالا اور کھایا تو اس پر صرف قضا واجب ہوگی اور یہی حکم اس وقت بھی ہے جبکہ اپنے منہ سے تھوک بہہ نکال کر پھر چاٹ لیا ہو یا کسی دوسرے کے تھوک کو چاٹ لیا ہو لیکن اگر چہ یا ہوا لقمہ یا تھوک اس کے دوست یا محبوب یا بیوی یا بھیر کا ہے تو اس پر کھارہ بھی واجب ہوگا۔

۱۲۔ اگر ایسا کچا گوشت کھایا جس میں کیزے پڑ چکے ہوں تو اس پر صرف قضا واجب ہوگی،

۱۳۔ اگر کسی روزہ دار کو قے ہو جائے تو صرف دو صورتوں میں روزہ فاسد ہوتا ہے اور ان دونوں صورتوں میں صرف قضا واجب ہوتی ہے اور یہ کہ اس کو بل ارادہ خود بخود منہ بھرتے آئی ہو پھر روزہ یاد ہوتے ہوئے قضا اس کو منہ کے اندر سے ہی واپس نگل گیا ہو خواہ تمام کو نکلے یا اس میں سے بعض حصہ تو نکلے جبکہ چنے کی مقدار یا اس سے زیادہ نکلے ہو، دوسرے یہ کہ روزہ یاد ہوتے ہوئے خود اپنے رادے سے منہ بھرتے کی ہو منہ بھر ہونے کی حد یہ ہے کہ اس کو تکلف کے بغیر روکنا ممکن نہ ہو۔

۱۴۔ بحری کھانے کے بعد جو گوشت یا کھانا وغیرہ اس کے دانتوں میں رہ گیا ہو اس کو روزہ یاد ہوتے ہوئے دن میں کسی وقت زبان کے ذریعہ سے نکال کر منہ کے اندر سے ہی کھا گیا اگر وہ چنے کی مقدار یا اس سے زیادہ ہو تو اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا اور صرف قضا واجب ہوگی، اگر چنے کی مقدار سے کم ہو تو اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا، و اگر دانتوں کے درمیان سے نکلے ہوئی غذا کو اپنے منہ سے بہہ نکال کر پھر اس کو منہ میں داخل کیا اور نگل گیا تو خواہ تھوڑی

مقدار میں ہی ہو یعنی پنے سے بھی کم ہی ہو اس کا روزہ فاسد ہو جائے گا اور اس پر صرف قضا واجب ہوگی۔

۱۵۔ خون اگر دانتوں سے نکل کر حلق میں داخل ہو جائے اور تھوک غالب ہو اور خون کا مزہ حلق میں نہ پایا جائے تو اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا لیکن اگر تھوک غالب ہونے کے باوجود خون کا مزہ حلق میں پایا گیا تو اس کا روزہ فاسد ہو جائے گا ورنہ اس پر صرف قضا واجب ہوگی اور اگر خون غالب تھا یا خون اور تھوک دونوں برابر تھے تو روزہ فاسد ہو کر صرف قضا واجب ہوگی،

۱۶۔ روزہ در کی آنکھوں سے آنسو نکلے دوسرے منہ میں داخل ہو جائیں اور وہ قلیل یعنی ایک دو قطرے یا اس کی مثل ہوں تو روزہ فاسد نہیں ہوگا اگر اس قدر ہوں کہ ان کی نیکی اپنے منہ میں پائے اور ان کو نگل جائے تو اس کا روزہ فاسد ہو جائے گا، ورنہ صرف قضا لازم ہوئی، اسی طرح اگر چہرہ کا پسینہ یا نکسیر کا خون روزہ در کے منہ میں داخل ہو جائے تب بھی یہی حکم ہے،

۱۷۔ اگر کسی روزہ در نے ریشم کا یا سوتی ریشم کا، خیرہ بننے کے لئے اپنے منہ میں داخل کیا اور اس کا رنگ لٹ کر اس سے تھوک میں مل گیا ورنہ روزہ یا ہوتے ہوئے اس ریشم تھوک کو نگل لیا اور رنگ غالب ہو تو اس کا روزہ فاسد ہو جائے گا اور اس پر صرف قضا واجب ہوگی اور اگر رنگ مغلوب اور تھوک غالب ہو تو روزہ فاسد نہیں ہوگا۔

۱۸۔ اگر کسی کو اپنے قصد سے نکل گیا تو روزہ فاسد ہو جائے گا اور صرف قضا واجب ہوگی اور اگر کبھی خود بخود روزے دار نے پیٹ میں چلی فی تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

۱۹۔ اگر روزہ یا ہوتے ہوئے قصداً دھوس اپنے منہ میں داخل کیا خواہ وہ کوئی سا دھواں ہو اس کا روزہ فاسد ہو جائے گا اور اس پر صرف قضا واجب ہوگی لیکن حقہ، سگریٹ، بیڑی وغیرہ پینے سے روزہ فاسد ہو کر قضا اور کفارہ دونوں واجب ہوں گے کیونکہ اس میں نفع و علاج پایا جاتا ہے اور اس سے عادی اوبہ لذت حاصل کر کے پیٹ کی صلب پوری کرتے ہیں۔

۲۰۔ اگر کوٹھے، چھانٹے وغیرہ کا نمبر روزہ در کے پنے فعل سے داخل ہو یعنی وہ اس سے بچنے کی تدبیر رکھتا ہو لیکن اس پر تسل نہ کرے تو اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا اور صرف قضا واجب ہوگی اور اگر بلا قصد و فعل خود بخود اندر چل جائے تو روزہ فاسد نہیں ہوگا۔

۲۱۔ اگر کسی شخص نے حقتہ کر لیا یعنی پیکاری کے ذریعہ کوئی دوائی یا تیل یا پانی وغیرہ مانع چیز پاخانے کے مقام میں چڑھائی، اور مقام حقتہ تک پہنچ گئی یا تک میں کوئی دوائی یا تیل یا پانی وغیرہ چڑھایا یا کان میں تیل چکا یا تو اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا اور صرف قضا واجب ہوگی۔ اگر روزہ دار کے کان میں اس کے فعل کے بغیر پانی خود بخود پانی داخل ہو گیا تو بالاتفاق اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا، اور اگر اس نے اپنے فعل سے داخل کیا ہو تو بعض کے نزدیک اس کا روزہ فاسد ہو جائے گا اور بعض کے نزدیک فاسد نہیں ہوگا، ہر دو قول کو صحیح کہا گیا ہے اس لئے احتیاطاً اس سے بچا جائے، ورنہ میں پانی میں غوطہ لگانے وغیرہ سے پرہیز کیا جائے، اگر روزہ دار نے کان میں غیر مائع (نہ بننے والی) چیز ڈالی تو اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا۔

۲۲۔ اگر کسی مرد نے اپنے پیشاب کے مقام میں پانی یا تیل وغیرہ چکا یا اور وہ مثانے تک پہنچ گیا تو امام ابوحنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا، یہی صحیح مذہب ہے اور اگر مثانے تک نہ پہنچے تو بالاتفاق روزہ ناسد نہیں ہوگا اور اگر عورت نے اپنی پیشاب گاہ میں پانی یا تیل وغیرہ چکا یا تو بدخلاف اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا یہی صحیح ہے اور اس پر قضا واجب ہوگی۔

۲۳۔ اگر کسی روزہ دار مرد یا عورت نے اپنے پاخانے کے مقام میں یا عورت نے اپنی پیشاب گاہ کے اندرونی حصے میں روٹی یا کپڑا یا کڑی یا پتھر کا ٹکڑا داخل کیا اور وہ سب اندر چلا گیا تو اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا اور صرف قضا واجب ہوگی اور اگر اس کا ایک سراہا پر لگا رہا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

۲۴۔ اگر روزہ دار نے سستی کرنے میں اس قدر مبالغہ کیا کہ پانی حقتہ کے مقام تک پہنچ گیا تو اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا اور صرف قضا واجب ہوگی، ہٹنے کے مقام سے مراد وہ جگہ ہے جہاں آلے کے ذریعہ سے دوا آنت میں گرتی ہے اور یہ جگہ تقریباً چار انگلی کی مقدار ہے اور روزہ دار کو استیجا کرنے میں مبالغہ کرنا مکروہ ہے اگرچہ پانی ہٹنے کے مقام تک نہ پہنچے پس اس سے بچنا چاہئے تاکہ روزہ ٹوٹنے سے محفوظ رہے۔

۲۵۔ کسی روزہ دار کی کانچ (سیدھی آنت کا ٹکڑا) باہر نکل آئی اور اس نے اس کو دھویا اگر وہ خشک رہنے سے پہلے ہٹ ہو گیا تو اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا اور صرف قضا واجب ہوگی اور اگر کھڑا ہونے سے پہلے اس کو پھینچ دیا تو روزہ فاسد نہیں ہوگا اس سے جب کسی روزہ دار

کی کانچ باہر نکل آئے تو اس کو چاہئے کہ کپڑے سے پونچھ لے پھر اپنے جگہ سے اٹھے۔

۲۶۔ اگر کسی کے پیٹ میں ایسا زخم ہو جو پیٹ کے جوف تک پہنچ گیا ہو یا سر میں ایسا زخم ہو جو ام الدماغ (مغز) تک پہنچ گیا ہو اور روزہ یاد ہوتے ہوئے اس زخم میں دوائی ڈالی اور دوائی یقینی طور پر زخم کے ذریعہ پیٹ یا دماغ کے اندر پہنچ گئی تو خواہ وہ دوا تر ہو یا خشک اس کا روزہ فاسد ہو جائے گا، ورنہ صرف قضا واجب ہوگی اور اگر یقینی طور پر معلوم ہو جائے کہ تر یا خشک دوائی پیٹ یا دماغ کے اندر نہیں پہنچی تو اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا اور اگر یقینی طور پر دونوں باتوں میں سے کچھ بھی معلوم نہ ہو اور دوائی تر ہو تو مابین حنفیہ کے نزدیک روزہ ٹوٹ جائے گا اور صاحبین کے نزدیک روزہ نہیں ٹوٹے گا ورنہ ردائی خشک ہو تو اس صورت میں بالاتفاق روزہ نہیں ٹوٹتا۔

۲۷۔ اگر کسی روزہ دار کے تیر یا نیزہ پنچھ کر پیٹ تک پہنچ گیا پھر ۱۰ آنی (نوک) سمیت باہر نکال لیا تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹے گا ورنہ نیزہ یا تیر کی نوک (نوک) ٹوٹ کر پیٹ کے اندر رہ گئی تو بعض کے نزدیک اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا لیکن صحیح یہ ہے کہ اس کا روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

۲۔ جماع کا صرف صورت یا صرف معنا پایا جانا

صورتاً جماع یہ ہے کہ مرد کے ذکر کا سر (حشفہ) پیشاب یا پاخانے کے مقام میں داخل ہو جائے اور محلی جماع ایسا نہ ہو جس سے عادتاً شہوت پوری کی جاتی ہو، اور معناً جماع یہ ہے کہ قبل اور یا بعد کے علاوہ جسم کے کسی اور حصے کے ساتھ مباشرت کرے اور اس سے اس کو شہوت کے ساتھ انزال ہو جائے۔ ان دونوں صورتوں کے مسائل یہ ہیں۔

۱۔ اگر کسی جانور یا مردہ انسان سے جماعت کی اور انزال نہیں ہوا تو اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا اور اگر انزال ہو گیا تو روزہ فاسد ہو جائے گا اور صرف قضا واجب ہوگی۔

۲۔ اگر کسی روزہ دار نے نو سال سے کم عمر کی کے ساتھ جماع کیا تو اس پر صرف قضا واجب ہوگی۔

۳۔ اگر کسی نے قبل یا بعد کے علاوہ کسی درجہ مثلاً رتن یا بغل یا پیٹ یا ناف وغیرہ میں جماع کیا اور انزال ہو گیا تو اس کا روزہ فاسد ہو جائے گا اور صرف قضا واجب ہوگی اور اگر

انزال نہیں ہوا تو اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا۔

۴۔ اگر کسی روزہ دار نے اپنی عورت یا باندی یا کسی بڑے کے کا بوسہ لیا یا اس کے دونوں ہونٹوں کو چوسایا چبایا اور کانایا عورت نے اپنے شوہر کا بوسہ لیا یا مرد و عورت نے مہاشرت کی یعنی بدن سے بدن کو مس کیا یا بدن کو چھو، درجہ کی حرارت محسوس ہوئی یا مصافحہ یا معاللقہ کیا تو ان سب صورتوں میں دونوں میں سے جس کو نزاں ہو جائے گا اس کا روزہ فاسد ہو جائے گا اور صرف قضا واجب ہوگی۔

۵۔ اگر کسی جانور کی فرج کو مس یا اس کا بوسہ دیا اور انزال ہو گیا تو بالاتفاق روزہ فاسد نہیں ہوگا اور انزاں نہ ہونے کی صورت میں بدرجہ اعلیٰ روزہ فاسد نہیں ہوگا۔

۶۔ اگر روزہ دار کو دن میں احتدم ہو گیا تو بالاتفاق روزہ فاسد نہیں ہوگا۔

۷۔ اگر اپنے ہاتھ سے یا پتی بیوی یا کسی اور کے ہاتھ سے اپنے ناک کو ہانک رہی خارج کی اور انزال ہو گیا تو اس کا روزہ فاسد ہو جائے گا اور صرف قضا واجب ہوگی اور اگر انزال نہیں ہوا تو اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا۔

تنبیہ

اپنی بیوی اور باندی کی فرج میں جماع کرنے کے علاوہ کسی اور طرح سے شہوت پوری کرنا حلال نہیں ہے ایسا کرنے والا شخص گنہگار ہوگا۔

۳۔ روزہ توڑنے والی چیز کا خطا سے صادر ہونا

اگر کسی شخص نے روزہ یاد ہوتے ہوئے خطا (غلطی) سے روزہ توڑ دیا تو اس پر صرف قضا واجب ہوگی، خطا سے مراد یہ ہے کہ اس کو روزہ یاد ہو اور اس کا روزہ توڑنے کا قصد نہ ہو اور اس سے روزہ توڑنے والا فعل یعنی کھانا پینا وغیرہ بلا قصد سرزد ہو جائے اس اصول کے مسائل یہ ہیں۔

۱۔ اگر کسی روزہ دار نے روزہ یاد ہوتے ہوئے کلی کے در بلا قصد کچھ پانی اس کے پیٹ میں چلا گیا یا ناک میں پانی چڑھایا اور پانی دماغ میں پہنچ گیا تو اس کا روزہ فاسد ہو جائے گا اور اس پر صرف قضا واجب ہوگی اور اگر پانی ناک کے بانسہ سے داخل ہو کر منہ کی طرف سے باہر نکل آیا اور پیٹ یا دماغ میں نہیں گیا تو اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا۔

۲۔ اگر کسی نے انگوڑ کا دانہ یا سنگریزہ وغیرہ کسی روزہ دار کی طرف پھینکا اور وہ بلا اختیار اس کے حلق میں داخل ہو گیا یا نہاتے وقت روزہ دار کے حلق میں پانی چلا گیا تو اس کا روزہ فاسد ہو جائے گا اور صرف قضا لازم آئے گی۔

۳۔ اگر کسی نے جمائی پیتے ہوئے پنا سر اٹھایا اور اس کے حلق میں بارش کا قطرہ آگیا یا پر نالہ وغیرہ سے گرا ہوا پانی کا قطرہ ٹپک گیا تو اس کا روزہ فاسد ہو جائے گا اور صرف قضا واجب ہوگی لیکن اگر اس نے اپنے فعل سے منہ میں سے کرنگھ ہو تو اس پر کفارہ بھی واجب ہوگا۔

۴۔ اگر کسی روزہ دار نے سوتے ہوئے پانی پی لیا یا نیند کی حالت میں بارش کا قطرہ اس کے حلق میں چلا گیا تو اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا اور صرف قضا واجب ہوگی۔

۴۔ عدم رضا مندی یعنی اکراہ پایا جانا

اگر کسی شخص نے اکراہ یعنی کسی کی زبردستی کی وجہ سے کھایا پیا یا جماع کیا تو اس کا روزہ فاسد ہو جائے گا اور اس پر صرف قضا واجب ہوگی، اسی طرح اگر کسی روزہ دار عورت کے ساتھ زبردستی کی تو اس عورت پر صرف قضا واجب نہیں ہوگا اگرچہ دخول کے بعد رضا مندی پائی گئی ہو۔

۵۔ اضطراب ہونا

جس شخص نے حالت اضطراب میں روزہ توڑ دیا اس پر کفارہ واجب نہیں ہے اس کی مزید تفصیل عوارض کے بیان میں ہے۔

۶۔ روزہ توڑنے والا امر روزہ دار کے فعل سے واقع ہونا

لیکن کفارہ واجب ہونے کی کسی ایک شرط کا نہ پایا جانا

روزہ فاسد ہونے کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ روزہ توڑنے والا امر روزہ دار کے اپنے فعل سے واقع ہوا ہو، پس اگر روزہ دار کے فعل کے بغیر ایسا امر پایا گیا تو اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا اور اگر اس کے فعل سے ایسا امر واقع ہوا اور وہ تمام شرائط بھی پائی گئیں جن کے پائے جانے سے کفارہ لازم آتا ہے تو اس پر کفارہ بھی واجب ہوگا اور اگر کفارہ کی شرطوں میں

سے کوئی ایک شرط نہ پائی گئی تو کفارہ واجب نہیں ہوگا صرف قضا واجب ہوگی۔

۷۔ روزہ توڑ دینے کے بعد کوئی ایسا عذر لاحق ہونا

جس سے روزہ نہ رکھنا مباح ہو جاتا ہے

اگر کسی روزہ دار نے جتنا بوجھ کر اپنا روزہ توڑ دیا اس کے بعد اس کو ایسا آسانی عذر لاحق ہوا کہ اس میں یا اس کے سبب میں روزہ در کے فعل کا کوئی دخل نہیں ہے اور اس عذر کی وجہ سے اس کو روزہ رکھنا یا توڑ دینا جائز ہو جاتا ہے، مثلاً کسی عورت نے اپنا روزہ عمدتاً توڑ دیا اس کے بعد اسی دن میں اس کو حیض یا غس جاری ہو گیا یا کسی مرد کو روزہ توڑ دینے کے بعد بیماری لاحق ہو گئی تو اس سے کفارہ ساقط ہو جائے گا و صرف قضا واجب ہوگی۔

۸۔ روزہ توڑ دینے سے پہلے کوئی ایسا عذر لاحق ہونا

جس سے روزہ نہ رکھنا مباح ہوتا ہے

اگر روزہ توڑنے سے پہلے کوئی ایسا عذر لاحق ہو جائے جس سے روزہ رکھنا مباح ہوتا ہے مثلاً کوئی روزہ دار شخص سفر پر نہ ہو جائے پھر وہ روزہ توڑ دے تو اس سے کفارہ ساقط ہو جائے گا صرف قضا واجب ہوگی لیکن اگر کسی نے پہلے روزہ توڑ دیا پھر اپنی خوشی سے سفر پر روانہ ہوا تو اس پر قضا و کفارہ دونوں واجب ہوں گے اور اگر روزہ توڑ دینے کے بعد اسی روز کسی کے مجبور کر دینے پر سفر کی تب بھی صحیح یہ ہے کہ اس سے کفارہ ساقط نہیں ہوگا کیونکہ یہ عذر آسانی نہیں ہے

۹۔ روزہ توڑ دینے والی چیز کا رمضان کے ادائی روزوں میں واقع نہ

ہونا

جس شخص نے رمضان کے دئی روزہ کے علاوہ کوئی اور روزہ مثلاً رمضان کا قضائی روزہ یا کفارہ ظہار و قتل وغیرہ کا روزہ یا نعلی روزہ توڑ دیا تو اس پر کفارہ واجب نہیں ہوگا صرف قضا واجب ہوگی۔

۱۰۔ رمضان کے ادائی روزوں میں نیت کا رات میں واقع ہونا

اگر کسی نے رات کے وقت یعنی شوع فجر سے پہلے رمضان کے ادائی روزے کی نیت نہیں کی بلکہ دوپہر شرعی سے پہلے روزے کی نیت کی تو اس پر عہد روزہ توڑ دینے سے صرف قضا واجب ہوگی کفارہ واجب نہیں ہوگا۔

۱۱۔ روزہ دار کا مکلف نہ ہونا

جو شخص روزہ رکھنے کے لئے شرعاً مکلف نہ ہو یعنی جس میں وجوب واضح ادا کی شرطوں میں سے کوئی شرط نہ پائی گئی مثلاً وہ مریض یا مسافر ہو یا حیض یا نفاس و عورت ہو تو اس پر روزہ توڑ دینے سے کفارہ واجب نہیں ہوگا بلکہ صرف قضا واجب ہوں اور کسی طرح جس شخص نے رمضان کے مہینے میں نہ روزہ رکھنے کی نیت کی ورنہ ہی روزہ نہ رہنے کی نیت کی اور پورا دن مفطرات سے رکا رہا تو اب اس پر صرف قضا واجب ہوگی۔

۱۲۔ عہد اُروزہ توڑنا شبہ کے موقع پر شبہ کی وجہ سے ہوا ہو

اس کی جزئیات یہ ہیں۔

۱۔ اگر کسی روزہ دار نے بھول کر کچھ کھایا پیا اور اس کو یہ گمان ہوا کہ اس کا روزہ نوٹ گیا پھر اس نے عہد اُکھاپی لیا تو اس پر صرف قضا واجب ہوگی۔

۲۔ اگر کسی کو بلا قصد تھے ہو گئی اور اس نے گمان کیا کہ اس کا روزہ نوٹ گیا پھر اس نے عہد اُکھایا پیا تو اس پر بھی صرف قضا واجب ہوگی۔

۳۔ اگر کسی کو احتلام ہوا یا کسی عورت کے چہرہ وغیرہ کی طرف دیکھا یا کسی عورت کے حسن و جمال میں تفر کیا اور اس کو انزال ہو گیا اور اس نے گمان کیا کہ اس کا روزہ نوٹ گیا ہے پھر اس کے بعد قصد اُکھایا پیا تو اس پر صرف قضا واجب ہے۔

۴۔ اگر کسی نے پچھنے لگوائے یا کسی کی غیبت کی پھر گمان کیا کہ اس کا روزہ نوٹ گیا ہے پھر اس نے عہد اُکھایا پیا تو اس پر قضا و کفارہ دونوں واجب ہوں گے، لیکن اگر اس نے کسی فقیہ عالم سے فتویٰ لیا اور اس نے فتویٰ دیا کہ روزہ نوٹ گیا ہے اس کے بعد اُس نے کھایا پیا تو بعض کے نزدیک اس پر صرف قضا واجب ہوگی کفارہ واجب نہیں ہوگا لیکن عامہ مشائخ کے

نزدیک غیبت کے بعد عمدہ کھانے پینے والے پر ہر حال میں کفارہ واجب ہے خواہ کسی مفتی نے فتویٰ دیا ہو یا نہ دیا ہو، اور کچھنے تلوانے کے بعد عمدہ کھانے کی صورت میں بھی بعض فقہاء کے نزدیک ہر لحاظ سے وہی حکم ہے جو غیبت کا ہے کہ ہر حال میں کفارہ واجب ہوگا۔

۱۳۔ طلوع فجر یا غروب آفتاب میں ترددے وقت سحری

کھانا یا افطار کرنا اور شک کی حالت میں تاخیر نہ کرنا

- ۱۔ اگر کسی شخص نے سحری کھائی اور اس کو یہ گمان تھا کہ ابھی فجر طلوع نہیں ہوئی۔ پھر ظاہر ہوا کہ فجر طلوع ہو چکی تھی۔
- ۲۔ اگر طلوع فجر میں شک تھا اور اس وقت سحری کھائی پھر ظاہر ہوا کہ فجر طلوع ہو چکی تھی۔

۳۔ اگر فجر طلوع ہونے کے گمان پر سحری کھائی پھر ظاہر ہوا کہ فجر طلوع ہو چکی تھی۔

۴۔ اگر کسی نے روزہ افطار کیا اور اس کا یہ گمان تھا کہ سورج غروب ہو گیا ہے پھر ظاہر ہوا کہ غروب نہیں ہوا تھا تو ان چاروں صورتوں میں اس پر صرف قضا واجب ہوگی۔

جاننا چاہئے کہ طلوع فجر یا غروب آفتاب میں تردد کے وقت سحری کھانے یا افطار کرنے کی اٹھارہ صورتیں مرتب ہوتی ہیں ان میں سے دس صورتوں میں نہ قضا واجب ہوگی اور نہ کفارہ واجب ہوگا اور چار صورتوں میں قضا و کفارہ دونوں واجب ہوں گے، یہ چاروں صورتیں کفارہ واجب ہونے کے بیان میں مذکور ہیں اور چار صورتوں میں صرف قضا واجب ہوگی جو اوپر بیان ہوئیں۔ (مزید تفصیل کے لئے عمدۃ الفقہ ملاحظہ فرمائیں)

۱۴۔ جب وقت میں تردد ہو تو اثبات کرنے والے کی گواہی

قبول کرنا اور نفی کرنے والے کی گواہی قبول نہ کرنا

- ۱۔ اگر دو شخصوں نے اس بات کی گواہی دی کہ سورج غروب ہو چکا ہے اور دوسرے دو آدمیوں نے یہ گواہی دی کہ سورج غروب نہیں ہوا اور اس نے روزہ افطار کر لیا پھر ظاہر ہوا کہ

سورج غروب نہیں ہوا تو اس پر صرف قضا واجب ہوگی کیونکہ اس نے شبت کی گواہی قبول کی ہے۔

۲۔ اگر دو آدمیوں نے گواہی دی کہ فجر طلوع ہو چکی ہے اور دو آدمیوں نے گواہی دی کہ فجر طلوع نہیں ہوئی پھر اس نے کھانا کھایا اس کے بعد ظاہر ہوا کہ فجر طلوع ہو چکی تھی تو اس پر قضا اور کفارہ دونوں واجب ہوں گے کیونکہ اس نے نفی کرنے والوں کی شہادت قبول کی ہے شبت کی قبول نہیں کی ہے۔

۳۔ اگر ایک شخص نے گواہی دی کہ فجر طلوع ہو گئی اور دوسرے نے گواہی دی کہ فجر طلوع نہیں ہوئی اور اس نے کھانی لیا پھر ظاہر ہو کہ فجر طلوع ہو چکی تھی تو اس پر صرف قضا واجب ہوگی کفارہ واجب نہیں ہوگا کیونکہ طلوع فجر پر ایک آدمی کی شہادت حجت نہیں ہے۔

۱۵۔ عادی اور یقینی عذر کے گمان سے روزہ

توڑ دینا اور پھر اس عذر کا لاحق نہ ہونا

۱۔ اگر کسی عادی اور یقینی عذر کی وجہ سے روزہ توڑ دیا پھر اس کو وہ عذر لاحق نہ ہوا تو اس پر کفارہ واجب نہیں ہوگا پس جس کو بخار یا حیض کی عادت مقرر ہے اگر وہ اس وجہ سے روزہ توڑ دے پھر اس کو وہ عذر لاحق نہ ہو تو اس سے کفارہ ساقط ہو جائے گا، اور صرف قضا واجب ہوگی۔

۲۔ اگر کسی نے اہل حرب کے ساتھ جنگ کرنے کا گمان کرتے ہوئے روزہ توڑ دیا پھر اس کو یہ جنگ پیش نہ آئی تو اس پر کفارہ واجب نہیں ہوگا۔

۳۔ اگر کسی نے سفر پر مجبور کیا جانے کے بعد سفر پر نکلنے سے پہلے روزہ توڑ دیا پھر اس کو معاف کر دیا گیا، یا کسی نے قتل کے لئے پیش کیا جانے کے بعد روزہ توڑ دیا پھر اس کو معاف کر دیا گیا اور قتل نہیں کیا گیا تو اس سے کفارہ ساقط نہیں ہوگا کیونکہ اس کا یہ عذر اللہ تعالیٰ کی جانب سے لاحق نہیں ہوا بلکہ بندوں کی طرف سے لاحق ہوا ہے۔

قضا روزے کا بیان

۱۔ رمضان شریف کے جو روزے کسی وجہ سے قضا ہو گئے ہوں جہاں تک ہو سکے جلدی ان کی قضا رکھ لے دیر نہ کرے قضا رکھنے میں بلا وجہ دیر لگانا گناہ ہے۔

۲۔ قضا روزوں میں رات سے نیت کرنا ضروری ہے اگر صبح طلوع ہو جانے کے بعد نیت کی تو قضا صحیح نہیں ہوگی بلکہ وہ روزہ نفل ہوگا قضا کا روزہ پھر سے رکھے (جیسے کہ نیت کے بیان میں مذکور ہے)

۳۔ رمضان شریف کے جتنے روزے تفصلاً ہو گئے ہیں خواہ سب کو ایک ساتھ متواتر رکھے یا تھوڑے تھوڑے کر کے رکھے دونوں طرح درست ہے۔

۴۔ اگر رمضان کے قضا روزے ابھی نہیں رکھے اور دوسرا رمضان آ گیا تو اب رمضان کے ادا روزے رکھے اور عید الفطر گزر جانے کے بعد قضا روزے رکھے لیکن بلا وجہ اتنی دیر کرنا بُری بات اور گناہ ہے۔

۵۔ جس شخص کے رمضان کے روزے فوت ہو گئے، وہ وہ ماہ رمضان اکتیس دن کا تھا تو وہ دنوں کی تعداد کے مطابق روزے قضا کرے یعنی اکتیس روزے قضا کرے رکھے اور اگر وہ مہینہ تیس دن کا تھا یا اس کو معلوم نہیں ہے کہ وہ مہینہ اکتیس دن کا تھا یا تیس دن کا تھا تو وہ پورے تیس روزے رکھے۔

وہ عزرات جن سے روزہ نہ رکھنا یا توڑ دینا مباح

ہے

جن عزرات کی وجہ سے روزہ نہ رکھنا یا توڑ دینا جائز ہو جاتا ہے چودہ ہیں۔

- ۱۔ مرض، ۲۔ سفر، ۳۔ جبر و کراہ، ۴۔ حمل، ۵۔ ارضاع (دودھ پلاتا)، ۶۔ بھوک، ۷۔ پیاس، ۸۔ بڑھاپا، ۹۔ جہاد (دشمن سے جنگ)، ۱۰۔ حیض، ۱۱۔ نفاس، ۱۲۔ بیہوشی، ۱۳۔ جنون، ۱۴۔ غلی روزے میں عیافت بھی روزہ توڑنے کیلئے عذر ہے، ان عزرات کی تفصیل الگ الگ عنوان سے درج کی جاتی ہے۔

۱۔ مرض

۱۔ اگر مریض کو اپنی جان کے ضائع ہونے یا کسی عضو کے بیکار ہو جانے یا بگڑ جانے کا یا کسی نئے مرض کے پیدا ہو جانے کا یا موجودہ مرض کے بڑھ جانے یا دیر میں صحت ہونے کا

خوف ہو یا آنکھ کے درد کا یا کسی زخم کا یا سر کے درد کا خوف ہو تو اس کو روزہ نہ رکھنا یا توڑ دینا جائز ہے۔ مثلاً کسی کے پیٹ میں اچانک ایسا درد اٹھا کہ بچپن ہو گیا یا سانپ نے ڈس دیا اور اس کو اس کے لئے دوا چنا ضروری ہے تو دوائی لینا روزہ توڑ دینا درست ہے، اگر ان سب صورتوں میں روزہ رکھنا برداشت کر سکے تو اس کو روزہ رکھنا افضل ہے۔ لیکن اگر ہلاکت کے خوف کا نکلن غالب ہو تو روزہ نہ رکھنا واجب ہے۔

۲۔ مذکورہ بالا عذرات میں صرف وہم و خیال پر فرض روزہ ترک کرنا جائز نہیں ہے بلکہ شرط یہ ہے کہ کسی علامت یا اپنے تجربے یا کسی ایسے شخص کے تجربے سے جس کو ایسا ہی مرض لاحق ہو چکا ہو یا کسی ایسے مسلمان حاذق طیب کے آگاہ کرنے سے جو کھلم کھلافیق نہ ہو گمان غائب حاصل ہو جائے، کافر طیب (حکیم یا ڈاکٹر) یا جو مسلمان طیب شرع کا پابند نہ ہو کھلم کھلافیق ہو اُن کی بات پر عبادات میں اعتما نہیں کیا جائے گا پس اگر مذکورہ شرائط کی پابندی کئے بغیر روزہ افطار کر دیا تو کفارہ بھی واجب ہوگا۔

۳۔ اگر تندرست آدمی کو روزے سے مرض لاحق ہو جانے کا ڈر ہو تو وہ بھی مریض کے حکم میں ہے اور اس ڈر سے مراد یہ ہے کہ نہ علامت یا تجربے سے یا کسی مسلمان حاذق طیب کے آگاہی سے جو کھلم کھلافیق نہ ہو مرض لاحق ہونے کا گمان غائب حاصل ہو جائے۔

۴۔ مریض کی تیمارداری نے والے کو اگر روزہ رکھنے سے یہ خوف ہو کہ ضرر ہو جانے کی وجہ سے یہ تیمارداری نہیں کر سکے گا تو اس کو بھی روزہ نہ رکھنا چاہیے۔

۲۔ سفر

ا۔ شرعی نہ یعنی جس سفر میں نماز قصر کرنا جائز ہے اس میں روزہ نہ رکھنا بھی جائز ہے اور شرعی سفر تین دن کی مسافت یعنی اڑنا بیس میل ہے۔

۲۔ مسافر کو اختیار ہے کہ سفر والے دنوں میں روزہ رکھے یا نہ رکھے لیکن اگر روزہ رکھنا ضرر نہ کرنا ہو تو روزہ رکھنا مستحب و افضل ہے، نہ نہ رکھنا بھی جائز ہے بعد میں قضا کرے لیکن وہ شخص رمضان شریف میں روزہ رکھنے کی اہمیت سے محروم رہے گا ورنہ روزہ رکھنے سے ہلاکت کا خوف ہو تو روزہ نہ رکھنا واجب ہے۔

۳۔ سفر روزہ توڑ دینے کو مباح نہیں کرتا بہت روزہ نہ رکھنے کو مباح کرتا ہے اس لئے

جس روزے رمضان کا روزہ رکھنے کے بعد سفر شروع کیا وہ دن روزہ توڑنے کے لئے عذر نہیں ہے اور اس کو اس روزہ کا روزہ توڑ دینا جائز نہیں ہے لیکن اگر وہ روزہ توڑ دے گا تو اس پر کفارہ واجب نہیں ہوگا صرف قضا واجب ہوگی اور آئندہ کے باقی دنوں کے لئے سفر عذر ہے، اگر کسی نے پہلے روزہ توڑ دیا اس کے بعد اپنی خوشی و اختیار سے سفر شروع کیا تو اس سے کفارہ ساقط نہیں ہوگا یعنی اس پر قضا و کفارہ دونوں واجب ہوں گے، اور اگر روزہ توڑ دینے کے بعد اس کو زبردستی سفر پر لے جایا گیا تب بھی اس سے کفارہ ساقط نہیں ہوگا۔

۴۔ اگر کسی مسافر نے کسی دوسرے شہر میں پندرہ دن سے کم مدت ٹھہرنے کی نیت کی تو اس کو اس مدت میں روزہ نہ رکھنا جائز ہے اور اگر پندرہ دن یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کی تو اب اس کو روزہ چھوڑنا درست نہیں ہے کیونکہ اب وہ شرعاً مسافر نہیں رہا۔

۵۔ اگر کوئی شخص ماہ رمضان میں شروع دن میں مسافر تھا پھر وہ ایسے وقت میں اپنے شہر میں داخل ہوا یا کسی دوسرے شہر میں داخل ہو کر اقامت یعنی پندرہ یا زیادہ دن ٹھہرنے کی نیت کی کہ ابھی نیت کا وقت باقی ہے اور ابھی تک اس سے روزہ کو توڑنے والا کوئی فعل بھی واقع نہیں ہوا تو اس پر اس دن کا روزہ رکھنا واجب ہے اور اگر نیت کا وقت گزر چکا تھا یا اس سے پہلے کسی روزہ توڑنے والے فعل کا ارتکاب کر چکا تھا تو اس روز کا روزہ صحیح نہیں ہوگا اور اس پر دن کے باقی حصے میں فطرت سے رُکے رہنا واجب ہے۔

۳۔ جبر و اکراہ

۱۔ اگر کسی مرتضیٰ یا مسافر کو مجبور کیا گیا کہ وہ رمضان کا روزہ توڑ دے ورنہ اس کو قتل کر دیا جائے گا تو اس پر روزہ توڑ دینا واجب ہے اور شرعاً اس کو روزہ رکھنے کی اجازت نہیں ہے حتیٰ کہ اگر اس نے روزہ نہ توڑا اور وہ قتل کر دیا گیا تو گنہگار ہوگا بخلاف اس کے اگر تندرست و متیم شخص کو مجبور کیا گیا کہ وہ روزہ توڑ دے ورنہ اس کو قتل کر دیا جائے گا تو اس کو روزہ توڑ دینے کی اجازت ہے اور روزہ رکھنا (روزہ نہ توڑنا) افضل ہے پس اگر اس نے روزہ توڑنے سے انکار کیا یہاں تک کہ اس کو قتل کر دیا گیا تو اس کو اس پر ثواب ملے گا۔

۲۔ اگر وہ خواہ کھانے پینے میں ہو یا جماع کرنے میں ہو درخواہ پانی وغیرہ زبردستی روزہ دار کے منہ میں ڈال جائے یا اکراہ کی وجہ سے وہ خود اپنے فعل سے پے اس پر صرف قضا

واجب ہوگی پس اگر کسی شخص کو مجبور کیا گیا کہ وہ رمضان میں دن کے وقت روزے کی حالت میں اپنی بیوی سے جماعت کرے یا کھائے پئے اور اس نے ایسا کیا تو اس پر کفارہ واجب نہیں ہوگا صرف قضا واجب ہوگی۔ جماع کے لئے اگر وہ میں یہ شرط ہے کہ دخول ذکر کے وقت اگر وہ اگرچہ درمیان جماع میں رضامندی حاصل ہو جائے کیونکہ دخول ہوتے ہی روزہ فاسد ہو جاتا ہے۔

۴۔ حمل ۵۔ ارضاع (دودھ پلانا)

۱۔ بولی حاملہ یا دودھ پلانے والی عورت خواہ اس بچہ کی ماں ہو یا دایہ، اپنی یا اپنے بچے کی جان پر ہلاکت یا نقصان کا خوف کرے تو اس کو روزہ نہ رکھنا اور رکھا ہو تو روزہ توڑ دینا جائز ہے اور اس پر صرف قضا واجب ہوں، اگر شوہر مامدار ہو اور کسی دودھ پلانے والی اتنا کو رکھے کہ بچہ کو دودھ پلوا سکتا ہے تو اب بچہ کی ماں کو دودھ پلانے کی وجہ سے روزہ چھوڑنا درست نہیں ہے البتہ اگر وہ بچہ ایسا ہو کہ اپنی ماں کے ساتھ کسی اور کا دودھ نہیں پیتا تو ایسی صورت میں ماں کو روزہ نہ رکھنا چاہیے۔

۲۔ خوف سے مراد عورت کے حق میں قتل میں نقص آ جانے کا خوف ہے اور عورت و بچہ دونوں یا دونوں میں سے کسی ایک کے حق میں ہلاکت یا بیماری کا خوف ہے، خوف مستہ کی شناخت دو باتوں سے ہوتی ہے پہلی یہ کہ یہ کی سابقہ تجربہ کی بنا پر خوف مذکور کا ظن غالب ہو جائے، دوسری یہ کہ کوئی مسلمان حادث طیب جس کا فاسق ہونا ظاہر نہ ہو اس کی خبر دے جب تک اس قسم کا خوف نہ ہو اس کے لئے فقط جائز نہیں ہے اب اگر اس نے افطار کیا تو کفارہ بھی واجب ہوگا۔

۶۔ بھوک ۷۔ پیاس

ایسی شدید بھوک و پیاس ہو جس سے ہلاکت کا خوف ہو تو مطلق طور پر روزہ افطار کر دینا جائز ہے، اگر کسی روزہ دار کو مشقت کا کام کرنے پر مجبور کیا گیا ہو درود بھوک یا پیاس کی شدت کے باعث روزہ توڑنے پر مجبور ہو جائے یا وہ ابتداء ہی سے روزہ نہ رکھے تو جائز ہے اور اس پر صرف قضا واجب ہوگی، لیکن اگر اپنی مرضی سے اس قدر مشقت کا کام کیا تو اس پر روزہ رکھنے کے بعد تو زدنے کی صورت میں کفارہ بھی واجب ہوگا۔

کے ساتھ وہ روزہ رکھ سکے اس پر بھی ہر روزے کے بدلے فدیہ دینا فرض ہے بشرطیکہ اس کا بجز موت تک دائمی ہو لیکن شیخ فنی اور جو اس کے حکم میں ہے اگر مشقت برداشت کر کے روزے رکھ لے گا تو اس کے ذمہ سے وہ روزے ادا ہو جائیں گے، ورنہ فرض کی جگہ واقع ہوں گے۔

احکام فدیہ

۱۔ جس شخص کا عذر مرتے دم تک زائل ہونے والا نہ ہو مثلاً اتنا بوڑھا ہو گیا ہو کہ روزے رکھنے کی طاقت نہ رہی ہو یا ایسا بیمار ہو کہ اب اس کے اچھا ہونے کی امید نہ رہی ہو تو وہ روزے نہ رکھے، ورنہ فدیہ دینے پر قادر ہو تو اس پر اپنی زندگی میں فوت شدہ روزوں کا فدیہ دینا واجب ہے اور جس کا عذر زائل ہونے والا ہو مثلاً مسافر یا مریض ہو تو اس پر ان روزوں کی قضا واجب ہے اور اس پر اپنی زندگی میں فدیہ دینا جائز نہیں ہے لیکن اگر ان کو قضا نہ کر سکا تو مرتے وقت ان دنوں کے روزوں کا فدیہ دینے کی وصیت کرنا اس پر واجب ہے۔

۲۔ اگر فدیہ ادا کر دینے کے بعد اس میں کئی عادت گئی کہ وہ روزے رکھنے پر قادر ہو گیا تو اب اس پر روزے رکھنا واجب ہوگا ورنہ جو فدیہ وہ دے چکا ہے وہ اس کی طرف سے نفلی صدقہ ہو جائے گا۔

۳۔ ہر روز کے روزے کا فدیہ ہر فرض نماز کے فدیہ کی طرح سے اور صدقہ فاقہ سے ہے جس پر روزے کے بدلے میں نصف صاع (پونے دو سیر) گیسوں یا ایک صاع (ساڑھے تین سیر) جو یا ان میں سے کسی ایک کی قیمت دینا ہے، اس کی تفصیل صدقہ فطر میں مذکور ہے، فدیہ دینے میں مسکینوں کی تعداد ورنہ ہر مسکین کے لئے صدقہ فطر کی مقدار شرط نہیں ہے جس اگر ایک فقیر کو دے ان کا فدیہ ایک صاع منہ دیدیا یا ایک فقیر کو تمام دنوں کا فدیہ دیدیا یا ایک روزے کے فدیہ کا بیسواں تھوڑا تھوڑا کر کے فی سیکسوں بانٹ دیا تو جائز ہے۔

۴۔ فدیہ دینے میں یہ اختیار ہے کہ تمام روزوں کا فدیہ شروع رمضان میں ایک ہی دفعہ دیدے یا کل فدیہ آخر رمضان میں ایک ہی دفعہ دیدے۔ اگر شیخ فنی آئے ۱۰ اے دن کا فدیہ رات کے وقت دیدے تو جائز ہے۔

۵۔ جس شخص پر روزے کا فدیہ واجب ہے وہ تین دنوں میں اس کے لئے روزے کا فدیہ دے تو اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتا رہے۔

۶۔ اگر کسی شخص کے رمضان کے روزے مرض یا سفر کے عذر کی وجہ سے فوت ہو گئے اور مرض یا سفر کا عذر ابھی باقی تھا کہ وہ مریض تھا تو اس پر ان روزوں کی قضا واجب نہیں ہے اور اسی لئے اس پر ان کے فدیہ کے لئے وصیت کرنا بھی واجب نہیں ہے لیکن اگر پھر بھی اس نے وصیت کی کہ اس کے روزوں کے عوض میں فدیہ دیا جائے تو یہ وصیت صحیح ہو جائے گی اور اس کے تہائی مال سے فدیہ دیا جائے گا لیکن مریض اگر ایسا ہو کہ اس وقت روزہ رکھنے سے عاجز ہو اور آئندہ بھی مرتے وقت تک اس کو روزہ رکھنے کی قدرت حاصل ہونے سے ناامیدی ہو تو وہ شیخ فانی کے حکم میں ہے اور اس پر بیماری کے دنوں کے ہر روزہ کا فدیہ اپنی زندگی میں ادا کرنا لازمی ہے اگر زندگی میں ادا نہ کیا تو مرتے وقت اس کی وصیت کرنا لازمی ہے اگر شیخ فانی نے ماہ رمضان کے روزے نہیں رکھے اور نہ ہی ان کا فدیہ دیا تو یہ اور رمضان کے بعد فوت ہونا اور ایک دن بھی زندہ نہیں رہا تو اس پر واجب ہے کہ وہ ان روزوں کا فدیہ ادا کرنے کی وصیت کرے بخلاف مریض و مسافر کے کہ اگر وہ عذر کے زائل ہونے سے پہلے مر جائے تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے، حمل والی عورت، دودھ پلانے والی اور حیض و نفاس والی عورت اور مرد و شخص جس نے کسی عذر کی وجہ سے روزہ نہ رکھا ہو مریض کے حکم میں ہے کہ اگر وہ اس عذر کے زائل ہونے سے پہلے مر جائے تو اس پر فدیہ و وصیت کوئی چیز لازم نہیں ہوتی۔

۷۔ اگر سفر و مرض و حمل وغیرہ مذکورہ عذرت والے کو عذر دور ہونے کے بعد فوت ہو جائے تو ان کو جس قدر دن عذر دور ہونے کے بعد ملے ہیں اتنے دن کے روزوں کی وصیت کرنا واجب ہے، پس اگر بیمار شخص بیماری سے اچھا ہونے سے قبل یا مسافر اپنے گھر پہنچنے سے پہلے مسافرت ہی میں مر گیا تو بیماری یا سفر کی حالت میں جس قدر روزے اس سے چھوٹے ہیں ان کا آخرت میں اس سے مواخذہ نہیں ہوگا اور اس پر ان کا فدیہ ادا کرنے کی وصیت واجب نہیں ہوگی کیونکہ اس کو ان کے قضا کرنے کی مصلحت ہی نہیں ملی تھی لیکن اگر مثلاً بیماری میں اس روزے چھوٹ گئے تھے پھر پانچ دن تندرست رہا لیکن ان دنوں میں اس نے قضا روزے نہیں رکھے تو اس سے پانچ روزے معاف ہیں ورنہ پانچ روزوں کی قضا نہ رکھنے پر اس سے مواخذہ ہوگا اس لئے صرف ان پانچ دن کا فدیہ دینے کی وصیت کرنا اس پر واجب ہے اور اگر پھر سے دس دن یا زیادہ اچھا رہا تو پھر سے اس دن کا مواخذہ ہوگا اس لئے ان دس روز کا فدیہ دینے کی وصیت کرنا اس پر واجب ہے۔ اسی طرح مسافرت میں چھوڑے ہوئے روزے گھر

واپس پہنچ کر نہیں رکھے تو واپس کے بعد جتنے دن زندہ رہا، رخصت روزے نہیں رکھے اتنے دن کے روزوں کا فدیہ دینے کی وصیت کرنا اس پر واجب ہے۔ وصیت واجب ہونے سے اس حکم میں وہ شخص بدرجہ اولیٰ داخل ہے جس نے قصد روزہ لوڑ دیا ہو اور اس پر اس روزہ کی قصد واجب ہوئی ہو اور وصیت کرنا اس وقت واجب ہوتا ہے جبکہ اس کے پاس مال ہو، وصیت کی وصیت کے بغیر اس کے مال میں سے فدیہ دینا جائز نہیں ہے لیکن وارثوں کی اجازت سے جائز ہے۔

۸۔ جو شخص مر گیا اور اس کے ذمہ روزوں کی قصد ہے ورنہ اس نے وصیت کی کہ میرے روزوں کے بدلے فدیہ دیدینا تو اس کا فدیہ اور اس کی وصیت پر واجب ہے جو اس کی وفات کے بعد اس کے مال میں تصرف کرنے کا حقدار ہے اور وصیت کے مال میں سے تجبیز و تکفیل و ادائے قرضہ کے بعد جو چھ بچے اس میں سے تو اس نے فدیہ ادا کرے اور سب روزوں کا فدیہ اس مال سے پورا نہ ہو سکے تو جس قدر کا ادا ہو سکے اور یا جائے وارثوں کی اجازت کے بغیر اس سے زیادہ دینا جائز نہیں ہے اور وارثوں کی اجازت سے جائز ہے لیکن اگر کوئی نابالغ وارث بھی ہو تو اس کی اجازت کا اعتبار نہیں ہے بلکہ اس کے مال کے بالغ اپنے حصہ میں سے دے دینے تو جائز ہے ہاں اگر اس کا کوئی وارث نہ ہو تو اس کے مال سے فدیہ ادا کیا جائے اگر میت نے وصیت نہ کی ہو تو وارث پر فدیہ اور اس کا واجب نہیں ہے بلکہ اگر اس کا وارث یا کوئی اور شخص اپنی طرف سے بطور حسنہ اس کو دے تو جائز ہے اور امید رکھے کہ اللہ تعالیٰ قبول فرما کر اس میت کو ان روزوں کے مواخذہ سے بری کرے گا۔ فرض نماز روزہ وغیرہ جو میت کے ذمہ باقی ہے میت کے وارث یا کسی اور شخص کو اس کی طرف سے قصد کرنا جائز نہیں ہے یعنی اس کے ذمہ سے رخصت نہیں ہوگا کسی کی طرف سے سب دن جائز ہے اور غلطی نماز روزہ و صدقہ وغیرہ کا ثواب میت کو پہنچنا بھی جائز ہے۔

۱۰۔ حیض ۱۱۔ نفاس

۱۔ اگر کسی عورت کو حیض یا نفاس جاری ہو تو وہ روزہ نہ رکھے۔ دن روزوں میں نہ رہے البتہ رک کے بعد قضا کرے۔

۲۔ اگر کسی عورت نے حیض کی حالت میں رات سے دن تک صائم فجر سے پہلے

روزے کی نیت کی پھر فجر طلوع ہونے سے پہلے پاک ہوگئی تو اس کا روزہ صحیح ہے۔

۳۔ حیض یا نفاس والی عورت طلوع فجر کے بعد نصف النہار سے پہلے پاک ہوگئی تو اس دن نہ فرض روزہ رکھنا صحیح ہے نہ غلی روزہ، اور اس پر حیض و نفاس کے دوسرے دنوں کے ساتھ اس دن کے روزے کی بھی قضا واجب ہوگی۔

۴۔ رکنی عورت نے سنا مان پر روزہ توڑ دیا کہ اس کی عادت کے مطابق حیض آنے کا دن ہے پھر اس کو اس روزہ حیض نہیں آیا تو ظہر یہ ہے کہ اس پر کفارہ بھی واجب ہوگا اور جس کے نزدیک کفارہ واجب نہیں ہوگا، ہر دو اقوال صحیح کہا گیا ہے۔ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ روزے کی نیت کر لینے اور روزہ شروع ہو جانے کے بعد توڑ ہو لیکن اگر اس روزہ روزے کی نیت ہی نہیں کی تو اس پر صرف قضا واجب ہوگی۔

۱۲۔ بے ہوشی

۱۔ ایام بیہوشی کے تمام روزوں کی قضا دے اگرچہ تمام ماہ رمضان بیہوش رہا ہو، وہ یہ نہ سمجھے کہ سب روزے معاف ہو گئے۔

۲۔ جس شخص کو ماہ رمضان میں بیہوش ہوگئی اور وہ ایک دن سے زیادہ بیہوش رہا تو اس دن اس کو بیہوشی شروع ہونے سے پہلے اس دن کے روزے کی قضا واجب نہیں ہے خواہ بیہوشی رات میں طاری ہوئی ہو یا دن میں، اس کے بعد کے دنوں کی قضا دے، لیکن اگر وہ شخص ایسا مرتضیٰ یا مسافر ہو جو روزے نہ رکھتا ہو یا یہاں تک کہ شخص ہو جس کو تمام رمضان میں روزے رکھنے کی عادت ہی نہ ہو یا اس دن اس کے حلق میں دوا ڈالی گئی ہو تو اس پر بیہوشی والے دن کے روزہ کی قضا بھی واجب ہوگی، یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس کو اس روزے کی نیت کرنا یا نہ کرنا یاد نہ ہو لیکن اگر وہ جانتا ہے کہ اس نے روزے کی نیت کی ہے تو بل شک وشبہ اس کا اس دن کا روزہ صحیح ہے اور اگر وہ جانتا ہے کہ اس نے روزے کی نیت نہیں کی ہے تو اس دن کا روزہ نہ ہونے میں کوئی شک نہیں ہے۔

۱۳۔ جنون

۱۔ ماہ رمضان کے روزوں میں سہ ماہیہ دن رات جنون کے رہنے سے روزوں کا فرض اس کے ذمہ سے ساقط ہو جاتا ہے حالانکہ اس شخص پر رمضان کا پورا مہینہ جنون طاری رہا ہو تو

اس پر ماہ رمضان کے روزوں کی قضا بالاتفاق واجب نہیں ہے۔

۲۔ اگر ماہ رمضان کی پہلی رات کو فاقہ تھا پھر وہ صبح کو مجنون ہو گیا، اور پورا مہینہ جنون طاری رہا تو اس پر کسی روزے کی قضا واجب نہیں ہے لیکن اگر ماہ رمضان میں کسی وقت ایک ساعت بھی اس کو فاقہ ہو گیا تو اس پر گزشتہ دنوں کے روزوں کی قضا واجب ہوگی، یعنی ماہ رمضان میں مطلق کسی وقت میں فاقہ ہو جانے سے گزرے ہوئے دنوں کے روزوں کی قضا واجب ہوگی خواہ وہ فاقہ ایک ساعت ہی کا ہو اور خواہ رات میں ہو یا دن میں دوپہر شرعی شروع ہونے کے بعد میں ہو یا پہلے ہو اور خواہ رمضان کے آخری دن میں کسی وقت فاقہ ہوا ہو سو اسے اس رات کے بعد آنے والے دن کے جس میں اس کو جنون لاحق ہوا ہو کہ اس دن کا روزہ قضا نہ کرے اور اس کی تفصیل وہی ہے جو بیہوشی کے بیان میں مذکور ہے۔

۳۔ نئے والا آدمی اگر نیت کا وقت مرنے سے پہلے ہشیار ہو گیا اور اس وقت اس نے روزے کی نیت کر لی تو اس کا روزہ صحیح ہو جائے گا ورنہ نیت کا وقت گزرنے کے بعد ہشیار ہوا تو اس پر اس روزے کی قضا واجب ہوئی اور وہ سبک رہے گا۔

۱۴۔ ضیافت

۱۔ جب کسی شخص نے نفلی روزہ شروع کر دیا تو اس کو بلا عذر توڑ دینا مکروہ تحریمی ہے۔
 ۲۔ نفلی روزہ توڑ دینے کے لئے ضیافت بھی ایک عذر ہے اور صحیح مذہب یہ ہے کہ اگر دعوت کرنے والا ایسا شخص ہو جو اس کے صفحہ حاضر ہونے سے راضی ہو جائے گا اور کھانا نہ کھانے کی صورت میں اس کو رنج نہیں ہوگا تو روزہ نہ توڑے، ورنہ اگر اس کو کھانا نہ کھانے سے رنج ہوگا تو روزہ توڑ دے اور پھر اس کو قضا کرے، اسی طرح اگر مہمان اس کے بغیر راضی نہ ہو کہ میزبان بھی اس کے ساتھ کھانا کھائے تو میزبان روزہ توڑ دے، پس ضیافت مہمان و میزبان دونوں کے لئے عذر ہے اگر دونوں میں سے ایک رنجیدہ ہوتا ہو تو دوسرے کو اس کی خوشی کے لئے نفلی روزہ توڑ دینا جائز ہے اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس کو اپنے اس روزہ کی قضا رکھ لینے کا اعتماد ہو، اور روزہ توڑنا نصف النہار شرعی سے قبل ہو، اس کے بعد کسی صورت میں روزہ نہ توڑے لیکن ماں باپ میں سے کسی یک یا دونوں کی فرمانبرداری کے لئے عصر کے وقت تک بھی نفلی روزہ توڑ دینا جائز ہے اس کے بعد جائز نہیں ہے۔

۳۔ فرض اور واجب روزوں میں ضیافت عذر نہیں ہے خواہ وہ ادائی روزے ہوں یا قضا کی ہوں۔

نفل روزے کے احکام

۱۔ جب کسی نفل روزے کو قصد شروع کیا جائے تو وہ واجب ہو جاتا ہے اس لئے جب اس کو توڑ دے گا تو اس پر اس کی قضا واجب ہوگی خواہ اس کو قصد توڑا ہو یا بلا قصد یعنی اس کے فعل کے بغیر نوت گیا ہو، مثلاً عورت کو نفل روزہ کی حالت میں حیض جاری ہو گیا ہو۔

۲۔ اگر کسی نے روزہ اس گمان پر شروع کیا کہ اس کے ذمہ واجب ہے پھر اس کو روزہ کی حالت میں معلوم ہوا کہ اس پر کچھ واجب نہیں ہے تو وہ روزہ نفل ہو جائے گا اور اس کے لئے احسن یہ ہے کہ اس کو پورا کرے لیکن اگر اس نے اس کو توڑ دیا تو اس پر اس روزہ کی قضا واجب نہیں ہوگی، لیکن اس میں یہ شرط ہے کہ جب اس کو معلوم ہوا کہ اس پر کچھ واجب نہیں ہے تو فوراً اس روزہ کو توڑ دے ایک ساعت بھی اس روزہ کی حالت میں نہ گزرے، اگر ایک ساعت (ذرا سی دیر) اس پر گزر گئی اس کے بعد توڑا تو اس پر اس روزہ کی قضا واجب ہو جائے گی اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ نصف النہار شرعی سے پہلے ایسا ہوا ہو، اگر نصف النہار شرعی شروع ہونے کے بعد اپنے ذمہ روزہ نہ ہونے کا علم ہونے پر روزہ توڑا ہو تو اس پر کسی حال میں قضا واجب نہیں ہے خواہ اس کو معلوم ہوتے ہی فوراً توڑ دیا ہو یا کچھ دیر گزرنے کے بعد توڑا ہو۔ اس مسئلہ کو مسئلہ مظلون سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

۳۔ اگر کسی نے پانچ ممنوعہ دنوں یعنی عید الفطر و عید الاضحیٰ اور ایام تخریق میں کسی دن نفل روزہ شروع کیا تو اس کو اس روزہ کا توڑ دینا بالاتفاق واجب ہے اور ظاہر الروایت میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ اس پر اس روزہ کے توڑ دینے سے قضا واجب نہیں ہے۔

۴۔ جانتا چاہئے کہ نفل روزہ و نماز کو شروع کر دینے کے بعد بلا عذر توڑ دینا مکروہ تحریمی ہے اور عذر کی وجہ سے توڑ دینا بالاتفاق بلا کراہت جائز ہے۔ ضیافت مہمان اور میزبان دونوں کے لئے عذر ہے جبکہ عذرات کے بیان میں ضیافت کے عنوان کے تحت گزر چکا ہے۔

۵۔ غلام، نوکر، مزدور اور عورت کے لئے صاحب حق کی اجازت کے بغیر نفل روزہ رکھنا مکروہ تحریمی ہے اور صاحب حق کو اجازت ہے کہ وہ اس کا روزہ افطار کر دے اور اس روزہ

دار کو بھی روزہ توڑ دینا لازم ہے اور اگر وہ صاحب حق کی اجازت سے روزہ رکھے تو مکروہ نہیں ہے، عورت کو اپنے خاوند کی اجازت کے بغیر نفی روزہ رکھنا اس وقت مکروہ ہے جبکہ خاوند کا حق تلف ہوتا ہو لیکن اگر خاوند کا حق تلف نہ ہوتا ہو مثلاً خاوند خود بھی روزہ سے ہو یا مریض یا مسافر ہو یا حج یا عمرہ کا احرام باندھے ہوئے ہو تو اس کی عورت نفی روزہ رکھ سکتی ہے اور ایسی صورت میں ایسے خاوند کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ وہ اپنی بیوی کو نفی روزہ سے منع کرے، اگر مزدور کے روزہ رکھنے سے مزدوری کرانے والے کے کام میں نقصان نہیں آتا تو اس بھی مزدوری کرانے والے کی اجازت کے بغیر روزہ رکھنا جائز ہے۔

بے روزہ شخص کو روزہ داروں کی مشابہت کرنا

جن لوگوں پر روزہ داروں کی مشابہت کرنا واجب ہے
۱۔ جس شخص نے اپنا روزہ توڑ دیا اس کو اس دن کا باقی حصہ روزہ داروں کی مشابہت کرنا اور روزہ توڑنے والی چیزوں سے رخصت واجب ہے، خواہ اس نے روزہ کا عذر توڑ دیا ہو یا عذر کے ساتھ توڑا ہو اور پھر وہ عذر زائل ہو گیا ہو۔

۲۔ باقی دن روزہ داروں کی مشابہت کے لئے روزہ توڑنے والی چیزوں سے رخصت واجب ہونے کا حکم صرف رمضان کے دن روزوں سے ہے، تقضائے رمضان یا دیگر قسم کے روزوں کے لئے یہ حکم نہیں ہے۔

۳۔ طلاق فجر ہوتے ہی، عشاء تک بعد از عشاء میں یا تا بلوغ پہنچے بالغ ہو یا ۲۔ کافر مسلمان ہوا، ۳۔ مجنون کو افاقہ ہوا، ۴۔ حیض یا ۵۔ غصہ یا ۶۔ عورت سے پہلے عورت سے پہلے یا ۷۔ مسافر اپنے سفر سے واپس آیا یا ۸۔ کسی شخص نے اپنے دامن سے قتال کیا اور روزہ نہیں رکھا پھر اس کا عذر زائل ہو گیا تو ان سب پر اس دن کے باقی حصہ روزہ داروں کی مشابہت کرتے ہوئے روزہ توڑنے والی چیزوں سے رخصت واجب ہے اور ان سب پر فوت شدہ روزوں کی قضا واجب ہے سوائے نابالغ کے جو دن میں بالغ ہو جائے یا کافر کے جو

دن میں مسلمان ہو جائے کہ ان پر اس روزے کی قضا واجب نہیں ہے، مسافر کے بارے میں یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ نصف النہار شرعی میں یا اس کے بعد واپس آیا ہو یا نصف النہار سے پہلے مگر کھانے پینے کے بعد واپس آیا ہو یا کسی اقامت کی جگہ مقیم ہو گیا ہو لیکن اگر نصف النہار شرعی سے پہلے واپس آ گیا یا اقامت کی جگہ میں مقیم ہو گیا اور اس نے ابھی تک روزہ توڑنے والا کوئی فعل کھانا پینا وغیرہ نہیں کیا تو اس کو روزہ رکھنا واجب ہے۔

۳۔ اگر کسی نے ۱۔ جن بوجھ کر روزہ توڑ دیا یا ۲۔ شک کے روزہ صبح کو کھانی لیا پھر ظاہر ہوا کہ وہ رمضان کا دن تھا، یا ۳۔ بحری کھانی اور اس وقت یہ گمان تھا کہ فجر طلوع نہیں ہوئی پھر ظاہر ہوا کہ فجر طلوع ہو چکی تھی، یا ۴۔ روزہ افطار کیا اور اس کو اس وقت یہ گمان تھا کہ سورج غروب ہو چکا ہے پھر ظاہر ہو کہ سورج غروب نہیں ہوا تھا یا ۵۔ کسی نے خطا یا کسی کی ۶۔ زبردستی و اکراہ کی وجہ سے روزہ توڑ دیا تو ان میں سے ہر ایک پر واجب ہے کہ روزہ داروں کے ساتھ مشابہت کرتے ہوئے باقی تمام دن غروب آفتاب تک روزہ توڑنے والی چیزوں سے زکا رہے۔

جن لوگوں پر روزہ داروں کے ساتھ مشابہت واجب نہیں ہے

جو عورت حیض یا نفاس کی حالت میں ہو اس پر اور مریض و مسافر پر عذر زائل ہونے سے پہلے روزہ داروں کے ساتھ مشابہت کرنا واجب نہیں ہے۔ لیکن یہ لوگ علانیہ لوگوں کے سامنے نہ کھائیں بلکہ پوشیدہ کھائیں یعنی ایسے لوگوں کے سامنے کھائیں جن کو ان کا مریض یا مسافر ہونا وغیرہ معلوم ہو، دوسروں کے سامنے نہ کھائیں۔

نذر کا بیان

نذر کی تعریف

کسی ایسی چیز کو اللہ تعالیٰ کے واسطے اپنے اوپر واجب کر لینے کو جو اس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے واجب نہ ہو نذر یا منت مانتا کہتے ہیں۔

نذر کا حکم

شرعاً نذر کا حکم یہ ہے کہ جب کوئی شخص عبادات میں سے کسی چیز کی نذر کرے تو اس کی نذر کا پورا کرنا واجب ہے، اللہ تعالیٰ کی مافرمانی اور سُنّہ کے کام میں نذر کا پورا کرنا جائز نہیں ہے اور نہ اس چیز میں نذر کا پورا کرنا واجب ہے جس کا بندہ مالک نہ ہو۔

نذر کا رکن

نذر کا رکن وہ لفظ ہے جو اس کے واجب ہونے پر دلالت کرے مثلاً یوں کہ ”مجھ پر اللہ تعالیٰ کے واسطے اتنی فداں چیز (نمازوں، روزہ وغیرہ) واجب ہے“

نذر کی شرطیں

۱۔ نذر کرے صحیح ہونے کی کوئی شرط نہ پائی جائے تو نذر صحیح نہیں ہوتی۔ نذر کے صحیح ہونے کی شرطیں یہ ہیں۔

۱۔ جس چیز کی نذر کی جائے اس کی جنس سے شرعاً کوئی فرض ہو مثلاً روزہ، نماز، صدقہ و ایکاف وغیرہ کی نذر کرنا، پس عبادت کرنا، جنازہ کے ساتھ چلنا، مسجد میں داخل ہونا وغیرہ کی نذر کرنا صحیح نہیں ہے اور اس سے کچھ لازم نہیں ہوگا۔

۲۔ وہ چیز جس کی نذر کی جائے بالذات مقصود ہو وسیلہ نہ ہو، پس وضو و سجدہ تلاوت، تلاوت قرآن مجید، دخول مسجد وغیرہ کی نذر صحیح نہیں ہوگی۔

۳۔ جس چیز کی نذر کرے وہ اس وقت یا کسی اور وقت میں واجب نہ ہو پس اگر ظہر کی نماز یا کسی اور وقت کی نماز کی نذر کرے تو صحیح نہیں ہے۔

۴۔ وہ چیز جس کی نذر کی جائے اپنی ذات کے اعتبار سے سُنّہ کا کام نہ ہو مثلاً شراب پینا، کسی کو قتل کرنا وغیرہ کی نذر نہ ہو۔

۵۔ جس کام کی نذر کرے اس کا ہونا محال نہ ہو پس اگر کسی نے زرے ہوئے دن کا روزہ رکھنے کی نذر کی تو یہ نذر صحیح نہیں ہے یعنی یہ نذر اس پر واجب نہیں ہوگی۔

۶۔ نذر کے الفاظ زبان سے ادا کرنا، پس شخص دس میں نیت کر لینے سے نذر لازم نہیں ہوتی۔

۸، ۷۔ جس قدر مال کی نذر پہنچے اور وہ جب کی ہے اسی قدر مال اس کی ملکیت میں موجود ہو اور وہ مال کسی دوسرے کی ملکیت نہ ہو، یہ دونوں شرطیں بعض صورتوں کے ساتھ مخصوص ہیں، پس جس قدر مال کی نذر کی ہے اگر اس کے پاس اس سے کم ہے تو جہتہً اس کے پاس ہے صرف اسی قدر صدقہ کرتا و جب ہوگا مثلاً اگر کسی نے نذر کی کہ وہ اپنے مال میں سے ایک ہزار روپیہ صدقہ کرے گا اور اس کے پاس صرف سو روپے ہیں تو اس کو سو روپے صدقہ کرنا لازم ہے۔

۹۔ اپنی نذر کے الفاظ کہتے وقت متصل ہی لفظ انشاء اللہ نہ کہنا، پس اگر نذر کے الفاظ کے ساتھ متصل ہی لفظ انشاء اللہ بھی کہا تو اس پر کچھ لازم نہ ہوگا اور وہ نذر باطل ہو جائے گی۔

اقسام نذر

نذر کی دو قسمیں ہیں ۱۔ نذر معین و ۲۔ نذر غیر معین، جیسا کہ روزے کی اقسام میں بیان ہو چکا ہے پھر ان دونوں کی بھی دو قسمیں ہیں ایک یہ کہ کسی شرط پر معلق ہو اور وہ شرط پائی جائے مثلاً یہ کہ کسی نے یوں کہا کہ اگر مدتوں نے میرے مرینش کو صحت سوا فرمائی تو مجھ پر ایک دن کا روزہ واجب ہے پھر اس کے مرینش کو صحت حاصل ہوئی، دوسرے یہ کہ وہ نذر غیر معلق یعنی مطلق ہو مثلاً یوں کہے کہ مجھ پر اللہ تعالیٰ کے واسطے ایک دن کا روزہ واجب ہے یا ایک سال کے روزے واجب ہیں یا اس ہفتہ میں جمعرات کا روزہ واجب ہے وغیرہ۔ جو نذر کسی شرط پر معلق ہوتی ہے جب وہ شرط پوری ہو جائے تو اس وقت یہ نذر بھی مطلق کے حکم میں ہو جاتی ہے یعنی اس کا پورا کرنا بھی نذر مطلق کی طرح واجب ہو جاتا ہے۔

مال کی نذر کے مصارف

مال کی نذر کے مصارف وہی ہیں جو زکوٰۃ کے ہیں لیکن ذمی کا فر زکوٰۃ کا مصرف نہیں ہے اور نذر کا مصرف ہے، نذر کرنے والے کو اپنی نذر میں سے کوئی چیز کھانا حلال نہیں ہے اگر وہ اس میں سے کھالے گا تو اس حصہ کی قیمت دے کر اس پر واجب ہوگا۔

نذر معین وغیرہ معین کے روزوں کے مسائل

ایک سال کے روزوں کی نذر

اگر کسی نے اپنے اوپر ایک سال کے روزے، جب کرنے کی نذر کی تو یہ مسئلہ تین قسم پر ہے، ان تینوں قسموں کی تفصیل یہ ہے۔

۱۔ سال معین کے روزوں کی نذر کرنا۔ اگر یہ کہہ کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ اس سال کے روزے واجب ہیں تو اس پر اس سال کے روزے نذر کے دن سے آخری ذی الحجہ تک واجب ہو جائیں گے اگر کسی اور متعین سال کے روزوں کی نذر کی تو اس پر اس سال کے روزے واجب ہو جائیں گے پس وہ اس سال کے روزے رکھے لیکن پانچ ایام ممنوعہ یعنی عید الفطر، عید الاضحیٰ اور ایام تشریق کے تین دن کے روزے نہ رکھے، اور ان پانچ روزوں کو بعد میں قضا کرے، اگر عورت نے یہ نذر کی ہو تو وہ ایام حیض کے روزوں کی بھی قضا کرے، اگر نذر ایام ممنوعہ گزرنے کے بعد کی ہو تو اس پر نذرے ہوئے ایام کی قضا واجب نہیں ہے پس اگر کسی نے عید الفطر گزرنے کے بعد ۲ شوال کو یہ نذر کی ہو تو اس پر عید الفطر کے دن کی قضا واجب نہیں ہے اور اسی طرح اگر یہ نذر کرنے کے بعد چودھویں ذی الحجہ کو یہ نذر کی ہو تو اس پر عیدین اور ایام تشریق اور ہلکے حکم حرم سے تیرہویں ذی الحجہ تک کے ایام کی قضا واجب نہیں ہوئی، صرف اس سال کے باقی دنوں یعنی نذر کے دن سے لے کر ذی الحجہ کے آخری دن تک باقی دنوں کے روزے واجب ہوں گے، اگر رمضان سے پہلے یہ نذر کی تھی اور وہ رمضان کے روزے اپنی جگہ پر رکھ چکا ہے تو رمضان کے روزے قضا نہ کرے کیونکہ وہ تو اس پر پیسہ ہی شرع کی طرف سے فرض ہیں اس لئے ان کے حق میں نذر نحو ہو جائے گی۔

۲۔ سال غیر معین کے روزوں کو پے درپے رکھنے کی نذر کرنا، اگر کسی نے غیر معین سال کے روزوں کی نیت کی ہو، اور اس میں یہ شرط کی ہو کہ لگاتار روزے رکھے گا تو اس کا حکم وہی ہے جو معین سال کے روزوں کی نذر کا بیان ہو چکا ہے، پس وہ شخص ایام منہیہ کے روزے نہ رکھے لیکن ان دنوں میں یہ فرق ہے کہ سال غیر معین کے پے درپے روزوں کی نذر کرنے والا سال ختم ہو کر دوسرے سال کے شروع ہوتے ہی کسی نہ کسی کے بغیر متصل

ان روزوں کو قضا کرے تاکہ بقدر مکان چہ درپے ہونا پیا جائے اور معین سال کے روزوں کی نذر والے کے لئے ان پانچ روزوں کو قضا کرنا لگتا رہتا اور متفق طور پر دونوں طرح جائز ہے، اور ایک فرق یہ بھی ہے کہ دوسری قسم یعنی سالِ غیر معین کے پے درپے روزے رکھنے کی نذر میں اگر ایامِ منہیہ کے سوا ایک روز بھی چھوڑ دے گا تو ان کا پے درپے ہونا قطع ہو جائے گا پس جس دن کا روزہ چھوڑ دیا ہے وہ دوسرے سے پہلے جتنے دن کے روزے رکھے ہیں سال ختم ہونے کے متصل ہی ان سب کو دوبارہ رکھے، خلاف قسم اس یعنی معین سال کے روزوں کی نذر کے کہ اگر اس میں کسی ایک دن یا زیادہ دنوں کا روزہ چھوڑ دیا تو صرف اسی دن یا اتنے ہی دنوں کی قضا واجب ہوتی ہیں وہ اُس بلا بعد روزہ نبھانے کی وجہ سے ہمارا ہوگا۔ قسم اول کی طرح دوسری قسم میں بھی رمضان سے روزوں کو قضا نہ کرے بعد ان واپسی صہ پر رکھ چکا ہو۔ عورت قسم دن کی طرح یا ماضی کے روزوں کو بھی قضا کرے۔

۳۔ سالِ غیر معین کی نذر کرتا اگر اس میں پے درپے روزے دن تہ نہ رہا، یا غیر معین سال کی نذر کر لی اور اس میں پے درپے روزے کی شرط نہیں کی تو یہ بھی جائز ہے، لہذا اگر کسی نے ایک سال کے روزے واجب ہیں اور سالِ غیر معین میں یہ روزے اس میں پے درپے روزے کی شرط بھی بیان نہیں کی تو وہ چاند کے حساب سے ایک سال کے روزے یا اتنے روزے کے علاوہ رکھے اور اس کے بعد تیس روزے رمضان کے درپانچ ایامِ منہیہ کے یعنی کل پچیس روزے اور قضا کرے، اور عورت اپنے حیض کے دنوں کے روزے بھی قضا کرے۔

ایک ماہ یا چند ماہ کے روزوں کی نذر کرنا

اگر کسی نے ایک ماہ کے روزے اپنے اوپر واجب کرنے کی نذر کی تو یہ مسئلہ بھی ایک سال کے روزوں کی مانند تین قسم پر ہے۔

۱۔ کسی معین مہینے کے روزوں کی نذر کرنا۔ اس کا حکم وہی ہے جو ایک معین سال کے روزوں کی نذر کا بیان ہو چکا ہے۔ پس اگر کسی نے یوں کہا: اے اللہ کے واسطے مجھ پر واجب ہے کہ میں اس مہینے کے روزے رکھوں تو اس مہینے کے جتنے دن باقی ہیں اس پر صرف اتنے دن کے روزے واجب ہوں گے، اگر کسی نے مثلاً یوں کہا: اے اللہ کے واسطے مجھ پر ماہِ رجب کے روزے واجب ہیں پھر اس نے ماہِ رجب کے روزے رکھے اور وہ مہینہ ایتیس دن کا ہوا تو اس

پر کسی روزے کی قضاء واجب نہیں ہے۔ اگر کسی نے یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ شوال و ذیقعدہ و ذی الحجہ کے روزے واجب ہیں پھر اس نے چاند کے حساب سے ان تین مہینوں کے روزے رکھے تو اس کو چاہئے کہ عیدین اور یا متشریق کے روزے نہ رکھے اور ان پانچ روزوں کو بعد میں قضا کرے، اگر نذر معین میں ایک دن کا روزہ نہ رکھا تو صرف اس ایک روزہ کی قضا کرے۔ اس مہینے کی دس باتیں ہوں گے جو روزے نہیں رکھے تو قضا میں اختیار ہے کہ لگاتار رکھے یا متفرق طور پر رکھے۔

۲۔ کسی غیر معین مہینے کے روزوں کا لگاتار رکھنے کی نذر کرنا۔ اگر کسی نے یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ نے واسطے مجھ پر واجب ہے کہ یہ ۱۰ روزے لگاتار رکھوں تو اس پر لگاتار روزے رکھنا واجب ہے۔ اس میں سے ایک روزہ بھی چھوڑ دیا تو وہ مہینہ اس سے چھوڑا ہوا تو اب یہ سارے روزے یہاں سے لگاتار رکھے یا وہ مہینہ اس سے خالی بھی ہوتا ہے لیکن اس کو ایسے مہینے سے لگاتار رکھیں تو اس میں یہ مہینہ نہ ہوں خلاف یہ سال کے لگاتار روزوں کی نذر سے یہ مہینہ سال یا مہینہ سے خالی نہیں ہوتا اس لئے وہ ایسا مہینہ نہ رکھتا کہ اس کی قضا کا خاصہ کہ پیکہ بیان ہو چکا ہے۔

۳۔ کسی غیر معین مہینے کے روزوں کی نذر کرنا۔ اس سے لگاتار رکھنے کی نذر نہ کرنا۔ کسی نے کسی غیر معین مہینے کے روزے رکھنے کی متعلقیت نہ اور لگاتار یا متفرق طور پر رکھنے کی تفصیلات نہیں لی تو اس کو اختیار ہے کہ متفرق طور پر رکھے یا لگاتار رکھے جس کی کسی نے یوں کہا کہ بخیر یہ اللہ تعالیٰ نے واسطے مجھ پر واجب ہے کہ اس پر ایک مال مہینے یعنی تیس دن کے روزے واجب ہوں گے اور اس کو اختیار ہے کہ اس مہینے سے چاہے روزے رکھے اور اگر کسی نے یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ نے واسطے مجھ پر واجب ہے کہ تین مہینے کے روزے رکھوں پھر اس سے ان روزوں کے واسطے شوال و ذیقعدہ اور ذی الحجہ کو مقرر کیا اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ میں تیس دن کے روزے اور شوال میں پانچ دن کے روزوں کی قضا واجب ہوگی اس لئے کہ اس نے ہر چارے مہینے میں تیس دن کے تین مہینوں کے روزے اپنے اوپر واجب کئے ہیں اس سے اس کے ذمہ پانچ یا تین مہینے کے روزے باقی رہے اور ایک دن شوال کا کم ہونے کی وجہ سے اس کے ذمہ باقی رہا ہے۔

دو یا زیادہ دن کے روزوں کی نذر کرنا

اگر کسی نے دودن یا زیادہ دنوں کے روزوں کی نذر کی تو اس کی بھی وہی تین صورتیں ہیں جو مہینے اور سال کے روزوں کی ہیں ہوئیں اور وہ یہ ہیں۔

۱۔ دو یا زیادہ معین دنوں کے روزوں کی نذر کرنا۔ اگر کسی نے معین دنوں کے روزوں کی نذر کی تو ان معین دنوں کے روزوں کو ہاتھ رکھنا، جب ہوگا تو ہاتھ لگاتا رکھنے کا ذکر کرے یا نہ کرے اور یہی حکم معین ماہ اور معین سال کے روزوں کی نذر کرنے کا بھی ہے، معین دنوں کے بعد میں جو روزے رکھے گا وہ ان معین نذر کے روزوں کی قضا ہوگی اسی لئے جو روزے بعد میں رکھے گا ان میں رت کے وقت یعنی صبح صادق سے پہلے پہلے نیت کرنا لازمی ہے اور ان قضا روزوں میں اختیار ہے، خواہ ہاتھ رکھے یا متفرق رکھے، اور معین وقت میں روزے رکھنا قضا سے بہتر ہے،

۲۔ دو یا زیادہ معین دنوں کے روزے لگاتا رکھنے کی نذر کرنا۔ اگر کسی نے یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے مجھ پر واجب ہے کہ ہر گناہگار ادا کرے یا یہ کہ تین دن کے یا یہ کہ دس دن کے روزے رکھوں تو اس کو ان روزوں کا لگاتا رکھنا واجب ہے اگر ان میں سے ایک دن کا روزہ نہ رکھا یا عورت کو ان روزوں کے دوران میں حیض آیا تو یا تو اسے سرے سے روزے رکھے اور اگر اپنے دپر متفق طور پر رکھنا واجب کیا اور لگاتا رکھ دے تو جائز ہے۔

۳۔ دو یا زیادہ غیر معین دنوں کے روزوں کی نذر کرنا۔ اگر کسی نے یوں کہا کہ تین دن کے یا یہ کہ دس دن کے روزے رکھوں تو اس پر کسی قدر روزے واجب ہو جائیں گے اس کو اختیار ہے کہ اپنی مرضی سے کوئی وقت معین کر لے جن میں ان روزوں کو ادا کرے اور اس کو یہ بھی اختیار ہے کہ ان کو جدا جدا رکھے یا لگاتا رکھے۔

ایک دن کے روزے کی نذر کرنا

۱۔ اگر کسی نے یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے فمرد واجب ہے کہ ایک دن کا روزہ رکھوں تو اس پر ایک دن کا روزہ واجب ہے اور اس کے ادا کرنے کے لئے دن معین کرنے کا اس کو اختیار ہے۔

۲۔ اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ روزہ رکھوں تو اس پر ایک دن کا روزہ واجب ہوگا۔

۳۔ اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے مجھ پر دس دن کا روزہ واجب ہے تو نذر صحیح نہ ہوگی۔

۴۔ اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ نے واسطے میرے ذمہ واجب ہے کہ جمعرات کے دن کا روزہ رکھوں تو اب جو جمعرات سب سے پہلے آئے گے صرف اس جمعرات کا روزہ واجب ہوگا ہر جمعرات کا روزہ واجب نہیں ہوگا کیسے کہ وہ نذر کرنے میں ہر جمعرات کے روزہ کی نیت کرے گا تو ہر جمعرات کا روزہ واجب ہو جائے گا اور اس جمعرات کا روزہ نہ رکھے گا اس کو قضا واجب ہوگی۔

روزوں کی نذر کے متفرق مسائل

۱۔ اگر کسی تندرست شخص نے ایسے دیر میں بھر کے روزے واجب کرنے پھر وہ مہینہ گزارنے سے پہلے مر گیا تو اس پر مہینہ بھر کے روزوں کا فدیہ اور نذر کی وصیت کرنا واجب ہے۔ وہ جس کو وصیت کرے وہ اس کی طرف سے روزہ کے بدلے فطہ کی مانند یعنی نصف صاع لیہوں دے خواہ ان روزوں کے سے مہینہ معین کیا ہو یا نہ کیا ہو۔

۲۔ مریض نے اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے اوپر واجب ہے کہ ایک مہینے کے روزے رکھوں اور وہ تندرست ہونے سے پہلے مر گیا تو اس پر کچھ لازم نہیں ہے اور اگر ایک دن کے واسطے بھی تندرست ہو گیا اور اس کا روزہ نہ رکھا تو اس پر واجب ہے کہ مہینہ بھر کے روزوں کا فدیہ دینے کی وصیت کرے۔

۳۔ کسی نے کہا کہ اگر یہ بیماری جاتی رہی تو مجھ پر فلاں چیز واجب ہے پس وہ بیماری جاتی رہی اور پھر وہی بیماری لوٹ آئی تو اس پر کچھ لازم نہیں ہے۔

۴۔ اگر کسی نے رجب کے روزوں کی نذر کی پھر رجب کا مہینہ نہ آیا اور وہ اس وقت بیمار ہے تو وہ روزے نہ رکھے اور ان کی نذر دے خواہ ان قضا روزوں کو لگا تار رکھے یا متفرق طور پر رکھے دونوں طرح جائز ہے۔

اعتکاف کا بیان

اعتکاف کی تعریف

شرع میں اعتکاف کے معنی مرد کا کسی مسجد میں اعتکاف کی نیت سے ٹھہرنا ہے جس کا امام و مؤذن مقرر ہو یعنی اس میں بیٹھ وقت نماز جماعت کے ساتھ ادا ہوگی ہو، اور عورت کا اپنے گھر میں نماز پڑھنے کی جگہ پر اعتکاف کی نیت سے ٹھہرنا ہے۔

اعتکاف کی اقسام

اعتکاف تین قسم کا ہوتا ہے۔

۱۔ واجب

وہ نذر کا اعتکاف ہے خواہ وہ نذر کسی شرط پر موقوف ہو یا موقوف نہ ہو، کسی شرط پر موقوف نہ ہونے کی مثال یہ ہے کہ کوئی شخص یوں کہے کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے دمہ واجب ہے۔ میں تنے اس کا اعتکاف کروں اور کسی شرط پر موقوف ہونے کی مثال یہ ہے کہ یوں کہے اللہ تعالیٰ نے میرے فلاں بیمار و شفا دی تو میں تنے دن کا اعتکاف کروں گا۔ واجب اعتکاف کی عمر سے کم مدت امام ابوحنیفہ کے نزدیک ایک دن ہے یونکہ اعتکاف واجب میں روزہ شرط ہے اور ایک دن سے کم کا روزہ مشروع نہیں ہے۔ اگر کسی نے کہا کہ مجھ پر اللہ کے واسطے اعتکاف کرنا واجب ہے، اور اس کی مدت متعین نہیں لی تو اس پر ایک دن کا اعتکاف واجب ہوگا، اعتکاف واجب کے لئے زیادہ مدت کی کوئی حد مقرر نہیں ہے پس اگر تمام عمر کے اعتکاف کی نذر کرے تو جائز ہے۔

۲۔ سنت مؤکدہ

اور وہ ہر سال میں رمضان المبارک کے آخری عشرہ کا اعتکاف ہے اس کے لئے بھی روزہ شرط ہے اور صحیح یہ ہے کہ یہ سنت علی سنیہ ہے پس اگر علاقہ والوں میں سے کسی ایک آدمی نے یا بعض لوگوں نے اس سنت کو تحریم تو ہوتی لوگوں سے اس کا مطالبہ ساقط ہو جائے گا، اگر علاقہ کے سب ہی لوگ اس کو تحریم کریں گے اور کوئی ایک شخص بھی اس سنت کو ادا

نہیں کرے گا تو سب گنہگار ہوں گے۔

۲۔ مستحب

یعنی سنت غیر مؤکدہ یا نفلی اعتکاف، اور وہ مذکورہ بالا دونوں قسموں کے علاوہ ہے پس جو شخص جس وقت چاہے مستحب اعتکاف کر سکتا ہے۔ مستحب یعنی نفلی اعتکاف کی کم سے کم مدت ایک ساعت یعنی تھوڑی دیر ہے خواہ وہ رات کے وقت میں ہو یا دن کے وقت میں اور یہ سال کے تمام دنوں میں جا سکتا ہے۔ پس اعتکاف کی نیت سے مسجد میں داخل ہونے سے ہی مستحب اعتکاف حاصل ہو جاتا ہے خواہ وہ مسجد میں سے نزلتے ہوئے ہی اعتکاف کی نیت کر لے اور مسجد میں بیٹھے نہیں خواہ رات کے وقت میں، یہاں تک کہ اس نے اس اعتکاف میں اس کا صرف مسجد میں ٹھہرنا نہ دیکھا ہو، تاہم جو بھگت کہ قدموں کے رکھنے میں دقت لگتا ہے، جب کوئی شخص مسجد میں اعتکاف کی نیت سے داخل ہوا تو جب تک وہ مسجد میں رہے گا اعتکاف کی حالت میں، اگر وہ مسجد سے باہر آ جائے گا اس کا اعتکاف ختم ہو جائے گا، جو شخص مسجد کے ایک دروازے سے داخل ہو کر دوسرے دروازے سے نکلے گا ارادہ کرے کہ یہ نہ ہو کہ گورائے مانا جائے، اس کے دل کے واسطے یہ ہے۔ وہ مسجد میں اعتکاف کی نیت سے داخل ہوتا کہ وہ مسجد کو راستہ بنانے والا نہ بنے۔

فائدہ

جب کوئی شخص مسجد میں داخل ہو تو اس کو اعتکاف کی نیت کر لینا چاہئے تاکہ وہ جب تک مسجد میں رہے اس کو اعتکاف کا ثواب ملے۔ اور اس کو مسجد میں کھانا، پینا، دوسونا وغیرہ جائز ہو جائے اس طرح اس کو روزانہ بہت فائدہ اعتکاف کرنے کا ثواب مل جائے گا۔ مسجد میں داخل ہوتے وقت مسجد میں داخل ہونے کی دعا کے ساتھ اعتکاف کی نیت کے لئے یہ الفاظ کہہ لیا کرے:

نَوَيْتُ الْاِعْتِكَافَ مَا دُمْتُ فِيْ هَذَا الْمَسْجِدِ

یا یوں کہے

نَوَيْتُ سُنَّةَ الْاِعْتِكَافِ۔

اعتکاف کا حکم

اس کا حکم یہ ہے کہ واجب اعتکاف میں یہ واجب اس کے ذمہ سے ادا ہو جاتا اور ثواب حاصل ہوتا ہے اور نفلی اعتکاف میں اس کو صرف ثواب حاصل ہوتا ہے۔

اعتکاف کا رکن

اس کا رکن مسجد میں مخصوص طریقے پر ٹھہرنا ہے۔

اعتکاف کی شرطیں

اعتکاف کے صحیح ہونے کی شرطیں یہ ہیں۔

۱۔ نیت، خواہ اعتکاف واجب ہو یا سنت یا نفل ہو اس کی صحت کے لئے نیت کا ہونا شرط ہے، نیت کے بغیر اعتکاف صحیح نہیں ہے یعنی واجب اعتکاف نیت سے بغیر کرنے سے اس کے ذمہ سے ادا نہیں ہوگا، اور نفلی اعتکاف نیت کے بغیر کرنے سے اس کا ثواب حاصل نہیں ہوگا، جب کسی ایسے دھارے سے مسجد سے باہر جائے جس کے لئے جانا اعتکاف والے کے لئے جائز ہے تو مسجد میں، جس آئینے پر اس کو نیت کرنا ضروری نہیں ہے۔

۲۔ مسجد میں اعتکاف کرنا، جس مسجد میں امن و اقامت ہوتی ہو وہاں اعتکاف کرنا درست ہے اور اس مسجد میں اعتکاف کرنا درست نہیں ہے جس میں یا بچوں کی نماز کے لئے جماعت قائم نہ ہوتی ہو، جامع مسجد میں مطلقاً اعتکاف جائز ہے خواہ وہاں پانچوں وقت کی جماعت ہوتی ہو یا نہ ہوتی ہو، سب سے افضل یہ ہے کہ مسجد الحرام میں اعتکاف کرے پھر مسجد نبوی ﷺ میں افضل ہے پھر مسجد اقصیٰ یعنی بیت المقدس میں پھر ان تینوں مساجد کے علاوہ کسی جامع مسجد میں افضل ہے اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ جامع مسجد میں بیوقوف نماز جماعت سے ہوتی ہو ورنہ اپنے محلہ کی مسجد میں جس میں بیوقوف نماز جماعت سے ہوتی ہو افضل ہے تاکہ نماز باجماعت کے لئے اس کو دوسری جگہ جانے کی ضرورت نہ پڑے، پھر جس مسجد میں نمازی زیادہ ہوں اور وہاں جماعت بڑی ہوتی ہو وہ افضل ہے۔ عورت اپنے گھر میں اس جگہ اعتکاف کرے جو اس نے بیوقوف نماز یا اعتکاف کے لئے مقرر کی ہوئی ہو، اور عورت نے اس مقررہ جگہ کے علاوہ گھر میں کسی اور جگہ اعتکاف کیا تو اس کا اعتکاف درست نہیں ہے، اگر اس نے پہلے سے

گھر میں کوئی جگہ نماز کے لئے مقرر نہ کی ہو تو اب مقرر کرے اور اس میں اعتکاف کرے۔ ہر عورت کے لئے مستحب ہے کہ اپنی نماز کے لئے اپنے گھر کے اندر ایک جگہ مقرر کر لے اور اس کو ہر طرح کی آلائش سے پاک صاف رکھے گرچہ جس جگہ کے لئے مسجد کے احکام ثابت نہیں ہوتے لیکن عورت کے حق میں یہ جگہ مسجد جماعت کے حکم میں ہو جائے گی، مردوں کے لئے بھی نماز نوافل کے لئے اپنے گھر میں جگہ مخصوص رہنا مستحب ہے، عورت کو خاوند کی اجازت کے بغیر اعتکاف نہیں کرنا چاہئے۔

۳۔ روزہ، واجب نذر کے اعتکاف میں روزہ شرط ہے یہاں تک کہ اگر کسی نے یہ کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اسے میرے لئے روزہ واجب ہے کہ اعتکاف کرے اور روزے بھی رات کے اعتکاف کی نذر کی تو درست نہیں ہے کیونکہ رات کے وقت روزہ نہیں ہوتا اور اگر رات کے ساتھ دن کے اعتکاف کی بھی نیت کرے تب بھی درست نہیں ہے کیونکہ اس نے نذر میں دن کو رات سے متعلق کیا ہے پس جب متوجع میں نذر باطل ہوئی تو باطل میں بھی باطل ہو جائے گی لیکن اگر دن کے اعتکاف کی نذر کی اور اس کے ساتھ رات کے اعتکاف کی بھی نیت نہ کرے تو دونوں اعتکاف لازم ہوگا، اگر کسی نے یہ کہہ دیا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے لئے روزہ واجب ہے کہ میں رات اور دن کا اعتکاف کر دوں تو اس پر روزہ ہے کہ رات اور دن کا اعتکاف کرے اور یہ رات کا روزہ نہیں ہوتا لیکن رات اس میں حیض داخل ہو جائے گی فحلی اعتکاف میں روزہ شرط نہیں ہے اور مسنون اعتکاف یعنی رمضان مبارک کے آخری عشرہ کے اعتکاف کے لئے روزہ شرط ہے پس اگر کسی نے مثلاً مرض یا غزوہ وغیرہ عذر کی وجہ سے رمضان کے اخیر عشرہ کے روزے نہیں رکھے اور اس عشرہ کا اعتکاف یا تو یہ اعتکاف سنت مؤکدہ علیٰ سلفاء کی جگہ ادا نہیں ہو سکا بلکہ فحلی ہو گا اگر کسی نے رمضان کے مہینے کے اعتکاف کی نذر کی تو اس کی نذر صحیح ہے یعنی یہ نذر اس پر لازم ہو جائے گی اور رمضان کے روزے اعتکاف کے روزوں کی بجائے کافی ہو جائیں گے لیکن اگر اس شخص نے رمضان کے روزے رکھے اور اعتکاف نہ کیا تو اس پر لازم ہے کہ اس اعتکاف کی قضا کے لئے کسی اور مہینے کا اعتکاف لگاتا کرے اور اس میں روزے رکھے اور اگر کسی نے رمضان میں اعتکاف کی نذر کی اور اس نے روزے نہیں رکھے پھر لگاتار ایک مہینے کے روزے مع اعتکاف کے قضا کئے تو جائز ہے۔

۴۔ مسلمان ہونا، کیونکہ کافر عبادت کی اہلیت نہیں رکھتا۔

۵۔ عاقل ہونا، کیونکہ مجنون نیت کی اہلیت نہیں رکھتا، اصل میں یہ دونوں امر نیت کے لئے شرط نہیں کیونکہ نیت اسلام اور عقل کے بغیر درست نہیں ہوتی اور اعتکاف میں نیت شرط ہے۔

۶۔ جنابت اور حیض، اغتاس سے پاک ہونا، کیونکہ جنابت اور حیض و نفاس کی حالت میں مسجد میں آنا منع ہے اور اعتکاف کی عبادت مسجد کے بغیر دائیں ہوتی، باغ ہونا اعتکاف کی صحت کے لئے شرط نہیں ہے، پس سمجھ اے لڑکے کا اعتکاف صحیح ہوگا جیسا کہ اس کا نقل روزہ درست ہو جاتا ہے، مرد ہونا اور آزاد ہونا بھی شرط نہیں ہے۔ پس عورت کا اعتکاف خاندانی اجازت سے جائز ہے، درغلام کا اعتکاف اس کے والد کی اجازت سے صحیح ہے اگرچہ وہ اعتکاف بہت ہی ہوا، اور جب عورت کو اس سے خاندانے اعتکاف کی اجازت دیدی تو اب اس کو منع کرنے کا اختیار نہیں ہے ورنہ منع کرنا صحیح نہیں ہے۔

اعتکاف کی خوبیاں

اعتکاف کی بہت سی خوبیاں ہیں ان میں سے کچھ یہ ہیں۔

۱۔ اپنے تقب کو دنیاوی امور سے فارغ کرنے کا وسیع ہے، اعتکاف کرنے والا اپنے آپ کو پوری دنیا سے تہمتوں کی عبادت میں لگا دیتا ہے اور دنیا سے اشتغال سے اپنے آپ کو الگ کر دیتا تاکہ اللہ کے فضل و برکت سے مستفید ہو سکے، طرف تپا کرنے سے لئے اس کا تقرب حاصل کرے۔

۲۔ اعتکاف کرنے والے سے تمام وقت نماز میں صرف ہوتے ہیں خواہ حقیقت ہوں یا ظاہر، کیونکہ وہ ہر وقت نماز، جماعت کی انتظار میں رہتا ہے۔

۳۔ اعتکاف کرنے والا اپنے اندر فرشتوں کے ساتھ مشابہت پیدا کرتا ہے کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کی قربانیاں داری کرتا اور تافرنائی سے بچتا اور کھانا پینا بقدر امکان ترک کرتا ہے۔

۴۔ اعتکاف کرنے والا روزہ دار ہوتا ہے اور روزہ دار اللہ تعالیٰ کا مہمان ہوتا ہے۔

۵۔ اعتکاف کرنے والا شیطان اور دنیا کے گمراہ غیب سے محفوظ ہوتا ہے گویا کہ مضبوط

قعرے میں محفوظ ہو جاتا ہے۔

جن چیزوں سے اعتکاف فاسد ہو جاتا ہے اور

جن چیزوں سے فاسد نہیں ہوتا

اعتکاف کو فاسد کرنے والی چیزیں یہ ہیں۔

۱۔ مسجد سے باہر نکلنا، اعتکاف کرنے والے کو چاہئے کہ اعتکاف والی مسجد سے بلا عذر نہ دن میں باہر نکلے اور نہ رات میں، اگر عذر کے بغیر تھوڑی دیر کے لئے بھی مسجد سے نکل گیا تو اس کا اعتکاف فاسد ہو جائے گا خواہ وہ جن بوجہ نکل ہو یا بھول کر، اگر کسی عذر سے باہر نکلنے پر ضرورت سے زیادہ باہر ٹھہر رہا تب بھی اس کا واجب اعتکاف فاسد ہو جائے گا اور نفسی اعتکاف ختم ہو جائے گا عذر کی وجہ سے نکلنے میں کوئی حرج نہیں ہے وہ عذرات جن کی وجہ سے اعتکاف والے کو مسجد سے نکلنا جائز ہے یہ ہیں:

اول طبعی حاجت

یعنی پیشاب، پاخانہ، سہجہ، وضو اور فرض غسل کے لئے یعنی اگر احتلام ہو جائے تو غسل کرنے کے لئے مسجد سے باہر جانا جائز ہے۔ جس جب پیشاب یا پاخانہ کے لئے مسجد سے نکلے تو اس کو گھر میں داخل ہوئے کا کوئی مضائقہ نہیں ہے لیکن قضاء حاجت کے بعد طہارت یعنی استنجاء وضو سے فارغ ہوتے ہی مسجد میں آجائے اور طہارت کے بعد وہ اپنے گھر میں تھوڑی دیر بھی ٹھہرا رہا تو اس کا اعتکاف فاسد ہو جائے گا، اگر اعتکاف کرنے والے کے دو گھر ہوں جن میں سے ایک نزدیک اور دوسرا دور ہو تو بعض کے نزدیک دور والے گھر میں قضاء حاجت کے لئے جانا جائز ہے اور اس کا اعتکاف فاسد نہیں ہوگا اور بعض کے نزدیک جائز نہیں ہے اور اس کا اعتکاف فاسد ہو جائے گا اگر مسجد کے ساتھ بیت الخلاء ہو جو گھر کی بہ نسبت قریب ہے تو اس صورت میں بھی وہی اختلاف ہے جو دو گھروں کے بارے میں بیان ہوا اس لئے احتیاطاً قریب والے بیت الخلاء استعمال کرے لیکن اگر وہ شخص مسجد کے بیت الخلاء سے یا اپنے دو گھروں میں سے ایک گھر سے بیت الخلاء سے مانوس نہ ہو اور وہاں اس کو آسانی سے رفع حاجت نہ ہوتی ہو تو اپنے مانوس بیت الخلاء میں رفع حاجت کے لئے جانا بلا خلاف جائز ہے۔ اگرچہ وہ دور ہو، جب حاجت طبعی کے لئے نکلے تو اس کے لئے وقار سکون کے ساتھ آہستہ

آہستہ چلنا جائز ہے، کھانا پینا اور سونا اپنی اعتکاف کی جگہ میں رہنا چاہئے، اس کے سوائے باہر نکلنا جائز نہیں ہے۔ اگر اعتکاف واسے کے لئے گھر سے کھانا لانے والا کوئی شخص نہ ہو تو اس کو گھر سے کھانا لے آنا جائز ہے کیونکہ اس صورت میں یہ پیشاب پاخانے کی طرح طبعی حاجت میں داخل ہے (لیکن اس کو چاہئے کہ کھانا لے کر فوراً مسجد میں آجائے اور وہیں آکر کھائے، مؤلف)

دوم شرعی حاجت

مثلاً اذان دینے یا جمعہ کی نماز پڑھنے کے سے باہر نکلنا جائز ہے، پس اگر اذان کے لئے مسجد سے باہر نکلا اور اذان سے مینارہ کا دھواں نہ ہو تو مسجد سے باہر موقوف کا اعتکاف فاسد نہیں ہوگا خواہ مؤذن ہو یا نہ ہو، اور اگر اذان کا مینارہ نہ ہو تو تدریجاً اولیٰ اس پر چڑھنے سے اعتکاف فاسد نہیں ہوگا مستحب یہ ہے کہ جمعہ کی نماز کے لئے تحریمی (انفل) کر کے اندازاً ایسے وقت نکلے کہ جامع مسجد میں پہنچ کر خطبہ کی اذان سے پہلے اور رکعت تحیۃ مسجد اور چار رکعتیں سنت جمعہ قبلہ پڑھ لے، اس کا اندازہ اعتکاف کرنے والے ہی سے یہ موقوف ہے۔ اگر اندازہ غلط ہو جائے یعنی کچھ پہلے پہنچ جائے تو کچھ مضائقہ نہیں، اور نماز فرض جمعہ ادا کرنے کے بعد استدرگھر ہے کہ چار یا چھ رکعتیں پڑھے، فرض جمعہ سے پہلے ہی چار رکعتیں اور بعد کی چار یا چھ رکعتیں اعتکاف کی مسجد میں بھی ادا کر سکتا ہے لیکن افضل یہ ہے کہ جامع مسجد میں ادا کرے، اگر زیادہ دیر جامع مسجد میں ٹھہر رہا مثلاً ایک دن رات وہاں ٹھہر رہا یا باقی اعتکاف وہیں پورا کیا تو اس کا اعتکاف فاسد نہیں ہوگا مگر ایسا کرنا مکروہ تنزیہی ہے۔ اگر کسی عذر مثلاً مسجد سے گرجانے یا زبردستی کسی کے کمال، سینے کی وجہ سے یا اپنی جان و مال کے خوف سے مسجد سے نکلا اور اسی وقت اعتکاف کی نیت سے دوسری مسجد میں داخل ہو گیا کسی اور کام میں مشغول نہیں ہوا تو اس کا اعتکاف فاسد نہیں ہوگا۔ مذکورہ دقت کے عذرات کے علاوہ کسی اور عذر سے مسجد سے باہر نکلنے سے اعتکاف فاسد ہو جائے گا پس گریہ رنج یا خوف کی وجہ سے یا مریض کی عیادت یا نماز جنازہ کے لئے مسجد سے نکلے گا تو اس کا اعتکاف فاسد ہو جائے گا لیکن اگر بشری حاجت پیشاب، پاخانے وغیرہ کے لئے مسجد سے باہر نکلا پھر کسی ضمن میں مریض کی عیادت یا نماز جنازہ کے لئے چلا گیا تو جائز ہے جبکہ اس کا مسجد سے نکلنا خاص اس مقصد کے لئے نہ ہو اور وہ راستے سے نہ پھرے اور نماز جنازہ یا مریض کی مزاج پرسی سے زیادہ وہاں نہ ٹھہرے

ورنہ اعتکاف فاسد ہو جائے گا اگر نذر کرتے وقت شرط کر لی ہو۔ عیادت مریض یا نماز جنازہ یا مجلس عم میں حاضر ہوگا تو اب ان امور کی وجہ سے مسجد سے باہر نکلنے پر اعتکاف فاسد نہیں ہوگا۔ مسجد سے نکلنے کا مطلب قدموں کا مسجد سے باہر نکلنا ہے پس اگر اس مسجد سے باہر نکالے تو اس کا اعتکاف فاسد نہیں ہوگا۔ یہ سب احکام واجب اور سنتِ مودہ اعتکاف کے ہیں، اگر نفلِ اعتکاف میں عذر سے یا بدعذر مسجد سے نکلے مثلاً مریض کی عیادت یا نماز جنازہ میں حاضر ہونے کے لئے نکلے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے۔ اگر نفلِ اعتکاف شروع کیا پھر توڑ دیا تو اس کی قضا لازم نہیں ہے کیونکہ یہ اس اعتکاف کو ختم کرتا ہے توڑنا نہیں ہے اور سنتِ مؤکدہ یعنی رمضان المبارک کے اخیر عشرہ کا اعتکاف بھی شروع کر کے توڑ دینے سے ختم ہو جائے گا۔ سبتِ مؤکدہ یعنی رمضان المبارک کے اخیر عشرہ کا اعتکاف بھی شروع کر کے توڑ دینے سے ختم ہو جائے گا سنتِ مؤکدہ کی بجائے دانہیں ہوگا کیونکہ وہ تو چرہ شرعے کا ہی ہوتا ہے اس سے کم کیا ہوا اعتکاف نفل ہی بن جائے گا ورنہ اس پر اس دن سے اعتکاف کی قضا واجب ہوگی اس دن کا اعتکاف فاسد کیا ہے۔

۲۔ اعتکاف توڑنے والی دوسری چیز جماع و رانے کو لازم ہیں۔ اعتکاف والے پر جماع اور اس کے اور حرام ہیں، پس پیشاب یا حائضہ کے مقام میں داخل سے اعتکاف فاسد ہو جاتا ہے خواہ انزال ہو یا نہ ہو اور کو لازم جماع بہ مہارت (بدن سے بدن ملانا) بوسہ، مساس، محبت اور پیشاب و پاخانے کے مقام سے علاوہ کسی اور جگہ مثلاً ران یا پیٹ وغیرہ میں جماع کرنا، ان سب صورتوں میں اگر نذر نہ ہو جائے تو اعتکاف فاسد ہو جاتا ہے، اور اگر انزال نہ ہو تو اعتکاف فاسد نہیں ہوتا خواہ جماع و زنا جماع و زنا میں واقع ہوں یا رات میں اور جان بوجہ نہ ہوں یا بھروسہ اور خواہ رضا مندی کی حالت میں ہوں یا اکراہ کی حالت میں ہر حال میں اعتکاف فاسد ہونے کا حکم یکساں ہے خواہ جماع مسجد سے باہر واقع ہو۔ خلاصہ یہ ہے کہ جماع و لوازم جماع کی جن صورتوں میں روزہ فاسد ہو جاتا ہے ان سب صورتوں میں اعتکاف بھی فاسد ہو جاتا ہے اور جن صورتوں میں روزہ فاسد نہیں ہوتا ان صورتوں میں اعتکاف بھی فاسد نہیں ہوتا۔ فرق صرف یہ ہے کہ اعتکاف کے لئے دن رات اس حکم میں برابر ہیں اور روزے میں صرف دن کے وقت یعنی روزے کی حالت میں یہ چیزیں روزہ کو فاسد کر دیتی ہیں اور جماع اور اس کے لوازم کے علاوہ روزے کو توڑنے والی دوسری چیزوں سے

واجب وسنت مؤکدہ اعتکاف اس وقت ٹوٹ جائے گا جبکہ روزے کو توڑنے والی چیز دن میں یعنی روزے کی حالت میں پائی جائے کیونکہ روزہ اعتکاف کے لئے شرط ہے اس لئے جب روزہ ٹوٹ گیا تو اعتکاف بھی ٹوٹ گیا۔

۳۔ اعتکاف کو توڑنے والی تیسری چیز بیہوشی اور جنون ہے، بیہوشی یا جنون سے اعتکاف اس وقت باطل ہوتا ہے جبکہ وہ دو یا زیادہ دن تک رہے کیونکہ ان دنوں میں نیت نہ ہونے کی وجہ سے اس کا روزہ فوت ہو جائے گا لیکن پہلے دن کا اعتکاف باطل نہیں ہوگا جبکہ اس نے وہ دن مسجد ہی میں پورا کیا ہو کیونکہ نیت پائی گئی ہے مگر وہ مسجد سے باہر نکل گیا تو جنون و بیہوشی دور ہونے کے بعد اس پر اس دن کی قضا لازم ہوگی، اور اس دن کے علاوہ بیہوشی یا جنون کے باقی دنوں کا اعتکاف بھی جنون و بیہوشی دور ہونے کے بعد قضا کرے اگرچہ وہ جنون بہت طویل ہو گیا ہو اور جب اس واجب (یعنی نذر کے) اعتکاف کی قضا پر قادر ہو تو اس کو روزہ کے ساتھ قضا کرے۔

فائدہ

اگر وہ واجب (یعنی نذر کا) اعتکاف کسی معین مہینے کا ہو تو جس قدر دن باقی رہ گئے ہوں صرف اتنے ہی دن کا اعتکاف قضا کرے اس کے سوا اور کچھ نہیں ورنہ روزہ واجب اعتکاف غیر معین مہینے کا ہو تو فاسد کر دینے کے بعد اس کو نئے سرے سے شروع کرنا لازم ہوگا کیونکہ وہ لگاتار ادا کرنا لازم ہوا ہے خواہ اس اعتکاف کو اپنے فعل سے کسی عذر کے بغیر فاسد کیا ہو یا اپنے فعل سے کسی عذر کی وجہ سے فاسد کیا ہو یا اس کے فعل کے بغیر ہی فاسد ہوا ہو۔

وہ چیزیں جو اعتکاف میں حرام یا مکروہ ہیں اور جو مکروہ نہیں

۱۔ خاموش رہنا: اگر اعتکاف میں عبادت سمجھ کر خاموش رہے تو مکروہ تحریمی ہے اور اگر اس کو عبادت نہ سمجھتا ہو تو مکروہ نہیں ہے، بری باتوں سے خاموشی اختیار کرنا فرض و واجب ہے کیونکہ بات کرنا کبھی حرام ہوتا ہے مثلاً غیبت کرنا اور کبھی مکروہ ہوتا ہے جیسے برے شعر پڑھنا یا سامان تجارت بیچنے کے لئے اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا، اس لئے پہلی قسم سے چپ رہنا فرض ہے اور دوسری قسم سے چپ رہنا واجب ہے، غیر مفید باتیں کرنے سے اپنی زبان کو بچانے کے لئے خاموش رہنا مکروہ نہیں ہے۔ لیکن زیادہ تر وقت تلاوت قرآن مجید و ذکر وغیرہ عبادت

میں گزارے۔ خاموش رہنے کے یہ احکام مسجد سے باہر اور اندر والے اور جو شخص اعتکاف میں نہ ہو سب کے لئے یکساں ہیں مسجد میں اور اعتکاف والے کے لئے بدرجہ اولیٰ یہ احکام ہیں۔
۲۔ اگر اعتکاف والے شخص نے دن میں (روزہ کی حالت میں) بھول کر کچھ کھاپی لی تو چونکہ اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا اس لئے اس کا اعتکاف بھی فاسد نہیں ہوگا۔

۳۔ اگر اعتکاف والا شخص کھانا اور پانی ضرورت کی چیزیں مسجد میں بیچے یا خریدے تو کوئی مضائقہ نہیں، اگر خرید و فروخت تجارت کے ارادہ سے کرے تو مکروہ ہے۔ اعتکاف کی حالت میں نکاح کرنا، طلاق سے رجعت کرنا باس پہننا، خوشبو ورتیل لگانا جائز ہے۔

۴۔ اعتکاف کرنے والے کو مسجد میں تجارت کے قصد سے خرید و فروخت کی بات کرنا مکروہ ہے خواہ سامان تجارت وہاں حاضر کیا جائے یا نہ کیا جائے اور بغیر اعتکاف والے کے لئے مسجد میں خرید و فروخت کرنا مطلقاً مکروہ ہے خواہ تجارت کے لئے ہو یا بغیر تجارت کے ہو اور خواہ سامان تجارت حاضر ہو یا نہ ہو، ورنہ خود اپنے لئے یا اپنے اہل و عیال کے لئے اس کا محتاج ہو یا نہ ہو۔

۵۔ سامان تجارت کو مسجد میں موجود کرنا مکروہ تحریمی ہے اور جو کھانا اعتکاف والے نے خرید اس کو مسجد میں لانے میں کوئی کراہت نہیں ہے۔

۶۔ مسجد میں طہی (جماع) اور اس کے لوازم یعنی بوسہ لینا اور پھونکا اور معانفہ کرنا وغیرہ حرام

ہے۔

۷۔ گالی گلوچ اور لڑائی جھگڑے سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا لیکن یہ افعال مسجد میں اور مسجد سے باہر ممنوع و حرام ہیں پس اعتکاف کی حالت میں بدرجہ اولیٰ ممنوع و حرام ہیں اس لئے ان سے بچنا ہر وقت ضروری ہے۔

اعتکاف کے متفرق مسائل

۱۔ جب کوئی شخص اپنے وپر اعتکاف واجب کرنے کا یعنی اعتکاف کی نذر ماننے کا ارادہ کرے تو اس کو چاہئے کہ زبان سے بھی کہے صرف دل سے نیت کرنا اعتکاف واجب ہونے کے لئے کافی نہیں ہے اور اس سے اس پر کوئی چیز نہ منہیں ہوگی۔

۲۔ اگر تثنیہ یا جمع کے صیغہ کے ساتھ یعنی دو دن یا تین یا زیادہ دنوں کے اعتکاف کی نذر

کی یا دو راتوں یا تین یا زیادہ راتوں کے اعتکاف کی نذر کی تو ان دنوں کے ساتھ ان کی راتوں کا اور ان راتوں کے ساتھ ان کے دنوں کا اعتکاف بھی لازم ہو جائے گا اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ کچھ نیت نہ کی ہو یا دن اور رات دونوں مراد لئے ہوں لیکن اگر دنوں کی نذر میں خالص دنوں کی اور راتوں کی نذر میں خاص راتوں کی نیت کی ہو تو نیت صحیح ہے اور دنوں کی نذر کی نیت میں صرف ان دنوں کا اعتکاف لازم ہوگا اور اس کو متفرق طور پر ادا کرنے کا اختیار ہے اس پر راتوں کا اعتکاف واجب نہیں ہوگا اور صرف راتوں کے اعتکاف کی نذر میں اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ راتیں روزے کا محل نہیں ہیں اور اگر صرف ایک ہی دن کے اعتکاف کی نذر کرے تو پھر رات ضمن داخل نہیں ہوگی اسی طرح صرف ایک رات کے اعتکاف کی نذر کرنے میں دن ضمن شامل نہیں ہوگا اور چونکہ رات کو روزہ نہیں ہوتا اس لئے وہ نذر لغو ہو جائے گی۔

۳۔ جب اعتکاف کے واجب ہونے میں رات داخل نہیں ہے تو اعتکاف کرنے والے کو اختیار ہے کہ متفرق طور پر ادا کرے یا ٹکڑا کرے اور جب رات اور دن دونوں شامل ہوں تو اس کو ٹکڑا کر اعتکاف کرنا واجب ہوگا، متفرق طور پر ادا کرے سے ادا نہیں ہوگا۔

۳۔ جب اعتکاف میں رات اور دن دونوں شامل ہوں تو اعتکاف کی ابتداء رات سے ہوگی پس وہ اپنی نذر کے پہلے دن سورج غروب ہونے سے پہلے مسجد میں داخل ہو جائے اور اپنی نذر کے آخری دن سورج غروب ہونے کے بعد مسجد سے نکلے اور جب صرف دنوں کے اعتکاف کی نذر کی تو دن سے اعتکاف شروع کرے اور طلوع فجر سے پہلے مسجد میں داخل ہو جائے اور غروب آفتاب کے بعد مسجد سے باہر نکلے۔

۵۔ اگر ایک معین دن یا ایک معین مہینے کے اعتکاف کی نذر کی اور اس دن سے ایک دن پہلے یا اس مہینے سے ایک مہینہ پہلے اعتکاف کر لیا یا مسجد حرام میں اعتکاف کرنے کی نذر کی اور کسی اور مسجد میں اعتکاف کر لیا تو جائز ہے، اسی طرح معین وقت کے بعد بھی ادا کر سکتا ہے۔

۶۔ اگر گزرے ہوئے مہینے کے اعتکاف کی نذر کی تو اس کی نذر صحیح نہیں ہوگی۔

۷۔ اگر کسی نے ایک مہینے کے اعتکاف کی نذر کی پھر وہ دہرے سے پہلے مر گیا اگر اس نے نذریہ کی وصیت کی ہو تو یہ راز کے اعتکاف کے بدلے میں صدقہ فطر کی مقدار گیہوں یا جو وغیرہ دیئے جائیں اور اگر اس نے وصیت نہیں کی تو وارثوں پر جبر نہیں کیا جائے گا لیکن اگر

وارثوں نے اجازت دیدی تو اس کا فدیہ دینا جائز ہے، اگر کسی نے مرض کی حالت میں ایک مہینے کے اعتکاف کی نذر کی اور وہ تندرست نہ ہوا یہاں تک کہ مرض کی حالت میں مر گیا تو اس پر کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر ایک دن کے لئے اچھا ہو گیا پھر مر گیا تو سارے مہینے کے عوض فدیہ دیا جائے گا۔

۸۔ جب واجب اعتکاف فاسد ہو جائے تو اس کی قضا واجب ہے پس اگر کسی معین مہینے کے اعتکاف کی نذر کی تھی اور اس نے ایک دن یا زیادہ دنوں کا روزہ توڑ دیا تو اتنے ہی دن قضا کرے جن کا روزہ توڑا ہے، اور اگر غیر معین مہینے کے اعتکاف کی نذر کی اور اس کے کسی دن کا روزہ توڑ دیا تو نئے سرے سے اعتکاف کرے اس لئے کہ اس کا لگاتار دائرہ واجب ہے خواہ اس نے اپنے نفل سے عذر کے بغیر فاسد کیا ہو یا عذر کے ساتھ اپنے نفل سے فاسد کیا ہو یا اس کے نفل کے بغیر فاسد ہو گیا ہو لیکن اگر معتبر عذر کے بغیر فاسد کر دے گا تو گنہگار ہوگا۔

شب قدر اور اس کے احکام

فضائل شب قدر

شب قدر بہت زیادہ فضیلت و درجہ مرتبہ والی رات ہے، اس رات کو لیلة القدر و لیلة مبارکۃ و لیلة السلام، لیلة القیامہ کہتے ہیں، اس کو تلاش کرنا مستحب ہے، یہ رات سال کی تمام راتوں میں افضل ہے، قرآن مجید میں اس کو ہزار مہینے سے افضل فرمایا ہے، اس رات کو کوئی نیک عمل نہ دوسری ایک ہزار مہینے کی راتوں میں اس عمل کے کرنے سے بہتر ہے، ہزار مہینے کے تراسی سال چار مہینے ہوتے ہیں، لیلة القدر کی یہ فضیلت قیامت تک باقی ہے، اللہ تعالیٰ جن مسلمانوں کو چاہتا ہے شب قدر دیکھنے کی سعادت نصیب فرماتا ہے، جو شخص اس کو دیکھے اس کو چاہئے کہ اس کا ظہر نہ کرے اور اللہ تعالیٰ سے خلاص کے ساتھ دعا کرے۔

لیلة القدر کے تعین کے متعلق اقوال

شب قدر کے تعین کے بارے میں علما کا بہت اختلاف ہے، ان سب کا نتیجہ چھ لیس اقوال ہیں، امام ابوحنیفہ اور صاحبین رحمہم اللہ کے نزدیک بالاتفاق شب قدر رمضان المبارک میں ہوتی ہے، لیکن صاحبین کے نزدیک وہ ہمیشہ رمضان کی یک معین رات میں ہوتی ہے، اور

امام صاحبؒ کے نزدیک اس کی کوئی رات متعین نہیں ہے بلکہ گے پیچھے ہوتی رہتی ہے لیکن بالافتق یہ معلوم نہیں کہ وہ کونسی رات ہے، حادثہ کی روشنی میں اکثر علما اس طرف گئے ہیں کہ شب قدر رمضان کے اخیر عشرے میں ہوتی ہے اُن میں سے بعض نے کہا کہ اکیسویں شب ہوتی ہے اور بعض کے نزدیک ستائیسویں شب ہوتی ہے اور بعض کے نزدیک رمضان کے اخیر عشرے کی حاق راتوں یعنی اکیسویں یا تیسویں یا پچیسویں یا ستائیسویں رات میں اس کی امید کی گئی ہے، اب امت میں مشہور یہ ہے کہ شب قدر رمضان کی ستائیسویں شب ہے اور حبانہ کراہی کی ایک جماعت اور بہت سے علماء انتہا کی بھی یہی رائے ہے اور امام ابوحنیفہؒ کا بھی ایک قول یہی ہے عوام کے حق میں کسی پر فتویٰ سے، جنس کے نزدیک تمام سال میں واقع ہوتی ہے اور مہینے کی محنت راتوں میں بھی اور حق راتوں میں بھی ہوتی رہتی ہے۔

علامات لیلۃ القدر

شب قدر کی علامات یہ ہیں کہ وہ رات نورانی چمکدار اور پرسکون ہوتی ہے یعنی اس رات کو ستارے واضح طور پر روشن ہوتے ہیں، نہ زیادہ گرم ہوتی ہے نہ زیادہ سرد ہوتی ہے بلکہ معتدل ہوتی ہے اس رات کی صبح کو سورج شعلوں کے بغیر طلوع ہوتا ہے گویا ایک تھال ہے۔ اس رات میں ہرگز کوئی ستارہ نہیں ٹوٹے گا، اس رات میں درخت زمین پر جھکتے ہیں اور پھر اپنی جڑوں پر کھڑے ہو جاتے ہیں اور ہر چیز رات میں سجدہ کرتی ہے، کھاری پانی پیٹھے ہو جاتے ہیں، اس رات میں کسی کتے کی گونج نہیں سنی جاتی، اس رات کے عجائبات اور مذکورہ بالا باتیں اہل دل و صاحب ولایت مومنوں میں سے جن پر حق تعالیٰ چاہتا ہے کشف فرما دیتا ہے ہر شخص پر ان کا اظہار نہیں ہوتا اور شب قدر کا ثواب حاصل کرنے کے لئے ان میں سے کسی چیز کا ظاہر ہونا شرط نہیں ہے بلکہ اس رات میں عبادت کرنا شرط ہے۔ اس رات کو پوشیدہ کر دیا گیا ہے تاکہ جو شخص اس کی تلاش میں کوشش کرے وہ اس کی وجہ سے عبادت میں کوشش کرنے والوں کا اجر حاصل کرے۔

احکام لیلۃ القدر

رمضان المبارک کے آخری عشرے کی راتوں میں خصوصاً طاق راتوں میں جاگن اور عبادت کرنا مستحب ہے، روایت ہے کہ جس نے شب قدر کو ایمان کی حالت میں ثواب حاصل

کرنے کے لئے قیام کیا یعنی عبادت کی، اس کے گزروے ہوئے زمانے کے سب گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔ ایک روایت میں ہے کہ اس کے آئندہ کے گناہ بھی معاف کر دیئے جائیں گے، پس اس رات میں غافل ہو کر نہ سوئے، اس کے قیام کا ادنیٰ درجہ فجر کی نماز جماعت کے ساتھ ادا کرنے سے حاصل ہو جاتا ہے لیکن اس کا اکل درجہ یہ ہے کہ تمام رات یہ اس کا زیادہ تر حصہ شب بیداری کرے، نماز پڑھے، قرآن مجید و حدیث شریف پڑھے اور سُنے، تسبیح و تہلیل و ذکر و درود شریف و استغفار وغیرہ عبادات میں مشغول رہے اور اخلاص کے ساتھ دعا میں، اگلے مستحب یہ ہے کہ اس رات میں اس دعا کی کثرت کرے!

اللّٰهُمَّ اِنَّكَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ غَفُوْرٌ غَفِيْرٌ

شب قدر میں غسل کرنا بھی مستحب ہے۔ یہ اقدار کے بعد آنے والے دن کو بھی عبادت میں گزارنا سنت ہے کیونکہ اس کی فضیلت بھی شب قدر کی مانند ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ چار دن ایسے ہیں کہ ان کی راتیں ان کے دنوں کی مانند ہیں اور ان کے دن ان کی راتوں کی مانند ہیں، ان میں رزق کی فرنی کی جاتی ہے، روحوں کو آزاد کیا جاتا ہے اور ان میں بہت زیادہ نیو و بھلائی دی جاتی ہے وہ یہ ہیں۔ ۱۔ شب قدر اور اس کی صبح، ۲۔ شعبان کی پندرہویں شب اور اس کی صبح، ۳۔ عرفہ کی شب اور اس کی صبح، ۴۔ جمعہ کی شب اور اس کی صبح۔ پس اگر کسی نے ان کی رات کی فضیلت کو حاصل نہیں کیا تو وہ ان کے دن کو طاعات و عبادات میں گزارے، شب قدر کے علاوہ کچھ درجہ کی راتیں ہیں جن کی فضیلت سال کی دوسری راتوں سے زیادہ ہے اور وہ یہ ہیں۔ ذی الحجہ کے پہلے عشرے کی ہر رات خصوصاً آٹھویں اور نویں رات، عید الاضحیٰ و عید الفطر کی رات، پندرہویں شعبان کی رات جمعہ کی رات، رجب کی اول اور پندرہویں اور ستائیسویں رات، محرم کی دس رات اور عاشورہ کی رات، لیکن شب قدر اور ان سب راتوں میں شب بیداری کے سوائے مساجد وغیرہ میں جمع ہونے میں کئی خرابیاں ہیں اس لئے علمائے اس کو پسند نہیں کیا اور مکروہ کہا ہے۔

روزے میں انجکشن لگوانے کا شرعی حکم

انجکشن کے ذریعہ جو دوا پہنچائی جاتی ہے وہ روں کے اندر رہتی ہے، جو ف معدہ یا جوفِ رماغ میں نہیں جاتی اس لئے اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔

صیامِ اربعین (چلے کے روزوں) کی حقیقت اور حکم

صیامِ اربعین (چلے کے روزوں) کی حقیقت یہ ہے کہ کوئی شخص چالیس روز تک روزانہ روزہ رکھے اور اس عرصے میں اپنے ظاہری و باطنی اعضاء کو ممنوعات شرعیہ سے باز رکھے اور ان کو عبادات و اذکار میں مشغول رکھے، ورنہ یہ نیت رکھے کہ اس کا نفس اس مدت میں اخلاقِ حسنہ پر عمل کرنے اور اعمالِ قبیحہ کے ترک کرنے کا عادی ہو جائے اس لئے کہ اتنی مدت تک کسی چیز کی پابندی کرنے سے وہ چیز انسان کی طبیعتِ ثانیہ بن جاتی ہے پس اس نیت سے چہلہ رکھنا اپنی اصل کے اعتبار سے جائز بلکہ حسن ہے لیکن یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس عمل میں اخلاص ہو اور خرابیوں مثلاً ریا و سمع و عجب و کبر، نخوت اور کسی سخت ریاضت سے جو تمام عبادتوں میں خلل ڈالنے والی ہو بچتا رہے اور اگر یہ نہ ہو تو جیسے کے روزے رکھنا مکروہ ہے۔

زوار اکیڈمی پبلی کیشنز کی اہم مطبوعات

- ۱۔ احسن البیان فی تفسیر القرآن: سید فضل الرحمن
قرآن حکیم کی تفسیر جامع، سہل و مستند ترین تفسیر (کمل سیٹ) قیمت: 1750/- روپے
- ۲۔ تاریخ خط و خطاطین: پروفیسر سید محمد سلیم
اردو میں پہلی منفرد تحقیقی کتاب، خطاطی کے بہترین نمونوں کے ساتھ مکمل کتاب آرٹ سیٹ یہ
صراط مستقیم، حضرت مولانا مفتی غلام قادر رحمہ اللہ صفحات ۲۶۳ قیمت 160 روپے
- ۳۔ دینی و علمی مقالات کا مجموعہ
تعلیمات نبوی ﷺ اور آج کے زندہ مسائل: سید عزیز الرحمن
سیرت: یوازہ یافتہ مقامات کا مجموعہ صفحات ۳۸۳ قیمت: 250 روپے
- ۴۔ فرہنگ سیرت: سید فضل الرحمن
اپنے موضوع پر منفرد اور پہلی کتاب مقامات سیرت کے ۳۰ نقشوں کے ساتھ
مقالات زواریہ: ترتیب سید فضل الرحمن صفحات ۵۶۸ قیمت: 250 روپے
- ۵۔ حضرت مولانا سید زور حسین شاہی ریڈیو قادیان اور علمی مقامات کا قیمتی مجموعہ
ازکار سیرت: پروفیسر سید محمد سلیم صفحات ۲۳۰ قیمت: 150 روپے
- ۶۔ پیغام سیرت: سید فضل الرحمن صفحات ۲۸۰ قیمت: 220 روپے
- ۷۔ سیرت: سید عزیز الرحمن صفحات ۲۷۲ قیمت: 150 روپے
- ۸۔ حیات بقا اور کچھ یادیں مفتی محمد مظہر بقا صفحات ۴۰۸ قیمت: 250 روپے
- ۹۔ شخصیات: مولانا غلام مصطفیٰ خاں صفحات ۲۹۶ قیمت: 220 روپے

زوار اکیڈمی پبلی کیشنز

۱۔ ۷۶۸۳۷۹۰، ناظم: ہادیہ، سرچی۔ پوسٹ کوڈ ۷۶۶۰۰، فون: ۷۶۸۳۷۹۰





حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ رحمۃ اللہ علیہ کے انکار و معارف کا منتخب مجموعہ

افکار زواریہ

ترتیب مسید فضل الرحمن

قیمت: ۱۵۰ روپے

صفحات: ۲۸۰

الکتاب

حضرت شاہ صاحب معاصرین کی نظر میں

حضرت شاہ صاحب بحیثیت شاعر

حضرت شاہ صاحب کی تصنیفات پر مبصرین کی آرا

حضرت شاہ صاحب کی فقہی بصیرت

شاہ صاحب اور تصوف

وعظ و ارشاد

زوار اکیڈمی پبلی کیشنز



www.maktaba.org